

احیاء السبب

(مترجم: حدیث معرب)

نغمہ المورثین الناصر مولانا ظفر احمد عثمانی القمانوی

مع ترجمہ و تشریح موسویہ

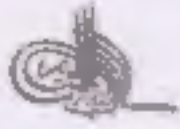
احیاء السبب

مولانا نعیم احمد
مدون: جامعہ غیر الدارستانہ شہر

جلد اول

مکتبہ ملاحیہ
مسلکات - پاکستان - فون: ۵۳۳۹۹۵۱

ای بک کے لیے مولانا خادم بدر صاحب حفظہ اللہ کو اللہ پاک جزائے خیر دے آمین



فہرست

ابواب احیاء السنن جلد اول

- ۲۰ احیاء السنن کی ضرورت و اہمیت (مولانا محمد امین صفدر رحمہ اللہ)
- ۲۱ عرض مترجم
- ۳۹ مقدمہ احیاء السنن (مولانا محمد امین صفدر رحمہ اللہ)
- کتاب الطہارت (وضو کے ابواب)
- ۶۳ باب وضو کا طریقہ اور اس کی فضیلت کے بیان میں
- ۶۴ باب چوتھائی سر کے مسح کا کافی ہونا
- ۶۷ باب متوضی کے لئے غیند سے جاگتے وقت دونوں ہاتھوں کو دھونے سے قبل پانی کے برتن میں ڈالنا ممنوع ہے
- ۶۷ باب وضو کے وقت بسم اللہ پڑھنا مستحب ہے
- ۷۰ باب مسواک کرنا سنت ہے
- باب کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا اور ہر ایک کے لئے علیحدہ علیحدہ پانی لینا اور روزے کے علاوہ وقت میں ان میں مبالغہ کرنا مستنون ہے
- ۷۱ باب کلی کرنے کو ناک میں پانی ڈالنے سے جدا کرنا
- ۷۴ باب کانوں کا مسح سر کے مسح کے بچے ہوئے پانی سے کرنا اور اس کے کرنے کا طریقہ
- ۷۶ باب دائرہ کا خلال کرنا سنت ہے اور اس کے طریقے کا بیان
- ۸۱ باب انگلیوں کا خلال اور اعضاء وضو کو ملنا
- ۸۳ باب اعضاء کو تین مرتبہ دھونا مستنون ہے اور ایک یا دو مرتبہ جائز ہے اور تین مرتبہ سے زائد دھونا ممنوع ہے
- ۸۶ باب نیت وضو میں واجب نہیں ہے
- ۸۹ باب پورے سر کا مسح کرنا اور ایک مرتبہ کرنا مستنون ہے اور مسح کرنے کے طریقے کا بیان
- ۹۰ باب بازوؤں کے دھونے سے بچے ہوئے پانی سے سر کا مسح کرنا کافی ہے اور نیا پانی لینا مستحب ہے
- ۹۱ باب وضو میں ترتیب سے اعضاء دھونا واجب نہیں

- ۹۳ باب (وضوء میں) دائیں طرف سے شروع کرنا مستحب ہے
- ۹۴ باب (وضوء میں) انگٹا نہ دھونا واجب نہیں
- ۹۴ باب گدی کا مسح کرنا مستحب ہے
- ۹۵ باب چہرے کی روشنی اور ہاتھ پاؤں کی روشنی کا طویل کرنا مستحب ہے
- ۹۶ باب غسل کرنے کے بعد وضوء کرنا مکروہ ہے
- ۹۷ باب عورت حائضہ اور جنبی کے غسل و وضوء کے بچے ہوئے پانی سے غسل اور وضوء کرنا جائز ہے
- ۹۸ باب وضوء کے بچے ہوئے پانی کو کھڑے ہو کر پینا مستحب ہے
- ۹۹ باب وضوء کے بعد شرمگاہ کی جگہ پر پانی چھڑکنا مسنون ہے
- ۱۰۰ باب پاؤں دھونے سے قبل ان پر پانی چھڑکنا مستحب ہے
- ۱۰۱ باب کئی نمازوں کے لئے ایک ہی وضوء کافی ہے اور ہر نماز کے لئے علیحدہ وضوء کرنا مستحب ہے
- ۱۰۲ باب گوشہ چشم کے مسح کا مسنون ہونا
- ۱۰۲ باب وضوء میں اعضاء پر پانی ڈالنے میں کسی اور سے مدد لینا مکروہ نہیں ہے
- ۱۰۳ باب وضوء کے بعد کیا دعاء پڑھے

وضوء کو توڑنے والی چیزیں

- ۱۰۵ باب سبیلین (آگے اور پیچھے) سے کسی چیز کے نکلنے سے وضوء کا ٹوٹنا
- ۱۰۵ باب نکسیر، قے، کثیر، مذی، ودی اور بہنے والے خون سے وضوء کا واجب ہونا
- ۱۱۲ باب اس شخص پر وضوء واجب ہے جو اس طرح سوئے کہ اس کے جوڑ ڈھیلے ہو جائیں
- ۱۱۳ باب (رکوع سجود والی) نماز میں قہقہہ مارنے سے وضوء کا ٹوٹنا
- ۱۱۵ باب آگ پر پکی ہوئی چیز (کے کھانے) سے وضوء کا نہ ہونا
- ۱۱۸ باب عورت کو چھونے سے وضوء کا نہ ہونا
- ۱۲۳ باب ذکر کو چھونا ناقض وضوء نہیں ہے
- ۱۲۷ باب ہوا کے نکلنے میں اور نہ نکلنے میں شک کی صورت میں وضوء کا واجب ہونا

غسل کے ابواب

- ۱۲۹ باب حضور ﷺ کے غسل کا بیان
- ۱۳۰ باب جب پانی بالوں کی جڑوں تک پہنچ جائے تو عورت پر غسل کے وقت اپنے بالوں کی مینڈھیاں کھولنا ضروری نہیں
- ۱۳۲ باب غسل فرض میں کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا فرض ہے
- ۱۳۵ باب شہوت کے ساتھ اور اچھل کر نکلنے والی منی سے غسل کا ضروری ہونا

- ۱۳۹ باب جو شخص اپنے کسی حصے کو دھونا بھول جائے
- ۱۳۹ باب دونوں ہتھوں کے ملنے سے غسل کا واجب ہونا اگرچہ انزال نہ ہو
- ۱۴۲ باب حیض و نفاس سے غسل کا واجب ہونا
- ۱۴۳ باب میت کو غسل دینے کی صورت میں عدم غسل کا جواز
- ۱۴۴ باب جمعہ کے دن غسل کا واجب نہ ہونا بلکہ اس کا اور پچھنے لگوانے کی وجہ سے غسل کا مسنون ہونا
- ۱۴۷ باب عیدین کے غسل کے بارے میں جو وارد ہوا ہے
- ۱۴۹ باب اسلام لانے والے کے لئے غسل کا مستحب ہونا
- ۱۵۱ باب بے ہوش کے ٹھیک ہونے پر اس کے لئے غسل کا مستحب ہونا
- ۱۵۲ باب غسل کے وقت اعضاء مخصوصہ سے پردہ کا واجب ہونا اور خلوت کی صورت رنگا ہونا جائز ہے اور پردہ میں ہونا مستحب ہے
- ۱۵۴ باب بغیر انزال کے احتلام سے غسل واجب نہیں ہوتا
- ۱۵۵ باب جنبی کے لئے غسل میں تاخیر کرنا اور سونے یا کھانے پینے یا دوبارہ جماع کا ارادہ کرے تو کیا کرے

پانی کے احکام

- ۱۶۳ باب نجاست کے گر جانے سے (خواہ تھوڑی ہو یا زیادہ) تھوڑے پانی کا نجس ہونا
- ۱۶۵ باب ماء کثیر کا پاک ہونا الا یہ کہ اس کا رنگ یا بو یا حرہ تبدیل ہو جائے
- ۱۶۶ باب پانی میں کسی ایسے جانور کے مر جانے سے جس میں بہتا ہوا خون نہیں تو پانی کا خراب نہ ہونا
- ۱۶۷ باب ماء مستعمل پاک ہے لیکن پاک کرنے والا نہیں
- ۱۷۲ باب چمڑے کا رنگنے سے پاک ہونا سوائے چند چیزوں کے
- ۱۷۲ باب جس کا چمڑا رنگنے سے پاک ہو جاتا ہے وہ ذبح کرنے سے بھی پاک ہو جاتا ہے
- ۱۷۳ باب دباغت سے مردار کا چمڑے اور اس کے بال، ادن، سینک، ہڈی اور پٹھے کا پاک ہونا
- ۱۷۵ باب ایسے پانی سے جس میں کوئی پاک چیز مل جائے طہارت کا جائز ہونا
- ۱۷۵ باب گرم پانی کے ساتھ طہارت کا جائز ہونا
- ۱۷۶ باب جب کنویں میں آدمی یا اس جیسا جانور مر جائے تو تمام پانی کا کھینچنا

پس خوردہ کا بیان

- ۱۷۷ باب کتے کے جوٹھے کا تین مرتبہ دھونا کافی ہے
- ۱۷۹ باب بلی کا پس خوردہ مکروہ تنزیہی ہے
- ۱۸۱ باب آدمی کا پس خوردہ مطلقاً پاک ہے
- ۱۸۳ باب گدھے اور درندے کے پس خوردہ کا بیان

باب نبیذ تمر سے وضوء کے جائز ہونے پر دلیل

۱۸۸

تیمم کے ابواب

۱۹۲

باب تیمم زمین کے تمام اجزاء سے جائز ہے اور اس کے لئے قابل زراعت زمین کی شرط نہیں

۱۹۲

باب تیمم کا طریقہ

۱۹۳

باب تیمم ایسی چیز سے جائز ہے جو زمین کی جنس سے ہو اگرچہ اس پر غبار نہ ہو

باب تیمم نماز جنازہ اور ایسی عبادت کے لئے جس کا بدلہ نہ ہو کے لئے جائز ہے اگرچہ پانی وغیرہ پر قدرت ہو بشرطیکہ اس بات کا خطرہ ہو کہ وضوء کرنے کی صورت میں نماز جنازہ نکل جائے گی

۱۹۶

۱۹۷

باب جس نے اول وقت میں تیمم کر کے نماز پڑھ لی اور پھر وقت کے اندر ہی پانی مل گیا تو نماز نہ لوٹائے

۱۹۸

باب ہر ایسی عبادت کے لئے جس کے لئے طہارت شرط نہیں پانی پر باوجود قدرت کے تیمم کرنا جائز ہے

۱۹۹

باب تیمم اول وقت میں اس شخص کے لئے بھی جائز ہے جسے آخر وقت میں پانی ملنے کی امید ہو

۱۹۹

باب کئی فرضوں کے لئے ایک تیمم بھی کافی ہے اور وقت کے نکلنے سے تیمم نہیں ٹوٹتا

۲۰۰

باب پانی نہ پانے والے کے لئے جماع کی اجازت ہے

۲۰۰

باب سردی اور زخم کے خوف سے تیمم کرنا

۲۰۱

باب وضوء اور تیمم سے معذور شخص کی نماز درست نہیں بلکہ اس پر قضاء واجب ہے

۲۰۲

باب جب پانی ایک دو میل کے فاصلے پر ہو تو بھی حنظل میں تیمم جائز ہے

۲۰۳

باب ایسی چٹان سے جس پر غبار نہ ہو، تیمم جائز ہے

۲۰۳

باب وقت میں پانی ملنے کی امید پر تیمم کو مؤخر کرنا مستحب ہے

موزوں پر مسح کے ابواب

باب موزوں پر مسح کے جواز، اس کے لئے طہارت کی شرط اور جنابت کی صورت میں ان کے اتارنے کے ضروری ہونے کے بیان میں

۲۰۷

باب موزوں پر مسح موقت ہے

۲۰۷

باب موزوں پر مسح کا طریقہ

۲۰۹

باب ان چرمی پاکیوں پر مسح کرنے کا بیان جو چڑے کے موزوں کے اوپر پہنے گئے ہوں

۲۱۰

باب جرابوں پر مسح

۲۱۱

باب زخم پر باندھی گئی پٹی اور پٹی پر مسح کرنا

خیض، نفاس اور استحاضہ کا بیان

۲۱۲

باب خیض کی اکثر اور اقل مدت

- ۲۱۵ باب نفاس کی اقل اور اکثر مدت
- ۲۱۷ باب خالص سفیدی کے علاوہ تمام رنگ حیض ہیں
- ۲۱۸ باب حاملہ کو حیض نہیں آتا اور وہ (حمل کی حالت میں) جو خون دیکھے وہ استحاضہ ہے
- ۲۲۰ باب حیض و نفاس کے اکثر مدت کے ختم ہونے پر یا ان کے درمیان میں نماز وہم بستر کی کا حکم
- ۲۲۱ باب مستحاضہ ہر نماز کے لئے وضو کرے
- ۲۲۳ باب مستحاضہ کا بناء کرنا (اور حیض کے ایام قرار دینا) اپنی عادت پر
- ۲۲۴ باب مستحاضہ سے وطی کرنا جائز ہے
- ۲۲۵ باب حائضہ روزہ رکھے نہ نماز پڑھے لیکن روزہ کی قضاء کرے اور نماز کی قضاء نہ کرے
- ۲۲۶ باب حائضہ عورت اپنے خاوند کے لئے کس حد تک مباح ہے
- ۲۲۷ باب نفاس کی اکثر مدت
- ۲۲۸ باب حائضہ، نفاس والی اور جنبی قرآن میں سے کچھ نہ پڑھیں
- ۲۲۹ باب قرآن کو صرف پاک شخص چھوئے

نجاستوں کا بیان

- ۲۳۱ باب جوتے اور موزے کا زمین پر رگڑنے سے پاک ہونا جبکہ نجاست خشک ہو اور جسم والی ہو
- ۲۳۲ باب منی نجس ہے
- ۲۳۷ باب زمین کا خشک ہونے سے پاک ہونا
- ۲۳۹ باب شراب کے نجس ہونے پر دلیل
- ۲۴۳ باب نجاست غلیظہ بقدر درہم معاف ہے
- ۲۴۴ باب نجاست کو پانی کے علاوہ کسی اور مانع سے پاک کرنا اور نظر آنے والی نجاست کا صرف جسم رائل کر دینا کافی ہے
- ۲۴۴ باب نجاست کا جب اثر نہ جائے
- ۲۴۵ باب نجاست کی تھمیں معاف ہیں
- ۲۴۵ باب دودھ پیتے بچے کے پیشاب سے کپڑے کا دھونا واجب ہے
- ۲۴۷ باب کھائے جانے والے جانوروں کا پیشاب پاک نہیں ہے

استنجاء کے ابواب

- ۲۴۹ باب گوبر نجس ہے
- ۲۵۰ باب جب استنجاء کی جگہ ڈھیلوں سے پاک ہو جائے اور نجاست اپنے محل سے تجاوز نہ کرے تو پانی سے استنجاء کرنا سنت ہے

- ۲۵۳ باب بیت الخلاء میں داخل ہوتے ہوئے اپنے ساتھ وہ چیز نہ لے جائے جس میں کوئی قاطی تعظیم نام ہو
- ۲۵۴ باب پیشاب پاخانہ کرتے وقت قبلہ کی طرف منہ اور کمر کرنے کی ممانعت
- ۲۵۴ باب استنجاء دائیں ہاتھ، گویا اور پڑی سے کرنے کی ممانعت
- ۲۵۵ باب استنجاء میں طاق ڈھیلے استعمال کرنا مستحب ہے اور جفت کا استعمال مکروہ نہیں
- ۲۵۶ باب بیت الخلاء میں جاتے اور نکلتے ہوئے وقت کیا پڑھے
- ۲۵۷ باب استنجاء میں تین یا طاق ڈھیلوں کا استعمال واجب نہیں بلکہ مستحب ہے
- ۲۶۰ باب جب نجاست اپنے خرچ سے تجاوز کر جائے تو پانی سے دھونا واجب ہے اور (اسکی صورت میں) ڈھیلہ کافی نہیں
- ۲۶۱ باب استنجاء کے آداب

کتاب السنن

- ۲۷۱ باب نمازوں کے اوقات
- ۲۸۰ باب مستحب اوقات کا بیان اور فجر کو اسفار میں پڑھنے کی فضیلت
- ۲۸۷ باب گرمیوں میں ظہر کی نماز تاخیر سے اور سردیوں میں جلدی پڑھنا (مستحب ہے)
- ۲۸۸ باب عصر کی نماز دیر سے پڑھنا (مستحب ہے)
- ۲۹۱ باب مغرب کی نماز جلد پڑھنا (مستحب ہے)
- ۲۹۱ باب مغرب کی نماز تاخیر سے پڑھنا مکروہ ہے اور اس کی حد کا بیان
- ۲۹۳ باب عشاء کی نماز کو تہائی رات تک مؤخر کرنا مستحب ہے
- ۲۹۵ باب جس شخص کو آخر رات میں اٹھنے کا یقین ہو اس کے لئے آخر رات میں وتر پڑھنا مستحب ہے
- ۲۹۶ باب بادل کے دن عصر کی نماز جلدی اور مغرب کی نماز تاخیر سے پڑھنا مستحب ہے
- ۲۹۷ باب مکروہ اوقات کا بیان
- ۳۰۴ باب جب امام جمعہ کے دن خطبہ کے لئے منبر پر آئے تو فجر نماز پڑھنا یا کلام کرنا مکروہ ہے، خصوصاً جبکہ امام خطبہ شروع کر دے
- ۳۱۲ باب دو نمازوں کو حقیقتاً جمع کرنا جائز نہیں
- باب عشاء کی نماز سے قبل سونا مکروہ ہے مگر اس شخص کے لئے سونا جائز ہے جسے جاگ جانے کا یقین ہو اور عشاء کی نماز کے بعد باتیں کرنا مکروہ ہے مگر کسی مصلحت میں جائز ہے
- ۳۲۳ باب صبح کی دو سنتوں کے بعد باتیں کرنے اور سونے کا حکم
- ۳۲۷ باب اذان اور اقامت کی کیفیت، ان کی سنتوں اور فجر میں تحویب کا بیان
- ۳۳۳ باب اذان اور اقامت کا جواب دینا
- ۳۳۷ باب اذان کے بعد حضور ﷺ کے لئے دعاء کرنا اور آپ پر درود بھیجنا

۳۳۸

باب اذان اور اقامت کے درمیان وقفہ کرنا

۳۳۹

باب جواز اذان دے دے ہی اقامت بھی کہے یہ مستحب ہے

۳۴۰

باب صبح صادق سے قبل اذان نہ دی جائے

۳۴۱

باب مسافر کے لئے اذان و اقامت کہنا مستحب ہے

۳۴۲

باب گھر میں نماز پڑھنے والے کے لئے محلے کی اذان کافی ہے

۳۴۳

باب قضاء نماز کے لئے اذان و اقامت کہنا اور کئی قضاء نمازوں کے لئے ایک اذان بھی کافی ہے

۳۴۴

باب اذان اونچی جگہ پر مسجد کے باہر گھر سے ہو کر اور اقامت مسجد کے اندر کہی جائے

۳۴۵

باب اذان کے لئے وضو کرنا مستحب ہے

۳۴۶

باب مؤذن کی صفات کا بیان

۳۴۷

باب اذان و اقامت کہتے وقت قبلہ کی طرف منہ کرنا

۳۴۸

باب مؤذن کو اچھی آواز والا ہونا چاہئے

۳۴۹

باب اذان میں بات کرنا

نماز کی ان شرطوں کا بیان جن کا نماز سے پہلے پورا کرنا ضروری ہے

۳۵۰

باب ران ستر میں داخل ہے

۳۵۱

باب گھٹنا بھی ستر میں داخل ہے

۳۵۲

باب ننگے شخص کا بیٹھ کر نماز پڑھنا

۳۵۳

باب آزاد عورت اور باندی کے ستر کا بیان

۳۵۴

باب بچے کی شرمگاہ کے چھپانے اور اس کی نماز کے بیان میں

۳۵۵

باب نماز کے لئے نیت شرط ہے

۳۵۶

باب مقتدی کے لئے افتاء کی نیت کرنا شرط ہے

۳۵۷

باب استقبال قبلہ کے مسائل

ابواب صلوٰۃ

۳۵۸

باب تکبیر تحریرہ کی فرضیت اور اس کی سنتوں کے بیان میں

۳۵۹

باب نماز میں نظر رکھنے کی جگہ

۳۶۰

باب نماز میں قیام کی حالت میں دونوں ہاتھ ناف کے نیچے رکھنے اور اس کی کیفیت کا بیان

۳۶۱

باب تکبیر تحریرہ کے بعد ثناء پڑھنا سنت ہے

۳۶۲

باب تعوذ اور تسبیہ پڑھنا اور انہیں آہستہ پڑھنا مسنون ہے

۳۶۳

باب بسم اللہ فاتحہ کا جز نہیں

- باب اس آدمی کا حکم جو فرض مقدار قرأت بھی نہ کر سکے ۳۹۸
- باب آئین کہنا اور آہستہ آواز سے کہنا سنت ہے ۳۹۹
- باب اس بیان میں کہ ہر اٹھنے اور جھکنے کے وقت تکبیر سنت ہے اور عدد تکبیرات کے بیان میں ۴۰۷
- باب اس بیان میں کہ رکوع میں گھٹنوں پر سہارا کرنا اور انگلیوں کو کشادہ رکھنا اور پہلوؤں سے ہاتھوں کو الگ رکھنا ۴۰۸
- باب رکوع میں اعتدالی اور اطمینان کے وجوب اور تسبیحات کے سنت ہونے کے بیان میں ۴۱۱
- باب قومہ میں ذکر کے سنت ہونے کا بیان ۴۱۵
- باب سجدہ کا طریقہ ۴۱۶
- باب اسی بیان میں کہ سجدے سے اٹھنا اور دو سجدوں کے درمیان میں کچھ دیر بیٹھنا واجب ہے اور جلسہ مذکور میں ذکر مستحب ہے اور دوسرا سجدہ فرض ہے ۴۳۰
- باب دونوں سجدوں کے درمیان میں بیٹھنے کی ہیئت ۴۳۳
- باب دونوں سجدوں کے درمیان جلسہ استراحت نہ کرنا مستنون ہے ۴۳۵
- باب نماز میں سجدہ سے اٹھنے کے وقت ہاتھوں پر سہارا ترک کرنے کا استحباب ۴۳۸
- باب تکبیر افتتاح کے سوا رفع یدین کو ترک کرنا ۴۳۹
- باب دونوں جلسوں میں بیٹھنے کی ہیئت اور اشارہ کرنا ۴۵۰
- باب تشہد کا اور اس کے واجب ہونے کا بیان ۴۵۸
- باب قعدہ اولیٰ میں تشہد پر درود و دعا کچھ زیادہ نہ کرنا ۴۶۵
- باب اخیر کی دو رکعتوں میں صرف فاتحہ پڑھنا..... الخ ۴۶۷
- باب قعدہ اخیرہ کی بقدر تشہد فرضیت اور درود شریف اور لفظ سلام کی عدم فرضیت میں ۴۷۲
- باب نماز میں درود شریف کے پڑھنے کی سنیعت اور درود شریف کے الفاظ ۴۷۶
- باب نماز کے آخر میں درود شریف کے بعد دعا کا ایسے الفاظ سے جو قرآن کے مشابہ ہوں یا وہ دعائیں جو ماثور ہوں سنت ہونا اور تشہد اور درود شریف و دعا میں ترتیب کا ہونا ۴۸۲
- باب نماز سے بلفظ سلام نکلنے کا وجوب اور سلام کے وقت دائیں بائیں التفات کرنے کی سنیعت اور لفظ سلام کا بے مد ہونا اور سلام میں حاضرین نمازیوں کی نیت کرنا ۴۸۳
- باب سلام پھیرنے کے بعد قبلہ سے پھر کر بیٹھنے اور اس کے طریقہ کا بیان اور یہ کہ نماز کے بعد دعا و ذکر کرنا مستنون ہے ۴۸۷
- باب دعا کے بعض آداب کے بیان میں ۵۰۳
- باب نماز میں خشوع اور حضور قلب کا مؤکد ہونا ۵۰۷

قرأت کے ابواب

- باب بحالت سفر قراءت مختصر کرنا ۵۲۱
- باب جمعہ اور عیدین کی نماز میں قراءت تہجد سے کرنا ۵۲۲
- باب حضر میں قرأت کا بیان ۵۲۳
- باب اللہ تعالیٰ کے فرمان و اذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا کی تفسیر میں اور امام کے پیچھے جہری اور سری نمازوں میں قرأت کی ممانعت اور مقتدی کے لئے امام قراءت کا کافی ہونا ۵۲۴
- باب ایک رکعت میں مکمل سورۃ پڑھنا مستحب ہے اور دو یا زیادہ سورتیں یا سورۃ کا کچھ حصہ پڑھنا جائز ہے ۵۲۶
- باب نماز وغیرہ میں قرآن کا الٹا پڑھنا اور فرض کی دلوں رکعتوں میں ایک ہی سورت کو مکرر پڑھنا مکروہ ہے اور نوافل میں مکرر پڑھنا جائز ہے ۵۲۷
- باب عربی میں قرآن پڑھنے سے عاجز شخص کے لئے فارسی میں قراءت کرنے کا حکم اور قراءت مشہورہ اور شاذہ میں قراءت کا حکم ۵۲۵
- باب ان احادیث کے بیان میں جو تجوید قرآن اور معرفت اوقاف کے وجوب میں وارد ہیں ۵۸۰
- باب بعض آداب تلاوت میں وارد ہونے والی احادیث کے بیان میں ۵۹۲

امامت کے ابواب

- باب بیماری وغیرہ نہ ہونے کے وقت جماعت کا مسجد میں واجب ہونے اور جماعت کا نماز کے صحیح ہونے کے لئے شرط نہ ہونے کے بیان میں ۶۰۱
- باب جماعت چھوڑنے کے عذروں کے بیان میں ۶۰۹
- باب امام کی صفات کا بیان ۶۱۳
- باب فاسق غلام، دیہاتی، اندھے اور ولد الزنا کے پیچھے نماز کراہت کے ساتھ جائز ہے ۶۲۱
- باب بادشاہ اپنی سلطنت میں اور صاحب خانہ اپنے گھر میں اور امام راتب اپنی مسجد میں امامت کا زیادہ حقدار ہے۔ گو دوسرے اس سے افضل موجود ہوں ۶۲۶
- باب دو شخصوں کا جماعت ہونا ۶۲۸
- باب جب مؤذن قد قامت الصلوۃ کہے تو امام کو تکبیر تحریر کہنا مستحب ہے ۶۲۹
- باب عورتوں کی جماعت مکروہ ہے ۶۳۲
- باب امام اور مقتدیوں کے کھڑے ہونے کی جگہ کے بیان میں ۶۳۳
- باب عورت کی امامت غیر عورت کے لئے جائز نہیں ۶۳۷
- باب عورت کی محاذات سے مرد کی نماز فاسد ہو جاتی ہے جبکہ دونوں جماعت کے ساتھ ایک نماز پڑھ رہے ہوں ۶۳۹
- باب عورتوں کو مسجد میں حاضر ہونے سے ممانعت ۶۴۴
- باب صف کی دائیں جانب میں کھڑا ہونا افضل ہے، بشرطیکہ بائیں جانب معطل نہ ہو جائے ۶۴۶
- باب تیمم کئے ہوئے کی امامت وضو کئے ہوئے کے لئے جائز ہے ۶۴۸
- باب کھڑے ہوئے کے نماز بیٹھے ہوئے کے پیچھے جائز ہے اور امام کے بیٹھنے کی وجہ سے مقتدی کا بیٹھنا جائز نہیں ۶۴۹

- باب محلے کی مسجد میں ایک نماز کے لئے دوسری جماعت مکروہ ہے ۶۵۳
- باب فرض پڑھنے والے کے پیچھے نفل پڑھنا جائز ہے اور اس کا عکس جائز نہیں اور ظہر اور عشاء جماعت کے ساتھ دو بارہ ۶۵۵
- پڑھ لینا مستحب ہے جبکہ وہ دونوں نمازیں تنہا پڑھی ہوں ۶۶۰
- باب جب فجر عصر یا مغرب اکیلے پڑھ لے اور پھر جماعت کو پائے تو ان نمازوں کا اعادہ نہ کرے ۶۶۱
- باب اگر امام جنابت یا عدت کی حالت میں نماز پڑھائے تو امام اور مقتدی نماز کا اعادہ کریں ۶۶۶
- باب امام پر تخفیف واجب ہے ۶۶۸
- باب منفرد کے لئے تطویل جائز ہے۔ وہ اگر چاہے ایک نماز یا ایک رکعت میں سارا قرآن ختم کر لے ۶۷۰
- باب امام کی متابعت واجب ہے اور اس سے سبقت کرنا ممنوع ہے ۶۷۲
- باب منفرد کا امام بننا اور ایسے شخص کی اقتداء کا جائز ہونا جس نے امام بننے کی نیت نہ کی ہو ۶۷۴
- باب امام کے ساتھ رکوع کے پالینے سے رکعت پالینا اور صف کے پیچھے تنہا شخص کی نماز کا مکروہ ہونا اور اس بات کا مستحب ہونا کہ مسبوق امام کے ساتھ شامل ہو جائے جس حالت پر بھی امام ہو ۶۸۱
- باب صف کے پیچھے تنہا نماز پڑھنے والے کے لئے صف میں سے کسی شخص کو کھینچ لینا مستحب ہے تاکہ وہ اس کے ساتھ کھڑا ہو ۶۸۲
- باب ایسے شخص کے لئے قوم کی امامت کرنا مکروہ ہے جس سے قوم ناخوش ہو ۶۸۳
- باب صفوں کو برابر کرنا اور ان کو ملانا مسنون ہے ۶۸۸
- باب پہلی صف کو پھر اس کے بعد والی صف کو بالترتیب پورا کرنا مسنون ہے ۶۸۸
- باب بغیر شرعی وجہ کے پہلی صف سے پیچھے رہ جانا مکروہ ہے ۶۹۰
- باب امام اور مقتدی کے نماز کے لئے کھڑے ہونے کے وقت کا بیان ۶۹۲
- باب ایک دوسرے پر امامت کو ٹالنا مکروہ ہے ۶۹۳
- باب فرض والی جگہ میں نفل پڑھنا امام کے لئے مکروہ ہے اور مقتدی کے لئے بھی (نفل کے واسطے) جبکہ تبدیل کرنا مستحب ہے ۶۹۴
- باب امام اور مقتدی کے درمیان کسی چیز کا حائل ہونا معتبر نہیں جبکہ مقتدی پر امام کا حال غفلتی نہ ہو ۶۹۶
- باب جو شخص کسی قوم کا مہمان ہو وہ ان کی امامت نہ کرے ۶۹۸
- باب ستونوں کے درمیان میں جماعت کا قیام مکروہ ہے لیکن منفرد کے لئے مکروہ نہیں ۶۹۹
- باب جب امام نماز کو مؤخر کر دے تو مقتدی کیا کرے ۷۰۰
- باب مسبوق صرف فوت شدہ نماز کو قضا کرے، مجددہ مسبوق ہونے کی وجہ سے لازم نہیں اور جو رکعتیں امام کے ساتھ پڑھی ہیں وہ اس کی نماز کی پچھلی رکعتیں ہیں ۷۰۵
- باب بعد میں آنے والے کے لئے رکوع کا لمبا کرنا (مستحب ہے)



کتاب اعلاء السنن کی تالیف کی وجہ

بقلم : حضرت اقدس مولانا محمد امین صفدر اوکاڑوی مدظلہ

رئیس شعبہ تخصص فی الدعوة والارشاد جامعہ خیر المدارس ملتان

جس طرح کتاب اللہ شریف کی تلاوت پوری دنیا میں سات متواتر قراءتوں کے ذریعہ ہو رہی ہے اسی طرح پوری دنیا میں رسول اللہ ﷺ کی سنت پر عمل چار فقہی مذاہب کے ذریعے ہو رہا ہے۔ فقہ کتاب و سنت کی اس قابل اعتماد تشریح و تفصیل کو کہتے ہیں جو عند اللہ اور عند الرسول مقبول ہے۔ اس میں صواب پر دواجر اور خطاء پر بھی اجر ہے اور عمل عند اللہ مقبول ہے۔ ان میں سے فقہ حنفی وہ فقہ ہے جو کتاب و سنت کی پہلی جامع تشریح و تعبیر ہے جو خیر القرون میں ہی مرتب ہوئی اور خیر القرون سے آج تک شہرت عام و بقائے دوام کی سعادت سے مشرف ہے۔ اور ہر زمانہ میں مسلمانوں کا کم از کم دو تہائی حصہ اسی فقہ کی روشنی میں سنت پر عمل پیرا ہے۔ عروج اسلام کے دور میں یہی فقہ پوری اسلامی مملکت کا قانون رہی ہے۔ لیکن جب اسلامی حکومت کا زوال شروع ہوا اور انگریز کی حکومت آگئی تو اس اسلامی قانون میں کیزے لگانے کا کام شروع ہوا۔ اس کام کے لئے ایک نیا فرقہ پیدا کیا گیا جو تقلید مذہب سے آزاد ہو گیا اور جلدی ہی دو فرقوں میں بٹ گیا۔ ایک نے اپنا نام اہل حدیث رکھا تو دوسرے نے اہل قرآن رکھ لیا۔ اب اسلامی قانون فقہ حنفی کے خلاف تقریر و تحریر کا سارا زور صرف ہونے لگا۔ اہل قرآن نے سنت سے بدظن کرنے کے لئے حدیث کو عجی سازش کا نام دیا اور شور مچایا کہ نبی پاک ﷺ پر ایک قرآن نازل ہوا تھا۔ عجمیوں نے اس کے مخالف چھ قرآن تصنیف کر ڈالے اور ان کا نام صحاح ستہ رکھ لیا۔ اور احادیث اخبار احاد ہیں، ظنی ہیں۔ راویان حدیث معصوم نہیں، خطاء اور غلطی سے پاک نہیں۔ دوسری طرف نام نہاد اہل حدیث نے یہ شور مچایا کہ چاروں مذہب دین اسلام کے خلاف سازش ہیں، فقہ ظنی ہے، ائمہ اربعہ معصوم نہیں تھے۔ اور فقہ حنفی چونکہ صدیوں سے اسلامی مملکت کا قانون چلی آرہی تھی جب تک یہ قانون نافذ ہو انگریز کا کفرانہ قانون کہاں نافذ ہو۔ کیونکہ یہ فقہ انگریزی قانون کے خلاف تھی۔ مگر غیر مقلدین نے یہ پروپیگنڈہ کیا کہ فقہ حنفی کتاب و سنت کے خلاف ہے اور فقہ حنفی میں حدیث کے مقابلہ میں قیاس کو ترجیح دی جاتی ہے۔ اس پروپیگنڈہ کی پشت پر حکومت برطانیہ کا ہاتھ تھا۔ اس لئے چند سالوں میں

سینکڑوں رسالے اور کتابیں فقہ حنفی کے خلاف لکھی اور پھیلائی گئیں۔ جن کا اسلامی حکومت میں تصویب بھی نہیں ہو سکتا تھا۔ عین اس وقت جب سنی حنفی علماء انگریزوں سے برسرِ پیکار تھے اور سیف و شان سے کافروں کے سینے چھلانی کر رہے تھے تو غیر مقلدین زبان و قلم سے فقہ حنفی کو زخموں سے لولہان کرنے لگے۔ علماء اہل سنت نے پہلے اجماعاً سمجھایا کہ تمام احناف کا اس اصول پر اتفاق ہے کہ ضعیف حدیث بھی قیاس پر مقدم ہے اور کئی مسائل بطور مثال بھی بتائے۔ مثلاً نماز میں قہر لگانے سے قیاس میں وضو نہیں نوٹا، مگر ایک ضعیف حدیث میں ہے کہ وضو نوٹ جاتا ہے۔ احناف نے یہاں ایک ضعیف حدیث کے مقابلہ میں قیاس کو چھوڑ دیا اور حدیث پر عمل کیا۔ جبکہ نام نہاد اہل حدیث اب بھی اس حدیث کے خلاف قیاس پر عمل کر رہے ہیں۔ پھر غیر مقلدین نے یہ فریب دینا شروع کیا کہ جن مسائل میں احادیث میں اختلاف ہے ان میں کوئی مذہب بھی سب احادیث متعارضہ پر عمل نہیں کرتا۔ بلکہ احادیث راجحہ پر عمل کرتا ہے۔ اب غیر مقلدین کتب حدیث سے ایک حدیث نقل کرتے جو احناف کے ہاں مرجوح تھی اور مقابلہ میں فقہ کا مسئلہ نقل کرتے جو بظاہر حدیث مرجوح کے تو مخالف ہوتا مگر احادیث راجحہ کے عین مطابق ہوتا۔ اب مسئلہ نقل کر کے چاہئے تو یہ تھا کہ وہ احادیث راجحہ بھی نقل کرتے۔ لیکن ایک تو ان احادیث کو چھپاتے، دوسری طرف یہ جھوٹ بولتے کہ فقہ کا یہ مسئلہ حدیث کے خلاف ہے اور اس مسئلہ کی بنیاد نہ قرآن ہے نہ سنت، بلکہ صرف قیاس ہے۔ عوام جن کی نظر پورے ذخیرہ احادیث پر نہ ہوتی وہ بے چارے پریشان ہوتے۔ اب لوگوں کو یہ کہتے کہ دیکھو ہم جس نبی کا کلمہ پڑھتے ہیں ان کا ارشاد کرامی یہ ہے۔ اور یہ فقہ حنفی کا مسئلہ اس حدیث کے خلاف ہے۔ اب آپ کا دل نبی پاک کی تابعداری کی طرف جاتا ہے یا امام کی طرف۔ اب اگر وہ کہتا کہ مجھے حدیث پاک کا پورا علم نہیں ہے۔ میں کسی عالم سے پوچھوں گا تو فوراً کہتے تیرے امام نے خود کہا تھا کہ میرا قول حدیث کے خلاف ہو تو میرے قول کو دیوار پر دے مارنا، اب اگر تم اس حدیث پر عمل کرو گے تو خدا کے رسول بھی تم سے راضی ہو جائیں گے۔ اور تیرے امام بھی خوش ہو جائیں گے۔ اس طرح چند جاہلوں کو درغلا کر افتراق امت کے کام پر لگا دیتے تاکہ حکومت وقت کی پالیسی کے "لڑاؤ اور حکومت کرو" کی مکمل حمایت ہو جائے اور افتراق کے اس کام کے لئے اڈہ مسجد کو اور خاص طور پر نماز کو بنایا گیا۔ کیونکہ نماز ہر مسلمان پڑھتا تھا۔ اس لئے ہر مسلمان کے دل میں دوسرے ڈالا جاسکتا تھا اور مسجد کے باہر مسلمان آپس میں لڑے بھی ہوں، مسجد میں سب ایک ہی جماعت میں کھڑے ہو جاتے تھے۔ اس لئے مسلمانوں کو لڑانے کے لئے مسجد اور نماز کو خاص ذریعہ بنایا گیا۔

فطرت کا ایک اصول ہے کہ عدو سے شراغیزد کہ خیر مادر اس باشد۔ اس شر کے ساتھ خیر کا یہ پہلو نمودار ہوا کہ اعلاء السنن جیسی ضخیم کتاب اکیس جلدوں میں لکھی گئی۔ جس پر علمائے عرب و عجم نے علمائے دیوبند کو

خراج تحسین پیش کیا۔

نوٹ : غیر مقلدین ائمہ اربعہ کی تقلید کو تو حرام کہتے ہیں لیکن حافظ ابن حجر شافعیؒ کی تقلید کو اپنے پر فرض کر لیتے ہیں۔ اس لئے حافظؒ کی بلوغ المرام کو انہوں نے نصاب میں شامل کیا۔ ظاہر ہے کہ اس میں حافظ صاحب نے اپنے شافعی مذہب کے دلائل جمع کئے ہیں۔ اور احناف کے دلائل بیان نہیں کئے۔ یہاں حافظ صاحب کا ایک خواب قابل ذکر ہے۔ حافظ ابن حجرؒ خود اپنی کتاب "المجمع الموعود" میں لکھتے ہیں: "میں نے ابن البرہان کو خواب میں دیکھا جب کہ وہ مرچکا تھا۔ میں نے اس سے کہا کہ آپ مرے نہیں تھے؟ کہا ہاں۔ میں نے پوچھا کہ اللہ تعالیٰ نے تیرے ساتھ کیا معاملہ فرمایا؟ تو اس میں نہایت شدید تبدیلی ہو گئی۔ میں سمجھا کہ وہ شاید غائب ہو گیا۔ پھر اسے افادہ ہوا تو اس نے کہا اب ہم اچھے ہیں۔ لیکن نبی پاک ﷺ تجھ پر ناراض ہیں۔ میں نے کہا وہ کیوں؟ اس نے کہا اس لئے کہ تیرا میلان حنفیت کی طرف ہے۔ میں بڑے تعجب کی حالت میں بیدار ہوا۔"

پھر (ابن حجر) کہتے ہیں کہ میں نے بہت سے احناف سے یہ بات کہی تھی کہ میری دلی خواہش ہے کہ میں تمہارے مذہب پر ہوتا (یعنی حنفی ہوتا) وہ کہتے تیری یہ خواہش کیوں ہے؟ میں کہتا اس لئے کہ مذہب حنفی کے فروع اپنے اصول پر مستحکم ہیں۔ اب میں اس سے توبہ کرتا ہوں (حاشیہ ذیل تذکرۃ الحفاظ ص ۳۲۸)

یہ حافظ صاحب کا خواب ہے اور بیداری میں اس کی تعبیر ہے۔ بیداری میں حافظ صاحب نے جو کچھ فرمایا وہ ان کے عمر بھر کے مطالعہ کا منہج ہے۔ غیر مقلد بھی انہیں حافظ دنیا کہتے ہیں۔ انہوں نے کتاب و سنت کے وسیع مطالعہ کے بعد جو رائے قائم فرمائی جس کا بار بار کئی احناف کے پاس اظہار بھی فرمایا یہ فقہ حنفی کی عظمت کا وہ اعتراف ہے جو حدیث میں وسعت نظر کا نتیجہ ہے۔ اور ایک واقعی حقیقت ہے۔ جس وسیع مطالعہ شخص نے بھی فقہ حنفی کا تقابلی مطالعہ کیا ہے وہ یہ بات کہنے پر مجبور ہو جاتا ہے کہ اختلافی احادیث میں امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کلیہ تلاش کرتے ہیں اور پھر جزئیات کو اس کے ساتھ ایسا مربوط کرتے ہیں کہ کوئی بھی اصول پسند طبیعت اس کی داد دیے بغیر نہیں رہ سکتی۔ مگر حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ ایسے مواقع پر کلیات کو جزئیات کی چوکھٹ پر قربان فرما دیتے ہیں۔ چنانچہ ابن حجرؒ کا جوں جوں مطالعہ وسیع ہوا ان کا دل اور زبان دونوں اعتراف پر مجبور ہوئے اور اس کا ایک دفعہ نہیں بار بار اظہار فرمایا۔

رہا خواب کا معاملہ تو اولاً تو ہر خواب رحمانی نہیں ہوتا۔ بہت سے خواب شیطانی بھی ہوتے ہیں۔ خاص طور پر ابن البرہان کو دیکھا جو ظاہری المذہب جس کا کام ہی اللہ اور رسول پر انقراء اور ائمہ دین کی گستاخی ہو۔ اور حدیث پاک میں ہے کہ فقیہ واحد اشد علی الشیطان من الف عابد۔ کہ ایک فقیہ شیطان پر ہزار عابد سے زیادہ بھاری ہے۔ جب عام فقیہ شیطان پر اتنا بھاری ہے تو اس امت کے فقیہ اعظم سے شیطان کو

کتنا ہے بہادری پہنچا ہو گا۔ اب اگر وہ ابن البرہان کی شکل میں آکر فقیر اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے بدظن کرنے کی کوشش کرے تو یمن ممکن ہے۔ اور خواب کے بارہ میں تو یہ ہے کہ اسے احکام شرعیہ پر پیش کیا جائے گا۔ یہ جو ابن البرہان نے کہا کہ تجھ پر رسول پاک ﷺ ناراض ہیں 'شریعت میں ناراضگی تو گناہ پر ہوتی ہے اور اجتہادی مسائل کا تعلق گناہ سے ہے ہی نہیں۔ وہاں تو صواب پر دواجریں اور خطاء پر بھی اجر ہے۔ مجتہد اگرچہ معصوم نہیں مگر مطعون بھی نہیں۔ وہ تو ہر حال میں ماجر ہے۔ تو اس کی طرف میلان گناہ کیسے ہوا۔ اس لئے ابن البرہان کی یہ بات کتاب و سنت اور اجماع امت کے خلاف ہے۔

مزید خواب :

علامہ نووی الشافعیؒ نے تہذیب الاسماء واللغات میں 'خطیب بغدادی' اپنی تاریخ میں اور علامہ سمعانیؒ انساب میں سند سے روایت کرتے ہیں: ابو رجاءؒ فرماتے ہیں کہ امام محمودؒ جن کو ہم ابدال میں شمار کرتے تھے فرماتے ہیں کہ میں نے امام محمد بن الحسنؒ کو خواب میں دیکھا اور میں نے پوچھا آپ پر کیا گزری؟ فرمانے لگے مجھے خداوند قدوس نے فرمایا میں نے تجھے علم کا خزانہ اس لئے بنایا تھا کہ تجھے عذاب دوں؟ میں نے پوچھا ابو یوسفؒ کا کیا حال ہے؟ فرمایا مجھ سے اونچے مقام پر ہیں۔ میں نے پوچھا اور امام ابو حنیفہؒ؟ فرمایا وہ اس سے بہت بلندی پر ہیں (التعلیق الممجد)۔ ولی کامل حضرت معروفؒ کرتی فرماتے ہیں کہ میں خواب میں جنت میں داخل ہوا تو ایک بہت ہی عالیشان محل دیکھا کہ خوب فرش بچھے ہیں۔ پردے لٹک رہے ہیں 'خدا ام کھڑے ہیں۔ میں نے پوچھا یہ کس کا محل ہے؟ انہوں نے کہا امام ابو یوسفؒ کا۔ میں نے کہا سبحان اللہ انہیں یہ بلند مرتبہ کیسے ملا؟ کہنے لگے وہ لوگوں کو تعلیم دیتے اور ان کی ایذا پر صبر کرتے تھے (الجواہر المصنیۃ) ۱۵

حضرت فضل بن خالد کہتے ہیں کہ میرا دل امام ابو حنیفہؒ کی طرف سے صاف نہ تھا۔ میں نے خواب میں جناب نبی اقدس ﷺ کی زیارت کی۔ آپ ﷺ فرما رہے تھے امام ابو حنیفہؒ کا کلام لقمان کے کلام کی طرح ہے۔ بلکہ اس سے بھی زائد۔ میں بیدار ہوا اور امام صاحب سے دلی محبت رکھتا ہوں (قواعد فی علوم الفقہ ص ۱۸۳ ج ۲)

افسوس کہ حافظ ابن حجرؒ نے اپنی ساری زندگی کے مطالعہ کو ایک خواب پر قربان کر دیا اور اس کے خواب کے بعد احناف کی مخالفت پر کمر باندھ لی۔ حتیٰ کہ امام ابن شحنہ شارح ہدایہ کو یہ کہنا پڑا کہ ابن حجر احناف پر فرضی الزامات پر تو گامتا ہے اور ان کے فضائل و محاسن کو چھپاتا ہے۔ جیسا کہ ذہبی کے حق میں بکی شافعیؒ نے کہا تھا کہ ان سے کسی شافعی یا حنفی کے حالات نہیں لینے چاہئیں (قواعد فی علوم الفقہ ص ۱۸۳ ج ۲)

مثل مشہور ہے کہ قدر زر زر گر بداند 'قدر جو ہر جو ہری۔ اعلاء السنن کی قدر وہی لوگ جانتے ہیں جو

فن حدیث کے مرد میدان ہیں۔ مملکت عثمانیہ ترکیہ کے نائب شیخ الاسلام المحقق الناقد المحدث الکبیر شیخ محمد زاہد کوثری "رحمۃ اللہ علیہ جن کی مطبوعات کے علاوہ مخطوطات پر بھی وسیع نظر تھی" فرماتے ہیں کہ اس کتاب میں احادیث نبویہ ﷺ کا اتنا وسیع ذخیرہ دیکھ کر میں تو ہکا بکا رہ گیا۔ اتنی احادیث کو جمع کرنا پھر ان کی اسانید پر محدثانہ اور محققانہ بحث کرنا مولف نے بیس سالہ کوشش و کاوش سے اس کو مرتب فرمایا ہے۔ اس کتاب میں صرف متن میں ۶۱۲۳ احادیث ہیں اور حواشی میں تو اس سے بھی دوگنی احادیث ہیں۔ احادیث احکام کا اتنا بڑا مجموعہ پہلے مرتب نہیں ہوا۔ علم حدیث میں پہلے نصب الراية فی تخریج احادیث ہدایہ للزلیلعی حنفی م ۱۲۷۷ھ کا راج تھا۔ حافظ ابن حجر کو حافظ حدیث بنانے میں اس کتاب کا ہی اثر و دخل تھا۔ مذاہب اربعہ والے اپنے دلائل کے لئے اسی کتاب کی طرف رجوع کرتے تھے۔ حافظ ابن حجر کا حدیث میں اس مقام پر پہنچنا اسی کتاب کی برکات میں سے ہے۔ مذاہب اربعہ کے لئے بغیر کسی تعصب کے دلائل انہوں نے جمع فرمادیئے۔ اب حافظ صاحب اس کو مکانے دالوں میں تھے۔

غنی روز سیاہ ہر کھل را تماشا کن
کہ نور دیدہ اش روشن کند چشم زلیخارا

غیر مقلدین میں اضطراب :

کتاب مستطاب اعلاء السنن علم حدیث کی ایک عظیم خدمت ہے۔ اس کتاب کی طباعت پر اہل اسلام کو ناز ہے اور ہر طرف سے خراج تحسین کے خطوط آنے شروع ہوئے۔ علم حدیث کی اس خدمت پر سب سے زیادہ خوشی نام نہاد اہل حدیث کو ہونی چاہئے تھی۔ وہ ہاتھوں ہاتھ اس کتاب کو لیتے۔ ان کا کوئی گھر اس سے خالی نہ رہتا۔ ان کی ہر مسجد میں اس کا درس ہوتا۔ مگر اس کتاب کے چھپنے سے سب سے زیادہ اضطراب اور پریشانی ان نام نہاد اہل حدیثوں کو ہوئی۔ ان کے سارے جھوٹ کھل گئے کہ احناف کے پاس احادیث نہیں۔ اب ان کا فرض تھا کہ وہ بھی کوئی اتنی جامع کتاب حدیث پر لکھتے اور اس کا جواب لکھتے۔ پہلا کام تعمیری کام ہے۔ اس کی نہ ان میں صلاحیت نہ اس کی انہیں توفیق۔ دوسرے کام کے لئے آمادگی نہ ہوتی تھی "آخر کسی متعصب کی تلاش کی جو غیر ملکی ہو اور حازم القاضی کا ایک ایک سطر کا حاشیہ کتاب پر چھپا۔ یہ حازم حزم سے اتنا گورا ہے کہ سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ "جن کی تقلید دو تہائی امت کر رہی ہے ان کے نقد ہونے میں بھی اختلاف کرتا ہے اور بار بار حاشیہ پر اس کا اظہار کرتا ہے۔ اور نام نہاد اہل حدیث نے اس کی بڑی منت سماجت کی کہ ان احادیث کو ضعیف ثابت کر دو تاکہ منکرین حدیث کے ہاتھ ایک مضبوط ہتھیار آجائے۔ چنانچہ اس نے یا تو بالکل مبہم جرح وحات کیں جو نہ دنیا کی کسی عدالت میں مقبول نہ دین میں مقبول اور بعض جگہ خیر القرون کے راویوں کو مجہول "مدلس یا انقطاع

کی جرح کی ہے۔ حالانکہ احناف کے ہاں یہ سرے سے جرح ہی نہیں اور شوافع کے ہاں بھی یہ جرحات متابعات اور شواہد سے ختم ہو جاتی ہیں۔ اور اعلاء السنن میں متابعات و شواہد پہلے ہی بکثرت مذکور ہیں۔ بلکہ محقق حازم نے مقدمہ کتاب میں دہلی زبان سے یہ تسلیم کر لیا ہے کہ احناف کے اصولوں پر یہ احادیث مجروح نہیں۔ غیر مقلدین کی ان حرکتوں سے ان کے انکار حدیث کا شوق دوپہر کے سورج کی طرح بے نقاب ہو گیا ہے۔

احیاء السنن کی وجہ تالیف :

یہ کتاب اعلاء السنن مرجع کی حیثیت رکھتی ہے۔ یہ کتاب مستطاب پہلی دفعہ ۱۳۳۸ھ میں تھانہ بھون انڈیا میں چھپی اور اس کے ساتھ پہلی سات جلدوں کا ترجمہ اردو بھی اعلاء الفتن کے نام سے چھپا۔ پھر دو مرتبہ ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی سے چھپی۔ یہ اتنی بڑی کتاب ہر آدمی خرید نہیں سکتا۔ اس لئے ان ارشادات نبویہ علی صاحبہا الف الف تحیہ سے ہر آدمی کا مستفید ہونا مشکل تھا۔ اس لئے میری دلی خواہش تھی کہ اس کے متن کو ایک جلد میں شائع کر دیا جائے تو ہر امام مسجد اس کو خرید سکے گا اور اس کا فائدہ عام ہو جائے گا۔ مگر کسی نے اس بات کی حامی نہ بھری۔ یہاں (جامعہ خیر المدارس میں مدرس) مولانا نعیم احمد صاحب سے بات کی۔ انہوں نے اپنے والد گرامی حضرت اقدس مولانا حافظ نور احمد صاحب لازالت شمس فوضہم بازغۃ علیہا (مالک مکتبہ امدادیہ ملتان) سے عرض کیا۔ حضرت نے ان کی ہمت بندھائی اور فرمایا اگر ترجمہ بھی ہو جائے اور اعراب بھی لگ جائیں تو فائدہ اور زیادہ ہو جائے گا۔ مولانا نعیم احمد صاحب نے کمر ہمت باندھی اور ہمت مردان مدد خدا آخر کار احیاء السنن کے نام سے اس کا ترجمہ و تشریح لکھی۔ میں نے دوسری جلد کا بالاستیعاب اور دوسری جلدوں کا کہیں کہیں سے ترجمہ دیکھا ہے۔ ماشاء اللہ ترجمہ بہت سلیس اور عام فہم ہے اور ترجمہ کے بعد فوائد میں مخالفین کے مستدل کی طرف اشارہ کر کے اس کا شافی و کافی جواب دیا ہے اور جو احادیث کی تطبیق بیان فرمائی ہے وہ بھی مدلل اور عام فہم ہے۔ جس سے علماء کرام، طلباء اور عوام سب مستفید ہو سکتے ہیں۔ میری خواہش ہے کہ طالبات کے کورس میں اختصار ہے۔ اس اختصار سے جو کمی رہ جاتی ہے اگر اس اعلاء السنن مع ترجمہ احیاء السنن کو ان کے نصاب میں داخل کر لیا جائے تو بہت ہی مفید ہو گا۔ اللہ تبارک و تعالیٰ مولانا نعیم احمد سلمہ اللہ تعالیٰ کو صحت و عافیت اور ہمت و استقامت کے ساتھ دین کی خدمت کی توفیق عطا فرمائیں۔ اور ہم جیسے عوام کو ان کی اس محنت سے استفادہ و عمل کی توفیق عطا فرمائیں، آمین۔

محمد امین صفدر

حال مقیم جامعہ خیر المدارس ملتان

عرض مترجم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

عقائد اور اعمال انفرادی و اجتماعی کے ایک خاص نظام حیات کا نام اسلام ہے۔ جس کے اصول، قوانین اور حدود کی تعیین کتاب اللہ نے کی۔ قرآن سارے جہان کے لئے ہدایت ہے۔ اس کی افادی حیثیت قیامت تک کے لئے یکساں ہے۔ سادہ، تمذیب و تمدن ہو یا ارتکاب، ضرورتیں مختصر ہوں یا زیادہ، ہر حال میں یہ کتاب ہدای للفلحین ہے۔ لیکن یاد رکھئے کہ علماء کی تصریح کے مطابق قرآن الفاظ و معانی دونوں کے مجموعے کا نام ہے۔ الفاظ تو ظاہر ہیں جن کی تلاوت کی جاتی ہے لیکن یہ الفاظ قرآنیہ اپنے اندر کون سے مرادی معانی رکھتے ہیں جن کو مراد ربانی کہا جائے اس کا معلوم کرنا انسان کے اپنے بس کی بات نہ تھی جب تک کہ قرآن خود اپنا مافی الضمیر بیان نہ کرے۔ جیسا کہ حضرت عدیؓ کو کلاوا واشربوا حتی تبین لکم الخط الابیس (قرآنیہ) سے دھوکہ لگا۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے مافی الضمیر سمجھانے کے لئے قرآن کریم کو بھی ایک لسان فیض ترجمان عطا فرمائی جو محمد رسول اللہ ﷺ کے مقدس عنوان سے متعارف ہوئے۔ لہذا قرآن کے مافی الضمیر کو اس کی لسان فیض ترجمان حضورؐ کی ہدایات و تعلیمات کی وساطت کے بغیر محض اپنی عقل اور زور عربیت سے سمجھنے کی کوشش ایک ہاکام کوشش ہوگی۔ خود اللہ تعالیٰ نے حضورؐ کو قرآن کے لئے مبین قرار دیا۔ جیسا کہ ارشاد ربانی و انزلنا الیک الذکر لتبین للناس سے واضح ہے۔ گویا کوئی شخص قرآن کے مافی الضمیر کو سمجھنے کے لئے حضورؐ کے ارشادات و اقوال اور اسوۂ حسنہ سے بے نیاز نہیں ہو سکتا۔ پس احادیث رسول اللہؐ پر فضول اور لچر قسم کے اعتراضات کر کے اہل اسلام کو حدیث سے بدگمان کرنے والے انکار حدیث کے علمبردار (نام نہاد اہل قرآن) اور اصل قرآن کریم سے بھی اعتماد اٹھا کر پورے اسلام کی جڑوں کو ہلا دینا چاہتے ہیں۔ قرآن کریم پر ایمان رکھنے کا دعویٰ کرتے ہوئے حدیث کا انکار کرنا ایسا ہے جیسے عمارت کے در و دیوار اور چھت کو تسلیم کرتے ہوئے اس کی بنیاد کا انکار کر دینا۔

قرآن حکیم نے رسول اللہؐ کی اطاعت فرض اور آپ کے طریقہ اور طرز عمل کی اتباع لازم قرار دی۔ جیسا کہ قرآن کریم کی متعدد آیات اس پر دال ہیں۔ دین کے سلسلے میں رسول اللہؐ کے جملہ ارشادات اور آپ کے تمام اعمال و وحی الہی کے حکم میں ہیں۔ صحابہ کرامؓ اپنا چوں و چرا حضورؐ کے ارشاد و عمل پر اپنی زندگی بسر کرنے کی کوشش کرتے تھے۔

عہد نبوی میں عام طور پر احکام میں فرض، واجب، مستحب، مباح، حرام، مکروہ وغیرہ کی قسمیں پیدا نہیں ہوئی تھیں، جو انھیں وہ بہت کم۔ صحابہ کرام حضور ﷺ سے جو کچھ سنتے یا جس طرح کرتے دیکھتے، کرتے، مثلاً وضو کرتے دیکھتا تو اسی طرح وضو کر لیا۔ اس کے جاننے کی ضرورت نہیں سمجھتے تھے کہ افعال وضو میں کوئی چیزیں فرض ہیں؟ کیا مسنون ہیں اور کتنی مستحب ہیں؟ صحابہ کرام حضور ﷺ سے مسائل بھی کم پوچھتے تھے، البتہ کوئی واقعہ ہوتا یا ضرورت سمجھتے تو پوچھ بھی لیتے جن کی تعداد مختصر ہے۔ اللہ اور اس کے مقدس رسول اللہ ﷺ ان باتوں کو خود ہی ہدایت فرمادیتے تھے جو نون انسانی کے لئے اہم اور ضروری تھیں۔

اقوال صحابہ و تابعین :

یہ ایک حقیقت ہے کہ اقوال و اعمال صحابہ تحت ہیں، جیسا کہ ارشاد نبویؐ ہے : **عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين** تمسکوا بها وعضوا عليها بالنواجذ۔ نیز ارشاد نبویؐ ہے : **اصحابي كالنجوم** باہم اقتديتم اھتدیتم۔ اور خود ائم حزم ظاہریؒ نے اس بات کا اعتراف کیا ہے کہ اقوال و فتاویٰ صحابہ و تابعین در حقیقت مرفوع احادیث ہیں جن میں اختصار کی غرض سے حضورؐ یا صحابہ کا نام حذف کر دیا گیا ہے۔

صحابہ اور تابعین کے اجتہادی فتاویٰ :

حضرت رسول اکرم ﷺ نے وصال کے کچھ ہی قبل وادی میں حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو یمن کا قاضی بنا کر بھیجا، پوچھا ”کس طرح فیصلہ کرو گے؟“ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے جواب دیا ”کتاب اللہ سے فیصلہ کروں گا۔“ فرمایا : ”اگر کتاب اللہ میں نہ ہو۔“ یوں ”رسول اللہ ﷺ کی سنت کے مطابق فیصلہ کروں گا۔“ پھر فرمایا ”اگر سنت رسول ﷺ میں نہ ہو؟“ جواب دیا کہ ”میں اپنی رائے سے اس وقت اجتہاد کر کے فیصلہ کروں گا۔“ حضور اکرم ﷺ اس جواب سے خوش ہوئے۔

حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے اپنے عامل حضرت ابو موسیٰ اشعریؒ کو ایک طویل فرمان میں لکھا تھا : **الفہم الفہم فیما یحتلج فی صدرك محالہ یبلغک فی القرآن والسنة اعرف الامثال والاشباه ثم فس الامر عند ذلك فاعهد الی احبھا الی اللہ واشبھھا بالحق فیما نری** ”اچھی طرح سمجھ کر فیصلہ کرو، بالخصوص اس مسئلہ میں جو تمہارے دل میں موجب تردد ہو، پھر اس وقت مسائل میں قیاس سے کام لو، اور جو جواب تم کو موقع پر ملتے جلتے، ایک دوسرے سے مشابہ مسائل کو پہچانو، پھر اس وقت مسائل میں قیاس سے کام لو، اور جو جواب تم کو اللہ کے نزدیک پسندیدہ اور حق سے زیادہ قریب نظر آئے اس کو اختیار کرو۔“

اجتہاد کے معنی یہ ہیں کہ قرآن و حدیث سے حکم شرعی کے استنباط میں پوری کوشش کی جائے۔ اس کی دو صورتیں ہیں :

- (۱) خود قرآن و حدیث کی منصوص عبارت سے مسائل کا استخراج ہو۔
- (۲) قرآن و حدیث کے منصوص مسائل پر بذریعہ قیاس مسائل کا استخراج ہو۔

عہد صحابہ میں تخریج و استنباط صرف انہی مسائل تک محدود تھا، جو خارج میں پیدا ہوتے تھے، ہونے والے امکانی مسائل پر گفتگو نہیں کرتے تھے۔

جب کوئی نیا مسئلہ پیدا ہو جاتا تو اس پر غور کرتے تھے۔ سب سے پہلے کتاب اللہ میں اس کی تلاش ہوتی۔ اگر وہاں نہ ملتا تو احادیث نبویہ میں اس مسئلہ کی تفتیش کی جاتی۔ اگر کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ﷺ میں اس مخصوص صورت کا تذکرہ نہ ملتا تو صحابہ اس کی نوعیت پر غور کرتے اور کتاب و سنت کی روشنی میں اگر کسی امر پر اتفاق ہو جاتا تو وہ اجماع بھی حجت شرعی اور معمول بہ بن جاتا۔ اجماع نہ ہونے کی صورت میں اہل افتاء صحابہ اپنے اپنے اجتہاد و رائے سے مسئلہ کا استنباط کرتے۔ اختلاف کی صورت میں، کسی ایک مفتی کی تخریج پر عمل کر لینا کافی سمجھا جاتا تھا۔ عموماً لوگ اپنے اپنے شر کے صاحب افتاء صحابہ اور ان کے اکابر تلامذہ کی پیروی کرتے تھے۔ اس طرح عہد صحابہ میں مسائل فقہیہ کے استخراج کے یہ چار اصول متعین ہو گئے : (۱) قرآن، (۲) سنت، (۳) اجماع اور (۴) قیاس۔

تخریج مسائل میں اختلاف اور اس کے اسباب :

وفات نبوی کے بعد عہد صحابہ رضی اللہ عنہم میں جب اسلامی فتوحات کو وسعت ہونے لگی اور ان کا دائرہ وسیع ہونے لگا تو اکثر ایسے واقعات پیش آئے جن میں اجتہاد و استنباط کی ضرورت پڑتی تھی اور قرآن و حدیث کے اجمالی احکام کی تفصیل کی طرف اہل علم صحابہ کو متوجہ ہونا پڑا۔ مثلاً کسی نے غلطی سے نماز میں کوئی عمل ترک کر دیا تو یہ حث پیش آئی کہ نماز ہوئی یا نہیں؟ اس حث کے پیدا ہو جانے کے بعد یہ تو ممکن نہیں تھا کہ نماز میں جس قدر اعمال تھے سب کو فرض کہہ دیا جاتا۔ اس لئے صحابہ کو تفریق کرنا پڑی کہ نماز کے یہ افعال فرض و لازم ہیں جن کا ترک نماز کو باطل کر دیتا ہے۔ یہ افعال واجب ہیں جن کا ترک موجب کراہت ہے اور یہ امور مستحب ہیں جن کا ترک موجب خلل نہیں، وغیرہ وغیرہ۔

اس تفریق کے لئے جو اصول قرار دیئے جاسکتے تھے ان پر تمام صحابہ کا اتفاق ناممکن تھا، اس لئے مسائل میں اختلاف پیدا ہو گئے اور صحابہ رضی اللہ عنہم کی رائیں مختلف قائم ہو گئیں۔ بہت سے ایسے واقعات بھی پیش آئے جن کا

عہد نبویؐ میں پہلے اور نشان ہی نہ تھا۔ ایسی حالت میں اہل علم کو استنباط، حمل النظر علی النظر اور قیاس سے کام لینا پڑا۔ ان میں بھی اصول یکساں نہ تھے، اس لئے اختلاف کا پیدا ہونا لازمی ہوا۔ خود بعض مسائل میں اہل علم صحابہ رضی اللہ عنہم کا منصوص علم بھی مختلف تھا کیونکہ عہد نبویؐ میں دین کی تکمیل رفتہ رفتہ ہوئی۔ احکام میں حسب موقع تغیر و تبدل بھی ہوتا رہا اور تمام صحابہؓ کو ہر امر کا علم ہونا مشکل تھا۔ کیونکہ ہر وقت سب ہی موجود نہیں رہتے تھے۔ جنہوں نے جیسا سنا اور دیکھا اسی کو معمول بہ بنالیا۔ اس وجہ سے بھی اختلاف ناگزیر تھا۔

الغرض انہی اختلافات کے ساتھ عہد خلافت راشدہ اور اس کے بعد اہل افتاء صحابہ رضی اللہ عنہم اور ان کے تلامذہ (تابعین) رحمہم اللہ مختلف فوجی چھاونیوں میں رہے، پھر مختلف اسلامی شہروں اور نو آبادیوں میں آباد ہو گئے اور لوگوں کو مسائل دین بتانے لگے۔

اہتمام میں اختلاف خفیف تھا، رفتہ رفتہ اختلاف کی حیثیت قوی بلکہ قوی تر ہوتی گئی اور تدوین فقہ کی سخت ضرورت محسوس کی جانے لگی۔

ضرورت تدوین فقہ :

بنی امیہ کے وسطی دور میں عام علماء اسلام میں دو جماعتیں ہو گئیں۔ ایک اہل حجاز کی جماعت تھی جو صرف ظاہر حدیث پر عمل ضروری جانتی تھی، رائے اور قیاس سے مسائل پر غور و فکر ان کے نزدیک نہ موزوم تھا۔ دوسری جماعت حضرت معاذؓ کی طرز پر اہل الرائے (۱) کی تھی جو قرآن وحدیث کے ساتھ درایت پر عمل ضروری جانتی تھی۔ پہلی جماعت ایسے مسائل میں جو خارج میں واقع نہیں ہوئے، غور و فکر کو نہ موزوم جانتی تھی (۲) دوسری جماعت غل و اسباب کے ماتحت تفریع مسائل متوقع کی طرف متوجہ تھی۔

(۱) رائے کا لفظ اسلامی کتابوں میں تین طرح استعمال ہوتا ہے: (۱) جو کتاب وسنت کی تردید کے لئے ہو جیسے کافروں نے اپنی رائے سے سود کو تجارت پر قیاس کر لیا جبکہ سود کی حرمت صریح نص سے ثابت ہے۔ ایسی رائے بالاتفاق مردود ہے۔ (۲) دوسری رائے کتاب وسنت کی تفسیر و تشریح کے لئے ہوتی ہے جس کا ذکر حدیث معاذؓ میں اور حضرت فاروقؓ کے ارشاد میں ہے۔ اس سے خدا اور رسولؐ اور تمام صحابہؓ اور تمام اہل سنت راضی ہیں۔ جبکہ یہ تفسیر و تشریح اجتہاد کی اہمیت رکھنے والے کی طرف سے ہو۔ (۳) اور اگر کوئی ہاں کتاب وسنت کی طرف اپنی رائے سے کوئی مسئلہ منسوب کرے اس کی رائے شرعاً مردود ہے۔ اس لئے اس کا بیان کر دو مسئلہ کتاب وسنت سے بے تعلق ہونے کی وجہ سے بدعت کہلائے گا۔ اسی لئے تمام متقی فرقوں کو بھی اس معنی میں اہل الرائے کہا جاتا ہے۔ غیر مقلدین بھی اسی میں شامل ہیں۔

(۲) اور اس اختلاف کی وہی صورت تھی جیسے کتابت حدیث ائمہ اربعہ میں مختلف فیہ رہا، پھر بالاتفاق جائز قرار دیا گیا۔ یا جیسے لوہار وایت بالحق مختلف فیہ تھا اور پھر اس کے جواز پر اجماع ہو گیا۔

پہلی صدی کے آخر میں روایت احادیث کی کثرت اور واضعین کے فتنے نے بھی مسائل میں اختلاف پیدا کر دیا۔ اس فتنے میں تو احادیث کے ضائع ہو جانے کا خوف تھا کہ عین وقت پر حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ اموی خلیفہ نے تدوین حدیث کا فرمان جاری کر کے حدیث کے تحفظ کا سامان کر دیا۔

دوسری صدی کے شروع میں اصحاب الحدیث اور اہل الرائے کے فروعی اختلاف نے فقہ میں بھی وہ نزاع پیدا کر دیا کہ حدیث فقہ اسلام کی اصل اور قرآن کی متمم ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو اعتماد کا کیا طریقہ ہے؟

کثرت احادیث کی وجہ سے احادیث مختلفہ میں ترجیح کی نوعیت میں اختلاف، قیاس، رائے اور استحسان سے استخراج مسائل کے جواز میں اختلاف، اجماع کے اصل ہونے میں اختلاف۔ امر و نہی کے صیغوں سے احکام کی کیفیت اور حیثیت میں اختلاف، الغرض دوسری صدی کا ربع اول وہ زمانہ تھا کہ مسائل اور ان کے اصول دونوں میں اہل علم مختلف تھے۔ امراء اور حکام اس اختلاف سے فائدہ اٹھا کر قضاۃ سے اپنی مرضی کے مطابق جبراً غلط فیصلے کرا لیتے تھے۔

عام مسلمان قضاۃ کے مختلف فیصلوں کی وجہ سے سخت پریشان تھے۔ ان کے سامنے مسائل کی مدون شکل بھی نہیں تھی۔ تمدنی مسائل کی وسعت الگ تدوین قوانین احکام کی متقاضی تھی۔ اس لئے بغرض تحفظ اسلام سخت ضرورت تھی کہ فقہ اور اصول فقہ کی باضابطہ تدوین کی جائے۔ پیدا شدہ مسائل کے ساتھ پیدا ہونے والے امکانی مسائل کی تنقیح و تحقیق کی جائے، اصول اور ضوابط فقہیہ معین کئے جائیں۔

اللہ کی رحمت نازل ہو امام الائمہ سراج الائمہ ابو حنیفہؒ پر! سب سے پہلے انہوں نے اس ضرورت کو محسوس کیا اور بنو امیہ کے خاتمہ کے بعد ہی وہ اپنے تلامذہ کی ایک جماعت کے ساتھ تدوین فقہ میں لگ گئے۔ اس طرح انہوں نے ایک عظیم الشان دینی خدمت انجام دی۔ امام الحدیث ابن عبد اللہ بن المبارکؒ فرماتے ہیں:

لقد زان البلاد ومن عليها	امام المسلمین ابو حنیفہ
بآثار و فقه فی حدیث	کتابات الزہور علی الصحیفہ
فما فی المشرقین له نظیر	ولا بالمغربین ولا بکوفہ

(نرسٹ ابن ندیم ص ۲۸۴)

امام شافعیؒ کے مشہور شاگرد اور ناصر مذہب امام "مزنی"ؒ فرماتے ہیں: "امام ابو حنیفہؒ وہ ہیں جنہوں نے سب سے پہلے علم فقہ کی تدوین کی، احادیث نبویہ کے درمیان فقہ کی مستقل کتاب لکھی، اس کی ترویج کی، اس کی ابتداء طہارت سے کی، پھر نماز، پھر دوسرے عبادات، پھر معاملات کے مسائل لکھے۔ یہاں تک کہ فرائض پر کتاب ختم کی،

اس بارے میں امام مالک نے ان کے بعد کام کیا اور ان کے بعد جریج اور ہشام کے کام ہیں۔

امام اعظم ابو حنیفہ کے مختصر حالات:

کوفہ اہم اسلامی شہر تھا۔ حضرت عمرؓ کے حکم سے آباد ہوا، تقریباً یزید ہزار صحابہؓ وہاں آکر بسے جن میں چوبیس ہجری تھے۔ فاروق اعظمؓ نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو کوفہ کا معلم بنا کر بھیجا تھا۔ تقریباً دس برس تک اہل کوفہ ان سے مستفید رہے۔ مسائل فقہ اور حدیث کا چرچا گھر گھر تھا۔ خلیفہ چہارم باب ۱۰۰۰۰ العلم حضرت علیؓ نے کوفہ کو دار الخلافہ بنایا۔ ان سے بھی اہل کوفہ کو ملی فیض پہنچا۔ کوفہ چونکہ عرب و عجم کے ملتقی میں واقع تھا اور وہاں مختلف ثقافتیں جمع تھیں اس لئے وہاں نئے نئے مسائل کی تحقیقیں ہوتی رہتی تھیں۔ حضرت علیؓ اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے علوم و فتاویٰ بالواسطہ حضرت ابراہیمؒ نقلی کو پہنچے۔ کوفہ میں وہ ان دو بزرگوں کی زبان تھے۔ امام ابراہیمؒ نقلی کی جانشینی حضرت حماد بن ابی سلیمانؒ کو ملی۔ وہ مسائل نقلی کے حافظ تھے۔

امام ابو حنیفہؒ غالباً ۱۱۰ھ میں امام حماد کی درمگاہ میں حاضر ہوئے۔ استاد نے جو ہر قابل دیکھ کر توجہ سے پڑھانا شروع کیا۔ امام ابو حنیفہؒ اپنی جودت طبع، ذہن رسالہ و قوت حفظ کی وجہ سے ہمیشہ اپنے اقران پر سب سے فائق رہے۔ بہت جلد انہوں نے تکمیل کر لی۔ پھر بھی کم و بیش بیس سال تک جب تک استاد زنده رہے استاد سے تعلق استفادہ قائم رکھا۔ مسائل میں بحث و حل، تحقیق و امتعان کا سلسلہ برآبر جاری رہا۔

امام ابو حنیفہؒ نے یہ دیکھتے ہوئے کہ علم حدیث کی تحصیل کے بغیر فقہ کی مجتہدانہ تحقیق جس کی ان کو طلب تھی ممکن نہیں۔ زمانہ تحصیل فقہ میں علم حدیث کی طرف بھی توجہ کی اور کوفہ کے اکثر محدثین سے حدیثیں سنیں۔ سلسلہ تجارت بصرہ، شام اور دوسرے ملکوں میں جانا پڑتا تھا۔ وہاں کے مشائخ حدیث سے حدیثیں سنیں۔ حج و زیارت کے لئے حرمین شریفین بھی تشریف لے گئے اور وہاں کے مشاہیر ائمہ سے بھی حدیث کی سماعت کی۔

ابو الحسن نے امام ابو حنیفہؒ کے ترانوں مشاہیر مشائخ حدیث کے نام لکھے ہیں۔ ابو حفص کبیر نے چار ہزار مشائخ بتائے۔ بحکم المصنفین میں امام صاحب کے مشائخ حدیث کی طویل فہرست دی گئی ہے جس میں تین سو سے زیادہ نام ہیں۔ خیرات الحسان میں ابن حجرؒ البیہقی فرماتے ہیں: ”بلاشبہ امام ابو حنیفہؒ کے اساتذہ بہت ہیں۔ اس مختصر رسالہ میں ان کی تفصیل کی محتاجات نہیں۔ امام ابو حفص کبیر نے ان کے چار ہزار اساتذہ کا ذکر کیا ہے۔ دوسروں کا بیان ہے کہ صرف تابعین میں سے ان کے چار ہزار اساتذہ تھے۔ تو اندازہ کرو کہ تابعین کے علاوہ ان کے دوسرے اساتذہ

کہتے ہوں گے؟“

امام ابو حنیفہؒ نے علم حدیث کی تحصیل کے ساتھ اسی زمانے میں دوسرے علوم میں بھی تبحر حاصل کیا۔ خود فرماتے ہیں: ”میں نے جب علم حاصل کرنے کا ارادہ کیا تو تمام علوم کے حصول کو اپنا نصب العین قرار دیا اور ہر ہر فن کو پڑھا۔“ امام حماد کا انتقال ۱۴۱ھ میں ہوا۔ امام ابو حنیفہؒ اپنے استاد کے جانشین ہو کر درس و افتاء میں مشغول ہوئے۔ طلباء کی بھیرور بن گئی۔ دور دور سے مسائل پر پچھنے والوں کا ہجوم اس پر مزید تھا۔

جعفر بن ربیعہ کا بیان ہے: ”میں ابو حنیفہؒ کے یہاں پانچ سال تک رہا۔ میں نے ان سے زیادہ خاموش آدمی نہیں دیکھا۔ لیکن جب ان سے فقہ کے متعلق سوال کیا جاتا تو نالے کی طرح بہنے لگتے، غلغلہ انگیز گفتگو کرتے، وہ قیاس و رائے کے امام تھے۔“

امام شافعیؒ فرماتے ہیں: ”لوگ فقہ میں امام ابو حنیفہؒ کے تعلق ہیں۔“

غرض امام ابو حنیفہؒ اپنے عہد کے سب سے بڑے فقیہ تھے۔ چند روز میں ان کو وہ شہرت حاصل ہوئی کہ امام کی درگاہ اس وقت دنیا کی سب سے بڑی درگاہ بن گئی۔ بڑی تعداد میں دور دور سے طلباء پہنچنے لگے۔ امام صاحب اپنے طلبہ کے ساتھ نہایت ہمدرد اور ان کے ساتھ حسن سلوک اور مواسات میں مشہور تھے۔ اسپین کے سوا اسلامی دنیا کا کوئی حصہ نہیں تھا جو امام کی شاگردی کے تعلق سے آزاد رہا ہو۔ ابو المحاسن نے امام صاحب کے نو سواٹھارہ مشہور شاگردوں کی فہرست دی ہے۔ امام صاحب کے آٹھ سواسی تلامذہ کے نام جو سب اپنے وقت کے مشہور فقیہ تھے، بیہم المصنفین میں مذکور ہیں۔

الغرض درس و افتاء کی مشغولیت سے بہت جلد امام صاحب ملک کے خواص و عوام میں مقبول ہو گئے۔ سارے ملک پر آپ کا اثر تھا بالخصوص عراق میں آپ کی شخصیت بہت نمایاں تھی۔

خلیفہ حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ کے بعد پھر بنی امیہ کے مظالم بڑھ گئے، دینی آزادی ختم ہو گئی، امر بالمعروف اور نہی عن المنکر پر پابندی لگ گئی، عصر استبداد نمود کر آیا۔ امام صاحب ان سے سخت ناخوش تھے۔ اسی زمانے میں عباسی دعوت نے بھی زور پکڑنا شروع کیا۔ شام کا آخری اموی حکمران مروان الحمار تھا۔ اس نے کوفہ کا گورنر عمرو بن ہبیرہ کو مقرر کیا۔ ابن ہبیرہ نے کوفہ کے بہت سے فقہاء کو بڑی بڑی ہنگامی خدشہ میں دے کر اپنا بیٹا لایا۔ اب اس نے اسی حکمت عملی سے امام ابو حنیفہؒ کو اپنا بیٹا چاہا۔ امام کے سامنے میرفتی کا عہدہ اور افسر خزانہ کا منصب رکھا۔

امام صاحب پہلے ہی ان سے ناخوش تھے۔ پھر یہ خیال کرتے ہوئے کہ میرفتی کے معنی یہ ہیں کہ حکومت

کے بہت سے ظالمانہ احکام کی وہ تائید کریں اور افسر خزانہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ بیت المال کا بے جا صرف ان کے ہاتھ سے ہو۔ انہوں نے ان عہدوں کو قبول کرنے سے انکار کر دیا۔ حکومت کو یہاں مل گیا، امام کو جیل کی سزا دی، کوڑے لگوائے مگر امام صاحب مستقیم الاحوال رہے، بلاآخر چھوڑ دیئے گئے۔ چھوٹنے کے بعد ۳۰ھ میں امام صاحب حرین شریفین روانہ ہو گئے اور مسلسل دو سال وہاں رہے۔ وہاں بھی درس و افتاء کا سلسلہ جاری رہا۔

امام صاحب کے معاصر، مشہور فقیہ، امام زہری کے شاگرد یسین زیات کوئی نے مکہ میں خود چلا چلا کر اعلان کیا: ”لوگو! ابو حنیفہؒ کے حلقہ میں جا کر بیٹھو اور ان کو غنیمت سمجھو، ان کے علم سے فائدہ اٹھاؤ، ایسا آدمی پھر نہیں ملے گا، حرام و حلال کے ایسے عالم کو پھر نہ پاؤ گے۔ اگر تم نے ان کو کھو دیا تو علم کی بہت بڑی مقدار کو کھو دیا۔“ (موفق ص ۳۸)

عمار بن محمدؒ کا بیان ہے: ”ابو حنیفہؒ حرم کعبہ میں بیٹھے ہوئے تھے، ارد گرد خلقت کا ہجوم تھا، ہر ملک اور ہر علاقہ کے لوگ مسائل پوچھتے تھے، امام صاحب سب کو جواب دیتے اور فتویٰ مانتے تھے“ (موفق ص ۵۷)

صرف عوام نہیں بلکہ امام صاحب کے ارد گرد مسائل پوچھنے والے ہر ملک کے خواص اہل علم جمع رہتے تھے۔ عبداللہ بن مبارکؒ فرماتے ہیں: ”میں نے حرم کعبہ کی مسجد میں امام ابو حنیفہؒ کو دیکھا کہ بیٹھے ہوئے ہیں اور شرق و مغرب کے لوگوں کو فتوے دے رہے ہیں اور یہ وہ زمانہ تھا جب لوگ، لوگ تھے یعنی بڑے بڑے فقہاء اور اچھے اچھے لوگ اس مجلس میں موجود رہتے تھے“ (موفق)

حرین شریفین میں چونکہ بلاد مختلفہ کے مختلف انخیال علماء سے امام کی ملاقات ہوتی رہتی تھی، علمی صحبتیں تھیں، تبادلہ خیال کا عمدہ موقع ملا۔ مختلف بلاد کے حالات، ضروریات اور مسائل سے بھی واقفیت ہوئی۔ اسی زمانہ میں امام صاحب کے دل میں تدوین فقہ کا جو داعیہ پہلے تھا اب اور راسخ ہو گیا۔

۳۲ھ کے بعد دولت بنی امیہ کے خاتمہ پر فوراً کوفہ واپس ہوئے اور اپنے شاگردوں کی باضابطہ مجلس شوریٰ بنا کر تدوین فقہ کی طرف پوری توجہ کے ساتھ لگ گئے۔ ظلم و تعدی اور جبر و استبداد میں عباسیوں کی حکومت بنی امیہ کی حکومت سے کم نہیں تھی۔ امام ابو حنیفہؒ ان سے بھی خوش نہ تھے۔ ہمیشہ ان کی اصلاح کے خواہش مند رہے۔ منصور عباسی فرما رہا تھا کہ امام ابو حنیفہؒ کو کوفہ سے بغداد طلب کیا۔ ارادہ تو قتل کا تھا مگر عام حالات دیکھتے ہوئے کھلے ہندوں قتل سے خائف تھا، یہاں کا متلاشی ہوا۔ امام ابو حنیفہؒ بغداد گئے۔ منصور امام ابو حنیفہؒ کی طبیعت سے واقف تھا کہ وہ امراء جور سے رابطہ پسند نہیں کرتے اور ان کے وظائف قبول کرتے ہیں۔ مورخین لکھتے ہیں: ”امام ابو حنیفہؒ حکومت سے ایک ایک درہم لینے میں سب سے محتاط تھے۔“ (موفق ص ۲۱۳)

خلیفہ منصور نے امام ابو حنیفہؒ سے عہدہ قضا قبول کرنے کو کہا۔ امام نے انکار کیا۔ منصور نے امام سے اصرار کیا۔ امام انکار ہی کرتے رہے۔ منصور نے جیل کی سزا دی، کوڑے لگوائے، مگر امام راضی نہ ہوئے۔ جیل میں بھی امام کی علمی مشغولیت یعنی خدمت درس و افتاء جاری رہی۔ جب منصور کی کوئی تدبیر کارگر نہ ہوئی اور امام صاحب کی طرف سے بد نظمی بڑھتی گئی تو آخری خلیفہ تدبیر یہ کی کہ بے خبری میں زہر دلوادیا۔ زہر نے اثر کیا، بلاآخر ۱۵۰ھ میں امام ابو حنیفہؒ حالت سجدہ واصل ہوئے، رحمت اللہ علیہ رحمہ واسعہ۔

امام ابو حنیفہؒ کے انتقال کی خبر سارے شہر میں پھیل گئی، تمام شہر امنڈ آیا۔ حسن بن عمارہ قاضی شہر نے غسل دیا۔ چھ بار جنازہ کی نماز ہوئی۔ پہلی بار پچاس ہزار آدمیوں کا مجمع تھا۔ تیس دن تک دعا کے لئے قبر کے پاس آنے جانے والوں کی بھیر رہی۔ بغداد میں مقبرہ خیزران آخری خواب گاہ بنی۔

امام ابو حنیفہؒ اپنی فطری ذہانت و فطانت، علمی قوت اور علمی و اخلاقی کمالات کے ساتھ ساتھ نہایت عابد و مرتاض اور رقیق القلب تھے۔ خشیت الہی، عبرت پذیری، زہد و تقویٰ اور امانت الی اللہ میں ان کا خاص حصہ تھا۔ مستقل مزاج اور حق گو تھے۔ ذکر و عبادت میں ان کو ہوا مزہ آتا تھا۔ بڑے ذوق و شوق سے ادا کرتے تھے۔ اس باب میں ان کی شہرت ضرب المثل تھی۔

کیفیت تدوین :

امام ابو حنیفہؒ کو اپنے استاد حمادؒ کے انتقال کے بعد غالباً تدوین فقہ کا خیال پیدا ہو چکا ہو گا۔ جبکہ اسلامی مملکت کا رقبہ سندھ سے اندلس تک طوازا اور شمالی افریقہ سے ایشیائے کوچک تک عرصہ پھیلا ہوا تھا۔ اسلامی مدینیت میں بڑی وسعت آچکی تھی۔ عبادات و معاملات کے متعلق اس کثرت سے واقعات پیدا ہو چکے تھے اور ہو رہے تھے کہ ایک مرتب قانون کے بغیر محض روایتوں اور وقتی طور پر واقعات و نوازل میں غور و فکر سے کسی طرح کام نہیں چل سکتا تھا۔ اس کے علاوہ سلطنت کی وسعت اور دوسری قوموں کے میل جول سے فقہی تعلیم و تعلم نے اس قدر وسعت حاصل کر لی تھی کہ زبانی سند و روایت اس کی متحمل بھی نہیں ہو سکتی تھی، جس کا اب تک دستور تھا۔ ان حالات میں قدرتی طور پر اس خیال کا آنا ناگزیر تھا کہ فقہ کے جزئیات مسائل کو غور و فکر کے ساتھ اصول و ضوابط کے ماتحت ترتیب دے کر فن بنادیا جائے اور اس فن کی کتابیں لکھی جائیں۔

امام ابو حنیفہؒ کی طبیعت اہماء سے مجتہدانہ اور غیر معمولی طور پر مقننہ واقع ہوئی تھی۔ علم کلام کے محدث و جدل نے اس کو نور جلا دے دی تھی۔ تجارت کی وسعت نے معاملات کی ضرورتوں سے بھی خوب مطلع کر دیا تھا۔

اطراف بلاد سے ہر روز سینکڑوں ضروری فتوے آتے تھے۔ جس سے اندازہ ہو رہا تھا کہ ملک کو اس کی کس قدر حاجت ہے۔ قضاۃ، احکام اور فیصلوں میں جو غلطیاں کرتے تھے وہ بھی سامنے تھیں۔ غرض امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ ۳۲ھ میں بنی امیہ کے پٹھان سے رہائی پاتے ہی اس طرف پوری طرح متوجہ ہو گئے۔

تدوین فقہ کا اصل مقصد تو یہ تھا کہ نملی زندگی میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب شریعت کے متعلق کتاب و سنت کی باتیں جو متفرق طور پر اہل علم میں شائع ہیں، ان میں ترتیب اور نظام قائم کر دیا جائے اور مسلمانوں کے عمل کے لئے آخری فیصلہ کن صورت متعین کر دی جائے۔ مگر چونکہ شریعت محمدی قیامت تک کے لئے ہے، نئے نئے حوادث و مسائل ہوتے رہیں گے، ان کے متعلق مین وقت پر کتاب و سنت سے حکم معلوم کرنے کے حوالے اذکاری حد تک پہلے سوچ سمجھ کر تمام حالات کو پیش نظر رکھتے ہوئے احکام معین کر دینا بھی اس کا ثانوی مگر اہم مقصد تھا۔ اس مقصد ثانوی کے لحاظ سے کوفہ تدوین فقہ کے مرکز ہونے کی بہت عمدہ صلاحیت رکھتا تھا۔ مختلف عربی اور عجمی تہذیبیں وہاں جمع تھیں، قسم قسم کے مسائل وہاں موجود تھے، اہل علم کا بھی کافی مجمع تھا۔ اس کے مقابلے میں عرب کے دوسرے شہروں کی تہذیب خالص عربی اور سادہ تھی۔

جامع فقہ کی تدوین کے لئے ایسے مقام کی ضرورت تھی جو ہر قسم کے مسائل کا جامع ہو۔ امام ابو حنیفہ جس اعلیٰ پیمانے اور مضبوط طریقہ پر فقہ کی تدوین کرنا چاہتے تھے وہ وسیع اور مد خطہ کام تھا۔ اس لئے انہوں نے اتنے بڑے کام کو صرف اپنی ذاتی رائے اور معلومات پر منحصر کرنا مناسب نہ سمجھا بلکہ اپنے ہزاروں شاگردوں میں سے چند نامور اشخاص چن لئے جن میں سے اکثر خاص خاص علوم کے ماہر تھے، جن کی تکمیل فقہ کے لئے ضرورت تھی۔ یہ حضرات استاد زمان تسلیم کئے جا چکے تھے۔ مناقب موفق میں ہے: ”تو امام ابو حنیفہ نے اپنے مذہب کو باہمی مشورہ پر مبنی کر دیا۔ مجلس شوریٰ سے الگ ہو کر فقہ کی تدوین کو صرف اپنی ذات سے وابستہ نہیں رکھا۔“ (ص ۱۲۳ ج ۲)

امام طحاوی نے بسند متصل اسد بن فرات سلمیہ امام مالک سے نقل کیا ہے کہ اراکین مجلس تدوین فقہ چالیس تھے۔ سب کے سب فقہ میں درجہ اجتہاد تک پہنچ چکے تھے۔ ان میں دس ممتاز ترین اہل علم پر مشتمل ایک خاص مجلس بھی تھی، جس کے رکن امام ابو یوسف، امام زفر، امام داؤد طائی، امام اسد بن عمر، یوسف بن خالد اور امام یحییٰ بن ابی زائد وغیرہ رحمہم اللہ تعالیٰ تھے۔ مجلس تدوین فقہ کے متعلق وکیع بن الجراح مشہور محدث کا قول ہے: ”امام ابو حنیفہ کے کام میں غلطی کیسے باقی رہ سکتی ہے، جب واقعہ یہ تھا کہ ان کے ساتھ ابو یوسف، زفر اور محمد جیسے لوگ قیاس و اجتہاد کے ماہر موجود تھے اور حدیث کے باب میں یحییٰ بن زکریا بن زائدہ، حفص بن غیاث، حبان اور مندل جیسے ماہرین حدیث ان

کی مجلس میں شریک تھے اور افت و غربیت کے ماہرین میں قاسم بن معن یعنی عبد الرحمن بن عبد اللہ بن مسعود کے صاحبزادے جیسے حضرات شریک تھے۔ اور داؤد بن نصیر طائی اور فضیل بن عیاض جیسے لوگ تقویٰ و ورع اور زہد و پرہیزگاری رکھنے والے موجود تھے۔ تو جس کے رفقاء کار اور ہم نشین اس قسم کے لوگ ہوں وہ غلطی نہیں کر سکتا، کیونکہ غلطی کی صورت میں صحیح امر کی طرف یہ لوگ یقیناً واپس کر دیتے ہوں گے۔ (جامع المسانید ص ۳۳ و خطیب)

امام ابو حنیفہؒ نے طریقہ استنباط یہ رکھا کہ پہلے جواب مسئلہ کتاب اللہ سے استنباط کی کوشش کی جاتی، اگر اس میں کامیابی ہو جاتی، تو وہ کتاب اللہ کی عبارت النص سے یا دلالة النص سے یا اشارة النص سے یا اقتضاء النص سے قرآنی کو متعین فرمادیتے۔ اگر کسی نہج سے کتاب اللہ سے نہ اور راست اس کا سراغ نہ ملتا یا فیصلہ نہ ہو سکتا تو پھر ان روایت نبویہ علی صاحبہما الف الف تہیہ میں تفتیش فرماتے۔

آخری بات جس پر رسول اللہ ﷺ کی وفات ہوئی، امام صاحبؒ کی نظر اس پر رہتی تھی اور اسی کو اختیار کرتے تھے۔ اگر حجازی اور عراقی صحابہ کی مرفوع حدیثوں میں اختلاف ہوتا تو متاثر فقہ راوی، فقہ کی روایت کو ترجیح دیتے۔ اگر احادیث نبویہ سے فیصلہ نہ ہو سکتا ہو تو اہل افتاء صحابہ اور تابعین کے اقوال اور فیصلے تلاش فرماتے، اجماع کی طرف رجوع کرتے، ایسے موقع پر اہل عراق صحابہ اور تابعین کے مذہب کو اختیار فرماتے، اگر یہاں بھی جواب نہ ملتا تو قیاس، استسنان سے مسئلہ کا حل فرماتے۔ مسئلہ پر غور کرتے ہوئے یہ بھی دیکھتے تھے کہ مسئلہ سے متعلق نصوص کی حیثیت شرعی بنیاد پر غیر شرعی ہے اس ضمن میں مسائل کے اصول طے کرنے کی بھی ضرورت پڑتی تھی۔

نصوص میں ضابطہ کلیہ اور واقعات جزئیہ میں اگر تعارض ہو تا تو ضابطہ کی نص کو ترجیح دیتے اور واقعہ جزئی کی توجیہ کرتے۔ جیسا کہ پہلے گزر چکا، اب تک اہل افتاء اور قضاة کا یہی دستور تھا کہ واقعہ کے واقع ہو جانے کے بعد جواب دیتے تھے۔ کوئی مدون قانون جو کتاب و سنت سے ماخوذ مرتب ہو، ان کے سامنے نہیں تھا، بلکہ وقوع سے پہلے شرعی حکم سوچنے کو معیوب جانتے تھے۔ امام ابو حنیفہؒ اس دستور کے خلاف تھے۔ فرماتے ہیں: "اہل علم کو چاہئے کہ جن باتوں میں لوگوں کے مبتلا ہونے کا امکان ہے ان کو سوچ لینا چاہئے تاکہ اگر واقعہ ہی ہو جائیں تو انہیں انوکھی بات نظر نہ آئے جس سے لوگ پسپا سے واقف نہ ہوں۔ بلکہ معلوم ہونا چاہئے کہ ان امور میں کسی کو مبتلا ہونا پڑے تو شرعاً مبتلا کے وقت کیا کرنا چاہئے اور مبتلا ہونے کے بعد شریعت نے ان کے لئے کیا صورت بتائی ہے۔" (مناقب موفق ص ۶۰)

قیس بن ربیع مشہور محدث کا قول ہے: کان ابو حنیفۃ اعلم الناس بما لم یکن (موفق) "امام ابو حنیفہؒ ان مسائل کو جو واقعہ نہ ہوئے ہوں، سب لوگوں سے زیادہ جانتے تھے۔"

اسی بناء پر مجلس تدوین میں امام ابو حنیفہؒ نے ان تمام فقہی مسائل پر بتقصیل غور فرمانا شروع کیا جن کا واقع ہونا ممکن تھا۔ مجلس تدوین کا یہ طریقہ تھا کہ امام صاحب کے ارد گرد اراکین مجلس (تلامذہ امام) بیٹھ جاتے۔ امام صاحب ایک ایک کو بصورت سوال اور لوگوں کے خیالات کو الٹے پلٹے جو کچھ مجلس کے اراکین کی معلومات ہوتیں، سنتے۔ جو اپنا خیال ہوتا ظاہر فرماتے۔ اگر تمام اراکین جواب مسئلہ میں متفق ہو جاتے تو اسی وقت قلمبند کر لیا جاتا۔ خدمت کثامت اسد بن عمر، یحییٰ بن زکریا بن ابی زائد اور امام ابو یوسفؒ سے متعلق تھی۔ اختلاف کی صورت میں نہایت آزادی کے ساتھ بحثیں شروع ہو جاتیں اور یہ بحث کبھی مینوں تک قائم رہتی۔ تلامذہ امام اپنے اپنے علم اور معلومات کے اعتبار سے بحث کرتے، رد و قدح جاری رہتی۔ امام ابو حنیفہؒ خاموشی سے سب کی تقریریں اور دلائل سنتے۔ البتہ گاہے گاہے میں آپ کی زبان سے بے ساختہ یہ آیت فبشر عباد الذین یستمعون القول ویستمعون احسنه جاری ہو جاتی۔ جب باتیں شروع ہو کر بہت بڑھ جاتیں تو امام صاحب اپنی تقریر شروع فرماتے۔ بالآخر امام صاحب ایسا چچا تلا فیصلہ کرتے کہ سب کو تسلیم کرنا پڑتا اور مسئلہ کا ایک پہلو متعین ہو جاتا اور لکھ لیا جاتا۔

کبھی ایسا بھی ہوتا کہ امام صاحب کے فیصلہ کے بعد بعض اراکین اپنی اپنی رائے پر قائم رہتے تو سب کے اقوال قلم بند کر لئے جاتے۔ اس کا بھی التزام تھا کہ جب تک شوریٰ کے تمام اراکین خصوصی جمیع ہو جاتے، کوئی مسئلہ طے نہ کیا جاتا۔ یہ بھی دستور تھا کہ جب کوئی مشکل اور پیچیدہ مسئلہ بحث مباحثہ کے بعد آخری فیصلہ کی صورت اختیار کرتا تو اراکین شوریٰ سب کے سب نعرہ تکبیر بلند کرتے، اللہ اکبر کہتے۔ (موفق ص ۵۴ ج ۲)

تقریباً پانچ سو کی مدت میں امام صاحب کی مجلس تدوین فقہ کا مجموعہ فقہی تیار ہو کر کتب الہی حنیفہ کے نام سے مشہور ہوا۔ یہ مجموعہ تراسی ہزار دفعات پر مشتمل تھا۔ جس میں از تیس ہزار مسائل عبادات سے متعلق تھے۔ باقی پینتالیس ہزار دفعات کا تعلق معاملات اور عقوبات سے تھا۔ اس میں انسان کے دنیوی کاروبار کے متعلقہ آئین و دستور اور معاشیات، سیاسیات اور منزلیات کے متعلقہ قوانین سب ہی تھے، انہی مسائل کے ضمن میں دقائق نحو اور حساب کے ایسے ایسے دقیق مسائل بھی تھے جن کے سمجھنے کے لئے عربیت اور جبر و مقابلہ کے ماہرین کی ضرورت ہو۔ اس مجموعہ کی ترتیب اس طرح تھی کہ اول باب الطہارۃ، باب الصلوٰۃ، پھر عبادات کے دوسرے ابواب، ان کے بعد معاملات و عقوبات کے ابواب تھے، آخر میں باب المیراث تھا۔

یہ مجموعہ ۱۳۴ھ سے قبل مکمل ہو چکا تھا، مگر بعد میں بھی اضافے ہوتے رہے، کیونکہ بغداد جانے پر جیل خانے میں بھی یہ سلسلہ قائم رہا۔ امام محمدؒ کا تعلق امام صاحب کی مجلس سے وہاں ہی ہوا۔ اضافہ کے بعد اس مجموعہ کے

مسائل کی تعداد پانچ لاکھ تک پہنچ گئی۔ حضرت عبداللہ بن مبارکؒ کا قول ہے: ”میں نے امام ابو حنیفہؒ کی کتابوں کو متعدد بار لکھا، ان میں اضافے بھی ہوتے رہے، ان اضافوں کو بھی لکھ لیا کرتا۔“ (موفق ص ۶۸)

اس مجموعہ نے امام صاحب کے زمانے میں قبولیت حاصل کر لی اور جس قدر اجزا تیار ہوتے تھے، ساتھ ہی ساتھ ملک میں اس کی اشاعت ہو جاتی تھی۔ (۱)

جب یہ مجموعہ مکمل ہو چکا تو امام ابو حنیفہؒ نے اپنے تلامذہ کو جمع ہونے کا حکم دیا۔ کوفہ کی جامع مسجد میں ایک ہر لاکھ علم شاگرد جمع ہوئے جن میں چالیس وہ تھے جو مجلس تدوین کے رکن اور درجہ اجتہاد تک پہنچے ہوئے تھے۔ امام صاحب نے انہیں اپنے قریب بٹھایا اور اس طرح تقریر فرمائی: ”میرے دل کی مسرتوں کا سارا سرمایہ صرف تم لوگوں کا وجود ہے۔ تمہاری ہستیوں میں میرے حزن و غم کے ازالے کی ضمانت پوشیدہ ہے۔ فقہ (اسلامی قانون) کی زمین تم لوگوں کے لئے کس کر میں تیار کر چکا ہوں، اس کے منہ پر تمہارے لئے لگام بھی چڑھا چکا ہوں۔ اب تمہارا جس وقت جی چاہے اس پر سوار ہو سکتے ہو۔ میں نے ایسا حال پیدا کر دیا ہے کہ لوگ تمہارے نقش قدم کی جستجو کریں گے اور اسی پر چلیں گے۔ تمہارے ایک ایک لفظ کو لوگ اب تلاش کریں گے، میں نے (لوگوں کی) گردنوں کو تمہارے لئے جھکا دیا اور ہموار کر دیا۔ اب وقت آگیا ہے کہ تم سب علم کی حفاظت میں میری مدد کرو۔ تم سب میں سے چالیس آدمی ایسے ہیں کہ ان میں سے ہر ایک عمدہ قضا کی ذمہ داریوں کو سنبھالنے کی پوری صلاحیت رکھتا ہے اور ان میں سے دس آدمی ایسے ہیں جو صرف قاضی ہی نہیں بلکہ قاضیوں کی تربیت و تادیب کا کام بھی خولی انجام دے سکتے ہیں۔ میں تم سب لوگوں کو اللہ کا واسطہ دیتا ہوں، اور علم کا جو حصہ آپ لوگوں کو ملا ہے اس کی عظمت و جلالت کا حوالہ دیتا ہوں۔ میری تمنا ہے کہ

(۱) اصل امام اعظم ابو حنیفہؒ کی مجلس تدوین میں اس کا اصل مقصد حیات مدونہ کا ہونا تھا۔ اور چونکہ ان قیادت پر بیٹکڑوں قسم کی جزئیات و مدونہ کیا جاتا تھا اور یہ جزئیات مختلف ابواب سے متعلق ہوتی تھیں۔ جیسے آبکل الاشیاء و النظائر کی شکل ہے۔ لیکن بعد میں عام لوگوں کے علماء غیر مجتہدین کو ان کتب سے مسئلہ معلوم کرنا مشکل ہوتا تھا۔ اس لئے ابواب کی ترتیب پر مسائل کو مرتب کیا گیا تاکہ مسئلہ معلوم کرنے میں آسانی ہو۔ پھر اس طریقہ پر مرتب کردہ مسائل کو امام اعظم کے شاگرد رشید امام محمد بن الحسن شیبانیؒ نے مکمل کیا۔ الغرض امام اعظم کی زندگی میں مجلس تدوین فقہ کے مرتب کردہ مسائل اب بھی امام محمدؒ کی کتب ظاہر الروایہ میں بحر تیب جدید موجود ہیں۔ پھر ان مسائل کو طلبہ کی ذہنی سطح کو مد نظر رکھ کر مختلف متون میں ترتیب دیا گیا۔ جیسے کنز الدقائق، مختصر القدوری، وغیرہ۔ یہ ایسے ہی بے جیسے تدوین حدیث کی لہذا اپنی شکل مسانید کی صورت میں تھی، لیکن قریب کی مسانید داخل درس نہیں۔ چونکہ اس شکل میں اپنے فقہی مسئلہ کی، اصل میں حدیث و حوالہ: مشکل تھا۔ اس لئے از سر نو ان کو ابواب فقہ کی ترتیب پر مرتب کیا گیا تاکہ آسانی ہو۔ یا جیسے نوٹن کے مرتب کردہ قوانین قریب کی کہیں بھی اپنی اصل شکل میں داخل درس نہیں، بلکہ طلباء کی ذہنی سطح کو مد نظر رکھ کر ان ہی قوانین کو نئی اور آسان شکل میں ترتیب دے کر طلباء کو پڑھائے جاتے ہیں۔ لہذا جس طرح اب یہ کتاب مسانید فقہ ہو چکی ہیں یا نوٹن کے قوانین ضائع ہو چکے ہیں غلط ہے، اسی طرح یہ کتاب امام اعظم کے مرتب کردہ قوانین و مسائل فقہ ہو چکے ہیں، غلط ہے۔

اس علم کو محکوم ہونے کی بے عزتی سے چاتے رہتا اور تم میں سے کسی کو قضا کی ذمہ داریوں میں مبتلا ہونا پڑے تو میں یہ کہہ دینا چاہتا ہوں کہ ایسی کمزوریوں کا جو لوگوں کی نگاہوں سے پوشیدہ ہوں جان بوجھ کر اپنے فیصلوں میں جو لحاظ کرے گا اس کا فیصلہ جائز نہ ہوگا۔ نہ اس کے لئے خدمت قضا حلال ہے، نہ اس کی تنخواہ لینا درست ہے۔ قضا کا عہدہ اسی وقت تک صحیح اور درست ہے جب تک کہ قاضی کا ظاہر و باطن ایک ہو، اسی قضا کی تنخواہ حلال ہے۔ میرا حال ضرورت کو دیکھ کر اس عہدے کی ذمہ داریوں کو تم میں سے جو قبول کرے میں اس کو وصیت کرتا ہوں کہ خدا کی عام مخلوق اور اپنے درمیان روک ٹوک کی چیزوں کو مثلاً رہبان، حاجب وغیرہ کو حائل ہونے نہ دے۔ پانچ وقت کی نماز مسجد میں پڑھے، ہمیشہ لوگوں کی حاجتیں پوری کرنے کو تیار رہے۔ امام یعنی مسلمانوں کا امیر اگر مخلوق خدا کے ساتھ کسی غلط رویہ کو اختیار کرے تو اس امام سے قریب ترین قاضی کا فرض ہوگا کہ اس سے باز پرس کرے۔“ (تہذیب المستفین ص ۵۵ ج ۲، غیرہ)

اس تقریر کے بعد مجموعہ فقہی کی اہم حیثیت واضح ہو گئی، ملک میں شہرت عام ہو گئی، بالبالا اسی کے بعد خلیفہ منصور نے امام ابو حنیفہؒ کو بغداد طلب کیا اور عہدہ قضا پیش کیا۔ مگر امام صاحب نے قبول نہیں کیا۔

پہلی وجہ کا علاج تو صرف یہی تھا کہ خلفاء بے جا رعایتیں چھوڑ دیں، قولا و فعلا قاضیوں کو فیصلہ کی آزادی دیں، اور دوسری وجہ کے اصلاح کی صورت یہ تھی کہ کوئی مدون اسلامی قانون ہو جس کے مطابق قاضی فیصلہ کریں تاکہ غلطیوں کا امکان کم ہو جائے۔

اہل علم، فضل صرف دوسری وجہ کی اصلاح کے ذمہ دار تھے۔ امام ابو حنیفہؒ نے تدوین فقہ سے اس فریضہ کو پورا کر دیا اور جب اسلامی قوانین مرتب ہو گئے تو انہوں نے اپنے شاگردوں کو عہدہ قضا قبول کرنے کی اجازت دے دی۔ بشرطیکہ اس بات کی ضمانت ہو کہ خلفاء کی طرف سے بے جا طرفداری اور غلط دخل اندازی نہ ہو، عدلیہ آزاد رہے۔ امام صاحب کے عہد میں عہدہ قضا میں آزادی منقود تھی، اس لئے انہوں نے خود عہدہ قضا قبول نہیں کیا اور اسی آزادی کی جدوجہد میں وہ شہادت سری کی نعمت سے سرفراز ہوئے۔ امام ابو حنیفہؒ کے بعد جب عدلیہ کی آزادی میسر ہوئی، امام صاحبؒ کے تقریباً پچاس شاگردوں نے مختلف وقتوں میں عہدہ قضا قبول کیا اور وہ امام صاحب کے مجموعہ فقہی کے مطابق فیصلہ کرنے لگے۔ ہارون الرشید کے عہد میں امام ابو یوسف قاضی القضاۃ مقرر ہوئے۔ مملکت عباسیہ میں مغرب سے مشرق تک قاضیوں کا تقرر انہی کے ہاتھوں انجام پایا لگا۔

امام ابو حنیفہؒ کے مدون فقہ کا نام فقہ حنفی ہوا جو سارے ملک میں پھیل گئی۔ یحییٰ بن آدم کا قول ہے: قضی بہ الخلفاء والائمة والحکام واستقر علیہ الامر (موفق ص ۴۱ ج ۲) ”خلفاء، ائمہ اور حکام ابو حنیفہؒ کے مدون قوانین پر فیصلہ کرنے لگے اور بلا اثر اسی پر عمل قائم ہو گیا۔“

امام ابو حنیفہ کی فقہ کو دنیا میں جو حسن قبول حاصل ہوا وہ محتاج بیان نہیں، تیسری صدی سے دنیائے اسلام میں اس کو عام مقبولیت حاصل ہونے لگی۔ اس کے بعد عموماً ہر زمانے میں حکومت اور عوام کی اکثریت کا مذہب یہی رہا۔ دنیائے اسلام کی دو ٹوٹ آبادی اسی فقہ کی پیروی ہے۔ شیخ محمد طاہر مبنی صاحب مجمع البحار (م ۹۸۶ھ) مسجولہ محدث کرمانی شافعی شارح بخاری (م ۸۶۱ھ) فرماتے ہیں: ”اگر اس مذہب حنفی میں اللہ تعالیٰ کی قبولیت کا راز پوشیدہ نہ ہوتا تو نصف یا اس کے قریب مسلمان اس مذہب کے مقلد نہ ہوتے۔ ہمارے زمانے تک جس کو امام صاحب سے تقریباً ساتھ چار سو برس کا غرصہ ہوتا ہے ان کی فقہ کے مطابق اللہ وحدہ کی عبادت ہو رہی ہے اور ان کی رائے پر عمل ہو رہا ہے۔ اس میں اس کی صحت کی اول درجہ کی دلیل ہے۔“ (ص ۸۰)

ملا علی قاری (م ۱۰۱۲ھ) دسویں صدی کے آخر گیارہویں صدی کے ثروت میں لکھتے ہیں: ”حنفیہ کل مسلمانوں کے دو تہائی ہیں“ (مرقاۃ ص ۲۴ ج ۲) ممکن ہے اب کچھ زیادہ ہی ہوں، واللہ اعلم۔

فقہ حنفی کی حقیقت

سلف میں علماء امت کی دو قسمیں تھیں، ایک تو حفاظ حدیث کی جنہوں نے احادیث نبویہ کی رعایت اور حفاظت کی۔ دوسری قسم فقہاء اسلام کی ہے، جن کے اقوال پر مخلوق میں فتوے کا دار و مدار ہے۔ یہ گروہ استنباط احکام کے ساتھ مخصوص رہا، انہوں نے حلال و حرام کے ضبط کا اہتمام کیا۔

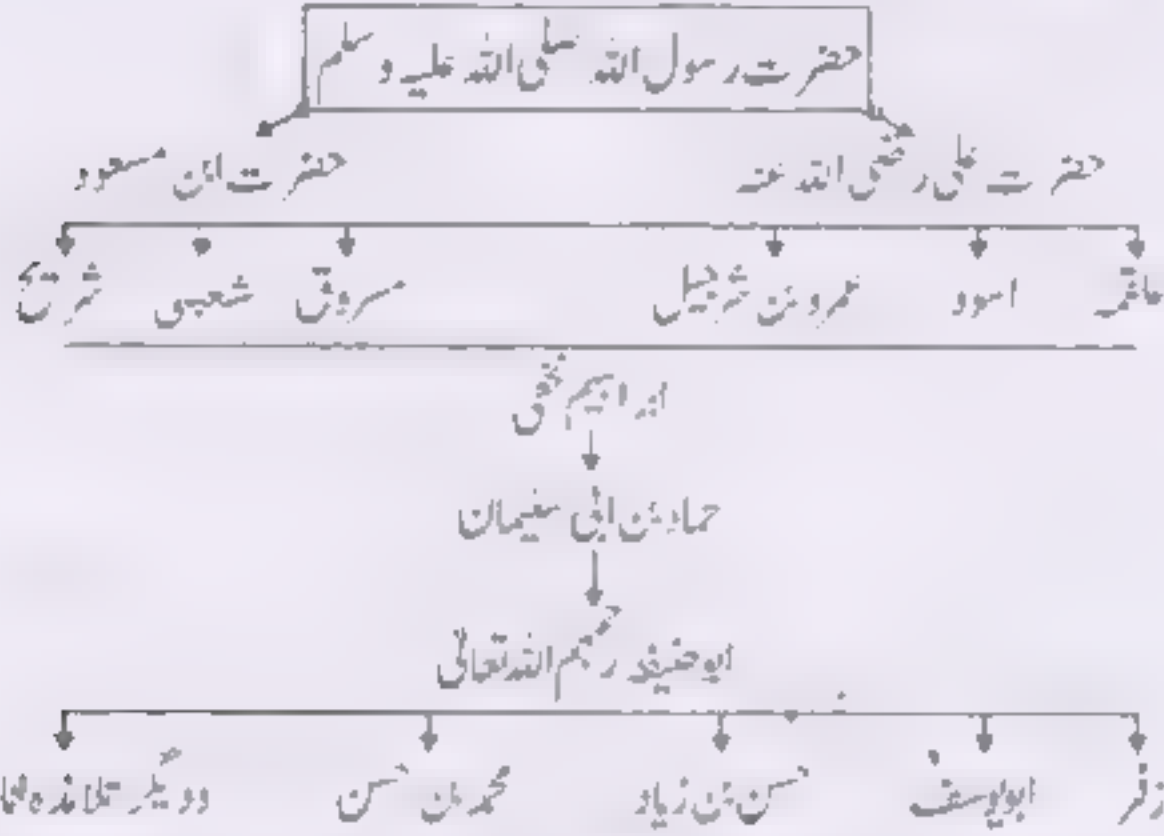
روایت حدیث میں اکابر صحابہ نہایت محتاط تھے۔ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ تقلیل روایت کی تاکید فرماتے تھے۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ اس پر شہادت طلب کرتے تھے۔ حضرت علی مرتضیٰ حلف لیتے تھے۔ خلافت راشدہ کے بعد روایت حدیث کی کثرت ہونے لگی، اس کے مقابلے میں اجتہاد و استنباط احکام کا سلسلہ خلیفہ اول سے شروع ہو کر گزرون شدہ تک ہر زمانے میں یکساں رہا۔ اہل افتاء صحابہؓ و تابعینؓ حسب ضرورت استنباط احکام کرتے رہے۔

مشہور تابعی مسروق کا قول ہے کہ میں صحابہ کی صحبت میں رہا۔ ان کے علوم کے مجموعہ یہ چھ صحابہ تھے: حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، حضرت ابن مسعودؓ، حضرت زید بن ثابتؓ، حضرت ابوالدرداءؓ اور حضرت ابی بن کعبؓ اور ان چھ کے جامع حضرت علیؓ اور حضرت ابن مسعودؓ تھے۔

کوفہ میں علم دین کی اشاعت حضرت علقمہؓ، حضرت اسودؓ، حضرت عمرو بن شریکؓ اور حضرت شریکؓ رحمہم اللہ جیسے کبار تابعین سے ہوئی اور یہ تمام حضرت علیؓ اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما کے شاگرد تھے۔ اس طبقہ کے بعد ان کے تلامذہ ابوالجہم ثقی، شعبی، ابن جبیر وغیرہ ہوئے۔ ان کے بعد حماد بن ابی سلیمان، سلیمان بن اکتھم، سلیمان الاعرج اور مسعر بن کدام ہوئے۔ ان کے بعد شریک، محمد بن عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ، سفیان ثوری اور امام ابو حنیفہ ہوئے۔ ان کے بعد اصحاب ابی حنیفہ مثلاً حفص بن غیاث، وکیع، ابو یوسف، زفر، حماد بن ابی حنیفہ، حسن بن زیاد اور محمد رحمہم اللہ

علوم کے وارث ہوئے اور اسی روشنی میں فقہ حنفی کی تاسیس ہوئی۔

ہم فقہ حنفی کا سلسلہ چہورت شجرہ اس طرح قائم کرتے ہیں



تفصیل مندرجہ بالا سے معلوم ہوا کہ دین کا وہ اہم علم جس کی ترویج و اشاعت کا اہتمام اکابر صحابہ نے کتاب اللہ کے بعد اس زمانے میں کیا جبکہ روایت حدیث تکمیل تھی بلکہ روایت سے لوگ روکے جاتے تھے۔

خلفاء راشدین کا زمانہ جس علم کے اہتمام میں ختم ہو گیا تھا سلسلہ بہ سلسلہ امام ابو حنیفہ کو پہنچا، بالخصوص باب العلم سید علی رضی اللہ عنہ اور کسیف ملی علما و حکماء سیدنا ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا وہ علم جو ۲۳ برس کی شخصیت تمام اور قرب خاص میں ان دونوں کو بارگاہ نبوت سے براہ راست حاصل ہوا تھا اور جو بلا آخر تمام صحابہ کے علوم کا مجموعہ تھا، چار پشت تک کبار تابعین کے سینوں میں سے گزر کر امام ابو حنیفہ کو پہنچا۔ ان کی اور ان کے تلامذہ کی کوششوں نے اس علم کو مدون اور مرتب کر کے ایسا آئین شریعت ملک و ملت کے سامنے رکھ دیا جو حق اور ہدایت کی قوت سے دنیائے اسلام کی عبادات و معاملات کی ضرورتوں اور حاجتوں کو پورا کرنے اور دنیائے اسلام میں پھیلنے کے لئے تیار اور آمادہ تھا۔

صحابہ کے اسی مجموعہ علوم کا نام جو چار پشتوں تک اجل تابعین کے سینوں میں محفوظ رہا، مدون ہو کر ”فقہ حنفی“ ہے۔ بلاشبہ یہ فقہ ایک عالم کے لئے سرمایہ اعمال حسنہ اور اس کے عاجز بندوں کے لئے وسیلہ عظمیٰ ہے۔ **فالحمد لله رب العلمین**۔

الغرض چونکہ فقہ حنفی، قرآن اور رسول اللہ کی سنت کی روشنی میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم و تابعین عظام رحمہم اللہ کے عملی قواعد کو سامنے رکھ کر مدون کی گئی، اس لئے چہار سو اسی فقہ حنفی پر عمل ہونے لگا۔ لیکن کفار کو اس طرح اسلام کا پیٹنا اچھا نہ لگا اور انہوں نے ایک ایسا ٹروہ تیار کیا جس نے بظاہر فقہ حنفی اور درحقیقت اسلام پر طعن و تشنیع

شروں نردی اور حدیث کا لہادہ اور نہ کر عوام کو قرآن و حدیث اور اسلام سے برگشتہ کرنے لگا۔ اور احادیث منسوخ یا مروجہ کو سامنے رکھ کر فقہ حنفی کا کوئی مسئلہ بیان کر کے یہ تاثر دینے کی کوشش کرنے لگا کہ فقہ حنفی کا قرآن و حدیث سے کوئی تعلق نہیں بلکہ یہ ابو حنیفہ کی اپنی رائے ہے جو قرآن و حدیث سے متصادم ہے (نعوذ باللہ) اور احناف کے جو دیکھ کر قرآن و حدیث سے ہوتے اس کو چھپاتے۔ الغرض بالکل وہی کردار ادا کرتے جو حضور ﷺ کے زمانے میں اہل کتب (یہود، نصاریٰ) تورات و انجیل کے صحیح مسائل کے بارے میں کرتے یعنی اصل بات چھپا لیتے۔ چنانچہ اس فقہ کو بچا پتے ہوئے حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ نے اپنے شاگرد رشید محدث جلیل مولانا ظفر احمد عثمانیؒ کو حکم دیا کہ وہ فقہ حنفی کے مسائل کو قرآن و حدیث اور آثار صحابہ و تابعین سے مبرہن کریں تاکہ عوام کو اس نام نہاد اہل حدیث فرقہ کے دھوکے سے محفوظ رکھا جاسکے اور وہ فقہ حنفی سے متزلزل نہ ہونے پائیں۔ الحمد للہ مولانا عثمانیؒ نے مصداق محنت و جانفشانی سے چھ ہزار سے زائد احادیث متن میں اور اس سے دو گنی احادیث حاشیہ میں مدون کر کے اعلاء السنن نامی کتاب مرتب کر دی جس کی نظیر اور اس کا جواب غیر حنفی پیش کرنے سے قاصر ہیں۔

لیکن افسوس کہ اتنی بڑی کتاب خریدنا ایک غریب عالم و طالب علم کے بس میں نہ تھا۔ پھر پبلشرز کی قیمت نے جتنی تیل کا کام کیا اور یہ کتاب ایک غریب عالم بلکہ متوسط طبقہ کے عالم کی دسترس سے باہر ہو گئی۔ اس لئے اس بات کی ضرورت شدت سے محسوس کی جانے لگی کہ اس کتاب کے متن کو الگ طور سے شائع کیا جائے تاکہ ایک عام طالب علم و عالم بھی اسے خرید سکے اور یہ کام آسان بھی تھا۔ لیکن اس کے ساتھ ساتھ ایک اور ضرورت بھی شدت سے محسوس کی جارہی تھی کہ اس کی احادیث کو مترجم کیا جائے تاکہ عوام الناس بھی اس سے مکمل طور پر مستفید ہو سکیں۔ لیکن چونکہ یہ کام نہایت طویل تھا اس لئے کوئی شخص بھی اس کی حامی بھر نے کو تیار نہیں ہو رہا تھا۔

آخر میں نے رئیس المناظرین مولانا محمد امین صفدر صاحب مدظلہ سے اس کام کو کرنے کے لئے کہا تو انہوں نے مدد فرمت کا کہہ کر مجھے اس کام کے کرنے کا حکم دیا۔ میں نے بارہا ان سے بار بار اپنے بے اجنامتی اور علمی کم مائیگی کا عذر کیا۔ نیز میں جامعہ خیر المدارس ملتان میں مکمل وقت بھر رہتا تھا، اس لئے میں نے اس کام کو اپنے سر لینے سے معذرت کی، لیکن آخر ان کے اصرار اور استاذ الحدیث جامعہ خیر المدارس ملتان حضرت مولانا محمد یحییٰ صاحب کی ہمت فزائی اور والد مکرم مولانا حافظ نور احمد صاحب کی دل جوئی پر میں نے اس کام کو شروع کر دیا۔

اگرچہ بعض اجزاء پر خود مصنف مولانا ظفر احمد عثمانیؒ کا ترجمہ شائع ہو چکا تھا لیکن اس کو سامنے رکھ کر میں نے سب سے پہلے سے ترجمہ شروع کیا۔ ترجمہ اس طرح با محاورہ کیا گیا ہے کہ حدیث کا مطلب سمجھنا بالکل آسان ہو گیا ہے۔ لیکن پھر بھی ترجمہ حدیث کے ساتھ ساتھ تشریح بھی درج کی گئی ہے، جس میں حدیث کا مفہوم اور طریق استدلال کو واضح کیا گیا ہے۔ نیز مخالف فریق کے دلائل کا مختصر ذکر کر کے اس کا ثانی وافی اور مسکت جواب دیا گیا ہے اور مختلف

(بظاہر متعارض) احادیث کے درمیان نہایت بہترین انداز سے تطبیق دی گئی ہے۔ متن میں ہی احناف کے دلائل کا درجہ و مرتبہ بھی بتا دیا گیا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے یا حسن۔ بعض مشہور مسائل مثلاً جمع بین الصلوٰتین، آمین بآخر، قراۃ فاتحہ خلف الامام اور رفع یدین وغیرہ جیسے مسائل میں تشریح کے اندر مفصل بحث کی گئی ہے۔

• الغرض اختصار نقل اور طوالت محل سے مکمل طور پر پرہیز کرتے ہوئے دریا کو کوزے میں بہہ کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔ مجھے امید قوی ہے کہ یہ کتاب عوام الناس کے ساتھ ساتھ علماء و طلباء کے لئے بھی یکساں مفید رہے گی۔ (انشاء اللہ) یہ ترجمہ تکمیل کے مراحل میں ہے اور کمپوزنگ کا کام بھی جاری ہے۔ انشاء اللہ امید ہے کہ جلد ہی یہ کتاب تکمیل کی صورت میں آپ کے ہاتھوں میں ہوگی۔

میں مولانا محمد امین صفدر صاحب اور مولانا محمد یحییٰ صاحب کا نہایت ممنون ہوں کہ جنہوں نے اس کٹھن کام کی ہر مشکل گزری میں میرا مکمل تعاون کیا۔ خصوصاً بول الذاکر موصوف نے مختلف مسائل میں پیچیدگی کو حل کرنے کے لئے مختلف کتابوں کی رہنمائی بھی کی اور ساتھ ساتھ میرے تیار کردہ مسودہ پر نظر ثانی بھی فرماتے رہے اور اس کام میں مناسب ہدایات سے بھی نوازتے رہے، نیز حضرت نے احیاء السنن کے لئے ایک تفصیلی مقدمہ اور اس کتاب کی اہمیت پر ایک مفصل تبصرہ بھی تحریر فرمایا جو کہ اس کتاب کے شروع میں موجود ہے اور آخر الذکر موصوف نے فہم حدیث کے مسئلے میں میری مکمل رہنمائی کی۔ جزا ہم اللہ احسن الجزاء

آخر میں اللہ تعالیٰ سے دعاء ہے کہ اللہ تعالیٰ اس حقیر سی محنت کو قبول فرمائیں اور مجھ ناکارہ اور محاونمین و قارئین کے لئے ذریعہ عمل اور توشہ آخرت بنائیں اور مجھ عاجز کو مزید دین کی خدمت کے لئے قبول فرمائیں۔ آمین بجاہ رب العلمین و صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ محمد و آلہ واصحابہ اجمعین۔

نعیم احمد

۱۲ رمضان المبارک ۱۴۲۰ھ

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمہ احیاء السنن

(بقلم رئیس المناظرین، وکیل احناف حضرت مولانا محمد امین صفدر مدظلہ)

تمام تفریقیں اس خدائے واحد کے لئے ہیں جس نے اپنے مقدس نبیوں کے ذریعہ اپنے بندوں تک اپنے احکام پہنچائے اور اپنے آخری نبی حضرت محمد ﷺ پر اپنے دین کو کامل کر دیا۔ اس دین کا دل کی جیاد کتاب و سنت کو قرار دیا اور اس دین کی حفاظت کا ناقیاست ذمہ لیا، چنانچہ اپنی پاک کتاب قرآن پاک کی حفاظت سات متواتر قراءتوں سے کروائی۔ چنانچہ مختلف اسلامی ملکوں میں کسی نہ کسی ایک متواتر قرات عمل پیرا پر مسلمان قرآن پاک کی تلاوت کر رہے ہیں، اسی طرح کتاب اللہ شریف کی عملی تشریح یعنی سنت کی حفاظت چار متواتر مذاہب کے ذریعہ کروائی چنانچہ مختلف اسلامی ممالک میں مسلمان کسی نہ کسی متواتر مذہب کے ذریعہ سنت نبوی ﷺ پر عمل پیرا ہیں، جس طرح قرآن پاک کے بارہ میں سات متواتر قراءتیں مدار کار ہیں، اگر کوئی قرات غیر متواتر ان سے نکرائے تو وہ شاذ کہلاتی ہے اور اس پر تلاوت جائز نہیں، اسی طرح سنت کے بارہ میں چار مذاہب ہی مدار ہیں اگر کوئی روایت یا اثر ان سے نکراتا ہے تو وہ شاذ ہونے کے وجہ سے قابل عمل نہیں ہوگا چنانچہ محقق علی الاطلاق علامہ ابن نجیم فرماتے ہیں وما خالف الاثمة الاربعة مخالف للاجماع وقد صرح فی التحریر ان الاجماع انعقد علی عدم العمل بمذهب مخالف الاربعة لانضباط مذاهبهم وانتشارها وكثرة اتباعهم (الاشباہ والنظائر ص ۱۳۳ ج ۱) چاروں اماموں کی مخالفت اجماع کی مخالفت ہے اور تحریر میں تصریح ہے کہ اس بات پر اجماع ہو چکا ہے کہ آئمہ اربعہ کے خلاف عمل نہ کیا جائے کیونکہ یہ مذاہب مکمل طور پر (اصولاً و فروعاً) منضبط ہیں اور اپنے اپنے علاقوں میں متواتر ہیں اور ان کی اتباع کرنے والے لوگ حد شمار سے باہر ہیں اور شاہ ولی اللہ محدث دہلوی فرماتے ہیں۔

ولمّا اندرست المذاهب الحقّة الا هذه الاربعة كان اتباعها اتباعاً للسواد الاعظم والخروج عنها خروجاً عن السواد الاعظم (عقد الجید ص ۳۷) جب تمام مذاہب حقہ (تکویناً) مٹ گئے مگر یہی چار مذاہب باقی رہے تو اب (تشریحاً) ان کی تقلید ہی سواد اعظم کی اتباع ہے۔ اور ان سے باہر نکلنا سواد اعظم سے نکل جانا ہے اور رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم پر سواد اعظم کی اتباع لازم ہے اور جو سواد اعظم سے نکل جائے وہ جہنمی ہے اور امام طحطاوی نے بھی شرح در مختار شریف میں ان چاروں مذاہب والوں کو اہل سنت اور ان سے نکلنے والوں کو بدعتی اور دوزخی قرار دیا ہے

(کتاب الذبائح)۔ اور حضرت ملا علی قاری اپنے رسالہ رد قتال میں فرماتے ہیں کہ اس دور میں نفس پرستی اور عملی بے راہ روی سے چنے کا ایک ہی طریقہ ہے وہ یہ کہ ہن چار مذاہب میں سے کسی ایک مذہب کی تقلید شخصی کا التزام کر لے۔ اور شاہ ولی اللہ محدث دہلوی اپنے رسالہ الانصاف میں فرماتے ہیں کہ اس مذہب کی تقلید شخصی کا التزام کرے جو اس علاقہ میں عملاً متواتر ہو اور فرماتے ہیں کہ ہمارے ملک میں مذہب حنفی ہی متواتر ہے۔ اس لئے اس ملک میں حنفی مذہب پر عمل ہی اتباع سنت ہے اور اس ملک میں جو حنفی مذہب سے لگا ہے اس نے گویا شریعت کی رسی گلے سے نکال دی اور وہ بے کار اور مہمل بن گیا۔

دین کے ثبوت کا طریقہ :- اس میں شک نہیں کہ دین اسلام آپ ﷺ کے بعد والی امت کو یاد دلائے امت ہی پہنچا، ان میں سے عقائد کا حصہ قطعی طور پر ضروریات دین کی شکل میں ہم تک پہنچا۔ جن میں سے کسی ایک کا انکار یا تاویل باطل کفر ہے اور عملی حصہ کچھ یقین سے اور کچھ غن غالب سے ہم تک پہنچا۔ کسی بات کا قطعی یقین حاصل ہونے کے عقائد وہی طریقے ہیں۔ اول یہ کہ آدمی اپنی آنکھوں سے کسی چیز کو دیکھ لے یا اپنے کانوں سے خود کسی بات کو سن لے تو اس کا قطعی یقین حاصل ہو جاتا ہے۔ دوم یہ کہ خبر متواتر کے ذریعہ ہمیں دو بات پہنچی ہو یعنی کسی بات کو اتنے زیادہ لوگوں نے نقل کیا ہو کہ عقل یہ تسلیم نہیں کرتی کہ ان سب لوگوں نے بھٹ پر اتفاق کر لیا ہو گا مثلاً مکہ معظمہ اور مدینہ منورہ کا شہر بہت سے لوگوں نے نہیں دیکھا۔ لیکن ان لوگوں کو بھی ان دونوں شہروں کا اتنا ہی یقین ہے جتنا کہ خود اپنی آنکھوں سے دیکھنے والوں کو۔ جب کوئی خبر نقل متواتر کے ذریعے ہم تک پہنچے تو ہمیں اس کا ایسا ہی یقین حاصل ہو جاتا ہے جیسا کہ آنکھوں، دیکھی چیز کا اور کانوں سنی بات کا۔

اور تواتر کی چار قسمیں ہیں (۱) تواتر لفظی (۲) تواتر معنوی (۳) تواتر قدر مشترک (۴) اور تواتر طبقہ پہلے طبقہ یعنی تواتر تعادل۔ تواتر کی یہ چاروں قسمیں یقین اور قطعیت کا فائدہ دیتی ہیں اور ان کے ذریعے حاصل ہونے والی خبر قطعی اور یقینی کہلاتی ہے جیسے آنکھوں دیکھی اور کانوں سنی چیز۔ اسلامی اعمال کا بہت سا حصہ تواتر سے ثابت ہے جس سے علم یقینی حاصل ہوتا ہے اور بہت سے مسائل درجہ شہرت میں ثابت ہیں کہ دور صحابہ کرام میں تو اس کے ناقل اسے نہ تھے کہ اس کو متواتر کہا جائے البتہ دور تابعین اور تبع تابعین میں اس کے ناقل بکثرت ہو گئے۔ ایسی احادیث مشہورہ کہلاتی ہیں۔ یہ دونوں قسمیں سند کی حث کی محتاج نہیں ہوتیں کیونکہ متواتر کی مثال سورج کی سی ہے اور مشہور کی بد رکامل کی۔ یہ دونوں اپنے ثبوت میں گواہوں کے محتاج نہیں ہوتے۔ ہاں جو خبر نہ متواتر ہو اور نہ مشہور ہو اس کو خبر واحد کہتے ہیں۔ اس کی مثال پہلی رات کے چاند کی ہے، اگر مطلع صاف تھا اور اکثر لوگوں نے چاند کو دیکھ لیا تو بھی نہ گواہوں کی حاجت رہی اور نہ ان کی تعداد کی۔ یہ وہ خبر واحد ہے جس کو تلقی بالقبول کا شرف نصیب ہو گیا۔ ایسی خبر واحد بھی سند کی حث کی محتاج نہیں رہتی۔ اور بعض اوقات ایسا

ہوتا ہے کہ عرب میں پہلی رات کا چاند اکثر لوگوں کو نظر آگیا وہاں اس چاند کو تلقی بالقبول نصیب ہو گئی اور سب عید پڑھ رہے ہیں۔ یہاں گواہوں کی تعدیل کی ضرورت نہیں اور پاکستان میں چاند نظر نہیں آیا، سب نے روزہ رکھا ہے، یہاں اس دن کے روزہ کو تلقی بالقبول نصیب ہو گئی۔ اس لئے نہ صرف امکان بلکہ واقع ہے کہ بعض اخبار احاد کو ایک علاقہ کے فقہاء میں تلقی بالقبول حاصل ہو اور وہاں اس پر بلا تکثیر عمل جاری ہو مگر دوسرے علاقہ کے فقہاء میں اس خبر واحد کو تلقی بالقبول حاصل نہ ہو بلکہ اس کے معارض حدیث کو تلقی بالقبول ہو تو وہاں اسی پر عمل ہوگا، اس لئے جس خبر واحد کو مذاہب اربعہ میں تلقی بالقبول نصیب ہو اس پر سب کے ہاں عمل واجب ہے اور جس حدیث کو کسی ایک مذہب میں تلقی بالقبول حاصل ہو تو اس مذہب والوں پر اس پر ہی عمل واجب ہے اور دوسرے مذہب کے فقہاء میں دوسری حدیث کو تلقی بالقبول حاصل ہو تو اس مذہب والوں کو اسی پر عمل واجب ہے۔

خیر القرون : خیر القرون میں سند پوچھنے کا ہی رواج نہ تھا۔ چہ جائیکہ اس پر کوئی بحث کی نوبت آئے۔ چنانچہ امام ابن سیرین رحمہ اللہ فرماتے ہیں لم یكونوا یسئلون عن الاسناد فلما وقعت الفتنة قالوا سموا لنا رجالکم فیمنظر الی اهل السنة فیوخذ حدیثهم ویمنظر الی اهل البدعة فلا یوخذ حدیثهم (صحیح مسلم ص ۱۱ ج ۱) سند کے بارے میں کوئی نہیں پوچھتا تھا لیکن جب فتنہ واقع ہوا تو کہنے لگے راوی کے نام بتاؤ تاکہ ان میں سے اہل سنت کی حدیث قبول کی جائے اور اہل بدعت کی احادیث رد کر دی جائیں۔ یہ بھی یاد رہے کہ سند کی تحقیق کا وجوب عقلی ہے شرعی نہیں ہے اور جو لوگ سندیں جمع کرتے تھے وہ بھی حدیث کی صحت اور ضعف کا مدار صرف سند کو قرار نہیں دیتے تھے بلکہ اپنے علاقے کے فقہاء کی تلقی بالقبول کو اصل مدار قرار دیتے تھے۔ دیکھئے امام مالکؒ سند کے ساتھ بھی موطا میں احادیث لائے ہیں اور بلاغات یعنی بے سند روایات بھی لائے ہیں۔ مگر اصل مدار تعامل اہل مدینہ کو قرار دیا ہے نہ کہ سند کو۔ اور امام اعظمؒ قاضی ابویوسف اور امام محمدؒ سند سے بھی احادیث لائے ہیں اور مراسیل و بلاغات بھی لائے ہیں مگر اصل مدار تعامل فقہاء کو قرار دیا ہے۔ اسی لئے مذہب حنفی اور مذہب مالکی کا اصل مدار خیر القرون کے تعامل پر ہے اور اس کا خیر ہونا سان نبوت سے منصوص ہے۔ البتہ خیر القرون سے بعد جب خیر القرون کا تعامل سامنے نہ رہا تو سند پر حلوں کا آغاز ہوا۔ یہ بھی یاد رہے کہ خیر القرون کے بعد کے محدثین نے سند کی صحت اور ضعف کے لئے جو قاعدے اور اصول بنائے ان کی بنیاد نصوص پر نہیں بلکہ ان محدثین کے اجتہاد اور رائے پر ہے اور اجتہادیات کے بارے میں یہ بات مسلم ہے کہ مجتہد کا اجتہاد حجت طرہ نہیں، حجت مطمئنہ ہے۔ مجتہد پر اپنے اجتہاد پر عمل واجب ہے یا اس کے مقلد پر۔ دوسرے مجتہد پر یا دوسرے مجتہد کے مقلد پر وہ حجت نہیں۔ ہاں جو اصول چاروں اماموں کے ہاں اجماعی ہیں وہ دلیل اجماع سے حجت طرہ ہیں اور جن اصولوں میں اختلاف ہے ان میں حنفی اپنے اصول کی

پابندی کریں گے، شافعی اپنے اصول پر کاربند ہوں گے، غیر مقلدین کا عجیب حال ہے کہ آئمہ مجتہدین کی تقلید کو شرک فی الرسائل قرار دیتے ہیں مگر احادیث کی صحت و ضعف پر امام شافعی کے مقلدین (جو ان کے نزدیک مشرک ہیں) کی تقلید کو کتاب و سنت کی اتباع سے بڑھ کر فرض قرار دیتے ہیں۔

حضرت امام اعظم ابو حنیفہؒ تاہی ہیں جبکہ امام مالکؒ، امام یوسفؒ، امام محمدؒ تبع تابعین میں سے ہیں۔ ان کے مذاہب کی تحقیق کے وقت خیر القرون کے تعاض اور مالکیوں کے لئے اہل مدینہ کے تعامل، اور حنفیوں کے لئے فقہاء اہل کوفہ کے تعامل کو نظر انداز کرنا ان مذاہب کے ساتھ بہت بڑی زیادتی ہے اور یہ یاد رہے کہ خیر القرون کے تعامل کی خیریت لسان نبوت سے منصوص ہے جبکہ سند کی صحت و ضعف کے قیاسی اصول قطعاً کتاب و سنت میں منصوص نہیں۔ پس ان آراء کو منصوصات پر ترجیح نہیں دی جاسکتی۔ اور یہ بھی یاد رہے کہ عقائد کا مدار متواترات پر ہے، احکام میں صحیح مذاہب، صحیح لفرہ، حسن لذات اور حسن لفرہ، چاروں قسم کی احادیث حجت ہیں اور فضائل میں ضعاف بشرطیکہ موضوع نہ ہوں مقبول ہیں (نودی شرح مسلم ص ۲۱ ج ۱)

حدیث کی تعریف : حضرت رسول اقدس ﷺ و صحابہ کرام و تابعین کے قول و فعل و تقریری کو حدیث کہتے ہیں اور ابھی اس کو خبر اور اثر بھی کہتے ہیں (خیر الاصول ص ۳) چنانچہ امام مالکؒ نے حدیث کی کتاب موطا مرتب فرمائی، اس میں نبی پاک ﷺ، صحابہؓ، تابعینؓ کی احادیث جمع فرمائیں۔ قاضی ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ نے مرفوع، موقوف اور مقلوع سب قسم کی احادیث جمع فرمائیں اور ان پر حدیث کا اطلاق فرمایا اور امام احمدؒ نے بھی احادیث میں نبی پاکؐ، صحابہؓ اور تابعینؓ کو شامل فرمایا (تہذیب التہذیب ص ۳۳ ج ۱) مصنف عبدالرزاق اور مصنف ابن ابی شیبہ میں بھی تینوں قسم کی احادیث ہیں اور ابن حزم ظاہریؒ نے بھی اس بات کا اعتراف کیا ہے کہ صحابہ و تابعین کے فتاویٰ اقوال و حقیقت مرفوع احادیث ہیں۔ انہوں نے صرف اختصار کی غرض سے حضور ﷺ یا صحابہؓ کے نام کو ذکر نہیں کیا۔ (قواعد فی علوم الفقہ) البتہ نبی مکرم ﷺ کے قول و فعل اور تقریر کو حدیث مرفوع کہتے ہیں۔ صحابہؓ کے قول و فعل، تقریر کو حدیث موقوف اور تابعی کے قول و فعل، تقریر کو حدیث مقلوع کہتے ہیں۔ حدیث موقوف اگر غیر مد رک بالقیاس ہو تو اسے حکما مرفوع کہتے ہیں اور حدیث مقلوع اگر غیر مد رک بالقیاس ہو تو وہ مرفوع مرسل کے حکم میں ہوتی ہے، آج کل کے بعض لاندہب نام فراد اہل حدیث موقوف اور حدیث مقلوع کا انکار کر کے منکر حدیث بن رہے ہیں۔

اصول حدیث کی تعریف۔ علم اصول حدیث وہ علم ہے جسے ذریعے حدیث کے احوال معلوم کیے جاتے ہیں

غایت۔ علم اصول حدیث کی غایت یہ ہے کہ حدیث کے احوال معلوم کر کے مقبول پر عمل کیا جائے اور غیر مقبول سے بچا

جائے

موضوع : علم اصول حدیث کا موضوع حدیث ہے

متن : حدیث کے الفاظ کو متن کہتے ہیں

سند : راویوں کے ناموں کا وہ سلسلہ جو متن تک پہنچائے اسکو سند کہتے ہیں

قائدہ : محدثین کی اصطلاح میں حدیث سند کو کہتے ہیں اگر ایک متن میں سندوں سے مروی ہو تو وہ اس کو تین حدیثیں کہتے ہیں۔ محدثین کو جو کتابوں میں اہل حدیث یا اصحاب الحدیث لکھتے ہیں اس کا معنی ہوتا ہے سندوں والے یعنی جو سند کے ہر راوی کے بارہ میں مجتہدانہ تحقیق کر سکیں۔ ان الفاظ کا معنی غیر مقلد لینا محض فریب ہے۔ اور فقہاء کی اصطلاح میں حدیث متن کو کہتے ہیں۔ گویا محدثین راستے کے پریدار ہیں اور فقہاء منزل کے محافظ ہیں۔ اہل حدیث کے کئی مرتبہ ہیں (۱) طالب جو علم حدیث یعنی سندوں کی بحث کا علم حاصل کر رہا ہے (۲) المحدث جو اس متن کا کامل استاد ہو۔ امام بخاری محدث کامل کے بارے میں فرماتے ہیں کہ وہ اخبار رسول اور شریع اور صحابہ اور تابعین اور سندوں کے تمام راویوں کے نام۔ کنیت۔ مکان۔ زمانہ۔ اساتذہ۔ تلامذہ کو اس طرح ازہر جانتا ہو جیسے نماز کی تکبیروں کو۔ وہ مسندات، مراسلات اور موقوفات کو الگ الگ جانتا ہو کہ فلان سند سے یہ متن مستند ہے فلاں سے مرسل ہے، فلاں سے موقوف ہے۔ اپنا چھین، جوانی، کھولت اور بڑھاپا اسی میں کھپا دے۔ اوقات فراغت اوقات کار اور فقیری و امیری میں اسی دھن میں رہے۔ پہاڑوں پر بسنے والے محدثین۔ سندوں میں رہنے والے محدثین۔ شہروں کے باسی محدثین۔ اور جنگلوں میں آباد محدثین سے استفادہ کرے۔ پتھروں پر بھیلوں پر چمڑوں پر، کاغذوں پر لکھے اپنے ہم عمروں اپنے سے بڑوں اور اپنے سے چھوٹوں سے استفادہ کرے۔ اسکے ساتھ کتابت۔ لغت۔ صرف اور نحو کا ماہر ہو۔ پھر اللہ کی طرف سے اسے قدرت۔ صحت۔ علم کی حرص اور قوت حافظہ بھی ملی ہو، اس فن میں ایسا مستمک ہو کہ اپنے اہل مال، اولاد اور وطن سے بے نیاز ہو۔ اس کے ساتھ دشمن کی شہادت۔ دوستوں کی ملامت۔ جاہلوں کے طعن اور علماء کے حسد کو برداشت کر سکتا ہو۔ ایسے شخص کو محدث کامل کہتے ہیں (المخطوط فی ذکر الصحاح ص ۱۵۰)

یہ ہے وہ محدث کامل جس کو محدثین اصحاب الحدیث یا اہل حدیث کہتے ہیں۔ لیکن غیر مقلدین نے درجہ اول و فریب سے یہ نام اس فرقہ کا رکھ لیا ہے جن میں ان صفات کا نام و نشان تک نہیں (۳) تیسرا مرتبہ حافظ کا ہے جس کو ایک لاکھ حدیث کے متون اور اسانید یاد ہوں (۴) چوتھا مرتبہ جہت کا ہے جس کو تین لاکھ احادیث یاد ہوں، امام زہریؒ فرماتے تھے کہ جو نہ چالیس سال سے پہلے پیدا نہیں ہوتا (۵) پانچواں درجہ حاکم کا ہے جس کو تمام احادیث سنداً یا ضحاً یاد ہوں (المخطوط ص ۱۵۱)

فائدہ۔ یہ محدثین کہ پانچوں طبقے آئمہ اربعہ میں سے کسی نہ کسی کے مقلد رہے ہیں کیونکہ محدثین کے مستند حالات چار ہی قسم کی کتابوں میں ملتے ہیں، طبقات حنفیہ، طبقات شافعیہ، طبقات مالکیہ اور طبقات حنبلیہ۔ طبقات غیر مقلدین نامی کتاب آج تک محدثین کے حالات میں کسی مستند مورخ نے نہیں لکھی۔

فائدہ۔ امام احمد بن حنبل سے پوچھا گیا کہ جس شخص کو ایک لاکھ حدیث یاد ہو وہ فقیہ بن جاتا ہے اور فتویٰ دے سکتا ہے فرمایا نہیں۔ کہا گیا دو لاکھ حدیث یاد ہوں تو فرمایا نہیں، پوچھا گیا تین لاکھ حدیث یاد ہوں تو فرمایا نہیں، پوچھا گیا چار لاکھ احادیث یاد ہوں تو ہاتھ سے ہاں کا اشارہ فرمایا (اعلام المؤمنین ص ۲۰۵ ج ۴)

امام بیہقی نے دس لاکھ احادیث اپنے ہاتھ سے لکھیں پھر بھی فتویٰ امام ابو حنیفہ کے قول پر دیتے تھے (مذکرہ الخطا)

خبر واحد۔ راویوں کی تعداد کے اعتبار سے تین قسم ہیں۔ مشہور۔ عزیز۔ غریب۔

مشہور۔ وہ حدیث ہے جس کے راوی ہر زمانے میں تین سے کم کہیں نہ ہوں

عزیز۔ وہ حدیث ہے جس کے راوی ہر زمانے سے دو سے کم کہیں نہ ہوں

غریب۔ وہ حدیث ہے جس کا راوی کہیں نہ کہیں ایک ہو

خبر واحد۔ سقوط و عدم سقوط راوی کے اعتبار سے سات قسم ہے۔ متصل۔ مسند۔ منقطع۔ معلق۔ مفضل۔ مرسل۔ مدلس

متصل۔ وہ حدیث ہے کہ اسکی سند میں راوی پورے مذکور ہوں

مسند۔ وہ حدیث ہے کہ اس کی سند رسول خدا ﷺ تک متصل ہو۔

منقطع۔ وہ حدیث ہے کہ اس کی سند متصل نہ ہو بلکہ کہیں نہ کہیں سے راوی گراہوا ہو، احناف کے ہاں خیر القرون کا انقطاع

جرح نہیں

معلق۔ وہ حدیث ہے جس کی سند کے شروع سے ایک راوی یا بہت سے گئے ہوئے ہوں، اس کو اگر فقہاء کی تعلق بالقبول

حاصل ہو جائے تو اس مذہب والوں کے لئے حجت مطلقہ کے درجہ میں مقبول ہے

مفضل۔ وہ حدیث ہے جس کی سند کے درمیان میں سے کوئی راوی گراہوا ہو یا اس کی سند میں ایک سے زائد راوی پے درپے

گئے ہوئے ہوں، اس کا حکم بھی معلق کی طرح ہی ہے

مرسل وہ حدیث ہے جس کی سند کے آخر سے کوئی راوی گرا ہوا ہو

صحابہ کرام کی مرسل بالاتفاق حجت ہے اور تابعین کی مرسل احناف، موالیک اور حنابلہ کے ہاں حجت ہے، امام شافعی کے ہاں مرسل معتقد حجت ہے، شوافع کا عجیب حال ہے کہ تابعین کی مراسیل و حجت نہیں مانتے نظاری کی تعلیقات کو حجت مانتے ہیں

مدلس وہ حدیث ہے جس کے راوی کی یہ عادت ہو کہ وہ اپنے شیخ یا شیخ کے شیخ کا نام پھیلاتا ہے، مدلس اور ار سال خیر القرون میں عام تھے ان کو جرح مانا جائے تو ایک بڑا حصہ سنت سے امت محروم ہو جائے گی، حضرت براہ بن عازب صحابی فرماتے ہیں ہم میں بدر میں مقداد کے علاوہ کوئی گھڑ سوار نہ تھا حالانکہ حضرت براءؓ جنگ بدر میں شریک ہی نہ تھے اور ہم سے مراد مسلمین ہیں، یہ مدلس ہے (تدریب الراوی ص ۱۴۵) امام شعبہؒ فرماتے ہیں کہ تمام محدثین مدلس کرتے تھے سوائے ابن عون اور عمرو بن مرہ کے (طبقات المدلسین ص ۲۱) اس لئے شوافع بھی کہتے ہیں کہ بعض کی مدلس جرح نہیں اور بعض کی مدلس جرح ہے، چنانچہ حافظ ابن حجر نے طبقات المدلسین میں ۱۵۲ محدثین شمار کئے ہیں جن میں سے ۳۳ کو پہلے طبقہ میں لکھا ہے کہ یہ کبھی کبھار مدلس کرتے تھے ان کی مدلس معتر نہیں۔ دوسرے طبقہ میں بھی ۳۳ کا شمار ہے ان کے بارے میں لکھا ہے کہ یہ مدلس کرتے تھے مگر ثقہ سے اس لیے ان کی مدلس بھی معتر نہیں، تیسرے طبقہ میں ۵۰ کا شمار ہے ان کی روایت کو بغیر مراحت سنا کے قبول نہ کیا جائے اگرچہ بعض نے قبول بھی کیا ہے۔ چوتھے طبقہ میں ۱۲ کا شمار ہے ان کی مدلس شوافع کے ہاں بالاتفاق مستر ہے جب تک سنا کی تصریح نہ کریں یا شاید و متابع نہ ملے، پانچویں مرتبے میں ۲۴ کا ذکر ہے ان میں مدلس کے علاوہ اور بھی اسباب جرح ہے۔ یہ سنا کی تصریح بھی کرے تو روایت حجت نہیں، گویا خالص مدلس ۱۲۸ ہیں جن میں سے ۶۶ کی مدلس بالاتفاق شوافع معتر نہیں، ۵۰ کے بارے میں اختلاف ہے، صرف ۱۲ کی مدلس بالاتفاق مبتر ہے مگر کس کو کس طبقہ میں داخل کیا جائے اس میں صرف ابن حجر وغیرہ شوافع کی رائے کا دخل ہے، لیکن احناف کہتے ہیں کہ جب بعض کی مدلس معتر نہیں بعض کی معتر ہے تو اس کا لصلہ اپنی رائے سے کرنے کی بجائے حدیث خیر القرون سے کیوں نہ کیا جائے کہ صحابی۔ تابعی۔ تبع تابعی کی مدلس معتر نہیں، بعد والوں کی معتر ہے اور یہ اہل اصول ہے کیونکہ کسی کو خیر القرون میں داخل کرنا خیر القرون سے خارج کرنے میں کسی کی رائے کا دخل نہیں ہے۔

مرسل حدیث حجت ہے : اس طرح ہمارے ہاں مرسل حجت ہیں اور ماہکی اور حنابلہ بھی اسکو حجت مانتے ہیں۔ اس کی دلیل ہمارے پاس اجماع صحابہؓ ہے کیونکہ صحابہؓ اور تابعین کا اجماع ہے کہ مرسل حجت ہے۔ صحابہ نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی احادیث کو قبول کیا حالانکہ انہوں نے خود آنحضرت ﷺ سے براہ راست صرف چار احادیث سنی ہیں باقی تمام مرسل

ہیں اور حضرت البراء بن عازبؓ تو صاف ارشاد فرماتے تھے کہ ہم جو حدیثیں آپ لوگوں سے بیان کرتے ہیں وہ ساری ہم نے نبی پاک ﷺ سے نہیں سنی بلکہ اور لوگوں سے سن کر حضور ﷺ سے روایت کر دیتے ہیں۔ اور یہی حال تابعین کا تھا وہ بہت ارسال کرتے تھے۔ امام ابراہیمؒ نے ائمہ کو عبد اللہ بن مسعودؓ سے ایک حدیث سنائی۔ امام ائمہ نے عرض کیا کہ اسکی سند بیان کرو۔ امامؒ نے فرمایا کہ اگر میں کسی کا نام لے کر سند بیان کروں تو اس کا مطلب یہ ہے کہ میں نے یہ حدیث عبد اللہ بن مسعودؓ سے صرف اسی ایک واسطہ سے سنی ہے اور اگر درمیان کار لوہی بیان نہ کروں تو اس کا مطلب یہ ہے کہ میں نے ایک جماعت کے واسطہ سے یہ حدیث عبد اللہ بن مسعودؓ سے سنی ہے۔ اور اجماع کی نقلی دلیل کے علاوہ عقلی دلیل یہ ہے کہ جب ایک تابعی نے ایک بات پورے یقین کے ساتھ نبی پاک ﷺ کی طرف منسوب کر دی تو اس کا مطلب یہ ہے کہ اسکو یقین یا ظن غالب حاصل ہے کہ یہ حضور ﷺ سے ثابت ہے اور اگر اس نے محض ایک جھوٹ حضرت پاکؐ کی طرف منسوب کر دیا تو ایسے شخص کی سند احادیث بھی حجت نہ رہیں گی کیونکہ جو نبی پاکؐ پر جھوٹ بول سکتا ہے۔ وہ اپنے استاد پر بھی بطریق اولیٰ جھوٹ بول سکتا ہے۔ اس لئے جب تابعی نے آپ کی طرف نسبت کر دی تو اس کو ثابت مانا جائے گا۔

(قواعد مدنی علوم الحدیث ص ۸۶-۸۷ معناد)

صحیح حدیث: خیر القرون کے اصول پر خبر واحد صحیح وہ ہے جس کو فقہا کی تلقی بالقبول نصیب ہو۔ اگر تمام فقہا کی تلقی بالقبول ہے تو وہ حدیث اجماعاً صحیح ہے اور اگر کسی ایک مذہب کی تلقی بالقبول ہے تو اس مذہب والوں کے ہاں واجب العمل ہے۔ اور دوسرے مذہب میں دوسری حدیث کو تلقی بالقبول حاصل ہے ان کے ہاں وہ واجب العمل ہے۔

۲۔ اگر تلقی بالقبول خبر واحد کو نصیب نہ ہو تو صحیح وہ حدیث ہے جس میں آٹھ شرطیں پائی جائیں۔ چار راوی میں اور چار روایات میں راوی کی چار شرطیں یہ ہیں۔ عقل۔ ضبط۔ عدالت۔ اسلام۔ اور روایت کی چار شرائط یہ ہیں کہ خلاف کتاب اللہ نہ ہو۔ خلاف سنت معروف نہ ہو۔ عموم بلوئی سے متعلق نہ ہو۔ اور خیر القرون میں متردک الاحتجاج نہ ہو (نور الانوار)

نوٹ: آجکل غیر مقلدین اکثر جبکہ اصول حدیث سے انحراف کرتے ہیں۔ یہ خود تو ایک بے اصول فرقہ ہے اور دوسروں کے اصولوں میں بھی بے اصولی کرتا ہے۔ تلقی بالقبول کے بعد سند کی حث کی ضرورت نہیں رہتی۔ یہ مسلمہ اصول ہے، اختلاف میں سے ابو بحر الجصاص نے احکام القرآن ص ۳۸۶ ج ۱، علامہ آکوسی نے روح المانی ص ۵۳ ج ۲، ابن المہمام نے فتح القدیر ص ۳۹۳ ج ۳، سیوطی الشافعی نے الصحاح علی الموضوعات ص ۱۲، ابن قیم حنبلی نے کتاب الروح ص ۱۴، ابن عبد البر مالکی نے تدریب الراوی ص ۶۵ اور خود غیر مقلدین کے فتاویٰ علمائے حدیث ص ۸۰ ج ۱ پر اسکی تفصیل موجود ہے۔

حدیث حسن: اگر سند متین میں صحیح کی باقی شرائط موجود ہوں، صرف ضبط میں کچھ کمی ہو تو وہ حدیث حسن لڑا ہے۔

اگر اس کے کئی طرق ہوں تو یہ صحیح لغیرہ من جاتی ہے۔

ضعیف : جس حدیث میں صحیح اور حسن کی شرائط مفقود ہیں اسے ضعیف کہتے ہیں، بعض ضعیف خفیف ہوتے ہیں اور بعض شدید (قواعد فی علوم الحدیث ص ۲۶)

ایک نفیس بحث : محدثین اگرچہ سند کی تحقیق پر خوب محنت کرتے ہیں مگر آخر تاں اس بات پر توڑتے ہیں کہ صحت سند صحت متن کو مستلزم نہیں اور نہ ہی ضعیف سند ضعیف متن کو مستلزم ہے۔ صحت سند سے ایک ظن صحت پیدا ہوتا ہے نہ کہ یقین صحت۔ اور ضعیف سند سے ضعیف کا ایک ظن پیدا ہوتا ہے نہ کہ یقین سچے روی میں بھی لغزش یا غلط فہمی کا احتمال موجود ہے اور جھوٹا بھی ہر بات میں جموت نہیں بولتا۔ فہذا صدق الذنوب بھی فرمان رسالت ہے اس لئے جب کسی محدث نے کہا کہ یہ سند ضعیف ہے تو اس کے متن کے بارے میں دونوں احتمال ہیں کہ یہ حضور اقدس ﷺ سے ثابت نہ ہو اور یہ بھی احتمال ہے کہ وہ آپ سے ثابت ہو اگرچہ بظاہر سند کو دیکھ کر پہلا احتمال رائج ہے لیکن اگر کسی خارجی عمل سے اگر دوسرے احتمال کو قوت مل جائے تو دوسرا احتمال رائج ہو جائے گا۔ یہ خارجی قرائن اور امور تین ہیں

۱۔ پہلا امر تلقی بالقبول ہے چنانچہ حافظ ابن حجر عسقلانیؒ فرماتے ہیں کہ یہ تلقی بالقبول تنا علم یقینی کے افادہ کے سلسلے میں اس کثرت طرق سے بہت زیادہ قوی ہے جو کثرت طرق حد تو از سے کم درجے کا ہے (شرح تہذیب الفقہ) اور یاد رہے کہ تلقی بالقبول سے خیر القرون کا تعامل مراد ہے۔

۲۔ دوسرا خارجی قرینہ تعدد طرق ہے کہ شواہد و مستحکات سے حدیث ضعیف درجہ حسن کو پہنچ جاتی ہے مگر اس میں شرط ہے کہ ضعیف شدید نہ ہو اس لئے ارسال۔ تدلیس۔ جمالت۔ اختطاع۔ ستارت وغیرہ عند الاحناف تو خیر القرون میں جرح ہی نہیں اور شوافع کے ہاں یہ جرح میں مستحکات شواہد اور تعدد طرق سے ختم ہو جاتی ہیں۔ اور حدیث کم از کم حسن لغیرہ کے درجہ پر پہنچ کر احکام میں حجت ہو جاتی ہے اس کی وضاحت ابن صلاح نے علوم الحدیث ص ۹۸، ابن حجر نے شرح نخبہ ص ۸۷، مولانا عبدالحی ناکھویؒ نے ارفع، التعمیل ص ۳۰۰ اور علامہ سخاویؒ نے فتح للعیث ص ۱۵ پر فرمائی ہے۔

۳۔ تیسرا خارجی قرینہ مجتہد کا استدلال ہے کہ باوجود ضعیف سند کے مجتہد نے اس سے استدلال کیا ہو تو بھی ضعیف حدیث درجہ حسن یا صحت میں پہنچ کر احکام میں حجت ہو جاتی ہے مگر یہ صورت اس مجتہد اور اس کے مقلدین کے لئے خاص ہوگی چنانچہ ابن الہمام تحریر الاصول میں فرماتے ہیں المجتہد اذا استدلل بحديث كان تصحيحه (رد المحتار ص ۷۳ ج ۴) اور علامہ سخاوی الثانی فرماتے ہیں ”بہم شخص کی توثیق کو بعض محققین نے رد نہیں کیا

جبکہ وہ توثیق کسی مجتہد عالم سے صادر ہو جیسے امام مالکؒ نے اور امام شافعیؒ اور ابن دونوں کی طرح دوسرے مجتہدین جن کی تقلید کی جاتی ہے (مگر یہ بات صرف) اس کے حق میں ہے جو اس کے مذہب کا مقلد ہو۔

اس تحقیق سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص صرف سند کی ضعف کی وجہ سے کسی حدیث کو ضعیف کہتا ہے اور خارجی امور پر اس کی نظر نہیں ہے تو اس کے کہنے سے حدیث ضعیف نہیں ہوگی۔ جس کو خارجی قرائن کا علم ہے اس کا علم قولوں کے جمل پر حجت ہو گا اول کا جمل ثانی کے علم پر ہرگز حجت نہ ہو گا اب باقی اقسام کی تعریفات پڑھیں۔

تصحیح لغیرہ : اس حسن لفظ کو کہتے ہیں جس کی سندیں متعدد ہوں یا وہ ضعیف جس کے لئے مندرجہ بالا تین امور خارجی سے کوئی امر پایا جائے۔

حسن لغیرہ : اس ضعیف حدیث کو کہتے ہیں جس کی سندیں متعدد ہوں۔

موضوع : اس حدیث کو کہتے ہیں جس کے راوی پر حدیث نبوی میں جھوٹ یا لئے کا طعن موجود ہو۔

متردک : وہ حدیث ہے جس کا راوی متقمم بالکذب ہو یا وہ روایت قواعد معلومہ فی الدین کے مخالف ہو۔

شاذ : وہ حدیث ہے جس کا راوی خود ثقہ ہو مگر ایک ایسی جماعت کثیرہ کی مخالفت کرتا ہو جو اس سے زیادہ ثقہ ہے عموماً غیر مقلدین شاذ اور زیادہ ثقہ میں گزرو کرتے ہیں ایک صاحب کہتے ہیں کہ جملہ اذا قرا فانصتوا شاذ ہے میں نے کہا یہ جملہ اصل حدیث کے کس جملے کے خلاف ہے کیا اصل حدیث میں اذا قرا فاقروا ہے پھر تو اذا قرا فانصتوا اس کے خلاف ہو گا ورنہ یہ زیادہ ثقہ ہے۔

محفوظ : وہ حدیث جو شاذ کے مقابل ہو۔

منکر : وہ حدیث ہے جس کا راوی باوجود ضعیف ہونے کے ثقات کی مخالفت کرے۔

معروف : وہ ہے جو منکر کے مقابل ہو۔

معلل : وہ حدیث ہے جس میں کوئی ایسی علت خفیہ ہو جو صحت حدیث میں نقصان دیتی ہو اس کا معلوم کرنا ماہر فن کا ہی کام ہے ہر شخص کا کام نہیں۔

مضطرب : وہ حدیث ہے جس کی سند یا متن میں ایسا اختلاف واقع ہو کہ اس میں ترجیح یا تطبیق نہ ہو سکے۔

مقلوب : وہ حدیث ہے جس میں بھول سے متن یا سند کے اندر تقدیم و تاخیر ہو گئی ہو یعنی لفظ مقدم کو موخر یا موخر کو مقدم کر دیا گیا ہو یا سند میں بھول کر ایک راوی کی جگہ دوسرا راوی رکھا گیا ہو۔

مصحف : وہ حدیث جس میں باوجود صورت خطی باقی رہنے کے نقطوں اور حرکتوں اور سکونوں کے تغیر کی وجہ سے تلفظ میں غلطی واقع ہو جائے۔

مدرج : وہ حدیث جس میں راوی کسی جگہ اپنا کلام درج کر دے۔

جرح و تعدیل کا بیان : جن مذاہب کی بنیاد عملی تعامل پر ہے انہیں بہت کم مسائل میں جرح و تعدیل کی ضرورت پڑتی ہے اور جن کی بنیاد صرف اخبار احاد پر ہے وہ ہر مسئلہ میں اس سے دوچار ہوتے ہیں۔ راوی میں بنیادی طور پر دو باتوں کی تحقیق

ضروری ہوتی ہے ایک یہ کہ وہ عادل ہو فاسق نہ ہو۔ ان جاء کم فاسق بنبا، فتبینوا اگر کوئی فاسق تمہارے پاس کوئی

خبر لائے تو اس کی تحقیق کر لو۔ یہ جرح شدید ہے صحابہ کرامؓ تو سب عادل تھے کرہ الیہم الکفر والفسوق

والعصیان اور تابعین و تبع تابعین میں بھی غلبہ خیریت کا تھا، جس میں فسق ثابت ہو جائے اس کی روایت مردود ہے۔ ہاں کوئی

محقق خارجی قرآن سے اگر اس کو قبول کر لے تو درست ہے اور تحقیق کا حق اسلام میں یا نبی کو ہے یا مجتہد کو۔ اور دوسری بات

جس کی تحقیق ضروری ہے وہ راوی کا حفظ و ضبط ہے مگر یہ جرح خفیف ہے کیونکہ یہ جرح متابعت سے ختم ہو جاتی ہے، قرآن

پاک میں دو عورتوں کی گواہی کو قبول کیا ہے کہ اگر ایک بھول جائے گی تو دوسری یاد دلا دے گی۔ اسی طرح باجماع امت

تدلیس۔ ارسال۔ انقطاع۔ جمالت۔ ستارت کی جرحیں بھی اسی درجہ کی ہیں ہمارے ہاں تو خیر القرون کی تدلیس۔ ارسال۔

جمالت وغیرہ جرحیں ہی نہیں جن کے ہاں یہ جرحیں ہیں ان کے نزدیک یہ جرحیں متابعت اور شواہد سے ختم ہو جاتی ہیں۔

اب جس بچہ کے کو ایک ہی سند کا علم ہو گا وہ اس کو ضعیف کہے گا اور جس کی نظر اس کے متابع یا شاہد پر بھی ہو گی وہ اس حدیث کو صحیح کہے گا۔

محدثین جب کسی راوی کی توثیق و تعدیل بیان کرتے ہیں تو کئی قسم کے الفاظ بیان کیا کرتے ہیں بعض توثیق میں

اعلیٰ ہیں بعض متوسط اور بعض ادنیٰ اعلیٰ هذا الفاظ جرح بھی جرح میں بعض اعلیٰ ہیں اور بعض متوسط اور بعض ادنیٰ ذیل میں

ان سب الفاظ کو اعلیٰ سے ادنیٰ تک با ترتیب معتبر ذکر کیا جاتا ہے۔

الفاظ تعدیل : (۱) ثبت حجت (۲) ثبت حافظ (۳) ثقہ متقن (۴) ثقہ ثبت (۵) ثقہ (۶) ثقہ (۷) صدوق (۸) لا

باس بہ۔ (۹) لیس بہ۔ (۱۰) محض الصدوق (۱۱) جید الحدیث (۱۲) صالح الحدیث (۱۳) شیخ وسط (۱۴) شیخ حسن

الحديث (۱۵) صدوق انشاء الله (۱۶) صلیح وغیرہ۔

الفاظ جرح: (۱) دجال کذاب (۲) و مناع یصح الحديث (۳) مخم بہ کذب (۴) متفق علی ترک (۵) متروک (۶) لیس بہ (۷) سکتوا عند (۸) ذاہب الحدیث (۹) فیہ نظر (۱۰) ہالک (۱۱) ساقط (۱۲) وابہ مرۃ (۱۳) لیس بشی (۱۴) ضعیف جدا۔ (۱۵) ضعیفہ (۱۶) ضعیف و بہ (۱۷) یضعف (۱۸) فیہ ضعف (۱۹) تہ ضعف (۲۰) لیس بالقوی (۲۱) لیس مجتہد (۲۲) لیس بہ اک (۲۳) یرف و یتر (۲۴) فیہ مقال (۲۵) تکلموا فیہ (۲۶) نین (۲۷) سببی الخط (۲۸) لا حج بہ (۲۹) اختلف فیہ (۳۰) صدوق و یصح متبدع وغیرہا (دیباچہ میزان الاعتدال)

جرح و تعدیل کی تقسیم: ہر ایک جرح و تعدیل میں سے دو قسم ہیں مبہم۔ مفسر۔

جرح تعدیل مبہم: وہ ہے جس میں کوئی سبب جرح و تعدیل کا راوی کا مذکور نہ ہو۔

جرح و تعدیل مفسر: وہ ہے جس میں کوئی سبب جرح و تعدیل کا راوی میں مذکور ہو۔ مثلاً عادل ہے حافظ ہے فاسق ہے بد حافظ ہے۔

جرح مفسر و تعدیل مفسر دونوں بالاتفاق مقبول ہیں البتہ جرح مبہم اور تعدیل مبہم کے مقبول ہونے میں گو بعض بزرگوں سے اختلاف منقول ہے مگر زیادہ صحیح یہی قول ہے کہ جرح مبہم بالکل مقبول نہیں۔ (کیونکہ خلاف اصل ہے) اور تعدیل مبہم مقبول ہے (کیونکہ مسلمانوں میں اصل عدالت ہے۔ خصوصاً خیر القرون میں) یہی مذہب امام بخاری۔ امام مسلم۔ امام ترمذی۔ امام ابو داؤد۔ نسائی۔ امام ابن ماجہ و جمہور محدثین اور فقہائے رحمہم اللہ کا ہے۔

شروط قبولیت جرح و تعدیل: جرح مفسر و تعدیل مفسر کے مقبول ہونے کے واسطے مشترک شرطیں یہ ہیں کہ جرح کنندہ اور تعدیل کنندہ میں مندرجہ ذیل امور پائے جانے ضروری ہیں۔ علم۔ تقویٰ۔ ورع۔ صدق۔ معرفت اسباب جرح و تعدیل۔ عدم تعصب۔ اور خاص جرح مفسر کے مقبول ہونے کے واسطے زائد شرط یہ ہے کہ جرح کنندہ غیر مصعب ہونے کے علاوہ محض وقتئذ بھی نہ ہو۔

فائدہ: جرح کے بالترتیب جو تین الفاظ ذکر کئے گئے ہیں سب کے سب مبہم ہیں شائد کوئی دجال و ضاع کذاب کو مفسر کے مگر یہ بھی مبہم ہے جب تک یہ ثبوت نہ دیا جائے کہ کون سی حدیث گھڑی ہے اور کیا جھوٹ بولا ہے (قواعد فی علوم الحدیث ص ۱۵۴) کسی عدالت میں کسی گواہ کو جھوٹا اور چور کہنے سے عدالت اس الزام کو قبول نہیں کرے گی جب تک اس کا جھوٹ اور چوری کرنا ثابت نہ کیا جائے۔ بخاری کی حدیث میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کے توریہ پر کذب

کا لفظ بول دیا گیا اس لئے بعض نے فقہاء کے حیلوں کی وجہ سے ان کو کذاب تک کہہ دیا۔ وتر کا واجب یا سنت ہونا ایک فروعی مسئلہ ہے۔ حضرت عبادہؓ نے اس اختلاف پر بھی کذب کا لفظ بول دیا اور کہا کہ کذب ابو محمد۔ اس لئے بعض مصنفین نے فروعی اختلاف کی وجہ سے بھی مخالف پر کذب کا اطلاق کر دیا۔ اس لئے یہ الفاظ مبہم ہیں جب تک اصل مراد واضح نہ ہو۔

اختلاف عقائد کا جرح پر اثر: امام تاج الدین سبکی فرماتے ہیں کہ جرح کے قبول کے وقت جرح اور مجروح کے اختلاف عقائد پر ضرور نظر رہے۔ کبھی ایسا ہوتا ہے کہ جرح کا عقیدہ مجروح کے خلاف ہوتا ہے اور اس سبب سے وہ جرح کر دیتا ہے (قاعدہ فی الجرح والتعديل ص ۱۲) جس طرح آج کل علماء دیوبند امت وسط اور نقطہ اعتدال پر ہیں اسی لئے افراط والے بھی ان کے دشمن ہیں اور تفریط والے بھی۔ چونکہ یہ حضرات بدعات کی تردید کرتے ہیں اس لئے اہل بدعت ان کو وہابی کہتے ہیں اور یہ توسل، کرامات اور اولیاء ایصال کے ثواب کو مانتے ہیں اس لئے وہابی ان کو بدعتی اور مشرک کہتے ہیں اس طرح اہل اسلام میں چونکہ اہلسنت والجماعت امت وسط ہے۔ ایمان کے بارے میں اختلاف ہوا تو معتزلہ ان کو مرجہ کہتے ہیں اور مرجہ ان کو معتزلہ کہتے ہیں۔ مشاجرات صحابہ کے بارے میں رافضی اہل سنت کو بائعی کہتے تھے اور خارجی اہل سنت کو شیعہ کہتے تھے اور چونکہ اہل سنت کے عقائد کے تحفظ کے لئے امام صاحب نے فقہ اکبر اور امام طحاوی حنفی نے عقیدہ الطحاویہ تحریر فرمائی اور یہی کتابیں اہل سنت کے عقائد کی مرکزی کتابیں ہیں اس لئے پورے بحر بدعتی فرقوں نے خاص حدف احناف کو بنایا اسی طرح اسلام میں سب سے بڑا فقہ غلط قرآن کا تھا جس کا بانی جعفر بن محمد بن زید بن قیس تھا جسے سن ۱۱۸ میں قتل کیا گیا پھر جہم بن صفوان اٹھا جو ۱۲۸ھ میں قتل ہوا پھر بشر بن غیاث المومنی ۲۱۸ھ نے اس کو پانی دیا۔ پھر ۲۱۸ھ سے ۲۳۳ھ تک حکومت وقت نے اس کی سرپرستی کی اور علماء سنت پر حکم کی انتہا کر دی۔ امام احمد بن حنبلؓ اٹھائیس ماہ گرفتار رہے اور کوڑے کھائے۔ اس محنت کا اثر اسماء الرجال پر بہت گہرا پڑا۔ امام احمد نے امام یحییٰ بن معینؒ اور ابو نصر التمارؒ جیسے محدثین کی روایات ترک فرمادیں۔ ابو حاتم نے علی بن ابی ہاشم سے روایت حدیث چھوڑ دی۔ محدث الکرامیؒ اور امام محمدؒ میں بڑی دوستی تھی جو انتہائی دشمنی سے بدل گئی۔ امام بخاری کے استاد نعیم بن حماد کے بارے میں مسلم بن قاسم نے کہا کہ قرآن کے بارے میں ان کا مذہب بدعت تھا حتیٰ کہ اس نے دو قرن بنا ڈالے (تذیب ج ۱۰ ص ۳۶۲) خود امام بخاری بھی اس لپیٹ میں آ گئے ان کے استاد امام یحییٰ ذہلی۔ امام ابو زرعہ۔ امام ابو حاتم ان سے حدیث روایت کرنے کو منع کرنے لگے چنانچہ امام مسلم امام ابو داؤد اور امام ابن ماجہ نے ایک حدیث بھی امام بخاری کی سند سے اپنی کتابوں میں نہیں لی۔ یہاں بھی جارحین کا زیادہ روئے سخن احناف ہی کی طرف رہا

کیونکہ اس محنت میں پیش پیش امام احمد ان کے ساتھی اور ان کے شاگرد تھے جن قاضیوں نے ان کو سزائیں سنائیں وہ عقیدہ معتزلی اور فروغ میں خفی تھے اس لئے یہ محدثین ان پر ہی کلام کرتے تو ان کو حق تھا مگر انہوں نے ان کے ائمہ کو ناحق جروحات میں شامل کر لیا، امام ابن کثیر جن کی ولادت ۷۲۱ھ اور وفات ۷۷۶ھ میں ہے فرماتے ہیں کہ امام احمد کی محنت کے بعد جو کتاب بھی اسماء الرجال پر لکھی گئی وہ ثواب سے دور ہے یہ حقیقت ہر اس شخص پر واضح ہے جو پوری بصیرت اور گہری نظر سے ان کتابوں کا مطالعہ کرے (الاختلاف فی القضاۃ ص ۶۲) یہ مقدمہ اس تفصیل کا ہے جو شیخ ابو غدة نے حاشیہ قواعد فی العلوم الحدیثہ ص ۲۲۱ تا ۲۲۹ پر فرمائی ہے۔ کتب اسماء الرجال کا مطالعہ کرنے والا شخص اس حقیقت کا انکار نہیں کر سکتا کہ احناف نے اپنے فروعی مخالفین پر جرحیں نہیں کیں۔ البتہ شوافع نے کسی کو معاف نہیں کیا، حدیث کے راویوں پر تو وہ زبان کھولتے مگر جو احادیث کے راوی بھی نہ تھے ان پر بھی جرحیں کر ڈالیں، احناف جب میدان جہاد میں تیر و تگوار سے کافروں کے سینے چھلنی کر رہے تھے یہ حضرات اپنے قلم کی نوک سے ان کو مجروح قرار دے رہے تھے اس لئے شوافع کی یہ کتابیں شوافع پر تو بھروسہ و محبت پیش کی جاسکتی ہیں احناف کی اگر ان کتابوں میں تعدیل ہو تو مخالف کی تعدیل بڑی قدر کی نگار سے دیکھی جاتی ہے۔ لیکن احناف پر جو جرح ہے وہ فریق کے مخالف کے بے دلیل الزامات ہیں اور مخالف کا الزام کوئی حیثیت نہیں رکھتا جب تک وہ الزام خود خفی کتابوں سے ثابت نہ ہو۔ اب ہم جارحین اور ناقلین کی فرست پیش کرتے ہیں تاکہ آپ صحیح تحقیق کر سکیں کہ جارح و مجروح کا زمانہ ایک ہے۔ کیا دونوں کا علاقہ ایک ہے، کیا دونوں کا مذہب ایک ہے۔ اور پھر جرح مفسر ہے یا مبہم۔ اور مفسر ہے تو سبب جرح متفق علیہ ہے یا مختلف علیہ۔ اور اس کا ثبوت کیا ہے اور جارح معتدل ہے یا متعصب یا تشدد۔ نیز یہ بھی تحقیق کر لیں کہ ناقل اور جارح کے درمیان کتنا زمانہ ہے علاقہ اور مذہب کا کیا حال ہے۔ اس نے کس ثبوت سے نقل کیا اور جارح اور مجروح کا مذہب اور عقیدہ ایک ہے اور اس کی بھی تحقیق کریں کہ کون جارح ہے اور کون ناقل۔ اور یہ دونوں حاکم ہیں یا حکم یا فریق، اگر ایک فیصلہ جس اخبارات میں چھپ جائے تو اس کو جس فیصلے نہیں کہتے۔ اخبار فیصل نہیں ناقل ہیں اس لئے ناقل اور جارح میں تمیز کرنا ضروری ہے جس سے غیر مقلد محروم محض ہیں۔

۱۔ امام اعظم کوئی ۱۵۰ھ: آپ نہایت معتدل تھے آپ سے جرح کا ایک قول بھی ثابت نہیں کیا جاسکتا جس میں تعصب۔ تعنت یا تشدد کی بو بھی ہو۔

(۲۔ ۳) امام شعبہ بن النجاشی بصری م ۱۶۰ھ امام سفیان بن سعید ثوری کوئی م ۱۶۱ھ ان میں شعبہ تشدد تھے اور سفیان معتدل تھے اگرچہ ائمہ میں امام صاحب سے کچھ معاصرانہ چشمک رہی مگر بلاآخر ختم ہو گئی۔ امام عبد اللہ بن المبارک فرمایا

تھے کہ جب کسی مسئلہ میں امام ابو حنیفہ اور امام سفیان ثوری کا اتفاق ہو جائے تو کون ان کے سامنے ٹھہر سکتا ہے (مناقب
سیرہ ج ۱ ص ۱۳۵) یاد رہے کہ مشہور اختلافی مسائل ہاف کے نیچے ہاتھ باندھنا، ترک قرات خلف الامام۔ آہستہ آمین
تحریر کے بعد ترک رفع یدین پر امام ابو حنیفہ امام سفیان ثوری دونوں کا اتفاق ہے۔

امام یحییٰ بن سعید القطان بصری م ۱۹۸ھ آپ حنفی تھے مگر "مستحکم" تھے (میزان الاعتدال ص ۱۷۱ ج ۲)

(ص ۲۵۲ ج ۲)

امام عبدالرحمن بن مہدی بصری م ۱۹۸ھ کبھی حدیث کو ضعیف کہہ دیتے پھر یہ کہہ دیتے کہ راوی
تہمت کو مجھ سے پوچھیں گے کہ تیرے پاس میرے ضعف کی کیا دلیل تھی تو میں کیا کہوں گا پھر اس کو صحیح قرار دے
دیتے۔ (فقد الی العراق ص ۸۶ حوالہ قوت القلوب)

علی بن عبداللہ المدینی بصری م ۲۳۳ھ امام سفیان بن عیینہ کی من کو حبیہ الوادی کہتے تھے 'خلق قرآن کے مسئلہ
میں معتزلہ کا ساتھ دیا کبھی سنی کہلاتے کبھی شیعہ (میزان الاعتدال۔ العقبی)

امام یحییٰ بن معین بغدادی۔ آپ امام محمد کے شاگرد اور امام بخاری کے استاد تھے انہوں نے دس
ہو حدیث اپنے ہاتھ سے لکھیں اتنے بڑے محدث ہو کر بھی امام ابو حنیفہ کے قول پر فتویٰ دیتے تھے لیکن جرح میں
سے مشدد تھے (الرفع والتعمیل ص ۱۸۷)

امام احمد بن حنبل۔ مزاج معتدل تھے مگر قند خلق قرآن کی آزمائش میں آپ اور آپ کے ساتھیوں پر جن
تہمتوں نے تشدد کیا وہ عقیدہ معتزلی اور فروغ حنفی تھے اس لئے فطری طور پر آپ کا دل الی کوفہ سے بہت رنجیدہ تھا اس
نے اس کوفہ کے بارے میں وہ تشدد تھے اگرچہ آخر عمر میں یہ تشدد باقی نہ رہا مگر پہلے اقوال بھی ناقلین نے کتابوں میں درج
کئے۔ اس کے باوجود اس حقیقت کا مد ملا اعتراف فرماتے "کسی مسئلہ میں تین آئمہ کا اتفاق ہو جائے تو اسکے خلاف کسی کی بات
نہ سنی جائے گی۔ آپ سے پوچھا گیا کہ وہ تین امام کون ہیں؟ فرمایا امام ابو حنیفہ امام ابو یوسف اور امام محمد "فرمایا امام ابو حنیفہ قیاس
سب زیادہ بھیرت کے مالک تھے۔ امام ابو یوسف اس زمانہ کے لوگوں میں حدیث میں سب سے زیادہ بھیرت رکھتے تھے اور امام
محمد وقت عرب میں سب سے زیادہ اہل بھیرت تھے (التعلیق المجملہ ص ۳۰۰) بات بھی ظاہر ہے کہ جب ہر فن کے سپیشلسٹ
موجود ہوں تو ان کی مخالفت کی کون تاب لاسکتا ہے۔

ابو جوز جانی دمشقی م ۲۵۹ھ۔ یہ صاحب خارجی تھے حضرت علیؑ کی شدید مخالفت کرتے تھے اور ان سے سخت

منحرف تھے (تذکرۃ الحفاظ) اس لئے جو راوی بھی فضائل اہمیت رسول میں کوئی روایت کرتا اسے رافضی اور شاتم اور کیا کچھ نہ کہہ جاتے تھے امام عبدالرزاق اور ان جیسے بڑے بڑے محدثین کو شیعوں میں شمار کر ڈالتے تھے۔

۱۰۔ امام محمد بن اسماعیل البخاری الشافعی م سنہ ۲۵۶ھ آپ نے اسماء الرجال پر التاريخ الکبیر تحریر فرمائی لیکن آپ کے استاد محدث امام ابو حاتم اس سے مطمئن نہیں تھے، انہوں نے خطاء البخاری فی تاریخہ کے نام سے ایک کتاب لکھی اور اس کی سینکڑوں غلطیوں کی نشان دہی فرمائی۔ اس تاریخ میں امام نے نعیم بن حماد کی روایات پر بہت اعتماد فرمایا۔ جس کے بارے میں حافض ابو یوسف الدولابی نقل کرتے ہیں کہ سنت کی تقویت کے لئے جھوٹی حدیثیں گھڑتا تھا اور امام ابو حنیفہ کی عیب جوئی کے لئے دکیات گھڑتا تھا۔ یہی بات اس کے بارے میں ابو اسحاق نے کہی ہے (تہذیب التہذیب ص ۶۲ ج ۱۰) تاریخ میں امام بخاری نے جس دوسرے راوی پر زیادہ اعتماد کیا ہے وہ میدی ہیں جو بہت بڑے محدث ہونے کے باوجود احناف کے خلاف بہت تعصب رکھتے تھے شیخ کوثری فرماتے ہیں شدید التعصب وقار (تانیب الخطیب ص ۳۶) بڑے محصب تھے اور خوب الزام لگاتے تھے حالانکہ فقہی رائے کے بارے میں وہ اپنے مبلغ علم کا ذکر خود یوں فرماتے ہیں ہم اہل الرائے کی تردید کا ارادہ کرتے لیکن ہمیں اس کا طریقہ نہ آتا تھا یہاں تک کہ امام شافعی آئے اور ہمیں تردید کا طریقہ بتایا (حلیۃ الاولیاء ص ۹۶ ج ۹) تیسرا راوی جس پر خوب اعتماد کیا ہے وہ اسماعیل بن عروہ ہیں جس کی تعدیل و توثیق کہیں نہیں ملتی امام بخاری عظیم المرتبت محدث تھے مگر فقہ حنفی کا کامل استحضار نہیں تھا جزء القراءة میں امام صاحب کے بارے میں لکھتے ہیں کہ خیر بری کو حلال سمجھتے تھے اور مسلمانوں کے قتل عام کو جائز قرار دیتے تھے اس پر امام ابن تیمیہ حنبلی بھی خاموش نہ رہ سکے اور فرمایا یہ باتیں امام بخاری کی عظمت سے بہت فروتر ہیں۔

۱۱۔ الحلی طرابلسی م ۲۶۱ھ۔ فقہ خلق قرآن میں مغرب کی طرف بھاگ گئے تھے جرح تعدیل پر ان کی ایک کتاب بھی ہے۔

۱۲۔ امام ابو حاتم رازی م ۲۷۷ھ۔ حافض ابن حجر نے مقدمہ فتح الباری ص ۳۴۱ پر انہیں صحت اور ہذل الماحون ص ۷۹ پر ان کو تشدد لکھا ہے۔

۱۳۔ امام مسلم الشافعی نیشاپوری م ۲۶۱ھ۔ امام مسلم نے امام بخاری اور امام علی بن المدینی کو بعض متعلق الحدیث لکھا ہے، عموماً معتدل تھے۔

۱۴۔ امام ابو داؤد حنبلی سجستانی (م ۲۷۵ھ)۔ جرح میں معتدل تھے البتہ اپنے مذہب کی حمایت ایک فطری امر ہے، چونکہ اصحاب صحاح ستہ اور دیگر محدثین ائمہ اربعہ کے بعد ہوئے اس لئے جس امام کی طرف ان کا میلان ہوتا اس کی تائید

ایک فطری امر تھا جس سے چٹا مشکل ہے۔

- ۱۵۔ امام ترمذی شافعی م ۲۷۹ھ۔ آپ کی کتاب میں حدیث پر جرح و تعدیل کے ساتھ ساتھ تعامل فقہاء کا بھی تذکرہ ہے، بہت سے مقامات پر اپنے استاد امام بخاری سے علمی اختلاف کرتے ہیں۔
- ۱۶۔ ابزار الشافعی البصری م ۲۹۷ھ۔ بہت بڑے حافظہ حدیث تھے مگر کبھی غلطی بھی لگ جاتی جس سے انسان کا چٹنا مشکل ہے۔

۱۷۔ امام نسائی شافعی خراسانی م ۳۰۷ھ۔ حافظہ ذہنی فرماتے ہیں کہ، جال کے بارے میں حسرت تھی (میزان الاعتدال ص ۳۳ ج ۱)

- ۱۸۔ الساہی الشافعی البصری م ۳۰۷ھ۔ خود بھی مختلف ذہ تھے، اکثر مجہول راویوں سے مناکیر روایت کرتے (نقد الرجال ص ۱۸)۔
- ۱۹۔ الطحاوی الحنفی المصری م ۳۲۱ھ۔ نقد رجال میں بہت معتدل تھے، جامع بین الحدیث واللغة تھے، ان کی کتابیں شرح معانی الآثار وغیرہ روایت و درایت کا مجمع البحرین ہیں۔

- ۲۰۔ ابن ابی حاتم رازی شافعی م ۳۴۷ھ۔ انہوں نے اپنی کتاب الجرح والتعدیل میں امام بخاری کو بھی مٹروک قرار دیا ہے۔
- ۲۱۔ العقيلي المکی الحنوی م ۳۲۲ھ۔ جرح میں بہت قشود تھے، ذہبی نے میزان الاعتدال ص ۱۳ ج ۳ پر ان کی خوب خبر لی ہے۔

۲۲۔ ابن حبان خراسانی م ۳۵۴ھ۔ یہ اپنوں سے قتائل، مخالفین پر قشود تھا، امام ذہبی کہیں تو فرماتے ہیں کہ تنقہع کفایت (میزان ص ۳۵ ج ۳) کہیں فرماتے ہیں الخساف المتصور (میزان ص ۸ ج ۴) اس کا یہ بھی عقیدہ تھا کہ نبوت کسی سے ہاں لئے، بعض لوگ اس کو زندقہ کہتے احناف کے خلاف سخت مصعب تھا۔

۲۳۔ ابن عدی جرجانی الشافعی م ۳۶۵ھ۔ یہ نہایت مصعب تھے، امام شافعی کے استاد ابراہیم بن محمد بن ابی یحییٰ ابو سلمیٰ کو سب محدثین نے ضعیف کہا ہے مگر ابن عدی سب کے اقوال کو نظر انداز کر کے کہتا ہے کہ میں نے اس کی بہت احادیث دیکھیں جن میں ایک بھی منکر نہ تھی لیکن امام محمد بن ابی حاتم کی کتابیں پڑھ کر ابن عدی امام ہذا اسی کے خلاف زبان درازی خوب کی اور امام ابو حنیفہ کے بارے میں لکھا کہ تین سو احادیث میں امام ابو حنیفہ نے خطا کی ہے حالانکہ ان میں رلوٰی ابان جعفر البخیری ہے جو ابن عدی کا استاد ہے، یہ سب خطا اس کی ہے لیکن ابن عدی نے اپنے استاد کی غلطیاں امام صاحب کے سر ڈال کر ان کو کثیر الخطا بنا ڈالا۔ (میزان)

- ۲۴۔ السلمیانی الشافعی یحیی م ۴۰۳ھ۔ بہت مصعب تھے، امام اعظم ابو حنیفہ اور بڑے بڑے سنی محدثین کو ضعیف قرار دے دیا ہے (میزان ص ۵۸۸ ج ۲)

۲۵ ازدی الشافعی بغدادی م ۳۷۳ھ۔ خود ضعیف تھے، بلاوجہ محدثین پر جرح کرتے، ذہبی نے ان کو مسرف فی الجرح لکھا ہے (میزان ص ۱۵ ج ۱)

۲۶ حاکم نیشاپوری م ۴۰۵ھ۔ غالی شیعہ تھے، حضرت معاویہ سے بہت منحرف تھے، بخاری مسلم پر استدراک لکھا، کئی موضوعات بھی اس میں بکھر دیں۔

۲۷ دارقطنی م ۳۸۵ھ۔ منصب شافعی تھے امام صاحب کو ضعیف کہہ ڈالا ان کے شیعہ ہونے میں اختلاف ہے۔

۲۸ بیہقی الشافعی خراسانی م ۴۵۸ھ۔ حاکم کی زبان تھے، احناف سے بہت تعصب رکھتے تھے، امام طحاوی کے رد کے شوق میں سنن میں ہر قسم کی صحیح حسن اور ضعیف روایات بکھر دیں اور شافعیوں کو باور کرایا کہ میں نے حنفیت کا خوب رد کیا ہے لیکن المارونی الحنفی م ۴۷۹ھ نے الجواہر النقی فی الرد علی البیہقی لکھ کر اس کی پوری حقیقت واضح فرما دی، تقریبات صدیاں گزر چکی ہیں کوئی شافعی اس کا رد نہیں لکھ سکا۔

۲۹ خطیب بغدادی الشافعی م ۴۶۳ھ۔ محمد بن طاہر مقدسی فرماتے ہیں کہ مشہور محدث اسمعیل بن ابی الفضل فرمایا کرتے تھے کہ تین حفاظ حدیث ایسے ہیں جن سے مجھے کوئی محبت نہیں کیونکہ وہ بہت ہی منصب ہیں اور ان میں انصاف بہت کم ہے۔ حاکم ابو عبد اللہ ابو نعیم الاصفہانی اور خطیب۔ مقدسی فرماتے ہیں کہ انہوں نے بالکل جا فرمایا (المستفہم لابن الجوزی ص ۲۶۹ ج ۸)

۳۰ ابن حزم ظاہری قرطبی (م ۴۵۶ھ)۔ یہ نامی تھے۔ زبان درازی میں تہاج کی تلواری مثال تھے، انہوں نے نہ جامع ترمذی دیکھی نہ ابن ماجہ بلکہ امام ترمذی کو بھول قرار دے دیا، فقہاء کے خلاف بہت تعصب رکھتے تھے

۳۱ الجوز قانی (م ۵۳۴ھ) آپ نے ایک کتاب الا باطل لکھی جس میں کچھ لوہام بھی ہیں طبیعت میں تشدد اور تعصب تھا

۳۲ ابن عساکر دمشقی (م ۵۷۱ھ)۔ آپ نے ضخیم کتاب تاریخ دمشق تحریر فرمائی جس میں رطب و یابس سب جمع کر دیا

۳۳ ابن الجوزی حنبلی بغدادی (م ۵۹۷ھ) جرح میں بہت تشدد تھے، بخاری و مسلم تک کی احادیث کو موضوعات میں شامل کر دیا۔ علامہ سیوطی نے اس پر تنبیہات لکھے۔

۳۴ الحازمی الشافعی ہمدانی (م ۵۸۴ھ)۔ آپ نے وجوہ ترجیح پر ایک مستقل کتاب تحریر فرمائی لیکن ابن وجوہ ترجیح میں کہیں نہ فرمایا کہ بخاری و مسلم یعنی صحیحین کی احادیث کو دوسری کتابوں کی احادیث پر ترجیح ہوگی۔ اسلام کی پہلی چھ

حدیثوں میں اس کا نشان تک نہیں ملتا۔

۳۵ امام ابن الصلاح شہر زوری الشافعی اس نے سب پہلے یہ دعویٰ کیا کہ حاری اصح الکتب بعد کتاب اللہ ہے اور حاری و مسلم کی احادیث حیثیت مند دوسری کتابوں پر مقدم ہیں مگر اس بات کو ابن کثیر الشافعی نے بھی رد و خوراء نہیں سمجھا اور نہ احناف نے اپنی اصول کی کتابوں میں اس کا ذکر کیا بلکہ شیخ ابن الہمام نے صاف صاف اس کا رد فرمایا۔ امام ابن الصلاح نے اس بات کا مدار اس پر رکھا کہ خاص محدثین کے طبقہ میں حاری شریف کو قطعی باقبول کا شرف نصیب ہو گیا ہے اس لئے اس کا مقام بلند ہے، اس کے ساتھ امام ابن الصلاح نے یہ بھی فرمایا کہ ائمہ اربعہ کے مذاہب کو عوام و خواص سب میں قطعی باقبول کا شرف حاصل ہے اس لئے ان میں سے کسی ایک کی تقلید تو واجب ہے اور ان چاروں کے علاوہ کسی کی تقلید جائز نہیں کیونکہ ان چار کے علاوہ کسی مجتہد کے اصول فقہ نور فروع نہ مکمل طور پر مرتب ہیں اور نہ ہی درسا اور عملاً متواتر ہیں، غیر مقلدین کی یہ کتنی بڑی ناانصافی ہے کہ امام ابن الصلاح کی جس بات کی تحقیق نے تردید کر دی اس کو تو وحی آسمانی سے بیحد کر قبول کر لیا اور ان کی جس بات کو سب محققین نے قبول کر لیا یعنی وجوب تقلید شخصی اس کو کفر و شرک تک قرار دے ڈالا، یہی نفس پرستی کی انتہا ہے۔

۳۶ محمد بن طاہر مقدسی ظاہری م ۵۰۷ھ۔ انہوں نے سب سے پہلے شروط الاثنا الستة لکھی اور یہ امت میں پہلی بار لفظ ستہ سے متعارف ہوئی لیکن ان کے شاگرد حازمی نے ستہ میں ان سے اتفاق نہ کیا اور بشروط الاثنا الخمسة لکھ ڈالی امام نووی الشافعی حورانی م ۶۷۶ھ نے بھی اصول میں خبر ہی کے تراجم لکھے۔

۳۷ عبدالغنی المقدسی الحنفی م ۶۰۰ھ۔ آپ نے کتب ستہ کے رجال پر پہلی کتاب مرتب فرمائی جس کا نام الکمال مر اسماء الرجال رکھا یہ کتاب آج تک طبع نہیں ہوئی، یہ لفظ ستہ کا دوسرا تعارف ہے پھر المزنی الشافعی م ۷۴۲ھ نے تصانیف کی، اس کا نام "تہذیب الکمال فی اسماء الرجال" رکھا جواب مکمل چھپ گئی ہے پھر تہذیب الکمال کی تلخیص ذہبی م ۷۴۸ھ نے کی اور اس کا نام تہذیب التہذیب رکھا، اس کا خلاصہ خزرجی م ۹۱۳ھ میں کیا، تہذیب الکمال کی دوسری تلخیص ابن حجر م ۸۵۲ھ نے کی اور اس کا نام تہذیب التہذیب رکھا پھر اس کی تلخیص خود ہی کی اور اس کا نام تقریب التہذیب رکھا، ان سب کتابوں میں صرف کتب ستہ کے راوی ہیں، بعض جہال انہی کتابوں کو مکمل اسماء الرجال جانتے ہیں اور جو راوی تقریب میں نہ ملے اس کو بحول کہہ دیتے ہیں حالانکہ ان سب کتابوں میں راویوں کی کل تعداد ۸۸۷۴ ہے۔

۳۸ ابن دینار العبد الشافعی م ۷۰۲ھ۔ آپ نے اپنی کتابوں میں کافی اعتدال سے کلام فرمایا ہے، آپ کے شاگرد امام زیلعی نے اکثر ان کا کلام نقل فرمایا ہے۔

۳۹ ابن تیمیہ حنبلی حزانی م ۷۲۸ھ۔ آپ بہت قہر دیتے، بہت سی صحیح احادیث کو محض ضد میں رد کر دیتے تھے،

رافضی کے رد میں تنقیص علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ تک کر گزرتے (دیکھو سنن السیرین ص ۳۱۹ ج ۶) کئی مسائل میں ان کے تفردات ہیں جن پر ابن حجر مکی نے خوب رد کیا ہے۔

۴۰۔ الماردی الحنفی م ۳۹۷۔ امام بیہقی نے تعصب کی وجہ سے جو اعتراضات مسلک حنفی پر کئے تھے ان کا جواب اصول شوافع پر دیا ہے، جس کا جواب نہیں۔

۴۱۔ الذہبی الحنفی م ۳۸۷۔ ان کے شاگرد علامہ سبکی نے اپنے اس استاد کے بارے میں جو فرمایا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ امام ذہبی ہمارے استاد ہیں، اللہ ان کو معاف کرے۔ مگر انہوں نے کسی حنفی شافعی مالکی کو معاف نہیں کیا نہ کسی اشعری کو، وہ تعصب میں اس حد تک پہنچے ہوئے تھے کہ مسخرہ اطفال بن گئے تھے، وہ جب صوفیاء کرام، اشاعرہ، احناف، شوافع اور مالکیوں کا ذکر کرتے ہیں تو ان کے کپڑے اتارتے ہیں، ان کے تمام محاسن سے ان کی آنکھیں بند ہو جاتی ہیں اور ان کو کوئی خطا مل جائے تو خوب اچھالتے ہیں اور اہل تبسیم کے محاسن خوب لکھتے ہیں اور اغلاط سے درگزر فرماتے ہیں، فخر الدین رازی، سیف آمدی تک کو معاف نہیں کیا حالانکہ نہ وہ کسی حدیث کے ردوی ہیں نہ کچھ (مختصات طبقات شافعیہ ص ۱۹۰، ۱۹۲، ۱۹۷ ج ۱) ذہبی نے ایک کتاب تذکرۃ الخطا لکھی ہے جس میں سارے سات صدیوں میں جو حفاظ حدیث گزرے ہیں ان کا ذکر کیا ہے، ان کی کل تعداد ۱۱۷۶ ہے، ان میں امام اعظم اور قاضی ابو یوسف کو بھی حفاظ حدیث میں ذکر کیا ہے، دوسری کتاب میزان الاعتدال فی نقد الرجال لکھی ہے جس میں ضعیف اور شکم فیہ راویوں کا ذکر ہے اور ان کی تعداد ۱۱۰۵۳ ہے۔

۴۲۔ المغلطائی الحنفی م ۵۷۶۲۔ آپ اسماء الرجال کے بڑے حافظ تھے، تہذیب الکمال پر مناشئات لکھے جن سے ابن حجر نے بھی تہذیب میں استفادہ کیا۔

۴۳۔ زیلعی الحنفی م ۷۶۲۔ آپ کی کتاب نصب الراية احادیث احکام کا انسائیکلو پیڈیا ہے، حافظ ابن حجر نے اس سے بہت استفادہ فرمایا ہے۔

۴۴۔ حافظ ابن حجر العسقلانی الشافعی م ۸۵۲۔ آپ بہت بڑے حافظ الحدیث تھے اور جوں جوں ان کا علم حدیث ترقی کرتا گیا ان کے دل میں حقیقت کی صداقت گہر کرتی گئی مگر ایک خواب پر انہوں نے سارے ہی مطالعہ حدیث کو قربان کر دیا، وہ اپنی کتاب الجمع للبو سس میں لکھتے ہیں کہ میں نے ابن البرہان کو موت کے بعد خواب میں دیکھا، میں نے پوچھا کہ تو مردہ ہے اس نے کہا ہاں۔ میں نے پوچھا اللہ نے تیرے ساتھ کیا معاملہ فرمایا تو اس میں ایسا شدید تغیر ہوا کہ میں سمجھا کہ وہ چھپ گیا پھر وہ اپنی حالت پر آگیا اور کہا کہ اب ہم خیریت سے ہیں لیکن نبی ﷺ تجھ پر ناراض ہیں، میں نے پوچھا کیوں تو کہا کہ تیرا میلان حنفیوں کی طرف ہے اس پر میری آنکھ کھل گئی اور میں بڑا حیران تھا، میں نے بہت سے

حنفیوں کو یہ کہنا تھا کہ میری دلی خواہش ہے کہ میں حنفی ہو جاؤں، انہوں نے کہا کہ کس وجہ سے تو میں کہتا کہ آپ کے مذہب کے فروع اصول پر مبنی ہیں، اب میں اس سے اللہ کی بارگاہ میں استغفار کرتا ہوں (بامش ذیل تذکرہ ص ۳۲۸)

حافظ ابن حجر کی یہ بات حنفیت کی صداقت کی بڑی وزنی دلیل ہے کہ مذہب حنفی حدیث کے عین مطابق ہے اور اس کے فروع اصول پر مبنی ہیں مگر اس خواب سے ابن حجر میں وہ تعصب بھرا کہ الامان المحیط۔ حافظ ابن حجر نے شاگرد امام سخاوی نے الدرر الكامنة میں اس تعصب کو واضح کیا ہے اسی لئے قاضی القضاة ابن شحہ ابن حجر کے بارے میں یوں فیصلہ دیتے ہیں کہ حافظ ابن حجر احناف کے فضائل کو چھپاتے ہیں اور انکی لغزشوں کو گاتے ہیں۔ حافظ صاحب کا حنفیوں کے ساتھ وہی وطیرہ ہے جو ذہبی کا حنفیوں اور شافعیوں کے ساتھ، اسی لئے ذہبی کے شاگرد سبکی نے کہا ہے کہ ذہبی سے نہ کسی حنفی کے حالات نقل کرنے چاہئیں نہ شافعی کے۔ اسی طرح میں کہتا ہوں کہ حافظ ابن حجر کے کام سے نہ کسی مقدم حنفی کے حالات لینے چاہیں اور نہ کسی متاخر کے (نقلہ الکوثری حاشیہ ذیل تذکرۃ الحفاظ)۔ عجیب بات ہے کہ حافظ ابن حجر، المباروی اور زیلعی کے جواب الجواب سے بالکل عاجز رہے ہیں۔

۳۵ علامہ دمشقی صاحب مجمع الزوائد م ۸۰۷ھ۔ آپ ذہبی کے شاگرد ہیں، اکثر جروح میم کرتے ہیں اور مذہب شافعی کی پاسداری بھی کرتے ہیں

۳۶ محقق علی الاطلاق شیخ ابن الحمام الحنفی م ۸۶۱ھ۔ آپ بہت بڑے اصولی اور حافظ حدیث تھے، محدثین کی ترجیح کو تحکم اور نا انصافی فرماتے تھے۔

ان کے علاوہ :

۳۷ ابن القیم حنبلی م ۷۵۱ھ۔

۳۸ ابن کثیر الشافعی م ۷۷۳ھ۔

۳۹ امام سیوطی الشافعی م ۹۱۱ھ۔

۵۰ ابن حجر کی م ۹۷۳ھ۔

۵۱ المنادی م ۱۰۱۳ھ۔

۵۲ ابوالحسن سندھی م ۱۱۳۹ھ۔ نے بھی اپنی کتابوں میں رجال پر کلام کیا ہے۔

فقہ حنفی ہندوستان میں

آنحضور ﷺ اگرچہ ملک عرب میں پیدا ہوئے مگر آپ کی نبوت تمام دنیا کے لئے عام ہے جیسا کہ اللہ پاک کا

ارشاد ہے وما ارسلناك الا كافة للناس (السبا ۲۸) یا ایہا الناس انی رسول اللہ الیکم جمیعاً (الاعراف ۱۵۸) اسی لئے آپ کے صحابہ میں اہل عرب کے علاوہ حضرت بلال حبشی، صہیب روئی اور سلمان فارسی بھی تھے، آپ نے طوک عجم کو دین اسلام قبول کرنے کے دعوت نامے بھی ارسال فرمائے جو عموم دعوت کی ایک بڑی بھاری عملی دلیل ہیں۔ نیز و آخرین منهم اور حدیث ثریا میں اہل عجم کے لئے پیش گوئی فرمائی، ملك قیصر فلا قیصر بعده و ملك کسری فلا کسری بعده او کما قال کا اعلان فرمایا۔ خزوہ خندق کے موقع پر پتھر سے شعلوں کا بلند ہونا اور قیصر کسری کے محلات کا نظر آنا اور ان ممالک کے فتح کی پیش گوئیاں فرمانا بھی اسی عموم بعثت کی دلیل ہے، پھر خاص ہند اور سندھ کے مفتوح ہونے کی پیش گوئی فرمائی عصابة من امتی احرزهما اللہ من النار، عصابة تغزو الهند و عصابة تكون مع عیسی بن مریم (مسند احمد ۱۷۸ ج ۵) و نسائی کتاب الجہاد غزوة الهند۔ ضیاء مقدسی فی المختارة۔ مجمع الزوائد

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ وعدنا رسول اللہ ﷺ فی غزوة الهند فان استشهدت کنت من خیرا لشہداء وان رجعت فانا ابو ہریرۃ المحرر (مسند احمد ۲۲۹ ج ۲ و نسائی کتاب الجہاد اور مسند احمد ۳۶۹ ج ۲ میں ہے یكون فی هذه الامة بعث الی السند والهند۔ الحدیث اس میں ہے کہ اس کے مطابق خلیفہ عبدالملک کے عہد میں ۹۲ھ میں محمد بن قاسم ثقفی کی سرکردگی میں اسلامی فوج سندھ پر حملہ آور ہوئی اور ۹۵ھ تک سندھ مفتوح ہو گیا پھر ۳۹۲ھ میں سلطان محمود غزنوی نے ہندوستان پر حملے شروع کئے اور لاہور تک وسیع اسلامی سلطنت پھیل گئی اسی غزنوی عہد میں پاکستان کے مشہور درگ اور ولی اللہ حضرت علی بن عثمان بھویڑی التونی ۳۶۵ھ میں اسی دن لاہور پہنچے جس دن حضرت حسین زنجائی کا جنازہ لاہور سے نکل رہا تھا۔ حضرت سید علی بھویڑی نے اس سرزمین کے بارہا گھس اپنا جو رویائے صادق بیان فرمایا ہے وہ پڑھنے کے لائق ہے، فرماتے ہیں "میں کہ علی بن عثمان جلالی ہوں۔ اللہ تعالیٰ مجھے توفیق فرمادے، شام کے شہر دمشق میں حضور ﷺ کے موزن حضرت بلالؓ کی قبر کے سرہانے سو رہا تھا، خواب میں کیا دیکھتا ہوں کہ میں مکہ معظمہ میں ہوں اور بنی شیبہ سے ایک پیر مرد کو اپنے گود میں لئے اس حال میں اندر تشریف لارہے ہیں کہ جس طرح چوں کو پیار سے گود میں اٹھاتے ہیں، میں دوڑ کر حاضر خدمت ہوا اور آپ کے ہاتھ پاؤں کو بوسہ دینے لگا اور تعجب میں تھا کہ یہ کون صاحب ہیں اور یہ کیا حالت ہے، آنحضرت ﷺ پر میرا اندرونی اندیشہ مشکف ہو گیا اور مجھ سے فرمایا یہ یوسفؑ ہیں جو تمہارے بھی امام ہیں اور تمہارے اہل ملک کے بھی امام ہیں، مجھے اس خواب سے اپنے بارے میں بھی بڑی امید ہے اور اپنے اہل ملک کے بارے میں بھی (چنانچہ یہ امید پوری ہوئی اور سارا ملک حنیف کا گوارہ بن گیا) اور مجھے اس خواب سے یہ بات بھی علم ہوئی کہ امام اعظمؒ ان حضرات میں سے ہیں جو کہ اپنے

اوصاف طبع کے لحاظ سے فانی اور احکام شرع کے لحاظ سے باقی ہیں اور ان ہی کے ذریعہ قائم ہیں چنانچہ ان کو لے کر چلنے والے حضرت پیغمبر ﷺ ہیں اور اگر وہ اپنے آپ چلتے تو وہ باقی اہل سنت ہوتے اور باقی اہل سنت غلط فیصلہ بھی کر سکتا ہے اور صحیح بھی اور اب جب ان کو اٹھا کر چلنے والے حضرت پیغمبر ﷺ ہوئے تو وہ پیغمبر ﷺ کی بقائے سنت کی وجہ سے فانی اہل سنت ٹھہرے اور چونکہ حضرت پیغمبر ﷺ پر خطا کی کوئی صورت نہیں اس لئے جس کا قیام حضور ﷺ کی ذات عالی سے ولایت ہو اس پر بھی خطا کی کوئی صورت نہیں بن سکتی۔ یاد رہے یہ ایک لطیف رمز ہے (کشف المحجوب ص ۸۶) پھر ۵۸۹ھ میں سلطان معزالدین سام غوری آئے اور دہلی تک سلطنت پر قابض ہو گئے اس وقت سے لے کر ۱۲۷۳ھ تک آپ اس ملک کے حالات پڑھ جائیے، محمود غزنوی سے لے کر اورنگ زیب عالمگیر بلکہ سید احمد شہید دہلوی تک آپ کو کوئی غیر حنفی غازی۔ مجاہد اور فاتح نہیں ملے گا۔ یہ اسلامی عساکر جو سلطان و مشکوئی آنحضرت ﷺ ہند پر حملہ آور ہوئے یہ سب مجاہدین بھی حنفی تھے، ان کے ساتھ آنے والے علماء کرام اور صوفیاء عظام بھی سب حنفی تھے۔ کشمیر کے بارے میں مورخ محمد قاسم فرشتہ کے الفاظ یہ ہیں رعایا ی آل ملک کھم اہمہین حنفی مذہب اند (تاریخ فرشتہ ص ۳۳۷) اور اس سے قبل تاریخ رشیدی کے حوالے سے لکھتے ہیں مرزا حیدر در تاریخ رشیدی نوشتہ کہ مردم کشمیر تمام حنفی مذہب بودہ اند (فرشتہ ص ۳۳۶) حضرت شیخ عبدالحق فرماتے ہیں داخل الروم و ماوراء النہر و الهند حنفیون (تحفیل العرف فی الفہم و التصوف ص ۴۶) حضرت مجدد الف ثانی فرماتے ہیں سواد اعظم از اہل اسلام متبعان اہل حنیفہ اند علیہم الرضوان (مکتوبات دفتر دوم ص ۵۵ و ص ۱۳) حضرت شاہ ولی اللہ فرماتے ہیں در جمیع بلدان و جمیع اقالیم بادشاہان حنفی اند و قضاة و اکثر مدرساں و اکثر عوام حنفی (کلمات طبیات ص ۱۷۷) اور فرماتے ہیں و جمہور الملوک و عامۃ البُلدان متحدین مذہب اہل حنیفہ (تلمیحات الہیہ ص ۱۲۱ ج ۱) نیز فرماتے ہیں عرفنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان فی المذہب الحنفی طریقۃ انیقۃ ہی اوفق الطرق بالسنة المعروفة التی جمعت و نقحت فی زمان البخاری و اصحابہ (فیوض الحرمین ص ۳۸) اسلامی دنیا کے غالب حصہ میں علم جمادات ہی کے ہاتھ رہا، قسطنطنیہ کے فاتح کی ہیں، ہندوستان کے فاتح بھی یہی ہیں اور اسی مذہب کے ذریعہ کم و بیش ایک ہزار سال تک دنیا میں اسلامی نظام جاری رہا۔ حضرت شاہ ولی اللہ صاحبؒ نے مذہب حق کی ایک شناخت یہ بتائی ہے بان یکون حفظة المذهب هم القائمون بالذب عن الملة او یکون شعارهم فی قطر من الاقطار هو الفارق بین الحق والباطل (فیوض الحرمین ص ۱۰۳) آپ تاریخ پڑھیے آپ کو اسلامی اقتدار کا نشان حنفی ہی ملیں گے، پاک و ہند میں اسلام پر دو سخت وقت آئے، ایک اکبر کا الحادی دور اس نے امام صاحب کی تقلید سے برگشتہ کر کے اپنے الحادی دعوت دی مگر حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی اور حضرت مجدد الف ثانی کی کاوشوں سے وہ الحاد مٹ گیا، دوسرا وقت وہ تھا جب انگریز نے مسلمانوں سے حکومت چھینی اور ہمارا مرکزی مدرسہ اپنے نمک خوار نذیر حسین کے

سپرد کر دیا تو حضرات نے دارالعلوم دیوبند کی بنیاد رکھی جو آج پوری دنیا میں دین کی حفاظت کا عظیم قلعہ ہے، مولانا توتوی نے دیکھا کہ میں کعب کی چھت پر کسی اونچی شے پر بیٹھا ہوں اور کوفہ کی طرف میرا منہ ہے اور ادھر سے ایک نہر آتی ہے جو میرے پاؤں کو ٹکرا جاتی ہے۔ و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العلمین۔

محمد امین مندر

حال مقیم جامعہ خیر المدارس ملتان پاکستان

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

کتاب الطہارۃ

ابواب الوضوء

باب صفة الوضوء وفضله

قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ، وَامْسَحُوا بِرَأْسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾. (المائدة - ۶)

۱- حدثنا: عبد العزيز بن عبد الله الأويسی قال حدثني إبراهيم بن سعد عن ابن شهاب أن عطاء بن يزيد أخیره أن حمران مولى عثمان أخیره: أنه رأى عثمان بن عفان دعا يائاً، فأفرغ على كفيه ثلاث مزار فغسلهما، ثم أدخل يمينه في الإناء فمضمض واستنثر، ثم غسل وجهه ثلاثاً ويديه إلى المرفقين ثلاث مزار، ثم مسح برأسه ثم غسل رجله ثلاث مزار إلى الكعبين ثم قال، قال رسول الله ﷺ: "مَنْ تَوَضَّأَ نَحْوَ

کتاب الطہارۃ

باب وضوء کی کیفیت اور فضیلت کے بیان میں

آیت کا ترجمہ: (اے مومنو! جب تم نماز کو اٹھنے لگو تو اپنے چہروں کو دھوؤ، اور اپنے ہاتھوں کو بھی کعبین سمیت، اور اپنے سروں کا مسح کرو اور دھوؤ اپنے پیروں کو بھی ٹخنوں سمیت)

۱- حضرت عثمان کے آزاد کردہ غلام حمران سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت عثمان کو دیکھا کہ انہوں نے ایک برتن منگایا (جس میں پانی تھا) پھر اپنی ہتھیلیوں پر تین مرتبہ (پانی) ڈالا پھر انکو دھویا پھر اپنا دایاں ہاتھ برتن میں داخل کیا (اور پانی لیا) پھر کھلی کی اور ناک صاف کی پھر اپنا چہرہ تین بار دھویا اور اپنے ہاتھوں کو بھی کعبین سمیت، پھر اپنے پیروں کو تین مرتبہ ٹخنوں تک دھویا پھر فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جو شخص میرے اس وضوء کی طرح وضوء کرے پھر دو رکعتیں پڑھے جن میں اپنے جی سے باتیں نہ کرے تو اسکے سب گزشتہ گناہ (مغائر) معاف کر دئے جاتے ہیں (بخاری)۔ اور ابو داؤد کی ایک روایت میں

وَصُوتِي هَذَا ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ لَا يُحَدِّثُ فِيهِمَا نَفْسَهُ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ " . رواه البخاری (۲۷:۱) . وفي رواية أبي داود (وقد سكنت عنها) عن أبي علقمة : " أَنَّ عُثْمَانَ دَعَا بِمَاءٍ فَتَوَضَّأَ ، فَأَقْرَعَ بِيَدِهِ الْيُمْنَى عَلَى الْيُسْرَى ، ثُمَّ غَسَلَهُمَا إِلَى الْكُوعَيْنِ " . الحديث وفي التلخيص الحبير : " أبو داود ، في حديث عثمان المشهور " ثم ساقه .

۲- وروی الترمذی - وقال حسن صحيح - عَنْ الرَّبِيعِ بْنِ مَعْقُودٍ بْنِ غَفْرَاءَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : أَنَّهَا رَأَتْ النَّبِيَّ ﷺ يَتَوَضَّأُ ، قَالَتْ مَسَحَ رَأْسَهُ وَمَسَحَ مَا أَقْبَلَ مِنْهُ وَمَا أَذْبَرَ وَصُدَّغِيهِ وَأَذْنِيهِ سِرَّةً وَاجِدَةً اهـ .

باب كفاية مسح ربيع الرأس

۳- عَنْ : الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي حَدِيثِ طَوِيلٍ فِي وَضوءِ النَّبِيِّ ﷺ ، وَفِيهِ : " وَمَسَحَ بِنَاصِيَتِهِ وَعَلَى الْعِمَامَةِ وَعَلَى خُفْيِهِ " رواه مسلم (۱۳۴:۱) ورواه النسائي

جسکی سند مسکوت عند ہے ابو علقمہ فرماتے ہیں کہ عثمان نے پانی منگوا یا پھر وضو کیا (اس طرح) کہ (اؤل) اپنے دائیں ہاتھ سے بائیں ہاتھ پر (پانی) ڈالا پھر دونوں ہاتھوں کو پہنچوں تک دھویا۔

فائدہ: اس بات پر اجماع ہے کہ کہنیاں دھونا بھی ضروری ہے، جیسا کہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ کہنیوں کے دھونے کی فرضیت میں کسی کا اختلاف نہیں جانتا۔ (فتح الباری)۔

۲- اور ترمذی کی ایک روایت میں جسکو انہوں نے حسن صحیح کہا ہے معاذ بن غفراء کی بنی ربيع روایت کرتی ہیں کہ انہوں نے رسول کریم ﷺ کو وضو فرماتے ہوئے دیکھا، کہتی ہیں کہ آپ نے اپنے سر کا آگے اور پیچھے دونوں حصوں پر اور دونوں کپٹیوں اور دونوں کانوں پر مسح کیا اور مسح ایک ہی مرتبہ کیا۔

فائدہ: اس بات پر امت کا اجماع ہے کہ وضوء میں پاؤں پر مسح کرنا جائز نہیں، باقی وہ روایات جن میں پاؤں پر مسح کرنے کا ذکر ہے تو اس کا پہلا جواب یہ ہے کہ اجماع اسکے خلاف ہے، جو اس بات کی دلیل ہے کہ پاؤں پر مسح منسوخ ہے، نیز پاؤں دھونے کی روایات متواتر ہیں، جبکہ پاؤں پر مسح کی روایات اخبار آحاد ہیں، لہذا پاؤں کو دھونا ہی فرض ہے۔

باب چوتھائی سر کے مسح کے کافی ہونے کا بیان

۳- حضرت مغیرہ بن شعبہ سے ایک طویل حدیث میں حضرت مغیرہ کے وضو کے بارے میں یہی ہے کہ آپ نے اپنے ناصیہ (یعنی سر کے اگلے حصہ) پر مسح فرمایا اور عمامہ پر بھی اور اپنے (چرمی) سوزوں پر بھی۔ (مسلم)۔

(۲۹:۱) بلفظ "تَوَضَّأَ فَمَسَحَ نَاصِيَتَهُ وَعِمَامَتَهُ وَعَلَى الْخُفَّيْنِ" وسکت عنه ، وسنده سند مسلم فی هذا الحديث بلفظ آخر إلا شیخ النسائی ، وهو من رجال الجماعة ثقة حافظ كما فی "التقریب" (ص- ۱۶۰ طبع الهند) وقد رواه "الترمذی" (۱۵:۱) بسند مسلم ، ولغظه : "أَنَّهُ مَسَحَ عَلَى نَاصِيَتِهِ وَعِمَامَتِهِ" ورواه "أبو داود" (۲۲:۱) بسند رجاله رجال مسلم فی هذا الحديث . إلا مسددا وهو من رجال الصحيح ثقة حافظ ، ولغظه : "كَانَ يَمَسُحُ عَلَى الْخُفَّيْنِ وَعَلَى نَاصِيَتِهِ" .

۴- عَنْ : أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رضی اللہ عنہ قَالَ : "رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَتَوَضَّأُ وَعَلَيْهِ عِمَامَةٌ بِطَرِيْقَةٍ ، فَأَخَذَ يَدَهُ مِنْ تَحْتِ الْعِمَامَةِ فَمَسَحَ مُقَدِّمَ رَأْسِهِ وَلَمْ يَنْقُضِ الْعِمَامَةَ" رواه أبو داود وسکت عنه ، فهو صالح عنده على قاعدته ، وفي غايۃ المقصود (۱۴۵:۱) سکت عن أبو داود ثم المنذرى فی تلخیصہ . "وفی النیل (۵۲:۱)" قال الحافظ فی إسناده نظر ، انتهى ، وذلك لأن أبا معقل الراوى عن أنس مجهول ، وبقيۃ إسناده رجال الصحيح اه . قلت : قال الحافظ فی الفتح (۲۵۴:۱) بعد نقل المرسل الذى نقلته بعد هذا المرفوع بلفظ : "فَحَسَرَ الْعِمَامَةَ عَنْ رَأْسِهِ وَمَسَحَ مُقَدِّمَ رَأْسِهِ" ما نصه : وهو مرسل اعتضد بمجهول من وجه آخر موصولا أخرجه أبو داود من حديث أنس وفي إسناده أبو معقل فقد اعتضد كل من المرسل والموصول بالآخر وحصلت القوة من الصورة المجموعة .

فائدہ: ناصیہ یعنی سر کا اگلا حصہ جتدر چوتھائی سر کے ہوتا ہے اور ظاہر بھی ہے کہ پورے ناصیہ کا مسح فرمایا اور نہ پھر نہارت قرآن کے بدلنے کی ضرورت نہ ہوتی بلکہ یوں کہہ دیا جاتا کہ رأس (سر) کا مسح کیا۔ جب لفظ رأس (سر) کو چھوڑ کر لفظ ناصیہ اختیار کیا تو معلوم ہوا کہ تمام ناصیہ مراد ہے اور اس سے کم احادیث کے ذخیرے میں کہیں منقول نہیں اس لئے چوتھائی سے کم جائز نہیں۔ اور حدیث میں جو مسح عمامہ (یعنی پگڑی کے مسح) کا ذکر ہے تو امام محمد نے مؤطا میں فرمایا ہے کہ مسح علی العمامہ پہلے تھا پھر منسوخ ہو گیا۔ (مؤطا امام محمد: ۷۰) جیسا کہ اگلی روایات اس پر دال ہیں۔

۳- حضرت انس بن مالک سے روایت ہے کہ انہوں نے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو وضو کرتے ہوئے دیکھا کہ آپ کے سر مبارک پر قطری عمامہ تھا آپ نے مسح فرماتے وقت عمامہ کے نیچے ہاتھ داخل کر کے سر کے اگلے حصے کا مسح کیا اور عمامہ سر مبارک سے الگ

وفیه أيضا: " وفي الباب أيضا عن عثمان في صفة الوضوء قال: " ومسح مقدم رأسه " أخرجه سعيد بن منصور وفيه خالد بن يزيد بن أبي مالك مختلف فيه وصح عن ابن عمر الاكتفاء بمسح بعض الرأس قاله ابن المنذر وغيره ، ولم يصح عن أحد من الصحابة إنكار ذلك ، قاله ابن حزم ، وهذا كله مما يقوى به المرسل المتقدم ذكره اهـ .

۵- عن ابن عمر رضی اللہ عنہما ، " أنه كان إذا مسح رأسه رفع القلنسوة ، ومسح مقدم رأسه " رواه الدارقطني (۱ : ۴۰) وفي التعليق المعنى : سنده صحيح .

۶- أخبرنا : مسلم بن عبد الله عن ابن جريج عن عطاء رضی اللہ عنہ " أن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم توضأ ، فحسز العمامة ومسح مقدم رأسه أو قال ناصيته بالماء " رواه الشافعي في مسنده (ص ۶) .

۷- مالك : أنه بلغه أن جابر بن عبد الله الأنصاري رضی اللہ عنہ سئل عن المنسح على العمامة ، فقال : " لا ! حتى ينسح الشعر بالماء " أخرجه مالك في الموطأ (ص ۱۱) . وقال سفيان : إذا قال مالك " بلغني " فهو إسناده قوي ، كذا قال القارئ (التعليق الممجد) (ص ۷۰) وأخرجه الترمذي (۱ : ۱۵۰) موصولا عن أبي عبيدة بن محمد بن عمار بن ياسر قال : " سألت جابر بن عبد الله عن المنسح على الخفين فقال الشئ يا ابن أخي ! وسألت عن المنسح على العمامة فقال مسس الشعر " اهـ . رجاله رجال الصحيح إلا

﴿

نہیں کیا۔ ابو داؤد نے اسکو روایت کیا ہے اور اسکی سند سے سکوت کیا ہے۔

۵- حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جب سر کا مسح کرنا چاہتے تو ٹوپی اتار کر سر کے اگلے حصہ کا مسح کرتے تھے : اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور تعلیق المعنی میں اسکی سند کا صحیح ہونا مذکور ہے۔

۶- حضرت عطاء سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو فرمایا اور (مسح کے وقت) عمامہ کو ہٹایا اور اپنے سر کے اگلے حصہ کا مسح فرمایا۔ اسکو امام شافعی نے اپنے مسند میں روایت کیا ہے۔

فائدہ : یہ حدیث اس مسئلہ میں نص صریح ہے کہ محض پگڑی پر مسح کرنا قطعاً جائز نہیں اور یہی جمہور کا مسلک ہے۔ (فتح الباری)۔

۷- امام مالک فرماتے ہیں کہ انہیں یہ بات پہنچی ہے کہ جابر بن عبد اللہ انصاری سے عمامہ پر مسح کرنے کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ جائز نہیں ہاں اس وقت جائز ہے کہ جب پانی کے ساتھ بالوں کا مسح کرے۔ (موطا مالک)۔ ابو عبیدہ بن محمد بن عمار بن یاسر فرماتے ہیں کہ میں نے جابر بن عبد اللہ سے موزوں پر مسح کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا " اے بھتیجے ! یہ سنت ہے "۔

أبا عبيدة فهو من رجال الأربعة ، وثقه ابن معين وعبدالله بن أحمد بن حنبل ، وقال ابن أبي حاتم عن أبيه : "منكر الحديث" وقال في موضع آخر : "سحيح الحديث" (كذا في التهذيب ۱: ۱۶۰) قلت : فالحديث حسن .

باب النهی عن إدخال الیدین الإناء قبل غسلهما

۸- عَنْ : أَبِي هُرَيْرَةَ رضی اللہ عنہ ، أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : إِذَا اسْتَيْقَظَ أَحَدُكُمْ مِنْ نَوْمِهِ فَلَا يَغْمِسْ يَدَهُ فِي الْإِنَاءِ حَتَّى يَغْسِلَهَا ثَلَاثًا فَإِنَّهُ لَا يَدْرِي أَيْنَ بَاتَتْ يَدُهُ ؟ رَوَاهُ مُسْلِمٌ (۱۳۸:۱)

باب استحباب التسمية عند الوضوء

۹- عَنْ : رَبِيعِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ خُوَيْطٍ عَنْ جَدِّهِ قَالَتْ : "سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَقُولُ : "لَمْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ مَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِنَبِيِّ" وَلَمْ يُؤْمِنْ بِنَبِيِّ مَنْ لَمْ يُجِبِ الْإِنْشَاءَ

اور میں نے ان سے عمامہ پر مسح کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ بالوں کو پانی کا لگنا ضروری ہے۔

فائدہ: یہ حدیث اس مسئلہ میں نص صریح ہے کہ محض پگڑی پر مسح کرنا قطعاً جائز نہیں اور یہی جمہور کا مسلک ہے (فتح مبارک)۔ بعض احادیث میں پگڑی پر مسح کا ذکر ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ قرآن میں "وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ" کے الفاظ میں جو اپنے مفہوم میں نہایت واضح ہیں کہ سر پر مسح کا حکم ہے اور پگڑی پر مسح کرنا بھی مسح علی الراس نہیں، تو جب تک حقیقت پر عمل کرنا ممکن ہو تو مجاز پر عمل کرنا درست نہیں ہوتا۔ مسح علی العمامہ کی احادیث اخباراً حاد ہیں جن سے کتاب اللہ کے حکم قطعی کو تبدیل کرنا جائز نہیں، جب کہ امام محمدؒ نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ پگڑی پر مسح پہلے جائز تھا پھر منسوخ ہو گیا (مؤطا محمد، ص: ۷۰)۔

باب جاگنے کے بعد ہاتھوں کو دھونے سے قبل برتن میں ڈالنے سے ممانعت

۸- حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب کوئی تم میں سونے کے بعد اٹھے اس کو چاہئے

کہ جب تک اپنے ہاتھوں کو تین مرتبہ نہ دھو لے برتن میں نہ ڈالے کیونکہ اس کو یہ خبر نہیں کہ سوتے وقت اس کا ہاتھ کہاں کہاں پہنچا ہو۔

فائدہ: اس ارشاد سے (کہ اس کو یہ خبر نہیں) پانی میں بغیر دھوئے ہاتھ ڈالنے کی کرہۃ تریخی معلوم ہوتی ہے کیونکہ اس کا

خبر محض شبہ پر ہے۔

باب بسم اللہ کا وضو میں مستحب ہونا

۹- حضرت ربیع بن عبد الرحمن اپنی دادی سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے حضرت زبیر رضی اللہ عنہ سے سنا کہ آپ فرماتے

وَلَا صَلَاةَ لِمَنْ لَا وُضُوءَ لَهُ وَلَا وُضُوءَ لِمَنْ لَمْ يَذْكُرْ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ رَوَاهُ أَحْمَدُ عَنْهَا
نَفْسُهَا قَالَتْ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ، وَرَوَاهُ عَنْهَا عَنْ أَبِيهَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ . وَفِيهِ أَبُو ثِفَالٍ ،
قَالَ الْبُخَارِيُّ : فِي حَدِيثِهِ نَظَرٌ . وَبَقِيَّةُ رِجَالِهِ رِجَالُ الصَّحِيحِ (مَجْمَعُ الزَّوَائِدُ ۱: ۹۲) قُلْتُ :
جَائِزٌ أَنْ تَكُونَ سَمِعْتَهُ بِوَاسِطَةِ ، وَبِغَيْرِهَا أَيْضًا فَرَوَتْ كَمَا بَلَغَهَا . وَأَبُو ثِفَالٍ هُوَ ثَمَامَةُ ابْنُ
وَائِلِ بْنِ حَصِينٍ مَشْهُورٌ بِكُنْيَتِهِ ، مَقْبُولٌ كَمَا فِي التَّقْرِيبِ . (ص ۲۷) فَهُوَ مُخْتَلَفٌ فِيهِ ،
وَالِاخْتِلَافُ لَا يَضُرُّ .

۱۰- عَنْ : ابْنِ هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : يَا أَيُّهَا هُرَيْرَةُ ! إِذَا تَوَضَّأْتَ فَقُلْ
بِسْمِ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ ، فَإِنَّ حِفْظَتَكَ لَا تَبْرَحُ نَكْتَبُ لَكَ الْخَسَنَاتِ ، حَتَّى تُخْذَلَ مِنْ
ذَلِكَ الْوُضُوءِ . رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الصَّغِيرِ وَإِسْنَادُهُ حَسَنٌ (مَجْمَعُ الزَّوَائِدُ ۱: ۸۹) وَفِي
رَدِّ الْمَحْتَارِ (۱: ۱۱۳) عَنْ شَرْحِ الْهِدَايَةِ لِلْعَيْنِ : "رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الصَّغِيرِ بِإِسْنَادٍ
حَسَنٍ" .

۱۱- عَنْ : الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَرْفُوعًا : مَا مِنْ عَبْدٍ يَقُولُ جِئْتُ تَوَضُّأً : بِسْمِ اللَّهِ ثُمَّ يَقُولُ

تھے کہ جو شخص مجھ پر ایمان نہیں لایا تو وہ اللہ پر بھی ایمان نہیں لایا اور جس شخص نے انصار سے محبت نہ کی تو (مجھنا چاہئے کہ) وہ مجھ پر بھی
ایمان نہیں لایا اور جس شخص کا وضو صحیح نہ ہوگا تو اسکی نماز بھی درست نہ ہوگی اور اس شخص کا وضو نہیں ہوتا ہے جو وضو کرتے وقت اللہ کا نام نہ
لے (یعنی بسم اللہ نہ پڑھے)۔ روایت کیا ہے اسکو احمد نے۔

۱۰- حضرت ابو ہریرہ روایت کرتے ہیں کہ ان سے پیغمبر ﷺ نے فرمایا کہ اے ابو ہریرہ جب تم وضو کیا کرو تو بسم اللہ والحمد للہ
کہہ لیا کرو اس لئے (کہ اس کہنے سے) تمہارے محافظین فرشتے اس وضو کے ثوٹے تک تمہارے لئے نیکیاں لکھتے رہیں گے۔ روایت
کیا اسکو طبرانی نے صغیر میں اور اسکی سند حسن ہے۔

فائدہ: یہ حدیث استحباب پر محمول ہے وجوب پر محمول نہیں، امام بیہقی نے رفاعہ بن رافع کی اس حدیث سے جو ابو داؤد و ابی
سلوٰۃ من لا تقسم صلبہ فی الركوع الخ میں مذکور ہے اس میں ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب تک وضو پورا نہ ہو نماز نہیں ہوتی پھر آپ
ﷺ نے اسے منہ دھونے کا حکم فرمایا، یعنی اس میں بسم اللہ کا ذکر نہیں، اسی طرح آپ ﷺ نے اعرابی کو وضو کی تعلیم دیتے وقت بسم اللہ کی
تعلیم نہیں دی۔

۱۱- حضرت براء رسول اللہ ﷺ سے آپ کا یہ ارشاد نقل کرتے ہیں کہ جو بندہ وضو (شروع) کرتے وقت بسم اللہ کہے پھر ہر

بِكُلِّ عَضْوٍ : أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ثُمَّ يَقُولُ جَنِينَ يَفْرُغُ ، اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ التَّوَابِينَ وَاجْعَلْنِي مِنَ الْمُتَطَهِّرِينَ إِلَّا فُتِحَتْ لَهُ ثَمَانِيَةُ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ يَدْخُلُ مِنْ أَيِّهَا شَاءَ . فَإِنْ قَامَ مِنْ قَوْمِهِ ذُلَّةٌ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ يَقْرَأُ فِيهِمَا وَيَعْلَمُ مَا يَقُولُ ، انْقَلَبَ مِنْ صَلَاتِهِ كَيَوْمٍ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ ثُمَّ - لَهُ إِسْتَأْنِبُ الْعَمَلِ . رواه المستغفرى فى الدعوات وقال حسن غريب . كنز العمال (۷۲: ۵) .

۱۲- وفى الترغيب للحافظ المنذرى : " قال اے امام ابو بکر بن ابی شیبہ رحمہ اللہ : ثَبِتَ لَنَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : لَا وَضُوءَ لِمَنْ لَمْ يَسْمَعْ اللَّهَ ، كَذَا قَالَ . " (۴۲: ۱) .

وضو دھوتے وقت "اشہد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشہد ان محمداً عبده ورسوله" کہے پھر (وضو سے) فارغ ہو کر "اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين" کہے تو اسکے لئے جنت کے آٹھوں دروازے کھول دئے جاتے ہیں جس دروازہ سے چاہے داخل ہو اور اگر اسی وقت (یعنی وضو سے فارغ ہوتے ہی) دو رکعتیں نفل (اس طرح) پڑھے کہ جو کچھ ان رکعتوں میں پڑھا ہے اسکو جانتا ہو (یعنی خیال کر کے پڑھتا ہے) تو نماز پڑھکر ایسی حالت میں لوٹے گا کہ گویا اسی روز وہ پیدا ہوا ہے (یعنی صغیرہ گناہوں سے پاک ہو جائیگا) پھر اس سے کہا جاتا ہے کہ از سر نو عمل کرو (یعنی گزشتہ سینئات معاف ہوئیں اب آئندہ از سر نو سینئات کا حساب ہوگا)۔ روایت کیا اسکو مستغفری نے دعوات میں اور فرمایا ہے کہ اسکی سند حسن غریب ہے۔ یہ کنز العمال سے نقل کیا گیا ہے۔

۱۳- اور حافظ منذری کی (کتاب) ترغیب میں ہے کہ امام ابو بکر بن ابی شیبہ فرماتے ہیں کہ ہمارے نزدیک محقق طور پر ثابت ہو چکا ہے کہ نبی ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے کہ اس شخص کا وضو نہیں ہوا جس نے اللہ کا نام نہ لیا (یعنی بسم اللہ نہ کہی)۔

فائدہ: مطلب یہ ہے کہ وضو کامل نہیں ہوتا اس بات کی دلیل یہ حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص وضو کرے اور اس پر اللہ کا نام بھی لے (یعنی بسم اللہ کہے) تو اس کا یہ وضو اس کے تمام بدن کا پاک کرنے والا ہوگا اور جو شخص وضو کرے اور اللہ کا نام نہ لے (یعنی بسم اللہ نہ کہے) تو اس کا یہ وضو صرف اس کے اعضاء وضو کا پاک کرنے والا ہوگا روایت کیا اسکو دارقطنی اور ابن ماجہ نے ابن عمرؓ سے مرفوعاً جیسا کہ مشکوٰۃ اور کنز العمال میں ہے اور اگر بسم اللہ واجب ہوتی تو (بغیر اس کے پڑھے) کچھ بھی پاک نہ ہوتا (کیونکہ وضو ہی نہ ہوتا) ایسے ہی انصار ؓ سے محبت نہ کرنے کی صورت میں آپ پر ایمان نہ ہونے کے معنی یہ ہیں کہ آپ پر ایمان کامل نہیں اس لئے کہ آپ پر ایمان کامل ہونے کا لازمی اثر یہ تھا کہ آپ کے اعوان اور مددگاروں کے ساتھ بھی محبت کا تعلق ہو اور جہاں ہیں اس میں کی ہوگی تو اسی قدر ایمان میں کی بھی جائیگی۔

باب سنية السمواک

۱۲- عَنْ: أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: لَوْلَا أَنِ اشْتَقَّ عَلَى أُمَّتِي، لَأَمَرْتُهُمْ بِالسِّوَاكِ مَعَ كُلِّ وُضُوءٍ. أخرجه مالك وأحمد والنسائي، وصححه ابن خزيمة وذكره البخاري تعليقا، كذا في بلوغ المرام.

۱۴- عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ مَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَخْرُجُ مِنْ بَيْتِهِ لِيَتَنَاسَّيَ مِنَ الصَّلَوَاتِ حَتَّى يَتَسَوَّكَ. رواه الطبراني بإسناد لا بأس به. كذا في الترغيب (۴۳:۱) وفي مجمع الزوائد: "ورجاله موثقون" (۱۸۱:۱).

۱۵- عَنْ: عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "لَوْلَا أَنِ اشْتَقَّ عَلَى أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ بِالسِّوَاكِ مَعَ كُلِّ وُضُوءٍ". رواه الطبراني في الأوسط، وفيه ابن إسحاق، وهو ثقة مدلس وقد صرح بالتحديث وإسناده حسن. مجمع الزوائد (۸۹:۱).

۱۶- عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "لَوْلَا أَنِ اشْتَقَّ عَلَى أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ بِالسِّوَاكِ مَعَ الْوُضُوءِ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ". رواه ابن حبان في صحيحه (التلخيص الحبير، ۲۳:۱).

۶

باب سواک کے سنت ہونے کا بیان

۱۳- حضرت ابو ہریرہؓ رسول اللہ ﷺ سے آپ کا ارشاد نقل فرماتے ہیں کہ اگر یہ خیال نہ ہوتا کہ میں اپنی امت پر مشقت ڈال دوں گا تو میں ان کو ہر وضو کے وقت سواک کرنے کا حکم دیتا۔ روایت کیا ہے اس کو مالک اور احمد اور نسائی نے اور ابن خزیمہ نے اسکی تصحیح کی ہے۔

۱۴- زید بن خالد جعفی روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اپنے مکان سے کسی نماز کے لئے بغیر سواک کے تشریف نہیں لاتے تھے۔ روایت کیا ہے اس کو طبرانی نے۔

۱۵- حضرت علیؓ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد نقل فرماتے ہیں کہ اگر یہ خیال نہ ہوتا کہ میں اپنی امت پر مشقت ڈال دوں گا تو میں ان کو ہر وضو کے وقت سواک کرنے کا حکم دیتا۔ روایت کیا اسکو طبرانی نے اوسط میں اور اسکی سند حسن ہے۔

۱۶- حضرت عائشہؓ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد نقل فرماتی ہیں کہ اگر خیال نہ ہوتا کہ میں اپنی امت پر مشقت ڈال دوں گا تو میں ان کو ہر نماز کے وقت وضو کے ساتھ سواک کرنے کا حکم دیتا۔ روایت کیا اس کو ابن حبان نے اپنی تصحیح میں۔

۱۷- عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا مَرْفُوعاً : " السُّوَاكُ مَطَهْرَةٌ لِلْفَمِ ، مَرْضَاةٌ لِللِّثِّ " . رواه أبو يعلى بأسنادين في أحدهما ابن إسحاق وهو ثقة مدلس ، ورجال الآخر رجال الصحيح (مجمع الزوائد) . ورواه أحمد والنسائي بأسناد صحيح ، والبخاري تعليقا (آثار السنن)

بَابُ سُنيَّةِ الْمُضْمَضَةِ وَالِاسْتِشْقَاءِ وَتَجْدِيدِ الْمَاءِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا ، وَالْمُبَالَغَةُ فِيهِمَا فِي غَيْرِ زَمَانِ الصَّوْمِ

۱۸- عَنْ : أَبِي وَائِلٍ شَقِيقِ بْنِ سُلَيْمَةَ ، قَالَ : شَهِدْتُ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ وَعُثْمَانَ ابْنَ عَفَّانَ تَوَضَّأَ ثَلَاثًا ثَلَاثًا ، وَأَفْرَدَا الْمُضْمَضَةَ بَيْنَ الْإِسْتِشْقَاءِ ، ثُمَّ قَالَا : هَكَذَا رَأَيْنَا

۱۷- حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ سواک کرنا منہ کو پاک صاف کرنے والا ہے اور اللہ کو راضی کرنے والا ہے۔ روایت کیا ہے اس کو ابو یعلیٰ نے اور روایت کیا ہے احمد اور نسائی نے سند صحیح کے ساتھ۔

فائدہ: حدیث ابو ہریرہ سے سواک کرنے پر تاکید کا ہونا معلوم ہوتا ہے لیکن اس کے سنت اصطلاحی ہونے پر اس حدیث میں کوئی دلیل نہیں مگر اس کے بعد کی حدیث میں آپ کی عادت شریفہ کا بیان ہے کہ آپ اپنے مکان سے بغیر سواک کے کسی نماز کے لئے تشریف نہیں لاتے تھے یعنی یہ آپ کی دائمی عادت شریفہ تھی اس لئے یہ حدیث صراحہ سواک کی سنت اصطلاحی ہونے پر دلالت کرتی ہے لہذا صاحب ہدایہ کا سواک کو سنت کہہ کر اس کی دلیل بیان کرنا کہ آپ ہمیشہ سواک کیا کرتے تھے صحیح ہو گیا۔ صورت سواک کرنے کی یہ ہے کہ دانتوں کی چوڑائی میں سواک کرے کیونکہ ابو داؤد نے مر اسیل میں روایت کیا ہے کہ جب تم سواک کرو تو چوڑائی میں کرو۔ اور زبان کے طول میں سواک کرنی چاہئے جیسا کہ صحیحین میں ابو موسیٰ کی حدیث میں ہے یہ (یعنی چوڑائی میں سواک کرنا) صرف دانتوں ہی میں ہے مگر زبان میں سواک طول میں کرے۔ نیز سواک وضوء کے وقت کرنا چاہئے، نماز کے وقت سواک کرنا سنت نہیں اور جن احادیث میں نماز کے وقت سواک کا ذکر ہے تو ان سے مراد بھی نماز کے وضوء کا وقت ہے، اس پر قرینہ یہ ہے کہ سواک کا مقصد طہارت ہے (جیسا کہ آخری حدیث اس پر دلالت ہے) اور طہارت وضوء سے حاصل ہوتی ہے اور وضوء میں طہارت حاصل کر لینے کے بعد نماز کے وقت پھر طہارت حاصل کرنا لغو ہے۔ اگر سواک نہ ہو تو انگلیوں سے سواک کر لیا جائے، مسند احمد میں حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ آپؐ نے پانی منگوا یا اور پھر آپؐ نے انگلی منہ میں ڈال کر دانتوں کو ملا پھر فرمایا کہ حضور ﷺ نے ایسے ہی وضوء فرمایا تھا (الکلیلیں الجید ۱: ۷۰، منبع مدینہ) اسی طرح حضور ﷺ نے فرمایا کہ سواک کے نہ ہونے کے وقت انگلیاں سواک کے قائم مقام ہیں۔ (مجمع الزوائد، ۸: ۸۱)

رَسُولَ اللَّهِ ﷺ تَوَضَّأَ . رَوَاهُ أَبُو عَلِيٍّ ابْنُ السَّكَنِ فِي صَحَاحِهِ . (التلخیص الحبیر) .

۱۹- سُئِلَ : ابْنُ أَبِي مُلَيْكَةَ عَنِ الْوُضُوءِ فَقَالَ " رَأَيْتُ عُثْمَانَ بْنَ عَفَّانَ سُئِلَ عَنِ الْوُضُوءِ فَدَعَا بِمَاءٍ فَأَتَى بِبَيْضَاةٍ ، فَأَضْغَاهَا عَلَى يَدِهِ الْيُمْنَى ثُمَّ أَدْخَلَهَا فِي الْمَاءِ ، فَتَمَضَّضَ ثَلَاثًا وَاسْتَنْشَرَ ثَلَاثًا ، وَغَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا ثُمَّ غَسَلَ يَدَهُ الْيُمْنَى ثَلَاثًا وَغَسَلَ يَدَهُ الْيُسْرَى ثَلَاثًا ، ثُمَّ أَدْخَلَ يَدَهُ فَأَخَذَ مَاءً ، فَمَسَحَ بِرَأْسِهِ وَأَذْنَيْهِ ، فَغَسَلَ بَطُونَهُمَا وَظُهُورَهُمَا مَرَّةً وَاحِدَةً ، ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ ، ثُمَّ قَالَ ابْنُ السَّائِلُونَ عَنِ الْوُضُوءِ ؟ هَكَذَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَتَوَضَّأُ " . رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَسَكَتَ عَنْهُ وَابْحَافِظِ الْمُنْذَرِي " . وَفِي التلخیص الحبیر (۳۱ : ۱) ، " وَهُوَ ظَاهِرٌ فِي الْفَصْلِ ۱۵ " وَفِي آءِ السَّنَنِ : " إِسْنَادُهُ صَحِيحٌ " .

باب کلی اور ناک میں پانی دینے اور دونوں کے لئے جدا جدا پانی لینے اور روزہ نہ ہونے کی صورت میں دونوں میں

مبالغہ کرنے کا مسنون ہونا

۱۸- ابوداؤد شقیق بن سلمہ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں حضرت علیؓ اور حضرت عثمانؓ کے پاس حاضر ہوا اور دونوں کو وضو کرتے ہوئے دیکھا کہ دونوں نے تین تین بار اعضاء وضو کو دھویا اور کلی کو ناک میں پانی دینے سے علیحدہ کیا (یعنی دونوں کے لئے جدا جدا پانی لیا) پھر فرمایا کہ اسی طرح دیکھا ہے ہم نے رسول اللہ ﷺ کو کہ آپؐ نے وضو فرمایا۔ روایت کیا اسکو ابن سکین نے اپنی صحاح میں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے کیلئے علیحدہ علیحدہ پانی لیا جائے، اور وہ تمام روایات جن میں کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے کو جمع کرنے کا ذکر ہے وہ جواز پر محمول ہیں۔

۱۹- حضرت ابن ابی ملیکہ سے لوگوں نے کیفیت وضو کا سوال کیا تو انہوں نے فرمایا کہ میں نے حضرت عثمانؓ کو دیکھا کہ جب آپؓ سے وضو کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپؓ نے پانی منگوا یا، آپؓ کے پاس وضو کرنے کا برتن لایا گیا، آپؓ نے اس کو اپنے دائیں ہاتھ پر جھکایا (یعنی اس برتن سے پانی ڈال کر دائیں ہاتھ کو دھویا) پھر دائیں ہاتھ کو پانی میں ڈالا (اور ہاتھ میں پانی لیکر) پھر تین مرتبہ کلی کی اور تین مرتبہ ناک میں پانی دیا اور تین بار اپنا منہ دھویا پھر تین تین دفعہ اپنے دائیں اور بائیں ہاتھ کو دھویا پھر اپنے ہاتھ کو پانی میں ڈال کر پانی لیا پھر اپنے سر اور دونوں کانوں کے ظاہر اور باطن کا ایک مرتبہ مسح کیا اسکے بعد اپنے دونوں پاؤں دھوئے پھر فرمایا کہ وہ لوگ کہاں ہیں جو (کیفیت) وضو کا سوال کرتے تھے (اور ان کو مخاطب کر کے فرمایا کہ) اسی طرح میں نے رسول اللہ ﷺ کو وضو کرتے ہوئے دیکھا ہے۔ روایت کیا ہے اس کو ابوداؤد نے۔

۲۰- وقال أبو بشر الدولابی فیما جمعه من حدیث الثوری : حدثنا محمد بن

بشار أخبرنا ابن مهدی عن سفیان عن أبي هاشم عن عاصم بن لقیط عن أبيه عن النبي ﷺ : " إِذَا تَوَضَّأْتَ فَأَبْلِغْ فِي الْمَضْمُضَةِ وَالْإِسْتِنْشَاقِ ، إِلَّا أَنْ تَكُونَ ضَائِعًا " . قال أبو الحسن ابن القطان : " هذا صحيح " (نیل الأوطار) .

۲۱- عن : عمرو بن يحيى المازنی عن أبيه أن رجلاً قال لعبد الله بن زيد ، وهو

جد عمرو بن يحيى : أَسْتَطِيعُ أَنْ تُرِيَنِي كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَتَوَضَّأُ ؟ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ زَيْدٍ : نَعَمْ ! فَدَعَا بِمَاءٍ ، فَافْرَغَ عَلَى يَدَيْهِ فَغَسَلَ يَدَهُ مَرَّتَيْنِ ، ثُمَّ مَضْمَضَ وَاسْتَنْشَرَ ثَلَاثًا ، ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا ، ثُمَّ غَسَلَ يَدَيْهِ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ إِلَى الْمِرْقَتَيْنِ ، ثُمَّ مَسَحَ رَأْسَهُ بِيَدَيْهِ ، فَاقْبَلَ بِهِمَا وَأَذْبَرَ ، بَدَأَ بِمَقْدَمِ رَأْسِهِ حَتَّى ذَهَبَ بِهِمَا إِلَى قَفَاهُ ، ثُمَّ رَدَّهُمَا إِلَى الْمَكَانِ الَّذِي بَدَأَ مِنْهُ ، ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ . رواه البخاری (باب مسح الرأس كله) .

۲۰- حضرت عاصم بن لقیط اپنے باپ لقیط سے رسول اللہ ﷺ کا ارشاد نقل فرماتے ہیں کہ جب تو وضو کرے تو مضمضہ (یعنی

کلی) اور استنشااق (یعنی ناک میں پانی دینے) میں مبالغہ کیا کر ہاں اگر تو روزہ دار ہو (تو ایسا نہ کر) ابوالحسن بن قطان نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ روزہ کے علاوہ میں وضو کرتے وقت کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے میں مبالغہ کرنا

چاہئے۔

۲۱- یحییٰ مازنی کہتے ہیں کہ ایک شخص نے میرے باپ عبد اللہ بن زید سے پوچھا کہ آپ مجھ کو یہ دکھلا سکتے ہیں کہ رسول اللہ

ﷺ کیسے وضو فرمایا کرتے تھے؟ عبد اللہ بن زید نے جواب دیا کہ ہاں (دکھلا سکتا ہوں) پھر پانی منگوا یا اور اپنے ہاتھ پر پانی ڈال کر در مرتبہ دھویا پھر تین تین بار کلی اور ناک میں پانی دیا پھر تین دفعہ اپنا منہ دھویا پھر اپنے دونوں ہاتھ کہیں تک دو دو مرتبہ دھوئے پھر اپنے دونوں ہاتھوں سے اپنے سر کا مسح کیا اور دونوں ہاتھوں کو سر کے اگلے اور پچھلے (دونوں حصوں) پر پھیرا (اس طرح کہ) مسح کو سر کے اگلے حصہ سے شروع کیا اور دونوں ہاتھوں کو سر کی گدی کی طرف لے گئے پھر دونوں ہاتھوں کو (سر پر پھیرتے ہوئے) اسی جگہ لوٹا لائے جس جگہ سے مسح شروع کیا تھا (یعنی سر کے اگلے حصہ پر) پھر اپنے دونوں پیروں کو دھویا۔ روایت کیا اس کو بخاری نے۔

فائدہ: اس جگہ خارجی قرائن کی وجہ سے لفظ کان دوام اور استمرار پر دلالت کرتا ہے جس سے کلی کرنے اور ناک میں پانی

ڈالنے کی سنیت معلوم ہوتی ہے، نیز وضو میں دھوئے جانے والے اعضاء میں افضل یہ ہے کہ ہر عضو تین تین مرتبہ دھویا جائے اور بعض

باب أفراد المضمضة من الاستنشاق

۲۲- عَنْ : عَبْدِ اللَّهِ الصَّنَابِغِيِّ عَنْ أَنَسٍ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : " إِذَا تَوَضَّأَ الْعَبْدُ فَمَضْمَضَ خَرَجَتْ الْخَطَايَا مِنْ فِيهِ ، فَإِذَا اسْتَنْشَرَ خَرَجَتْ الْخَطَايَا مِنْ أَنْفِهِ ، فَإِذَا غَسَلَ وَجْهَهُ خَرَجَتْ الْخَطَايَا مِنْ وَجْهِهِ ، حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ تَحْتِ أَشْفَارِ عَيْنَيْهِ ، فَإِذَا غَسَلَ يَدَيْهِ خَرَجَتْ الْخَطَايَا مِنْ يَدَيْهِ ، حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ تَحْتِ أَظْفَارِهِ ، فَإِذَا مَسَحَ بِرَأْسِهِ خَرَجَتْ الْخَطَايَا مِنْ رَأْسِهِ ، حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ أُذُنَيْهِ ، فَإِذَا غَسَلَ رِجْلَيْهِ خَرَجَتْ الْخَطَايَا مِنْ رِجْلَيْهِ ، حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ تَحْتِ أَظْفَارِ رِجْلَيْهِ ، ثُمَّ كَانَ مَشْيُهُ إِلَى الْمَسْجِدِ وَضَلُوتُهُ نَافِلَةً " . رواه مالك والنسائي وابن ماجه والحاكم ، وقال : صحيح على شرطهما ولا علة له ، والصنابغي صحابي مشهور كذا في الترغيب (۱ : ۴۰) .

۲۳- عَنْ : طَلْحَةَ بْنِ مَرْثَدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ : دَخَلْتُ بَغْنِي عَلَى النَّبِيِّ ﷺ

اعضاء کا صرف دو، دو مرتبہ دھو یا جانا جیسا کہ اس حدیث میں ہے، بیان جواز پر محمول ہے۔

باب اس بیان میں کہ کلی کرنا اور ناک میں پانی دینا الگ الگ چلو سے افضل ہے

۲۲- عبد اللہ صنا بگی سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ بندہ جب وضو کرتا ہے پس کلی کرے تو اس کے منہ سے گناہ نکل جاتے ہیں پھر جب ناک میں پانی دیتا ہے تو اس کی ناک سے گناہ نکل جاتے ہیں، پھر جب چہرہ دھوتا ہے تو اس کے چہرے سے گناہ نکل جاتے ہیں یہاں تک کہ اس کے پلوں کے نیچے سے گناہ نکل جاتے ہیں، پھر جب وہ اپنے ہاتھوں کو دھوتا ہے (یعنی کہیں سمیت) تو اس کے ہاتھوں سے گناہ نکل جاتے ہیں حتیٰ کہ اسکے ناخنوں کے نیچے سے نکل جاتے ہیں، پھر جب وہ اپنے سر کا مسح کرتا ہے تو گناہ اسکے سر سے نکل جاتے ہیں حتیٰ کہ اسکے دونوں کانوں سے نکل جاتے ہیں، پھر جب وہ اپنے دونوں پاؤں دھوتا ہے تو گناہ اسکے دونوں پاؤں سے نکل جاتے ہیں حتیٰ کہ اسکے پاؤں کے ناخنوں کے نیچے سے بھی نکل جاتے ہیں پھر اس کا مسجد کی طرف چلنا اور نماز پڑھنا اس کے لئے زائد چیز ہوتی ہے۔ اس کو مالک اور نسائی اور ابن ماجہ اور حاکم نے روایت کیا ہے اور حاکم نے کہا ہے کہ یہ حدیث بخاری، مسلم کی شرط پر صحیح ہے (ترغیب)۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ ناک میں پانی دینا کلی کے بعد ہے ساتھ ساتھ نہیں ہے کیونکہ حضور ﷺ نے کلی کا ذکر کر کے فرمایا "پھر جب ناک میں پانی دیتا ہے" الخ، اس سے دونوں کا آگے پیچھے ہونا معلوم ہوا۔

۲۳- طلحہ بن مرف اپنے باپ کے واسطے سے اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ (ایک بار) میں رسول اللہ ﷺ کی

وَهُوَ يَتَوَضَّأُ وَالْمَاءُ يَسِيلُ مِنْ وَجْهِهِ وَ لِيَحْتَبِ عَلَى صَدْرِهِ ، قَرَأْتُهُ يَفْعِلُ بَيْنَ الْمُتَضَمِّنَةِ وَ
الِاسْتِنْشَاقِ . رواه أبو داود (۱۳۷:۱) مع غايۃ المقصود (وسکت عنه هو والمنذرى .
فهو صالح للاحتجاج عندهما وحسنه الحافظ أبو عمرو بن السلاج ، كما نقل
الشوکانی فی السیل الجزار کذا فی العرف الشذی (ص ۳۱) ولفظ الطبرانی : یأخذ
بِکُلِّ وَاجِدَةٍ مَاءً جَدِيدًا .

۲۴- عَنْ : عُثْمَانَ رضی اللہ عنہ (مرفوعاً) : " مَنْ تَوَضَّأَ فَغَسَلَ بِيَدَيْهِ ثَلَاثًا ، ثُمَّ تَمَضَّمَصَ
ثَلَاثًا ، ثُمَّ اسْتَنْشَقَ ثَلَاثًا وَ غَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا وَ يَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ وَ مَسَحَ بِرَأْسِهِ ، ثُمَّ
غَسَلَ رِجْلَيْهِ ، ثُمَّ لَمْ يَتَكَلَّمْ حَتَّى يَقُولَ : أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَنَّ
مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ ، غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَ الْوُضُوءَيْنِ " . رواه أبو يعلى . وهو ضعيف كذا في
كنز العمال وإنما ذكرناه اعتضاداً لما قبله .

۲۵- عَنْ : حَبَّانِ بْنِ وَاسِعٍ الْأَنْصَارِيِّ : أَنَّ أَبَاهُ حَدَّثَهُ أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ زَيْدٍ

خدمت میں حاضر ہوا اس وقت آپ وضو کر رہے تھے اور پانی آپ کے چہرہ مبارک اور ڈاڑھی پر بہہ رہا تھا تو میں نے دیکھا کہ آپ کھلی
کرنے اور ناک میں پانی دینے میں فصل کرتے تھے۔ اس کا ہوداؤ نے روایت کیا ہے اور اس پر ابوداؤد اور منذری نے سکوت کیا ہے
جو ان کے نزدیک اس حدیث کے قابل احتجاج ہونے کی دلیل ہے۔ اور حافظ ابن سلاج نے اس کو حسن کہا ہے جیسا کہ شوکانی نے ان
سے نقل کیا ہے اور طبرانی کے الفاظ اس حدیث میں یہ ہیں کہ آپ ہر ایک کیلئے نیا پانی لیتے تھے۔

فائدہ: یہ حدیث اس مسئلہ کے متعلق مرتب ہے کہ کھلی کو ناک میں پانی دینے سے الگ کرنا چاہئے اور دونوں کے لئے نیا پانی

لیا جائے۔

۲۴- حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ جو شخص وضو کرے اور تین دفعہ ہاتھ دھوئے پھر تین دفعہ کھلی کرے پھر تین دفعہ
ناک میں پانی دے اور تین دفعہ منہ دھوئے اور کہیں ناک ہاتھوں کو دھوئے اور سر کا مسح کرے پھر دونوں پاؤں دھوئے اور اس کے بعد
جب تک "اشہد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله" نہ کہے کوئی بات نہ کرے تو اس کے
لئے ایک وضو سے دوسرے وضو تک کے گناہ بخش دئے جائیں گے۔ اس کو ابویعلی نے روایت کیا ہے اور یہ ضعیف ہے (کنز العمال)
مگر ہم نے اس کو پہلی احادیث کی تائید میں ذکر کیا ہے۔

فائدہ: اس سے بھی مضمہ (کھلی کرنا) اور استنشق (ناک میں پانی دینے) میں فصل معلوم ہوا۔

ابن عباسؓ المازنی یذکر أنه رأى رسول الله ﷺ يتوضأ فتعضمض ثم استنثر ، ثم غسل وجهه ثلاثاً . الحديث رواه سعيد بن منصور ومسلم وأبو داود والترمذی .

بَابُ مَسْحِ الْأَذْنَيْنِ بِمَاءِ الرَّأْسِ وَصِفَةِ مَسْحِهِمَا

۲۶- عن : ابن عباسؓ ، " أن رسول الله ﷺ توضأ ، فغرف غُرْفَةً فغسل وجهه ، ثم غرَفَ غُرْفَةً فغسل يده اليمنى ، ثم غرَفَ غُرْفَةً فغسل يده اليسرى ، ثم غرَفَ غُرْفَةً فمسح برأسه و أذنيه و أدخلهما بالسَّابِغَتَيْنِ ، و خالف بإبهاميه إلى ظاهر أذنيه ، فمسح ظاهرهما و باطنهما ، ثم غرَفَ غُرْفَةً فغسل رجله اليمنى ، ثم غرَفَ غُرْفَةً فغسل رجله اليسرى " رواه ابن حبان في صحيحه وابن خزيمة وابن مندة (التلخيص الحبير) .

۲۷- عن : ابن عباسؓ ، " أن رسول الله ﷺ قال : " الْأَذْنَانِ مِنَ الرَّأْسِ " . رواه

۲۵- حبان بن واسع انصاری سے روایت ہے کہ ان کے باپ نے ان سے بیان کیا کہ میں نے عبد اللہ بن زید بن عاصم مازنی کو یہ ذکر کرتے ہوئے سنا کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو وضو کرتے ہوئے دیکھا آپ نے کھلی کی پھر ناک (میں پانی دیا اور ناک) جھاڑی پھر چہرہ کو دھویا تین مرتبہ الحمد للہ ۔ اس کو سعید بن منصور، مسلم، ابوداؤد اور ترمذی نے روایت کیا ہے (کنز العمال)۔

فائدہ: اس سے بھی مضمود اور استحقاق میں فصل معلوم ہوا۔ اور دونوں کو ساتھ ساتھ ایک چلو سے کرنا بھی ہمارے نزدیک جائز ہے مگر افضل دونوں میں فصل کرنا ہے، اور دونوں کو ساتھ ساتھ ایک چلو سے کرنے کی دینی حیثیت ہے جو ایک مرتبہ وضو کرنے کی ہے (جیسا کہ بعض روایات میں ایک ایک مرتبہ وضو کرنا مذکور ہے) تو جس طرح یہ بیان جواز پر محمول ہے اسی طرح مضمود اور استحقاق کو جمع کرنا بھی بیان جواز پر محمول ہے۔

بَابُ كَانُونِ كَامِسْحِ كَرَأْسِ كَ (بِچے ہوئے) پانی سے اور کیفیت مسح

۲۶- حضرت ابن عباسؓ حضرت رسول اللہ ﷺ کا فعل بیان فرماتے ہیں کہ آپ نے وضو کیا (اس طرح کہ) ایک چلو پانی لیا اور اپنا منہ دھویا پھر ایک چلو پانی لیا اور اپنا دایاں ہاتھ دھویا پھر ایک چلو پانی لیا اور اپنا بائیں ہاتھ دھویا پھر ایک چلو پانی لیا اور اس سے اپنے سر کا اور کانوں کے اندر کا شہادت کی انگلیوں سے اور کانوں کے باہر کا پیچھے کی جانب سے اپنے انگوٹھوں سے مسح کیا تو دونوں کانوں کا اندر اور باہر مسح کیا پھر ایک چلو پانی لیا اور اپنا دایاں پاؤں دھویا پھر ایک چلو پانی لیا اور اپنا بائیں پاؤں دھویا۔ روایت کیا اس کو ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور صحیح کی اس کی ابن خزیمہ اور ابن مندة نے (التلخیص الحمیر)۔

۲۷- حضرت ابن عباسؓ حضرت رسول اللہ ﷺ کا ارشاد نقل فرماتے ہیں کہ دونوں کان سر میں داخل ہیں ۔

الدارقطنی (۳۶:۱) . وفي تخريج الزيلعي (۱۱:۱) ، قال ابن القطان : " إسناده صحيح لانصاله وثقة رواه " .

۲۸- عَنْ : عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ رضي الله عنه قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " الْأُذُنَانِ مِنَ الرَّأْسِ " رواه ابن ماجه (۳۵:۱) ورجاله رجال مسلم إلا حبيب بن زيد ، وذكره ابن حبان في الثقات في أتباع التابعين ، كما في تخريج الزيلعي (۱۳:۱) . وفي التلخيص (۳۳:۱) " قواه المنذرى وابن دقيق العيد " .

۲۹- عَنْ : ابْنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ مَسَحَ أُذُنَيْهِ دَاخِلَهُمَا بِالسَّبَّابَتَيْنِ وَخَالَفَ إِبْهَامَيْهِ إِلَى ظَاهِرِ أُذُنَيْهِ فَمَسَحَ ظَاهِرَهُمَا وَبَاطِنَهُمَا . رواه ابن ماجه (۳۵:۱) وفي تخريج الزيلعي (۱۲:۱) ، قال في الإمام " وهذا إسناده صحيح " .

۳۰- حَدَّثَنَا : محمود بن خالد وهشام بن خالد المعنى قالا : حدثنا الوليد بهدا الإسناد (المذكور من قبل هذا) قَالَ : " وَمَسَحَ (رَسُولُ اللَّهِ ﷺ) بِأُذُنَيْهِ ظَاهِرَهُمَا وَبَاطِنَهُمَا - زاد هشام - وَأَدْخَلَ أَصَابِعَهُ فِي صِمَاحِ أُذُنَيْهِ " رواه أبو داود وسكت عنه (۱۸:۱) . وفي التلخيص الحبير : " أبو داود والطحاوي من حديث المقدم بن معد يكرب ، وإسناده حسن اه " .

روایت کیا اس کو دارقطنی نے۔

۲۸- حضرت عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ کا ارشاد نقل فرماتے ہیں کہ دونوں کان سر میں داخل ہیں۔ روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے۔

۲۹- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کا فعل نقل فرماتے ہیں کہ آپ نے اپنے دونوں کانوں کے اندر کا مسح دونوں شہادت کی انگلیوں سے کیا اور اپنے دونوں انگوٹھوں سے دونوں کانوں کے باہر (یعنی اوپر) کا پیچھے کی جانب سے مسح کیا تو دونوں کانوں کے اندر اور باہر کا مسح کیا۔ روایت کیا اس کو ابن ماجہ نے۔

۳۰- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے دونوں کانوں کے اندر اور باہر مسح کیا اور ہشام (راوی حدیث) اتنا اور بیان کرتے ہیں کہ حضرت ابن عباس نے یہ بھی فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے (کانوں کا مسح کرتے وقت) اپنی انگلیوں کو اپنے کانوں کے سوراخ میں داخل کیا۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

۳۱- حدثنا: إبراهيم بن سعيد قال: حدثنا وكيع قال: حدثنا الحسن بن صالح عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن الربيع بنت معوذ رضي الله عنها أن النبي ﷺ تَوَضَّأَ فَأَدْخَلَ إصْبَعِي فِي جُحْرِي أُذُنِي، رواه أبو داود وسكت عنه. قلت: وقد روى الترمذی حديثاً عن عبد الله هذا عن الربيع، ثم قال: "حسن صحيح" وقال في أوائل كتابه (۳: ۱): عبد الله بن محمد بن عقيل هو صدوق وقد تكلم فيه بعض أهل العلم من قبل حفظه، وسمعت محمد بن إسماعيل يقول: كان أحمد بن حنبل وإسحاق بن إبراهيم والحميدي يحنجون بحديث عبد الله بن محمد بن عقيل، قال محمد (البخاري): "وهو مقارب الحديث" قلت: كفى به قدوة، لا سيما إذا وافقه فيه غيره أيضاً، وبقية رجال السند رجال مسلم.

۳۲- حدثنا: ربيع المؤذن قال: ثنا أسد قال: ثنا ابن لهيعة قال ثنا محمد بن عجلان عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن الربيع ابنة معوذ بن عفرأة رضي الله عنها أن رَسُولَ اللَّهِ ﷺ تَوَضَّأَ عِنْدَهَا، فَمَسَحَ رَأْسَهُ عَلَى مَجَارِي الشَّعْرِ، وَمَسَحَ صَدْغَيْهِ وَأُذُنَيْهِ بِظُهُرَيْهِمَا وَبَاطِنَيْهِمَا. أخرجه الطحاوي ورجاله ثقات. وابن لهيعة وثقه أحمد وحسن له الترمذی، واحتج به غير واحد. وابن عقيل احتج به الحاکم في المستدرک وقوى بأمرة

۳۱- ربيع بنت معوذ رسول اللہ ﷺ کا وضو کرنا بیان کر کے فرماتی ہیں کہ آپ نے اپنی (شہادت کی) دونوں انگلیوں کو اپنے دونوں کانوں کے سوراخوں میں داخل کیا۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

فائدہ: اس باب کی اول حدیث صراحۃً اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ آپ نے ایک ہی دفعہ پانی لے کر سر اور کانوں کا مسح کیا اور کانوں کے مسح کیلئے جدا پانی نہیں لیا۔ لہذا یہ بات ہو گیا کہ کانوں کا مسح سر کے بچے ہوئے پانی سے ہونا چاہئے اور کان باب مسح میں سر کے حکم میں داخل ہیں چنانچہ دوسری اور تیسری حدیث میں موجود ہے کہ آپ نے یہ ارشاد فرمایا کہ دونوں کان سر میں داخل ہیں اور ظاہر ہے کہ مقصود اس فرمانے سے حکم شرعی کا بیان ہے (جس میں وضو بھی داخل ہے یعنی باب مسح میں کان بھی سر کے حکم میں ہیں) اور شارع کا یہی منصب ہے اور یہ مقصود نہیں کہ احکام تشریع اور خلقت میں کان حکم سر ہیں کیونکہ یہ منصب طیب کا ہے۔

۳۲- ربيع بنت معوذ بن عفرأة سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کے پاس وضو کیا پھر سر کے بالوں کو اپنی ہیت پر رکھ کر سر کا مسح کیا اور دونوں کنپٹیوں اور دونوں کانوں کا مسح کیا اندر سے بھی اور باہر سے بھی۔ اس کو طحاوی

وقال : " هو مستقیم الحدیث مقدم فی الشرف " (۱۵۲ : ۱) وسرد له الطحاوی طرقا عديدة إلى عبد الله بن محمد بن عقيل عن الربيع عن النبی ﷺ مثله ثم قال : " ففي هذه الآثار أن حکم الأذنين ما أقبل منهما وما أدبر من الرأس ، وقد تواترت الآثار بذلك ما لم تتواتر بما خالفه اهـ . "

۲۳- عَنْ : أَبِي أَمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " إِذَا تَوَضَّأَ الْمُسْلِمُ فغسل يديه ، كَفَّرَتْ بِهِ مَا عَمِلَتْ يَدَاهُ ، فَإِذَا غَسَلَ وَجْهَهُ كَفَّرَتْ عَنْهُ مَا نَظَرَتْ إِلَيْهِ غَيْنَاهُ وَإِذَا مَسَحَ بِرَأْسِهِ كَفَّرَتْ عَنْهُ مَا سَمِعَتْ أَذْنَاهُ " . الحدیث . وفيه أبو غالب مختلف في الاحتجاج به ، وبقية رجاله ثقات ، وقد حسن الترمذی لأبي غالب وصححه له أيضا ورواه أحمد من طرق صحيحة . انتهى ملخصاً من مجمع الزوائد قلت : وقد مر حديث عبد الله الصنابحي في الباب السابق وفيه : " فَإِذَا مَسَحَ بِرَأْسِهِ خَرَجَتْ الْخَطَايَا مِنْ رَأْسِهِ ، حَتَّى تَخْرُجَ مِنْ أَذْنَيْهِ " وصححه الحاكم على شرطهما ، وأقره عليه المنذرى .

باب سنية تخليل اللحية وكيفية

۲۴- عَنْ : عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُخَلِّلُ لِحْيَتَهُ . رواه الترمذی

نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس سے ظاہر ایسی معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ نے کانوں کا مسح سر کے ساتھ کیا ہے کیونکہ راوی نے اس کو مسح اس کے بعد اور کنپٹیوں کے مسح کے ساتھ ذکر کیا ہے جس کا مسح اتفاقاً سر ہی کے ساتھ ہوتا ہے۔

۲۳- ابوامامہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب مسلمان وضو کرتا ہے اور ہاتھ دھوتا ہے تو اس کے ہاتھوں نے جو گناہ کئے ہیں (مراد گناہ صغیرہ ہیں) وہ معاف ہو جاتے ہیں پھر جب منہ دھوتا ہے تو اس کی آنکھوں نے جو گناہ کئے ہیں وہ معاف ہو جاتے ہیں اور جب سر کا مسح کرتا ہے تو اس کے کانوں نے جو (ناجائز باتیں) سننے کے گناہ کئے ہیں وہ معاف ہو جاتے ہیں الخ۔ اس کو امام احمد نے طرق صحیحہ سے روایت کیا ہے (مجمع الزوائد) اور پہلے باب میں عبد اللہ مناہجی کی جو حدیث گزری ہے اس میں بھی یہ مضمون ہے کہ جب سر کا مسح کرتا ہے تو اس کے سر کے گناہ نکل جاتے ہیں یہاں تک کے کانوں سے بھی نکل جاتے ہیں۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ کان شرعاً سر کے ساتھ ہیں چہرہ کے ساتھ نہیں ورنہ حضور ﷺ کانوں کے گناہ نکلنے اور معاف ہونے کو چہرہ دھونے کے ساتھ ذکر فرماتے مگر حضور ﷺ نے اس کا ذکر سر کے مسح کے ساتھ فرمایا ہے معلوم ہوا کہ کان کا مسح سر کے مسح

وقال : هذا حديث حسن صحيح (۶:۱) وفي بلوغ المرام : وصححه ابن خزيمة .
 ۳۵- عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ كان إذا توضأ خلل لحيته
 بالتماء . رواه أحمد ورجاله موثقون (مجمع الزوائد) وإسناده حسن كما في التلخيص
 الحبير (ص: ۳۱۱) .

۳۶- عن أنس بن مالك قال : وضأت رسول الله ﷺ فادخل تحت خنك
 فخلل لحيته ، فقلت ما هذا ؟ فقال بهذا أمرني ربي عز وجل . رواه الطبرانی في الأوسط
 ورجاله وثقوا (مجمع الزوائد ، ۱: ۹۶) .

۳۷- حدثنا محمد بن خالد الصفار من أصله - وكان صدوقا - ثنا محمد بن
 حرب ، ثنا الزبيدي عن الزهري عن أنس رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ توضأ ، فادخل أصابعه
 تحت لحيته ، وخلل بأصابعه . وقال : هكذا أمرني ربي . رواه الذهلي في الزهريات

کے ساتھ ہے چہرہ کے ساتھ نہیں۔

باب ڈاڑھی کے خلال کے سنت ہونے اور اس کی کیفیت کا بیان

۳۴- حضرت عثمان سے روایت ہے کہ نبی ﷺ اپنی ڈاڑھی مبارک میں خلال فرمایا کرتے تھے۔ روایت کیا اس کو ترمذی
 نے اور فرمایا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

۳۵- حضرت عائشہ صدیقہ سے روایت ہے کہ پیغمبر ﷺ جس وقت وضو فرماتے تو ڈاڑھی مبارک میں پانی سے خلال فرمایا
 کرتے تھے۔ روایت کیا اس کو احمد نے اور اسکی سند حسن ہے۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں میں خارجی قرآن کی وجہ سے لفظ کان استمرار پر دلالت کرتا ہے جس سے ڈاڑھی کا خلال کرنا
 مسنون ہونا ثابت ہوتا ہے۔

۳۶- حضرت انس بن مالک سے روایت ہے ، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو وضو کرایا تو آپ نے (منہ
 دھوتے وقت) اپنی ٹھوڑی کے نیچے (بہیلی) داخل کی پھر اپنی ڈاڑھی مبارک میں خلال فرمایا میں نے کہا یہ (یعنی خلال کرنا) کیا
 ہے؟ آپ نے فرمایا کہ میرے رب عزوجل نے مجھ کو اس کا حکم فرمایا ہے۔ روایت کیا اس کو طبرانی نے اوسط میں۔

۳۷- حضرت انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے وضو فرمایا اور (منہ دھوتے وقت) اپنی انگلیاں ٹھوڑی کے نیچے
 داخل کر کے ڈاڑھی میں خلال فرمایا اور فرمایا کہ اسی طرح میرے رب نے مجھے حکم دیا ہے۔ روایت کیا اس کو ذہلی نے زہریات میں

وصححه ابن القطان والحاکم قبلہ (التلخیص الحبیر).

۳۸- عن : أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا تَوَضَّأَ أَخَذَ كَفَّابِينَ مَاءٍ ، فَأَدْخَلَهُ تَحْتَ خَنْكَهِ ، فَخَلَّلَ بِهِ لِحْيَتَهُ ، وَقَالَ : هَكَذَا أَمَرَنِي رَبِّي . رواه أبو داود وسكت عنه هو والمندري ، وعزاه العزيزي إلى أبي داود والحاكم ، ثم قال : " قال الشيخ : حديث صحيح " .

باب تخليل الأصابع وذلك الأعضاء

۳۹- عن لُقَيْطِ بْنِ صَبْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : " إِذَا تَوَضَّأْتَ فَخَلِّلِ الْأَصَابِعَ " رواه الترمذی وقال هذا حديث حسن صحيح (۷:۱) .

۴۰- عن : ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : " إِذَا تَوَضَّأْتَ فَخَلِّلِ أَصَابِعَ يَدَيْكَ وَرِجْلَيْكَ " . رواه الترمذی وقال : هذا حديث حسن غريب . وفي التلخیص الحبیر : وفيه صالح مولى التؤمة ، وهو ضعيف ، لكن حسنه البخاری ، لأنه من رواية موسى بن عقبة عن صالح ، وسماع موسى منه قبل أن يخلط .

اور صحیح کی اس کی ابن قطان نے ۔

۳۸- حضرت انس بن مالک سے روایت ہے کہ تحقیق رسول اللہ ﷺ جس وقت وضو فرماتے تھے تو ایک ہتھیلی میں پانی لیتے اور پھر ہتھیلی اپنی ٹھوڑی کے نیچے داخل کر کے اس سے اپنی ڈاڑھی کا خلال فرماتے تھے اور آپ نے یہ فرمایا کہ میرے رب نے مجھے ایسا ہی حکم فرمایا ہے۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے۔

فائدہ: جمہور کے نزدیک یہ امر استحباب پر محمول ہے البتہ آپ کے مواظبت سے خلال لہیہ مسنون ہے۔

باب انگلیوں میں خلال کرنے اور اعضاء کے ملنے کا بیان

۳۹- حضرت لقیط بن صبرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تو وضو کرے تو انگلیوں میں خلال کر۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور فرمایا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

۴۰- حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تو وضو کرے تو اپنے دونوں ہاتھوں اور اپنے دونوں پیروں کی انگلیوں میں خلال کر۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور فرمایا کہ یہ حدیث حسن غریب ہے۔

۴۱- عن : المستورد بن شداد الفهری رحمہ اللہ ، قَالَ : رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ إِذَا تَوَضَّأَ ذَلِكَ أَصَابِعَ رِجْلَيْهِ بِخَنْصَرِهِ . رواه الترمذی وقال : هذا حديث غریب لا نعرفه إلا من حديث ابن لہیعہ . وفي التلخیص الحبیر : لكن تابعه الليث بن سعد وعمرو بن الحارث أخرجه البيهقي وأبو بنمر الدولابي . والدارقطني في غرائب مالك من طريق ابن وهب عن الثلاثة ، وصححه ابن القطان .

۴۲- عن : عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ رحمہ اللہ : " أَنَّهُ ﷺ أَنَّى يُمْلَى مِدِّي ، فَجَعَلَ يَذُلُّكَ ذِرَاعِيهِ " أخرجه أحمد وصححه ابن خزيمة (بلوغ المرام ص ۹) وفي النيل (۱: ۴۹) : " عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ بْنِ عَاصِمٍ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ تَوَضَّأَ فَجَعَلَ يَقُولُ هَكَذَا يَذُلُّكَ . رواه أحمد " . وفيه فهو إحدى روايات حديث المشهور " .

۴۳- عن : ابْنِ عُمَرَ رحمہ اللہ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا تَوَضَّأَ غَرَّكَ غَارِضِيهِ بَعْضَ الْغَرَّكَ ، ثُمَّ شَبَّكَ لِيَحْتَبَهُ بِأَصَابِعِهِ مِنْ تَحْتِهَا . رواه ابن ماجه والدارقطني والبيهقي ، وصححه ابن السكن (التلخیص الحبیر) وذكر فيه كلاما غير مضر لعدم اعتبار

۳۱- مستورد بن شداد فہری سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ دیکھا کہ جب آپ وضو کرتے تھے تو اپنے دونوں پیروں کی انگلیوں میں چھٹکیا سے خلال فرماتے تھے۔ روایت کیا اس کو ترمذی نے اور فرمایا کہ یہ حدیث حسن غریب ہے ہم اس کو بجز ابن لہیعہ کی روایت کے نہیں پہچانتے۔

۳۲- حضرت عبد اللہ بن زید سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس (وضو کے لئے) دو تہائی مد پانی لایا گیا (یعنی ایسے پانی سے بھرے برتن سے وضو کیا جس میں اسی روپے کے سیر سے ساڑھے نو چھٹاک گیسوں سما جاتے ہیں اور ہم نے جو تجربہ کیا تو اس پانی کا وزن بھی ساڑھے نو چھٹاک ہی پایا) اور آپ دونوں ہاتھوں کو کہنیوں تک ملتے تھے۔ روایت کیا اس کو امام احمد نے اور صحیح کی اس کی ابن خزیمہ نے۔ (یہ مقدار جناب رسول اللہ ﷺ کے وضو کے پانی کی ہے اور بطور تحدید نہیں ہے۔ پس اسراف تو پانی میں کرے نہیں اور اعضاء کو اچھی طرح دھو لے اس میں جس قدر بھی پانی صرف ہو)۔ حضرت عبد اللہ بن زید بن عاصم سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ حضور ﷺ نے وضو فرمایا اور اعضاء کو ملنے لگے۔ روایت کیا اس کو احمد نے۔ (نیل)۔

۳۳- ابن عمر سے روایت ہے انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ جب وضو فرماتے تھے تو کچھ خفیف سار خساروں کو ملتے تھے پھر نیچے کی جانب سے اپنی ڈاڑھی میں اپنی انگلیاں داخل فرماتے۔ روایت کیا اس کو ابن ماجہ، دارقطنی اور بیہقی نے اور صحیح کہا ہے

الإختلاف فی التصحیح . وقد عزاه العزیزی (۱: ۱۲۱) إلى ابن ماجة ثم قال :
 "بإسناد حسن".

باب سنۃ تکرار الغسل إلى الثلاث و جوازہ مرة أو مرتین و کون الزیادة علی

الثلاث ممنوعا

۴۴ - حدثنا : عبد العزيز بن عبد الله الأويسی قال حدثني إبراهيم بن سعد عن
 ابن شهاب أن عطاء بن يزيد أخبره أن حمران مولى عثمان أخبره أنه رأى عثمان بن عفان
 بعد الإناء ، فأفرغ على كفيه ثلاث مزار فغسلهما ، ثم أدخل يمينه في الإناء ، فمضمض و
 شتر ثم غسل وجهه ثلاثا ، ويديه إلى المرفقين ثلاث مزار ، ثم مسح برأسه ، ثم
 غسل رجليه ثلاث مزار إلى الكعبين ثم قال ، قال رسول الله ﷺ : " من توضأ نحو
 وضوئي هذا ، ثم صلى ركعتين ، لا يحدث فيهما نفسه ، غفر له ما تقدم من ذنبه " . رواه
 البخاري .

۴۵ - عن : أنس ، دَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِوَضُوءٍ ، فَغَسَلَ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ مَرَّةً

اسکون اسکن نے۔

فائدہ: اگر پانی انگلیوں کے درمیانی جگہ میں بغیر خلال کے نہ پہنچے تو خلال کرنا فرض ہے ورنہ مستحب ہے ، اور اعضا کو ملنا
 سنت مذکورہ ہے کیونکہ آپ نے اس پر مواخبت فرمائی ہے۔

باب اس بیان میں کہ وضو میں تین بار اعضا کا دھونا سنت ہے اور ایک بار یا دو بار دھونا جائز ہے اور تین بار سے زیادہ

دھونا منع ہے

۴۴ - حضرت عثمان کے آزاد کردہ غلام حمران سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت عثمان کو دیکھا کہ انہوں نے ایک برتن
 (پانی کا) منگایا پھر اپنی دونوں ہتھیلیوں پر (اس پانی کو) تین بار ڈالا اور ان کو دھویا پھر اپنا دایاں ہاتھ برتن میں ڈالا اور (اس میں سے
 پانی لے کر) کلی فرمائی اور ناک صاف کی پھر منہ تین دفعہ دھویا اور دونوں ہاتھ کہیں تک تین بار دھوئے پھر سر کا مسح کیا پھر دونوں پاؤں
 تینوں تک تین مرتبہ دھوئے پھر کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص میرے اس وضو کی طرح وضو کرے پھر اس طرح دو رکعت نماز
 اٹھل اپڑھے کہ ان میں اپنے آپ سے باتیں نہ کرے تو اس کے (تمام) گزشتہ گناہ (مغائر) معاف کر دیئے جاتے ہیں اس کو

وَرَجَلَيْهِ مَرَّةً ، وَقَالَ : " هَذَا وُضُوءٌ مَنْ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنْهُ غَيْرُهُ " ثُمَّ مَكَثَ سَاعَةً ، وَدَعَا بِوُضُوءٍ فَغَسَلَ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ ، ثُمَّ قَالَ : " هَذَا وُضُوءٌ مَنْ يُضَاعِفُ اللَّهُ لَهُ الْآخِرَ " ثُمَّ مَكَثَ سَاعَةً ، وَدَعَا بِوُضُوءٍ فَغَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا وَيَدَيْهِ ثَلَاثًا ، ثُمَّ قَالَ : " هَذَا وُضُوءٌ نَبِيِّكُمْ وَوُضُوءُ النَّبِيِّينَ قَبْلَهُ ، أَوْ قَالَ قَبْلِي " . رواه أبو علي ابن السكن في صحيحه (التلخيص الحبير) .

۴۶- عَنْ : أَنَسِ بْنِ كَعْبٍ رضی اللہ عنہ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ ، قَالَ : " مَنْ تَوَضَّأَ وَاحِدَةً فَبَلَغَ وَظَيْفَةَ الْوُضُوءِ الَّتِي لَا بُدَّ مِنْهَا ، وَمَنْ تَوَضَّأَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُ كِفْلَانِ مِنَ الْآخِرِ ، وَمَنْ تَوَضَّأَ ثَلَاثًا فَذَلِكَ وَضُوءِي وَوُضُوءُ الْأَنْبِيَاءِ قَبْلِي . رواه الإمام أحمد وابن ماجه ، وفي إسنادهما زيد العمى ، وقد وثق ، وبقيہ رواة احمد رواة الصحيح ، كذا في الترغيب - حديث رقم ۲۸ .

(ابو عبد اللہ) بخاری نے روایت کیا ہے۔

۳۵- حضرت انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے وضو کیلئے پانی منگوایا اور اپنے منہ اور دونوں ہاتھوں کو ایک بار دھویا اور دونوں پاؤں کو ایک بار دھویا اور فرمایا کہ یہ وضو اس شخص کا ہے کہ جس سے اس کے سوا اللہ تعالیٰ قبول نہیں فرماتے (یعنی وضو اس مقدار سے کم جائز نہیں اور خدا کے ہاں معتبر نہیں) پھر آپ ایک گھڑی ٹھہرے اور وضو کیلئے پانی منگوایا اور اپنے منہ اور دونوں ہاتھوں کو دو بار دھویا پھر فرمایا یہ وضو اس شخص کا ہے جس کا دگنا ثواب اللہ تعالیٰ عطا فرماتے ہیں (کیونکہ مقدار فرض تو ایک بار دھونا ہے پس جب ایک بار سے زیادہ دھوئے گا تو ثواب بھی بڑھے گا) پھر آپ ایک ساعت ٹھہرے اور وضو کیلئے پانی منگوایا اور اپنے منہ کو تین بار اور دونوں ہاتھوں کو تین بار دھویا پھر فرمایا یہ وضو تمہارے نبی کا ہے (یعنی میرا) اور ان انبیاء کا ہے جو ان سے پہلے (یعنی مجھ سے پہلے) ہوئے ہیں یا آپ نے (یہ) فرمایا "مجھ سے پہلے" (یعنی راوی کو شک ہے کہ ان سے پہلے فرمایا یا مجھ سے پہلے فرمایا اور مطلب دونوں صورتوں میں ایک ہی ہے اور یہ وضو یعنی تین بار دھونا چونکہ مسنون اور افضل ہے اس لئے اس کی نسبت آپ کی طرف اور دیگر انبیاء کی طرف کی گئی کہ وہ حضرات افضل پر عمل کرنے کی نہایت درجہ سعی فرماتے ہیں اور اس حدیث میں سر کے مسح کا ذکر نہیں ہے وجہ اسکی یہ ہے کہ مسح تو ہر صورت میں ایک ہی بار ہوتا ہے خواہ اعضاء ایک بار دھوئے جائیں یا دو بار یا تین بار پس اس وجہ سے راوی نے مسح کا ذکر نہیں کیا)۔ اس حدیث کو ابو علی ابن السكن نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

۳۶- حضرت ابی بن کعب سے روایت ہے اور وہ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ جو شخص ایک بار وضو کرے تو وہ ایسی مقرر مقدار وضو کی ہے جس سے چار نہیں (یعنی بغیر اس کے پورا کئے وضو صحیح نہیں ہو سکتا) اور جو دو بار وضو کرے تو اس کے لئے دو چہد اجر ہے اور جو تین بار وضو کرے تو وہ میرا اور مجھ سے پہلے انبیاء کا وضو ہے اس کو امام احمد نے اور ابن ماجہ نے روایت کیا

۴۷- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : تَوَضَّأَ النَّبِيُّ ﷺ مَرَّةً مَرَّةً .

۴۸- وعن : عبد اللہ بن زید رضی اللہ عنہ ان النبی ﷺ تَوَضَّأَ مَرَّتَيْنِ مَرَّتَيْنِ . رواہما

بخاری .

۴۹- عن : عمرو بن شعیب عن أبيه عن جده أن رجلاً أتى النبي ﷺ فقال :

يَا رَسُولَ اللَّهِ ! كَيْفَ الطُّهُورُ ؟ فَدَعَا بَمَاءٍ فِي إِنَاءٍ ، فَغَسَلَ كَفَّيْهِ ثَلَاثًا ، ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ

ثَلَاثًا ، ثُمَّ غَسَلَ ذِرَاعَيْهِ ثَلَاثًا ، ثُمَّ مَسَحَ بِرَأْسِهِ ، ثُمَّ ادْخَلَ إصْبَعِيهِ فِي أُذُنَيْهِ ، وَمَسَحَ

بِإِصْبَامَيْهِ عَلَى ظَاهِرِ أُذُنَيْهِ ، وَبِالسَّبَّابَتَيْنِ بَاطِنِ أُذُنَيْهِ ، ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَيْهِ ثَلَاثًا ، ثُمَّ قَالَ :

"هَكَذَا الْوُضُوءُ" ، مَن زَادَ عَلَى هَذَا أَوْ نَقَصَ فَقَدْ آسَأَ وَظَلَمَ " . رواه أبو داود و النسائي

ولین خزیمہ وابن ماجہ من طرق صحیحة . (التلخیص الحبیر) .

سچے اور ان دونوں کی اسناد میں زید غمی ہے اور اس کی توثیق کی گئی ہے اور باقی راوی امام احمد کی سند کے صحیح (بخاری) کے راوی ہیں ایسا ہی (کتاب) ترغیب و ترہیب میں (مذکور) ہے۔

۴۷- حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک ایک بار وضو فرمایا

۴۸- اور حضرت عبد اللہ بن زیدؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے دو دو بار وضو کیا ان دونوں (حدیثوں) کو بخاری نے

ایت کیا ہے۔

۴۹- عمرو بن شعیب اپنے باپ کے واسطے سے اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نبی ﷺ کے پاس آیا اور کہا کہ

یا رسول اللہ! وضو کس طرح (کیا جاتا) ہے؟ پس آپ نے برتن میں پانی منگوا یا اور اپنی دونوں ہتھیلیوں کو (یعنی ہاتھوں کو گھٹنوں تک)

تک بار دھویا پھر منہ کو تین بار دھویا پھر دونوں ہاتھوں کو تین بار دھویا پھر سر کا مسح فرمایا پھر اپنی دو انگلیوں کو دونوں کانوں (کے سوراخ) میں

دھسایا اور دونوں انگلیوں سے ظاہر کانوں کا اور دونوں انگشت شہادت سے اندرون کانوں کا مسح کیا پھر دونوں پاؤں کو تین تین بار دھویا

پھر اسی طرح ہے وضو۔ جو شخص اس پر زیادتی کرے (یعنی تین بار سے زیادہ دھوئے) یا (ایک بار دھوئے میں بھی) کمی کرے تو بے

شبک سے بے برا کیا اور ظلم کیا (اپنے نفس پر) اس کو ابو داود و نسائی، ابن خزیمہ اور ابن ماجہ نے صحیح سندوں سے روایت کیا ہے۔ اسی طرح

بے تحقیق حیر میں۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ ایک مرتبہ یا دو مرتبہ اعضاء کو دھونا بھی جائز ہے لیکن تین مرتبہ دھونا افضل ہے اور

سنن ہے۔

باب أن النية ليست واجبة في الوضوء

۵۰- عن : أنس رضی اللہ عنہ قال : " خَرَجَ عُمَرُ مُتَقَلِّدًا سَيْفَهُ ، فَلَقِيَهِ رَجُلٌ مِنْ بَنِي زُهْرَةَ ، فَقَالَ : أَيْنَ تَعْمَدُ يَا عُمَرُ ؟ فَقَالَ : أُرِيدُ أَنْ أَقْتُلَ مُحَمَّدًا ، قَالَ : وَكَيْفَ تَأْمَنُ مِنْ بَنِي هَاشِمٍ وَبَنِي زُهْرَةَ وَ قَدْ قَتَلْتَ مُحَمَّدًا ؟ فَقَالَ : مَا أَرَاكَ إِلَّا قَدْ ضَبَّاتَ ، قَالَ : أَفَلَا أَذُلُّكَ عَلَى الْعَجَبِ إِنَّ خَنَنْكَ وَأَخْتِكَ صَبِيَاءَ وَتَرَكََا دِينَكَ ، فَمَشَى عُمَرُ ، فَأَتَاهُمَا وَعِنْدَهُمَا خَبَابٌ ، فَلَمَّا سَمِعَ بِحَسَنِ عُمَرَ تَوَارَى فِي الْبَيْتِ ، فَدَخَلَ فَقَالَ : مَا هَذِهِ السَّيِّئَةُ ؟ وَكَانُوا يَقْرَأُونَ طه ، قَالَا : مَا عَدَا حَدِيثَنَا تَحَدَّثْنَا بَيْنَنَا ، قَالَ : فَلَعَلَّكُمْ قَدْ صَبَّيْتُمَا ؟ فَقَالَ لَهُ خَتْنُهُ : يَا عُمَرُ ! إِنْ كَانَ الْحَقُّ فِي غَيْرِ دِينِكَ ؟ فَوُثِّبَ عَلَيْهِ عُمَرُ فَوُطِنَهُ وَطَأَ شَدِيدًا ، فَجَانَّتْ أُخْتُهُ لِبَدْفَعَةٍ عَنْ رُؤُوسِهَا ، فَتَفَحَّصَهَا نَفْعَةُ بَيْدِهِ ، فَدَمَشَى وَجْهَهَا ، فَقَالَتْ - وَهِيَ غَضْبَاءُ : وَإِنْ كَانَ الْحَقُّ فِي غَيْرِ دِينِكَ ؟ إِنِّي أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُ اللَّهِ

باب وضو میں نیت واجب نہیں

۵۰- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ (ایک بار) اپنی کمرہ مالک کے ہوئے لگے تو ایک شخص بنی زہرہ میں سے ان سے ملا اور کہا اے عمر! کہاں کا ارادہ ہے؟ انہوں نے کہا کہ میں محمد ﷺ کے قتل کا ارادہ رکھتا ہوں اس نے کہا اور بنی ہاشم اور بنی زہرہ سے کیسے امن پاؤ گے عمر رضی اللہ عنہ (بھی) کو قتل کر کے (یعنی یہ دونوں قبیلے تم سے حضور ﷺ کا انتقام لیں گے) انہوں نے کہا کہ مجھے معلوم ہوتا ہے کہ تو بد دین ہو گیا ہے اس نے کہا کہ کیا میں تم کو اس سے زیادہ عجیب بات نہ بتاؤں کہ تمہارے بیٹوں اور تمہاری بہنوں دونوں دین (شرک) سے پھر گئے ہیں (اور مسلمان ہو گئے ہیں) اور تمہارے دین کو چھوڑ دیا ہے پس عمر چلے اور ان دونوں کے پاس آئے اس حال میں کہ ان دونوں کے پاس حضرت خباب رضی اللہ عنہ تشریف فرما تھے (جو ان کو قرآن مجید سکھانے آئے تھے) سو جب حضرت خباب نے عمر کی آہٹ سنی تو گھر میں چھپ گئے اور عمر آ پہنچے اور (بہن و بیٹوں سے) پوچھا کہ یہ مگناہت کیسی تھی اور یہ لوگ سورۃ طہ پڑھ رہے تھے (اس لئے اس کی نسبت پوچھا تھا) ان دونوں نے کہا کہ مجھوا سکے کہ ہم آپس میں بات چیت کر رہے تھے اور کوئی بات نہ تھی عمر نے کہا کہ شاید تم دونوں اپنے دین سے پھر گئے ہو ان کے بیٹوں نے ان کو جواب دیا کہ اے عمر! اگر حق تمہارے دین کے سوا دوسرے دین میں ہو (تو پھر جانے میں کیا حرج ہے) پس عمران پر دوڑ پڑے (حملہ کر دیا) اور ان کو سختی سے کچلا سوا کی بہن آگئیں تاکہ ان کو اپنے شوہر سے ہٹا دیں انہوں نے ان کو (بھی) ہاتھ سے ایک دھکا دے دیا اور ان کا منہ خون آلود کر دیا وہ غضبناک ہو کر بولیں کہ اگرچہ حق تمہارے دین کے سوا دوسرے دین میں ہو (تب بھی سختی ہی کرو گے) میں گواہی دیتی ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں ہے اور محمد ﷺ (

عَنْ عُمَرَ : أَعْطَوْنِي الْكِتَابَ الَّذِي هُوَ عِنْدَكُمْ فَأَقْرَأُهُ وَكَانَ عُمَرُ يَقْرَأُ الْكِتَابَ ، فَقَالَتْ
حَنَّةُ : إِنَّكَ رَجُلٌ وَإِنَّهُ لَا يَمْسُهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ ، فَقُمْتُ فَأَغْتَسِلْتُ أَوْ تَوَضَّأْتُ ، فَقَامَ فَتَوَضَّأْتُ ثُمَّ
حَدَّثَ الْكِتَابَ ، فَقَرَأَ طَهَ - الْحَدِيثَ . رواه ابن سعد و أبو يعلى والحاكم والبيهقي في
مشتمل ، وفي الحديث الآخر الذي أخرجه أبو نعیم فی الدلائل وابن عساکر عن ابن
عمر روى قول عمر بأنه قال : " فَقُمْتُ فَأَغْتَسَلْتُ فَأَخْرَجُوا إِلَيَّ ضَعِيفَةً " الحديث ،
عنه الروایات كلها فی تاریخ الخلفاء للأمام العلامة السيوطي ولم أقف على أسانيدھا
مستوية ، وإنما ذكرتها اعتضادا للطريق الآتي .

اس سے بندے اور رسول ہیں عمر نے کہا کہ مجھ کو وہ کتاب دو جو تمہارے پاس ہے کہ میں (بھی) اس کو پڑھوں اور عمر خواندہ تھے
میں مثل اسرائیل عرب کے ان پڑھ نہ تھے (انگلی بہن نے کہا کہ تم تا پاک ہو اور اس کتاب (یعنی قرآن پاک) کو بجز باطلہارۃ لوگوں
کے کوئی ہاتھ نہیں لگا سکتا سو) اگر اس کو ہم سے لینا چاہتے ہو تو) انھوں اور غسل کرو یا وضو کرو۔ سو وہ اٹھے اور وضو کیا پھر قرآن (ہاتھ میں)
لیا اور (سورۃ) طہ پڑھی آگے باقی قصہ ہے۔ اس کو ابن سعد، ابو یعلیٰ، حاکم اور بیہقی نے دلائل البیوۃ میں روایت کیا ہے اور دوسری
حدیث میں جس کو ابو نعیم نے دلائل البیوۃ میں اور ابن عساکر نے حضرت ابن عباس سے روایت کیا ہے حضرت عمر کا یہ قول منقول ہے کہ
انہوں نے فرمایا کہ میں انھا اور غسل کیا سو انہوں نے (بہن و بہنوئی نے) مجھے ایک میخہ نکال کر دیا۔ یہ تمام روایتیں علامہ سیوطی کی
تاریخ الخلفاء میں ہیں۔

۵ فائدہ: پہلی روایت سے (جس میں حضرت عمر کا وضو کرنا منقول ہے وجہ استدلال یہ ہے کہ کافر کی نیت تو (شرعاً) معتبر ہی
نہیں پس اس قصے میں قرآن چھونے کیلئے کوئی صورت ہی نہ ہوگی جبکہ کہ اس کے قائل نہ ہوں کہ (وضو میں) نیت شرط نہیں اور یہی
ہمارا (حنفیکا) مذہب ہے تو اس حالت میں ہمارے مذہب میں تو حضرت عمر کا وضو صحیح ہو گیا اور جو لوگ نیت کو صحت وضو کیلئے شرط کہتے
ہیں ان کے مذہب پر اس وضو کا غیر صحیح ہونا لازم آتا ہے اور یہ باطل ہے بیسہ کہ تم بھی سمجھ سکتے ہو) کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو چند صحابہ ان
کے ہاتھ میں قرآن مجید کیسے دے دیتے باوجود یکماں کو یہ مسئلہ بھی معلوم تھا (لایمسہ الا المطہرون) پس شرعاً نیت کا شرط ہونا (وضو میں)
ثابت نہیں اور حدیث موقوف ایسے مقام میں بحکم حدیث مرفوع ہوتی ہے کیونکہ یہ حکم رائے سے نہیں معلوم ہو سکتا۔ انہیں صاحب
شریعت کے فرمان عالی شان کی حاجت ہے پس ضروری ہے کہ ان صحابہ کو یہ حکم حضرت رسول مقبول ﷺ سے معلوم ہوا ہوگا اور باقی
دوسری روایت پر (جس میں غسل منقول ہے وجہ استدلال یہ ہے) ہم کہتے ہیں کہ یہ غسل شامل ہے وضو کو کیونکہ اگر غسل میں وضو متحقق نہ
ہو تو ایسا غسل مس قرآن کیلئے کافی نہیں پس اس طور پر بھی بغیر نیت وضو صحیح ٹھہرا۔

۵۱- حدثنا : أحمد بن محمد بن إسماعيل الآدمي ، نا محمد بن عبيد الله المناوي قال : نا إسحاق الأزرق ، نا القاسم بن عثمان البصري عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : "خَرَجَ عُمَرُ مُتَقَلِّدًا الشَّيْثَ فَقَبِلَ لَهُ : إِنَّ خَتَنَكَ وَأَخْتَكَ قَدْ صَبَّتا فَاتَاهُمَا عُمَرُ رضي الله عنه وَعِنْدَهُمَا رَجُلٌ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ يُقَالُ لَهُ خَبَّابٌ ، وَكَانُوا يَقْرَءُونَ طه ، فَقَالَ : أَعْطُونِي الْكِتَابَ الَّذِي عِنْدَكُمْ أَقْرَأْهُ وَكَانَ عُمَرُ يَقْرَأُ الْكِتَابَ ، فَقَالَتْ لَهُ أُخْتُهُ : إِنَّكَ رَجُلٌ ، وَلَا يَمْسُهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ فَقُمَ فَاغْتَسِلَ أَوْ تَوَضَّأَ ، فَقَامَ عُمَرُ ، فَتَوَضَّأَ ، ثُمَّ أَخَذَ الْكِتَابَ فَقَرَأَ طه " . رواه الدارقطني ، وقد جوده في نصب الراية فقال : "أثران جيدان" فساقه وآخر .

قال تعالى : ﴿ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ﴾ .

۵۲- وَعَنْ : أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه مَاءِ الْبَحْرِ مَرْفُوعًا ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : "هُوَ الطَّهُورُ مَاؤُهُ أَلْجَلُّ نَبْتُهُ" . رواه الخمسة ، وقال الترمذی : هذا حديث حسن صحيح . وأخرجه أيضا ابن خزيمة وابن حبان في صحيحيهما ، وابن الجارود في المنتقى ، والحاكم في المستدرک وصححه أيضا ابن المنذر وابن مندة والبهقي ، وقال : هذا حديث صحيح متفق على صحته ، وقال ابن الأثير : هذا حديث صحيح مشهور ، أخرجه الأئمة في

۵۱- حضرت انس بن مالک سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ حضرت عمرؓ (ایک بار) اپنی تلوار حائل کئے ہوئے نکلتے تو ان سے کہا گیا کہ تمہارے بہنوئی اور بہن بدین ہو گئے ہیں پس حضرت عمرؓ ان دونوں کے پاس آئے اس حال میں کہ ان کے پاس ایک شخص مہاجرین میں سے تھے جن کو خباب کہتے ہیں اور یہ لوگ سورۃ طہ پڑھ رہے تھے سو حضرت عمرؓ نے کہا مجھے وہ کتاب (یعنی قرآن) جو تمہارے پاس ہے دے دو تاکہ اس کو میں (بھی) پڑھوں اور حضرت عمرؓ خواندہ تھے۔ انکی بہن نے کہا کہ تم ناپاک ہو اور اس کتاب کو بجز باطہارت لوگوں کے کوئی نہیں چھوس سکتا سو (اگر تم اس کو لینا چاہو تو) اٹھو اور نہالو یا وضو کر لو۔ پس حضرت عمرؓ اٹھے اور وضو کیا پھر قرآن مجید کو (اپنے ہاتھ میں) لے لیا اور سورہ طہ کو پڑھا۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور نصب الراية میں اسکی سند کو اچھا کہا ہے۔

۵۲- حق تعالیٰ نے فرمایا ہے ﴿ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ﴾ اور نازل کیا ہم نے آسمان سے پانی جو پاک ہے اور پاک کرنے والا ہے۔ (ابن عباسؓ نے اسکی یہی تفسیر کی ہے جیسا کہ درمنثور میں تفسیر ابن ابی حاتم سے نقل کیا ہے اور ابن کثیر بغوی نے بھی نہایہ میں یہی تفسیر کی ہے)۔ اور ابو ہریرہؓ نے سمندر کے پانی کے متعلق رسول اللہ ﷺ کا ارشاد نقل کیا ہے کہ آپؐ نے فرمایا کہ اس کا پانی پاک کرنے والا ہے اور اسکا مردہ جانور حلال ہے (یعنی مچھلی) (بخاری، مسلم، ترمذی، ابوداؤد، نسائی) امام ترمذی فرماتے ہیں

کتبہم ، واحتجوا به ورجاله ثقات کذا فی النیل .

بَابُ سُنَّةِ الْإِسْتِغَابِ فِي مَسْحِ الرَّأْسِ وَسُنَّةِ كَوْنِهِ مَرَّةً وَبَيَانُ كَيْفِيَّةِ الْمَسْحِ

۵۳- حدثنا : سليمان بن حرب ، قال حدثنا وهيب قال حدثنا عمرو بن يحيى عن
ابيه قال : شهدت عمرو بن أبي حنبل سأل عند الله بن زيد عن وضوء النبي ﷺ ، فدعا
تور من ماء ، فتوضأ لهم ، فكفاه على يديه فغسلها ثلاثاً ، ثم أدخل يده في الإناء
فمضمض واستنشق واستنثر ثلاثاً بثلاث غرغرات من ماء ، ثم أدخل يده في الإناء
فغسل وجهه ثلاثاً ثم أدخل يده في الإناء فغسل يديه إلى المرفقين مرتين مرتين ، ثم
أدخل يده في الإناء فمسح برأسه فأقبل بيده وأدبر بها ، ثم أدخل يده في الإناء فغسل
رجليه . حدثنا موسى ، قال حدثنا وهيب ، وقال : " مسح برأسه مرة " رواه البخاري (۲۳۰۱) .

کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اور ابن اثیر نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث صحیح مشہور ہے۔

فائدہ: جب پانی خود پاک کرنے والا ہے، جیسا کہ قرآن وحدیث سے معلوم ہوا تو اس کے استعمال سے پاکی خود بخود
حاصل ہو جائیگی، نیت کی کیا ضرورت ہے؟۔ دوسرے حق تعالیٰ نے وضو کے بیان میں صرف تین اعضاء کے دھونے اور سر پر مسح
کرنے کا حکم فرمایا ہے نیت کا حکم نہیں فرمایا اور حدیث " انما الاعمال بالنیات " اس بارے میں صریح نہیں کہ ہر عمل کا صحیح ہونا
نیت پر موقوف ہے کیونکہ بہت سے اعمال اتفاقاً بغیر نیت کے صحیح ہو جاتے ہیں جیسے کپڑوں کی پاکی اور جگہ کی پاکی اور تحیۃ المسجد اور عورت
کا ہمت تمام کرنا وغیرہ۔ پس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ اعمال کا ثواب بغیر نیت کے نہیں ملتا۔

باب اس بیان میں کہ ایک بار پورے سر کا مسح کرنا مسنون ہے اور یہ مسح کس طرح کرنا چاہئے

۵۳- عمرو بن یحییٰ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ میں عمرو بن ابی حسن کی مجلس میں حاضر ہوا انہوں
نے عبد اللہ بن زید سے نبی ﷺ کے وضو کے متعلق سوال کیا سو انہوں نے پانی کا ایک برتن منگوایا اور دن لوگوں کو وضو کر کے دکھایا اور پانی
کو اپنے دونوں ہاتھوں پر ڈالا اور انگوٹھیں مرتبہ دھویا، پھر اپنا ہاتھ برتن میں ڈالا اور تین تین مرتبہ کلی کی اور ناک میں پانی ڈال کر ناک
مذاف کی تین مختلف چلوؤں سے، پھر اپنا (دایاں) ہاتھ برتن میں ڈالا اور (پانی لے کر) اپنے چہرے کو تین مرتبہ دھویا، پھر اپنا (دایاں
ہاتھ برتن میں ڈالا اور (پانی لے کر) اپنے دونوں ہاتھوں کو دو مرتبہ کہنیوں سمیت دھویا، پھر اپنا ہاتھ برتن میں ڈالا اور (پانی لے کر)
اپنے سر کا مسح کیا اور (مسح کرتے ہوئے) اپنے ہاتھ پہلے آگے لائے پھر پیچھے لے گئے، پھر اپنا ہاتھ برتن میں ڈالا اور (پانی لے کر)
پنے دونوں پاؤں دھوئے۔ اور اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ سر کا ایک بار مسح کیا اس کو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

۵۴- عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى قَالَ : رَأَيْتُ عَلِيًّا تَوَضُّأً فَعَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا ، وَغَسَلَ ذِرَاعَيْهِ ثَلَاثًا ، وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ وَاجِدَةً ، ثُمَّ قَالَ : هَكَذَا تَوَضُّأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ . رواه أبو داود وسكت عليه ، وفي التلخيص الحبير : " بسند صحيح " .

۵۵- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَتَوَضُّأُ - فَذَكَرَ الْحَدِيثَ كُلَّهُ ثَلَاثًا ثَلَاثًا - قَالَ : وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ وَأَذْنَيْهِ مَسْحَةً وَاجِدَةً . رواه أبو داود وسكت عليه (۱۹: ۱) وفي النبيل (۱۵۵: ۱) بعد عزوه إلى الإمام أحمد وأبي داود مانصه : " أعله الدارقطني ، وتعقبه أبو الحسن ابن القطار ، فقال : ما أعله به ليس علة ، وأنه إما صحيح أو حسن .

بَابُ كِفَايَةِ الْبَلَّةِ مِنْ فَضْلِ غَسْلِ الْيَدَيْنِ فِي مَسْحِ الرَّأْسِ وَإِسْتِخْبَابِ الْمَاءِ الْجَدِيدِ

۵۶- عَنْ الرَّبِيعِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ مَسَحَ بِرَأْسِهِ مِنْ فَضْلِ مَاءٍ كَانَ فِي يَدِهِ . رواه أبو داود وسكت عنه (۱۹: ۱) .

۵۴- عبد الرحمن بن ابی لیلی سے روایت ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت علیؑ کو دیکھا کہ انہوں نے وضو کیا اس طرح کہ منہ تین بار دھویا اور دونوں ہاتھ تین بار دھوئے ۔ اور سر کا مسح ایک بار کیا پھر فرمایا کہ اسی طرح وضو کیا ہے رسول اللہ ﷺ نے ۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے اور تھخیص جہر میں اس کی سند کو صحیح کہا ہے ۔

۵۵- ابن عباس سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو وضو کرتے دیکھا اور پوری حدیث بیان کی جس میں اعضاء کا تین تین بار دھونا ہے ۔ فرمایا ابن عباس نے " اور مسح کیا رسول اللہ ﷺ نے سر اور دونوں کانوں کا ایک بار " ۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے اور ابن القطان نے کہا ہے کہ اسکی سند صحیح ہے یا حسن ہے ۔

فائدہ: ابو داود جس حدیث کی سند پر کلام نہیں کرتے وہ ان کے نزدیک قابل حجت ہوتی ہے ، اور وہ روایات جن میں تین مرتبہ مسح کرنے کا ذکر ہے تو وہ ایک ہی مرتبہ کے پانی سے بار بار ہاتھ سر پر پھیرنے پر محمول ہے کیونکہ تینوں دفعہ نئے پانی سے تین بار مسح کرنے سے دو مسح فصل میں تبدیل ہو جائیگا ، جو کہ غلط ہے ، لیکن فصل میں تکرار معزز نہیں ہے ۔

باب اس بیان میں کہ سر کے مسح کیلئے ہاتھوں کا بچا ہوا پانی کافی ہے اور جدید پانی سے مسح کرنا مستحب ہے

۵۶- حضرت ربیعؓ سے (جو صحابیہ ہیں) روایت ہے کہ نبی ﷺ نے اپنے سر کا مسح اس پانی سے کیا جو آپ کے ہاتھ میں بچا ہوا رہ گیا تھا ۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت فرمایا ہے ۔

۵۷- عن : جَمْرَانِ بْنِ حَارِثَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ " خُذُوا لِلرَّأْسِ مَاءً

جَدِيدًا " . رواه الطبرانی فی الکبیر ، وفیہ دھیم بن قران ، ضعفہ جماعة ، و ذکرہ ابن حبان فی الثقات ، (مجمع الزوائد ، ۱: ۹۵) . وفی العزیزی (۲: ۲۲۶) عزاه إلی الطبرانی الکبیر من رواية جارية ابن ظفر ثم قال : " بإسناد حسن " .

۵۸- عن : عَبْدُ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ بْنِ عَاصِمٍ الْمَازِنِيُّ ثُمَّ الْأَنْصَارِيُّ يَذْكُرُ أَنَّهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ تَوَضُّأً فَتَضَمَّنَ ثُمَّ اسْتَمْتَرَ ، ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثًا ، وَيَدَهُ الْيُمْنَى ثَلَاثًا وَالْأُخْرَى ثَلَاثًا ، وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ بِمَاءٍ غَيْرِ فَضْلِ يَدِهِ ، وَغَسَلَ بِرِجْلَيْهِ حَتَّى آتَقَاهُمَا . رواه مسلم (۱: ۱۷۳) .

بَابُ غَدَمٍ وَجُوبِ التَّرْتِيبِ فِي التَّوَضُّؤِ

۵۹- عن : أَبِي مُوسَى عَنْ عَمَارَةَ فِي حَدِيثٍ طَوِيلٍ : " ثُمَّ أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ

۵۷- عمران بن حارث اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سر کے (مسح کے) لئے نیا پانی لیا کرو۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکی سند میں دھیم بن قران راوی ہیں جن کو ایک جماعت نے ضعیف کہا ہے اور ابن حبان نے ثقات میں ذکر کیا ہے اسی طرح ہے مجمع الزوائد میں۔ اور عزیزی میں اس حدیث کو چار یہ بن ظفر کی روایت سے کبیر طبرانی کی طرف منسوب کیا ہے پھر کہا ہے کہ اسکی سند حسن ہے۔

تذکرہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جدید پانی سر کے مسح کیلئے لینا چاہئے اور اس سے پہلی حدیث میں ہاتھوں کے بچے سے پانی سے مسح کرنا منقول ہے پس یہ حدیث استحباب پر اور اس سے پہلی جواز پر محمول ہے اور اس طرح دونوں حدیثیں متعارض نہ ہیں۔

۵۸- حضرت عبداللہ بن زید بن عاصمؓ سے روایت ہے کہ وہ ذکر کرتے تھے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو دھو کر دیکھا آپؐ نے کلی کی اور ناک میں پانی ڈال کر اسے صاف کیا، پھر اپنے چہرے کو تین مرتبہ دھویا اور اپنا دایاں ہاتھ تین مرتبہ اور بائیں ہاتھ تین مرتبہ دھویا اور سر کا مسح فرمایا اس پانی سے جو آپؐ کے ہاتھ کا بچا ہوا نہ تھا (یعنی جدید پانی سے) اور دونوں پاؤں دھوئے یہاں تک کہ ان کو صاف کیا۔ (مسلم)۔

باب وضو میں ترتیب فرض نہ ہونے کا

۵۹- حضرت عمارؓ سے ایک طویل حدیث میں روایت ہے کہ پھر میں نبی ﷺ کی خدمت میں آیا اور میں نے آپ ﷺ سے

فَذَكَرْتُ ذَلِكَ (أَي تَمَرُّغِي كَالذَّائِيَةِ) لَهُ ، فَقَالَ : إِنَّمَا كَانَ يَكْفِيكَ أَنْ تَضَعَهُ هَكَذَا ، فَضَرَبَ بِيَدِهِ عَلَى الْأَرْضِ فَنَقَضَهَا ، ثُمَّ ضَرَبَ بِشِمَالِهِ عَلَى يَمِينِهِ وَبِیَمِينِهِ عَلَى شِمَالِهِ عَلَى الْكَفَّيْنِ ثُمَّ مَسَحَ وَجْهَهُ . الْحَدِيثُ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَسَكَتَ عَنْهُ (۵۱:۱) وَرِجَالُهُ رِجَالُ الصَّحِيحِ ، إِلَّا مُحَمَّدُ بْنُ سَلِيمَانَ الْأَنْبَارِيُّ وَهُوَ صَدُوقٌ ، كَمَا فِي التَّقْرِيبِ (۸۴:۱) .

۶۰- عَنْ : عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رضی اللہ عنہ أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم ، فَسَأَلَهُ عَنْ الرَّجُلِ يَغْتَسِلُ مِنَ الْجَنَابَةِ فَيُخِطُّ بَعْضَ جَسَدِهِ الْمَاءَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : يَغْسِلُ ذَلِكَ الْمَكَانَ ، ثُمَّ يُصَلِّي . رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ ، وَرِجَالُهُ مُوْتَقُونَ (مَجْمَعُ الزَّوَائِدِ ، ۱۱۳:۱) .

اس کا ذکر کیا (یعنی اس امر کا کہ غسل کے عوض تیمم کرنے کیلئے میں جانور کی طرح زمین پر لوٹا) آپ نے فرمایا کہ صرف یہ کافی تھا کہ اس طرح کر لیتے پھر آپ نے اپنا ہاتھ زمین پر مارا اور اس کو جھاڑا پھر اپنا پایاں ہاتھ دائیں ہاتھ پر اور پایاں ہاتھ بائیں پر دونوں کف دست پر ملا پھر منہ کا مسح کیا۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں سوائے محمد بن سلیمان کے اور وہ سچے ہیں۔

فائدہ: (۱) کف دست سے مراد مجازاً ذراع یعنی ہاتھ کہیں تک ہیں اور یا یوں کہا جائے کہ اپنی تعلیم میں نمونہ پر کفایت فرمائی۔

فائدہ: (۲) صاحب بحر الرائق نے اس حدیث کو نقل کر کے کہا ہے کہ جب تیمم میں عدم ترتیب ثابت ہوگئی تو وضو میں بھی ثابت ہوگئی کیونکہ اختلاف دونوں میں ایک طرح کا ہے۔

۶۰- حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ ایک شخص حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس شخص کے متعلق سوال کیا جو جنابت کی وجہ سے غسل کرے اور اس کے بدن کا کوئی حصہ پانی (پہنے) سے رہ جائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ (صرف) وہ جبکہ جو خشک رہ گئی ہے دھو ڈالے پھر نماز پڑھے۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکے راوی توثیق کے گئے ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: چونکہ غسل وضو سے خالی نہیں ہوتا اور بعض صورتوں میں جب خاص اس جبکہ کو دھویا جائیگا جو خشک رہ گئی ہے تو اعضاء وضو کے دھونے میں ترتیب باقی نہ رہے گی مثلاً ہاتھ کا کوئی حصہ خشک رہ گیا اور غسل کر چکا اور پیر بھی دھو چکا اب جبکہ ہاتھ کے اس حصے کو دھوئے گا تو بعد پیر دھونے کے دھوئے گا اور ترتیب اس صورت میں باقی نہ رہے گی اور نماز اس وضو سے جائز نہ ہوگی، حالانکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم

۶۱- عن : عوف عن عبد الله بن عمرو بن هند قال قال علي عليه السلام : " ما أبالي إذا أنعمت وضوئي بأي أعضائي بدأت " . رواه الدار قطنی (۳۳:۱) والبيهقي في سننهما . وسكتنا عنه . وأعله في التعليق المعنى بعبد الله بن عمرو بن هند . ونقل عن الميزان أنه هو المخزومي ، روى عن علي فقط ، وعنه عوف ، قال الدار قطنی : ليس بالقوي . اه قلت إنما هو المرادى الجملي الكوفي ، صرح به في اللسان (۵۸۸:۱) حسن له الترمذی ، وأخرج له ابن خزيمة في صحيحه ، والحاكم . كذا في التهذيب (۲۴۱:۱) فهو حسن الحديث ، وبقية رجاله ثقات . نعم ! فيه انقطاع ، فإن عبد الله بن عمرو لم يسمع من علي ، وهو ليس بعله عندنا .

باب استحباب التيامن

۶۲- عن : عائشة رضي الله عنها قالت : كان النبي ﷺ يَغْجِبُهُ التَّيْمُنُ فِي تَغْلِيهِ وَتَرْجِيهِ وَطُهُورِهِ ، فِي شَأْنِهِ كُلِّهِ . رواه البخاري (۲۹:۱) .

۶۳- عن : أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : إذا توضأتم فابذثوا بيمينكم . أخرجه الأربعة ، وصححه ابن خزيمة (بلوغ المرام ص ۹) .

فہمارے ہیں کہ صرف اس جگہ کو دھو کر نماز پڑھ لے یعنی نماز کی صحت کیلئے یہ وضو کافی ہے ، پس ثابت ہو گیا کہ وضو میں ترتیب ضروری نہیں ہے۔

۶۱- حضرت عوف سے روایت ہے وہ عبد اللہ بن عمرو بن ہند سے وہ حضرت علی سے روایت کرتے ہیں کہ جب میں وضو کو پوری طرح ادا کر لوں تو پھر مجھے اسکی پروا نہیں کہ جس عضو کو چاہوں پہلے دھواؤں۔ اسکو دار قطنی اور بیہقی نے اپنی سنن میں بیان کیا ہے اور دونوں نے سکوت کیا اور اس میں انقطاع ہے مگر ہمارے نزدیک وہ مضرب نہیں۔

فائدہ: اس سے صاف معلوم ہوا کہ وضو میں ترتیب فرض نہیں ورنہ اس سے بے پروائی جائز نہ ہوتی۔

باب وضو میں دائیں طرف سے ابتداء کرنا مستحب ہے

۶۲- حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ نبی ﷺ کو پسند تھا دائیں جانب سے ابتداء کرنا جو پہنچنے میں اور شانہ کرنے میں اور طہور (یعنی وضو اور غسل) میں (غرض) سب کاموں میں۔ اس حدیث کو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

۶۳- حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم وضو کرو تو اپنی دائیں طرف سے ابتدا کیا کرو۔

باب عدم وجوب الولاء

۶۴- عَنْ : نَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رضی اللہ عنہ قَالَ فِي السُّبُوحِ ، ثُمَّ تَوَضَّأَ وَغَسَلَ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ ، وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ ، ثُمَّ دَعَى لِحْجَازَهُ لِيُصَلِّيَ عَلَيْهَا حِينَ دَخَلَ الْمَسْجِدَ ، فَمَسَحَ عَلَى خُفَّيْهِ ثُمَّ صَلَّى عَلَيْهَا ، رَوَاهُ سَالِكٌ فِي الْمَوْطَأِ (۱: ۱۲) ، مُجْتَبَأً ، وَإِسْنَادُهُ صَحِيحٌ جَلِيلٌ .

باب استحباب مسح الرقبة

۶۵- عَنْ : فُلَيْحِ بْنِ سُلَيْمَانَ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رضی اللہ عنہ أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : " مَنْ تَوَضَّأَ وَ مَسَحَ بِيَدَيْهِ عَلَى عُنُقِهِ وَفِي الْغُلِّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ " . رَوَاهُ أَبُو الْحَسَنِ ابْنُ فَارَسٍ بِإِسْنَادِهِ ، وَقَالَ : هَذَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ حَدِيثٌ صَحِيحٌ . التَّلْخِيصُ الْحَبِيرُ (۱: ۳۴) .

اس کو اصحاب سنن اربعہ نے روایت کیا ہے اور ابن خزیمہ نے تصحیح فرمائی ہے (بلوغ المرام)۔

فائدہ: مواظبت دو طرح پر ہے، مواظبت علی سبیل العبادۃ، مواظبت علی سبیل العادۃ، اگر مواظبت علی سبیل العبادۃ ہو تو وہ چیز مستنون ہوتی ہے، اور جس چیز پر آپ نے مواظبت علی سبیل العادۃ فرمائی ہو تو وہ چیز مستحب ہوتی ہے، اور مذکورہ بالا چیزوں میں مواظبت بھی دوسری قبیل سے ہے۔

باب اس بیان میں کہ وضو میں اعضا کا پے در پے دھونا واجب نہیں ہے

۶۳- حضرت نافع (تابعی) سے روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ (صحابی جلیل) نے پیشاب کیا بازار (کے کسی خاص موقع) میں پھر وضو کیا اور منہ دھویا اور دونوں ہاتھ دھوئے اور سر کا مسح کیا پھر کسی جنازہ کیلئے بلائے گئے تاکہ اس پر نماز پڑھیں جب وہ مسجد میں داخل ہوئے تو (اس وقت) موزوں پر مسح کیا پھر اس جنازے پر نماز پڑھی۔ اس کو امام مالک نے مؤطا میں روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے۔

فائدہ: ابن عمر نے یہ فعل (پے در پے وضو نہ کرنے کا) حاضرین (صحابہ و تابعین) کی موجودگی میں کیا لیکن کسی نے آپ پر انکار نہیں کیا جس سے معلوم ہوا کہ پے در پے وضو کرنا فرض نہیں ہے۔

باب گردن کے مسح کا مستحب ہونا

۶۵- حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص وضو کرے اور اپنے دونوں ہاتھوں سے گردن کا مسح کرے وہ قیامت کے روز طوق سے محفوظ رکھا جائے گا۔ اسکو ابوالحسین بن فارس نے اپنی سند سے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث انشاء اللہ صحیح ہے، اسی طرح تلخیص حیر میں ہے۔

۶۶- عن ابن عمر رضی اللہ عنہ أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال : " مَنْ تَوَضَّأَ وَمَسَحَ عَلَى عُنُقِهِ وَفِي الْغُلِّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ " . رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس بسند ضعيف (شرح احیاء العلوم ، ۲ : ۳۶۵) للعلامة الزبيدي .

۶۷- عن : ليث عن طلحة بن مصرف عن أبيه عن جده أنه رأى رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم يمسح رأسه ، حتى بلغ القَذالَ وما يليه من مُقَدِّمِ العُنُقِ . رواه أحمد (النيل) وقد مر توثيق ليث وتحسين حديث طلحة عن أبيه عن جده ، ورواه الطحاوي في معاني الآثار بلفظ " مسح مُقَدِّمَ رأسه حتى بلغ القَذالَ من مُقَدِّمِ عُنُقِهِ " رجاله إلى ليث كلهم ثقات . ورواه الطبراني بلفظ " قلما مسح رأسه قال هكذا ، وأوماً بيده من مُقَدِّمِ رأسه ، حتى بلغ بهما إلى أسفل عُنُقِهِ من قبل قفاه " . كذا في غاية المقصود ، وقد مر تحقيق رجاله في باب أفراد المضمضة عن الاستسقاء .

بَابُ اسْتِخْبَابِ إِطَالَةِ الْغُرَّةِ وَالتَّحْجِيلِ فِي الْوُضُوءِ

۶۸- عن : نعيم بن عبد الله المجرم قال : رأيت أبا هريرة يتوضأ فغسل وجهه فاستبغ الوضوء ثم غسل يده اليمنى حتى أشرع في العضد ، ثم يده اليسرى حتى أشرع

۶۶- حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص وضو کرے اور گردن کا مسح کرے وہ قیامت کے دن طوق سے محفوظ رکھا جائے گا۔ اس کو ابو منصور دیلمی نے مسند الفردوس میں ضعیف سند سے روایت کیا ہے اسی طرح شرح احیاء العلوم میں ہے۔

۶۷- لیث ، طلحہ بن مصرف سے روایت کرتے ہیں وہ اپنے باپ سے وہ انکے دادا (اپنے باپ) سے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سر کا مسح کرتے ہوئے دیکھا یہاں تک کہ سر کے اخیر حصہ تک ہاتھ کو لے گئے اور گردن کے شروع حصہ تک جو سر کے اخیر حصہ سے ملا ہوا ہے۔ اس کو امام احمد نے روایت کیا ہے (نیل الاوطار) اور اسکے راوی ثقہ ہیں اور طبرانی کے الفاظ یہ ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنے ہاتھ کو سر کے اگلے حصہ سے گردن کے اخیر حصہ تک لے گئے گدی کی طرف سے (غایۃ المقصود)۔

تاکید : اس سے گردن کے مسح کا مستحب ہونا معلوم ہوا کیونکہ احادیث میں اس پر مواظبت منقول نہیں ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ گردن کا مسح گدی کی طرف سے ہونا چاہئے ، گدی کی طرف سے نہیں اور چونکہ گلے کا مسح کسی حدیث میں وارد نہیں ہوا اس لئے ہمارے فقہانے اس کو بدعت فرمایا ہے۔

فِي الْعُضُدِ ، ثُمَّ مَسَحَ بِرَأْسِهِ ، ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَهُ الْيُمْنَى حَتَّى أَشْرَعَ فِي الشَّاقِ ، ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى حَتَّى أَشْرَعَ فِي الشَّاقِ ، ثُمَّ قَالَ : هَكَذَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَتَوَضَّأُ وَقَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : أَنْتُمْ الْغُرُّ الْمُحَجَّلُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ إِسْبَاغِ الْوُضُوءِ ، فَمَنْ اسْتَطَاعَ مِنْكُمْ فَلْيُطِلْ غُرَّتَهُ وَتَحَجِّيلَهُ . رواه مسلم

باب کراخية الوضوء بعد الغسل

۶۹- عن : عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ كان لا يتوضأ بغد الغسل . رواه الترمذی (۱۶: ۱) وقال : " هذا قول غير واحد من أصحاب النبي ﷺ والتابعين أن لا يتوضأ بغد الغسل " . وعزاه العزیزی إلى الإمام أحمد والنسائی وابن ماجه والحاكم أيضا ، ثم قال : قال الشيخ : " حديث صحيح " .

باب اس بیان میں کہ چہرے کی روشنی اور ہاتھ پاؤں کی روشنی کا طویل کرنا مستحب ہے

فائدہ: یعنی منہ اور ہاتھ پاؤں کو فرض مقدار سے بڑھا کر دھونا چاہئے تاکہ قیامت کے دن ان اعضاء کی روشنی دور تک ہو۔
۶۸- نعیم بن عبد اللہ بخمر سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے حضرت ابو ہریرہؓ کو وضو کرتے دیکھا اس طرح کہ انہوں نے منہ دھویا اور خوب اچھی طرح دھویا پھر دایاں ہاتھ دھویا یہاں تک کہ بازو دھولیا پھر اسی طرح بائیں ہاتھ دھویا پھر سر کا مسح فرمایا پھر دائیں پاؤں کو دھویا یہاں تک کہ پٹنڈی کو دھولیا پھر اسی طرح بائیں پاؤں کو دھویا پھر فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو اسی طرح وضو کرتے دیکھا ہے اور (یہ بھی) کہا کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ تم قیامت کے روز بوجہ کامل (یعنی خوب اچھی طرح) وضو کرنے کے روشن چہرہ اور روشن دست و پا ہو گے سو جس شخص کو تم میں سے (چہرے کی روشنی اور دست و پا کی روشنی کا دراز کرنا) ممکن ہو تو وہ اپنے چہرے اور دست و پا کی روشنی کو دراز کرے (یعنی مقدار فرض سے بڑھا کر دھوئے تاکہ قیامت کے دن اسکی وجہ سے روشنی طویل حاصل ہو)۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

باب غسل کے بعد وضو کی کراہت

۶۹- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ غسل کے بعد وضو نہ کرتے تھے۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہی قول ہے بہت سے صحابہؓ اور تابعین کا کہ غسل کے بعد وضو نہ کرے۔ اور اس حدیث کو عزیزی نے امام احمد، نسائی، ابن ماجہ اور حاکم کی طرف بھی منسوب کیا ہے پھر فرمایا ہے " شیخ نے فرمایا کہ (یہ) حدیث صحیح ہے "۔

فائدہ: آپ کو طاعات کے حاصل کرنے کا بہت حرص تھا لیکن پھر بھی آپ کا عادتہ اور دائمی طور پر غسل کے بعد

۷۰- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہ قال : قال رسول اللہ ﷺ : " مَنْ تَوَضَّأَ بَعْدَ الْغُسْلِ قَلْبَسَ مِثْنًا " . رواه الطبرانی فی الکبیر والأوسط والصغیر وفی إسناده الأوسط سليمان بن أحمد كذبه ابن معين وضعفه غيره ، وثقه عبدان (مجمع الزوائد) (۱: ۱۱۳) قلت : قد عرفت غير مرة أن الاختلاف غير مضر .

باب جواز الوضوء والغسل من فضل طهور المرأة وماء الجنب والحائض
۷۱- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہ اغتسل بعض أزواج النبي ﷺ في حَفَنَةٍ ، فأراده رسول الله ﷺ أن يتوضأ مِثْنًا ، فقالت : يا رسول الله ! إني كنتُ جنبًا ، فقال : " إن الماء لا يجنب " . رواه الترمذی (۱: ۶۵) ، وقال : حسن صحيح .

۷۲- عن : عائشة رضي الله عنها قالت : كنتُ اغتسلُ أنا ورسول الله ﷺ من إناءٍ بيني وبينه واحد ، فيبادرنِي حتى أقول دُعَا لِي دُعَا لِي أَقَالُ : وَهُمَا جُنْبَانِ ، وفي رواية أخرى : كنتُ اغتسلُ أنا ورسول الله ﷺ من إناءٍ واحدٍ تَحْتَلِفُ أَيْدِينَا فِيهِ مِنْ

وضوءہ کرنا کراہت کی دلیل ہے۔

۷۰- حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ جو شخص غسل کے بعد وضو کرے وہ ہم میں سے نہیں ہے (ہمارے طریقہ کے خلاف ہے)۔ اسکو طبرانی نے روایت کیا ہے اسی طرح ہے مجمع الزوائد میں۔

باب اس بیان میں کہ وضو اور غسل عورت کے وضو و غسل کے بچے ہوئے پانی اور جنبی اور حائض کے بچے ہوئے پانی سے جائز ہے

۷۱- حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ نبی ﷺ کی بعض ازواج مطہرات نے ایک لگن میں (سے پانی لے لے کر) غسل کیا پھر رسول اللہ ﷺ نے اس (بچے ہوئے پانی) سے وضو کرنا چاہا تو ان بی بی نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ! (ﷺ) میں جنبی تھی آپ نے فرمایا کہ پانی جنبی نہیں ہوتا۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے۔

۷۲- حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ وہ فرماتی ہیں کہ میں اور رسول اللہ ﷺ غسل کرتے تھے ایک برتن سے جو میرے اور آپ کے درمیان ہوتا تھا اور آپ (پانی لینے میں) مجھ سے جلدی کرتے تھے یہاں تک کہ میں کہتی تھی کہ میرے لئے چھوڑ دیجئے (تاکہ میں بھی پانی لوں) فرمایا حضرت عائشہ نے اور وہ دونوں (یعنی میں اور رسول اللہ ﷺ) جنبی ہوتے تھے اور دوسری روایت میں ہے کہ

الْجَنَائِةِ. رَوَاهُ مُسْلِمٌ (۱۴۸:۱).

۷۳- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم أَنَّهُ أَرَادَ أَنْ يَتَوَضَّأَ ، فَقَالَتْ لَهُ امْرَأَةٌ مِنْ نِسَائِهِ: إِنِّي تَوَضَّأْتُ مِنْ هَذَا ، فَتَوَضَّأَ مِنْهُ وَقَالَ : إِنَّ الْمَاءَ لَا يَنْجِسُهُ شَيْءٌ . رَوَاهُ الْبُزَارُ وَرَجَالُهُ ثِقَاتٌ ، مَجْمَعُ الزَّوَائِدِ (۸۶:۱).

بَابُ اسْتِخْبَابِ شُرْبِ الْمَاءِ الَّذِي فَضُلَ عَنِ الْوُضُوءِ قَائِمًا

۷۴- عن الحسن بن علي رضی اللہ عنہ قَالَ : دَعَانِي عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنٍ ، فَقَرَّبَتْهُ لِي ، فَغَسَلْتُ كَفَّيْهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ قَبْلَ أَنْ يَدْخُلَهُمَا فِي وَضُوئِهِ ثُمَّ مَضَمْتُ ثَلَاثًا وَاسْتَنْشَقْتُ ثَلَاثًا ، ثُمَّ غَسَلْتُ وَجْهَهُ ثَلَاثًا ثُمَّ غَسَلْتُ يَدَهُ الْيُمْنَى إِلَى الْبِرْفِقِ ثَلَاثًا ، ثُمَّ الْيُسْرَى كَذَلِكَ ، ثُمَّ مَسَحَ بِرَأْسِهِ مَسْحَةً وَاحِدَةً ، ثُمَّ غَسَلَ رِجْلَهُ الْيُمْنَى إِلَى الْكَعْبَتَيْنِ ثَلَاثًا ، ثُمَّ الْيُسْرَى كَذَلِكَ ، ثُمَّ قَامَ قَائِمًا فَقَالَ لِي : نَاولْنِي ، فَنَاولْتُهُ الَّذِي فِيهِ فَضْلٌ وَضُوئُهُ ، فَشَرِبْتُ قَائِمًا ، فَعَجِبْتُ ، فَلَمَّا

میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک برتن سے جنابت کا غسل کرتے تھے (اور) اس میں ہمارے ہاتھ آگے پیچھے پڑتے تھے۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۷۳- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے وضو کرنے کا ارادہ کیا تو ازواج مطہرات میں سے ایک بیوی نے عرض کیا کہ میں نے اس (پانی) سے وضو کیا ہے (اور یہ میرے وضو کا بچا ہوا پانی ہے) آپ نے اسی (پانی) سے وضو کیا اور فرمایا کہ پانی کو کوئی چیز ناپاک نہیں کرتی (سوائے ان چیزوں کے جن کا پانی کو ناپاک کر دینا شریعت میں وارد ہے اور عورت کا وضو کرنا اس میں داخل نہیں ہے)۔ اسکو بزار نے روایت کیا ہے اور اس کے رواوی ثقہ ہیں اسی طرح مجمع الزوائد میں ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ جنبی کے بچے ہوئے پانی اور عورت کے غسل کے بچے ہوئے پانی سے وضو کرنا درست ہے، اور قیاس سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ حائضہ عورت کے غسل سے بچے ہوئے پانی سے بھی وضو کرنا جائز ہے، کیونکہ جنابت اور حیض کے غسل میں کوئی فرق نہیں باقی وہ حدیث کہ جس میں عورت کے بچے ہوئے پانی سے وضو کرنے سے منع کیا گیا ہے تو مذکورہ بالا احادیث کی روشنی میں ان میں یہ تطبیق ہوگی کہ مذکورہ احادیث جواز پر محمول ہیں اور احادیث منع کراہت تنزیہی پر محمول ہیں۔

باب اس بیان میں کہ وضو کے بچے ہوئے پانی کو کھڑے ہو کر پینا مستحب ہے

۷۴- حضرت حسین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت علی نے وضو کا پانی مانگا سو آپ کے پاس حاضر کیا گیا پس آپ پورا وضو کر کے کھڑے ہوئے اور مجھ سے فرمایا کہ مجھے (یہ برتن) دیدو میں نے انکو وہ برتن دیا جس میں ان کے وضو کا بچا ہوا پانی تھا انہوں نے

رَأَى عَجَبِي قَالَ : لَا تَعْجَبْ فَإِنِّي رَأَيْتُ أَبَاكَ النَّبِيَّ ﷺ يَضَعُ يَمْلَ مَا رَأَيْتَنِي ، يَقُولُ
يُضَوِّهِ هَذَا ، وَشَرِبَ فَضْلَ وَضُوئِهِ قَائِمًا . رواه النسائي والطحاوي وابن جرير وصححه
الشيخ ، كنز العمال (۱۰۷: ۵) .

بَابُ سُنيَّةِ نَضْحِ الْمَاءِ عَلَى الْفَرْجِ بَعْدَ الْوُضُوءِ

۷۵- عن : مجاهد عن الحكم أو ابن الحكم عن أبيه أن النبي ﷺ بَالَ ثُمَّ تَوَضَّأَ وَنَضَحَ بِهِ
فَرْجَهُ . رواه أبو داود وسكت عنه . (۲۵: ۱) .

۷۶- عن : الحكم بن سفیان عن أبيه كان ﷺ إِذَا تَوَضَّأَ أَخَذَ كَفًّا مِنْ مَاءٍ فَتَضَعُ بِهِ
رِجْلَهُ وَرَوَاهُ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ وَابْنُ مَاجَةَ وَالْحَاكِمُ . قال الشيخ : حديث صحيح ،
في العزيزي (۲۱: ۱) .

مترجم: ہو کر پیا میں نے (اس طرح پانی پینے سے) تعجب کیا (کیونکہ کھڑے ہو کر پانی پینا بلا عذر و کرمہ تزیبی ہے) جب انہوں
نے تعجب دیکھا تو فرمایا کہ تعجب نہ کرو کیونکہ میں نے تمہارے دادا جان نبی ﷺ کو اسی طرح کرتے دیکھا ہے جس طرح تم نے مجھے
دیکھا کہ ایسے ہی وضو کرتے تھے اور وضو کا بچا ہوا پانی کھڑے ہو کر پیتے تھے (لہذا یہ موقع کراہت سے مستثنیٰ ہے) ۔ روایت کیا اسکو
ابن طحاوی اور ابن جریر نے اور صحیح کہا ہے ابوالشیخ نے (کنز العمال) ۔

فائدہ: وضو کے بچے ہوئے پانی سے وہ پانی مراد ہے جس میں سے ہاتھ ڈال کر پانی لیا گیا ہے مثلاً لگن یا اور کسی ایسے ہی برتن
میں پانی وضو کے لئے لیا اور پھر اسی میں سے چلو سے نکال کر وضو کیا تو اس برتن میں جو پانی بچ رہا ہے گا اس کا پینا کھڑے ہو کر مستحب ہے
اسی کو وضو کا بچا ہوا پانی کہیں گے اور جو مثلاً چھو نے برتن لوٹنے وغیرہ سے وضو کیا اور اسکی ٹونٹی سے پانی نکالا ہاتھ اس میں نہیں پڑے تو
اس برتن میں جو پانی وضو کے بعد باقی رہے گا وہ وضو کا بچا ہوا پانی نہ کہا جائے گا اور اسکا کھڑے ہو کر پینا مستحب نہ ہوگا ۔

باب وضو کے بعد شرم گاہ پر (یعنی پا جامہ کے اس موقع پر جہاں شرم گاہ ہے) پانی چھڑکنا مسنون ہے
۷۵- مجاہد علم سے یا ابن الحكم سے اور وہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے پیشاب کیا پھر وضو فرمایا اور شرم
گاہ کے موقع پر (چھینٹا دیا) اسکو ابو داود نے روایت کیا اور اس پر سکوت فرمایا ہے ۔

۷۶- حکم بن سفیان سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب وضو فرماتے تو پانی کا ایک (خفیف) چلو لیتے اور اس سے اپنی
نہ پک (کے موقع پر) چھینٹا دیتے ۔ اسکو ابو داود ، امام احمد ، نسائی ، ابن ماجہ اور حاکم نے روایت کیا ہے اور شیخ نے فرمایا ہے کہ (یہ)
صحیح ہے اور ایسا ہی عزیزی میں ہے ۔

۷۷- عَنْ : أُسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رضی اللہ عنہ عَنِ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم أَنَّ جِبْرِيلَ لَمَّا نَزَلَ عَلَى النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم فَعَلَّمَهُ الْوُضُوءَ ، فَلَمَّا فَرَغَ مِنْ وُضُوءِهِ أَخَذَ حَفَنَةً مِنْ مَاءٍ فَرَشَ بِهَا نَحْوَ الْقَرْجِ ، فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَرشُ بَعْدَ وُضُوءِهِ . رواه أحمد وفيه رشدين بن سعد وثقه هيثم بن خارجة وأحمد بن حنبل في رواية ، وضعفه آخرون ، مجمع الزوائد (۹۸ : ۱) وقد عرفت مرارا أن الاختلاف غير مضر .

بَابُ اسْتِحْبَابِ رَشِّ الْمَاءِ عَلَى الرَّجُلَيْنِ قَبْلَ غَسْلِهِمَا

۷۸- عَنْ : أَبِي النَّضْرِ أَنَّ عُثْمَانَ دَعَا بِوُضُوءٍ وَبَعْنَدَهُ طَلْعَةُ وَالزُّبَيْرُ وَعَلِيٌّ وَسَعْدٌ رضی اللہ عنہم ثُمَّ تَوَضَّأُوا وَهُمْ يَنْظُرُونَ ، فَغَسَلَ وَجْهَهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ، ثُمَّ أَفْرَغَ عَلَى يَمِينِهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ، ثُمَّ أَفْرَغَ عَلَى بَسَارِهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ، ثُمَّ رَشَّ عَلَى رِجْلِهِ الْيُمْنَى ، ثُمَّ رَشَّ عَلَى رِجْلِهِ الْيُسْرَى ، ثُمَّ غَسَلَهُمَا ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ، ثُمَّ قَالَ لِلَّذِينَ حَضَرُوا : أُنْشِدُكُمْ اللَّهَ أَنْتَغْلَمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ يَتَوَضَّأُ كَمَا تَوَضَّأْتُ الْآنَ ؟ قَالُوا : نَعَمْ ! وَذَلِكَ لِشَيْءٍ بَلَغَهُ عَنْ وُضُوءِ رِجَالٍ .

۷۷- حضرت اسامہ بن زید سے روایت ہے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئے اور آپ کو وضو سکھایا، سو جب وہ وضو سے فارغ ہوئے تو ایک چلو پانی لے کر شرم گاہ کی طرف چھڑک دیا پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (اس تعلیم کے موافق) اپنے وضو کے بعد (اسی طرح) چھڑک لیتے تھے۔ اسکو امام احمد نے روایت کیا ہے اور اس میں رشید بن یحییٰ بن سعد ایک راوی ہیں جن کو ہیشم بن خارجہ نے ثقہ کہا ہے اور ایک روایت میں امام احمد نے (بھی) ثقہ کہا ہے اور دوسروں نے اس کو ضعیف کہا ہے اسی طرح مجمع الزوائد میں ہے۔

فائدہ اپنے موقع پر ثابت ہو چکا ہے کہ ایسا اختلاف معراج حاج نہیں ہے لہذا حدیث صحیحہ ہے، اس کے علاوہ ان احادیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ وضو کے بعد شرم گاہ کی جگہ پر پانی چھڑکنا مسنون ہے جیسا کہ آخری دو حدیثوں میں لفظ کان اس پر دلالت کرتا ہے۔

بَابُ پاؤں دھونے سے پہلے ان پر پانی چھڑک لینے کا مستحب ہونا

۷۸- ابو النضر سے روایت ہے کہ حضرت سیدنا عثمان نے وضو کا پانی مانگا اور انکے پاس حضرات طلحہ، زبیر، علی اور سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہم تشریف فرما تھے پھر وضو کیا اور یہ سب دیکھ رہے تھے۔ سو منہ تین بار دھویا پھر دائیں ہاتھ پر تین بار پانی ڈالا پھر بائیں ہاتھ پر تین بار پانی ڈالا پھر دائیں پاؤں پر پانی چھڑکا پھر اسکو تین بار دھویا پھر بائیں پاؤں پر پانی چھڑکا پھر اس کو تین بار دھویا پھر حاضرین سے

رواہ ابن منیع والحارث وأبو یعلیٰ، قال البوصیری : ورجاله ثقات إلا أنه منقطع . أبو النضر سالم لم یسمع عن عثمان ، کنز العمال (۱۰۵:۵) قلت : الانقطاع غیر مضر عندنا .

بَابُ كِفَايَةِ الْوُضُوءِ الْوَاحِدِ لِصَلَوَاتٍ مُتَعَدِّدَةٍ وَاسْتِحْبَابِ تَجْدِيدِهِ لِكُلِّ صَلَاةٍ
 ۷۹- عن : بُرَيْدَةَ رضی اللہ عنہ قال : " كَانَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم يَتَوَضَّأُ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ ، فَلَمَّا كَانَ يَوْمَ الْفَتْحِ صَلَّى الصَّلَوَاتِ بِوُضُوءٍ وَاحِدٍ ، فَقَالَ لَهُ عُمَرُ : إِنَّكَ فَعَلْتَ شَيْئًا لَمْ تَكُنْ تَفْعَلُهُ قَبْلَ : عَمْدًا فَعَلْتَهُ . رواه مسلم (نیل ص ۱۹۹) .

۸۰- عن : أَبِي هُرَيْرَةَ رضی اللہ عنہ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : لَوْلَا أَنْ أَشَقَّ عَلَيَّ أَمْتِي لَأَمَرْتُهُمْ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ بِوُضُوءٍ وَمَعَ كُلِّ وَضُوءٍ بِسُورَاتٍ . رواه أحمد بإسناد حسن ، كذا

یہ کہ میں تم کو اللہ کی قسم دیتا ہوں کیا تم کو معلوم ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح وضو فرماتے تھے جس طرح میں نے اس وقت وضو کیا ہے؟ سب نے کہا ہاں اور یہ اس لئے کہا کہ بعض لوگوں کے وضو کے متعلق ان کو کچھ خبر پہنچی تھی۔ اس کو ابن منیع اور حارث اور ابو یعلیٰ نے روایت کیا ہے۔ بوصیری نے کہا ہے کہ اسکے راوی ثقہ ہیں لیکن یہ منقطع ہے ابو النضر سالم نے حضرت عثمان سے نہیں سنا (کنز العمال)۔
 فائدہ: اور در مختار میں موسم سرما کے ساتھ اسکا مفید کرنا اس پر دلالت کرتا ہے کہ یہ چمڑکنا آداب وضو میں سے ہے جبکہ عیوں میں خشکی ہو جس سے احتمال ہو کہ ان میں پانی نہ پہنچے گا۔ رہا یہ کہ فقہاء سے منقول ہے وضو سے پہلے چمڑکنا اور حدیث سے ثابت ہے۔ میان وضو میں چمڑکنا سو بات یہ ہے کہ مقصود صرف یہ ہے کہ پانی سہولت سے پاؤں پر پہنچ جائے وقت کی خصوصیت خود مقصود نہیں ہے اور حدیث کی دلالت اس مقصود پر ظاہر ہے۔

باب ایک وضو کا چند نمازوں کیلئے کافی ہونا اور ہر نماز کیلئے جدید وضو کا مستحب ہونا

۷۹- حضرت بريدة سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہر نماز کے وقت وضو کیا کرتے تھے جب فتح مکہ کا دن آیا تو آپ نے ایک وضو سے چند نمازیں پڑھیں پس حضرت عمرؓ نے عرض کیا کہ آپ نے (آج) وہ کام کیا ہے جسے آپ (اور دونوں میں) نہ کرتے تھے آپ نے فرمایا میں نے قصد ایسا کیا ہے (تاکہ معلوم ہو جائے کہ ایک وضو سے چند نمازیں ادا کرنا جائز ہے)۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے (نیل)۔

۸۰- حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اگر میں اپنی امت پر دشوار نہ سمجھتا تو ان کو ہر نماز کے وقت وضو کرنے کا اور ہر وضو کے ساتھ مسواک کرنے کا حکم کرتا۔ روایت کیا اسکو امام احمد نے سند حسن کے ساتھ جیسا کہ

فی الترغیب للمندری وفي المنتقی للشیخ ابن تیمیة: "یاسناد صحیح" (۲۰۲: ۱).

باب سنۃ مسح الماقین

۸۱- حدثنا: سلیمان بن حرب قال: ثنا حماد ح و حدثنا مسدد وقتيبة عن حماد بن زید عن سنان بن ربیعہ عن شهر بن حوشب عن ابی أمامة رضی اللہ عنہ ذکر وضوء النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یمسح الماقین قال: وقال: الأذنان من الرأس. قال سلیمان بن حرب: یقولہا أبو أمامة، قال قتیبة: قال حماد: لا أدری ہو من قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم أو ابی أمامة؟ یعنی قصۃ الأذنین، قال قتیبة عن سنان ابی ربیعہ، قال أبو داود: وهو ابن ربیعہ کنیتہ أبو ربیعہ اہ رواہ أبو داود (۱۳۴: ۱).

بَابُ عَدَمِ كَرَاهَةِ الْإِسْتِغَاةِ بغيرِهِ فِي صَبِّ الْمَاءِ عَلَى الْأَعْضَاءِ فِي الْوُضُوءِ
۸۲- عَنِ الْمُغِيرَةِ رضی اللہ عنہ قَالَ كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم ذَاتَ لَيْلَةٍ فِي تَسْبِيحٍ، فَقَالَ لِي: "أَمْعَكَ مَاءٌ؟ قُلْتُ: نَعَمْ! فَنَزَلَ مِنْ رَأْسِهِ، فَغَسَّى حَتَّى تَوَارَى فِي سَوَادِ اللَّيْلِ."

ترغیب میں ہے اور سند صحیح کے ساتھ جیسا کہ منگی میں ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ ایک وضو سے چند نمازیں پڑھنا درست ہے لیکن مستحب اور افضل یہ ہے کہ ہر نماز کیلئے نیا وضو کرے، باقی حضرت انس کی وہ حدیث جو ترمذی (۱۰: ۱) میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہر نماز کیلئے وضو کرتے تھے خواہ با وضو ہوتے یا بے وضو، تو یہ اکثر احوال پر محمول ہے۔

باب گوشہ چشم کے مسح کا مسنون ہونا

۸۱- حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا وضو بیان کیا (اور) کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آنکھوں کے کوپوں پر مسح فرمایا کرتے تھے کراوی کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دونوں کان (مسح کے حکم میں) سر سے ہیں۔ (سکوا ابو داود نے روایت کیا ہے) اور مطلب یہ ہے کہ کوپوں پر ہاتھ یا انگلی پھیر لیتے تھے۔

باب اس بیان میں کہ وضو میں اعضاء پر پانی ڈالنے میں دوسرے سے مدد لینا مکروہ نہیں ہے

۸۲- حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں ایک شب سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھا آپ نے مجھ سے فرمایا کیا تمہارے ساتھ پانی ہے؟ میں نے عرض کیا ہاں! پس آپ اپنی تاق سے اتر آئے اور پیدل چلے یہاں تک کہ اندھیرے میں تھپی ہو گئے

ثُمَّ جَاءَ فَأَقْرَعْتُ عَلَيْهِ مِنَ الْإِدَاوَةِ ، فَعَسَلَ وَجْهَهُ ، وَعَلَيْهِ خُبَّةٌ مِنْ صُوفٍ ، فَلَمْ يَسْتَطِعْ أَنْ يُخْرِجَ ذِرَاعَيْهِ مِنْهَا ، حَتَّى أَخْرَجَهُمَا مِنْ أَسْفَلِ الْخُبَّةِ ، فَعَسَلَ ذِرَاعَيْهِ وَمَسَحَ بِرَأْسِهِ ثُمَّ أَهْوَيْتُ لِأَنْزَعِ خُفَّيْهِ فَقَالَ : دَعُهُمَا فَإِنِّي أَدْخَلْتُهُمَا طَاهِرَتَيْنِ وَمَسَحَ عَلَيْهِمَا . رواه مسلم .

۸۳- عَنْ أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رضی اللہ عنہ أَنَّهُ كَانَ رَدِيفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حِينَ أَفَاضَ مِنْ عَرَفَةَ ،

مِمَّا جَاءَ الْبَيْعُ أَنْأَخَ رَاجِلَتَهُ ، ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى الْغَائِطِ ، فَلَمَّا رَجَعَ ضَبَّتْ عَلَيْهِ مِنَ الْإِدَاوَةِ . فَتَوَضَّأَ ثُمَّ رَكِبَ ثُمَّ أَتَى الْمَزْدَلِفَةَ فَجَمَعَ بِهَا بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ . رواه مسلم .

۸۴- عَنْ : بَشَرَ بْنِ مَفْضِلٍ عَنْ عَقِيلٍ عَنِ الرَّبِيعِ بْنِتِ مُعَاوِذٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا :

ضَبَّتْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَتَوَضَّأَ وَقَالَ لِي : أَسْكِبْنِي عَلَى فَنَسَكَبْتُ . رواه الحاكم في مستدركه ، وأبو مسلم الكجی فی سننه . (التلخیص الحبیہ ، ۱ : ۳۵) .

پھر تشریف لائے تو میں نے آپ پر برتن سے (پانی) ڈالا اور آپ نے منہ دھویا اور آپ (کے جسم مبارک) پر صوف کا جب تھا آپ (بوجہ تنگی جب کے) دونوں ہاتھوں کو اس میں سے نہ نکال سکے یہاں تک کہ ہاتھوں کو جب کے نیچے سے نکالا اور دونوں ہاتھوں کو دھویا اور سر کا مسح کیا پھر میں جھکا تا کہ آپ کے (چہرے کے) موزے اتار لوں (تا کہ آپ پیر دھولیں) آپ نے فرمایا چھوڑ دے ان کو (اور مت اتار) کیونکہ میں نے (ان کو) دونوں پاؤں میں ان کے ظاہر ہونے کی حالت میں پہنا ہے (یعنی میرے پاؤں بوجہ وضو کے ظاہر تھے جب کہ میں نے ان میں موزے پہنے تھے) اور دونوں پر مسح کیا۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۸۳- حضرت اسامہ بن زید سے روایت ہے کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے ردیف تھے (یعنی آپ کے پیچھے بیٹھے تھے اسی سواری

پر جس پر کہ آپ ﷺ تھے) جبکہ آپ عرفات سے روانہ ہوئے پھر جب (مقام) شعب میں تشریف لائے تو آپ نے اپنی ناک کو بٹھایا پھر حاجت سے فراغت کیلئے تشریف لے گئے، جب واپس تشریف لائے تو میں نے برتن سے آپ پر (پانی ڈالا سو آپ نے وضو کیا پھر سوار ہوئے پھر مزدلفہ میں آئے اور اس میں مغرب و عشا کی نماز ایک ساتھ پڑھی۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۸۴- ربیع بنت معوذ (صحابیہ) سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ (کے اعضاء پر) پانی ڈالا سو آپ نے وضو فرمایا

اور مجھ سے کہا کہ مجھ پر (یعنی میرے اعضاء پر) پانی ڈالو پس میں نے پانی ڈالا۔ اس کو حاکم نے مستدرک میں اور ابو مسلم کجی نے سنن میں روایت کیا ہے۔ (تلخیص الحبیہ)۔

قائدہ: محض پانی ڈالنے اور پانی منگوانے کیلئے کسی سے مدد لینا بالکل مکروہ نہیں، باقی وہ روایات جس میں ہے کہ حضور ﷺ

نے فرمایا کہ میں کسی سے وضو میں مدد نہیں لیتا تو یہ سب روایات باطل ہیں یا ضعیف ہیں، البتہ اعضاء کو دھونے کیلئے اور ملنے کیلئے کسی

باب ما یقول بعد الوضوء

- ۸۵- عن : عقبہ بن عامر فی حدیث طویل عن عمر رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما منکم من أحد یتوضأ فیتیلغ أو فیسبغ الوضوء ثم یقول : أشہد أن لا إله إلا اللہ وأن محمداً عبده ورسوله ، إلا فتحت له أبواب الجنۃ الثمانیۃ ، یدخل من أیہا شاء . رواہ مسلم .
- ۸۶- عن : انس رضی اللہ عنہ مرفوعاً : " من قرأ فی أثر وضوئہ ﴿ إنا أنزلناہ فی لیلۃ القدر ﴾ وأحدۃ کان من الصبیۃ یقین ، ومن قرأها مرتین کان فی دیوان الشہداء ، ومن قرأها ثلاثاً یخشرہ اللہ مخشراً الأنبیاء " . رواہ الدیلمی . کنز العمال ، (۷۲ : ۵) واسنادہ ضعیف علی قاعدة الحافظ السیوطی .

- ۸۷- عن : سہل بن سعد رضی اللہ عنہ مرفوعاً " لا وضوء لمن لم یصل علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم " رواہ الطبرانی فی الکبیر ، کنز العمال (۷۸ : ۵) .

- ۸۸- عن : ابن مسعود رضی اللہ عنہ رفعہ : إذا تطہر أحدکم فلیذکر اسم اللہ الحدیث

سے مدد لینا بغیر عذر کے مکروہ ہے (رد المحتار، ۱۳۱:۱)۔

باب وضو کے بعد کیا پڑھے؟

- ۸۵- حضرت عقبہ بن عامر ایک طویل حدیث میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تم میں کوئی ایسا شخص نہیں کہ وضو کرے اور کامل وضو کرے پھر کہے " أشہد أن لا إله إلا اللہ و أن محمدا عبده ورسوله " مگر اسکے لئے جنت کے آٹھوں دروازے کھول دیئے جائیں گے جس دروازے سے چاہے داخل ہو جائے۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔
- ۸۶- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے (یعنی وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں) کہ جو شخص وضو کے بعد (سورہ) انا انزلناہ فی لیلۃ القدر (آخر تک) ایک بار پڑھے وہ صدیقین میں سے ہوگا اور جو شخص اسکو دو بار پڑھے وہ شہداء کے دفتر میں ہوگا اور جو شخص اسکو تین بار پڑھے اللہ تعالیٰ اس کا حشر انبیاء کا سا حشر کرے گا (یعنی انبیاء کی معیت نصیب ہوگی یہ نہیں کہ انبیاء میں داخل ہو جائے گا)۔ اسکو دیلمی نے روایت کیا ہے (کنز العمال) اور حافظ سیوطی کے قاعدے پر اسکی سند ضعیف ہے۔
- ۸۷- حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ وضو نہیں ہوتا اس شخص کا جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود نہ پڑھے۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے (کنز العمال)۔

قائدہ: مراد نبی کمال کی ہے یعنی کامل وضو نہیں ہوتا گو اس وضو سے نماز صحیح ہو جاتی ہے۔

وفیه : "وَإِذَا قَرَعَ مِنْ طَهْوَرِهِ فَلْيَشْهَدْ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنْ يُحَمَّدَ عَبْدَهُ وَرَسُولَهُ ، وَلْيُصَلِّ عَلَىٰ فَإِذَا قَالَ ذَلِكَ فَتَحَتْ لَهُ أَبْوَابُ الرَّحْمَةِ "۔ رواہ البیہقی ، شرح إحياء العلوم (۳۹ : ۱)۔

نَوَاقِضُ الْوُضُوءِ

بَابُ نَقْضِ الْوُضُوءِ بِمَا يُخْرِجُ مِنَ السَّبِيلَيْنِ

۸۹- عَنْ : صَفْوَانَ بْنِ عَسَالٍ رضی اللہ عنہ قَالَ : كَانَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم يَأْمُرُنَا إِذَا كُنَّا سَفَرًا أَنْ لَا نَتَّبِعَ خِفَافَنَا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيَهُنَّ ، إِلَّا مِنْ جَنَابَةٍ وَلَكِنْ مِنْ غَائِطٍ وَتَوَلَّى وَنَوْمٍ . أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ وَالتِّرْمِذِيُّ ، وَاللَّفْظُ لَهُ ، وَابْنُ خَزِيمَةَ وَصَحَّحَاهُ (بلوغ المرام ص ۱۱)۔

بَابُ الْوُضُوءِ مِنَ الرُّعَافِ وَالْقَيْءِ الْكَثِيرِ وَالْقُلْسِ وَالْوُدْيِ وَالْمَذْيِ

وَالدَّمِ السَّائِلِ

۹۰- عَنْ : ابْنِ عَبَّاسٍ رضی اللہ عنہ قَالَ : هُوَ الْمَنِيُّ وَالْمَذْيُ وَالْوُدْيُ فَإِنَّمَا الْمَذْيُ وَالْوُدْيُ

۸۸- حضرت ابن مسعود سے مروی روایت ہے کہ جب تم میں کوئی شخص وضو کرے تو اسکو بسم اللہ پڑھنی چاہئے آخر حدیث تک اور اس حدیث میں یہ بھی ہے کہ جب وضو سے فارغ ہو تو "اشہد ان لا اله الا الله وان محمدا عبده ورسوله" پڑھے اور مجھ پر درود پڑھے اور جب یہ (اذکار) پڑھے گا تو اس کے لئے رحمت کے دروازے کھول دئے جائیں گے۔ اسکو پہلی نے روایت کیا ہے۔ (شرح احیاء علوم الدین)۔

وضو توڑنے والی چیزیں

بَابُ وَضُوءِ كَا ثَوْنِ اس چیز سے جو دونوں راہ سے نکلے

۸۹- حضرت صفوان بن عسال رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہم کو حکم فرماتے تھے جبکہ ہم مسافر ہوں اس امر کا کہ ہم اپنے موزوں کو تین دن اور ان کی راتوں میں (یعنی تین رات) نہ اتاریں مگر جنابت کی وجہ سے لیکن پاخانہ اور پیشاب اور سونے کی وجہ سے (وضو ٹوٹ جائے تو مسح ظہین جائز ہے اور جنابت ہو تو موزے اتار ڈالنا جائز نہیں کیونکہ اس حالت میں مسح ظہین پر جائز نہیں)۔ اسکو نسائی نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے۔ اور یہ لفظ ترمذی کے ہیں اور ابن خزیمہ نے (بھی) روایت کیا ہے اور ترمذی اور ابن خزیمہ نے اسکی تصحیح (بھی) کی ہے (بلوغ المرام)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پیشاب اور پاخانہ اور نیند وضو توڑنے والی چیزیں ہیں اس طرح کہ موزوں پر مسح کی

فَإِنَّهُ يَغْسِلُ ذَكَرَهُ وَيَتَوَضَّأُ ، وَأَمَّا الْمَنِيُّ فَفِيهِ الْغُسْلُ . رواه الطحاوی ، وإسناده حسن (آثار السنن ، ۴۰) .

۹۱- عَنْ : عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : كُنْتُ رَجُلًا مَذَّاءً فَاسْتَحْيَيْتُ أَنْ أَسْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لِمَكَانِ ابْنَتِهِ بَيْنِي ، فَأَمَرْتُ الْمَقْدَادَ فَسَأَلَهُ ، فَقَالَ : يَغْسِلُ ذَكَرَهُ وَيَتَوَضَّأُ . أخرجه الشيخان . ورواه أبو داود من طريق عروة عن علي ، وفيه " يَغْسِلُ أَنْثِيَّتَهُ وَذَكَرَهُ " . وعروة لم يسمع من علي ، لكن رواه أبو عوانة في صحيحه من حديث عبدة عن علي رضي الله عنه بالزيادة . وإسناده لا مطعن فيه (التلخيص الحبير - ۱ : ۴۲) .

۹۲- عَنْ إسماعيل بن عياش ، عن ابن جريج ، عن ابن أبي مليكة عن عائشة رضي الله عنها قالت : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " مَنْ أَصَابَهُ فُتْءٌ أَوْ رُعَافٌ أَوْ قَلَسٌ أَوْ مَذْيٌ فَلْيَنْصَرِفْ فَلْيَتَوَضَّأْ ثُمَّ لْيَتْبَنِ عَلَى صَلَاتِهِ ، وَهُوَ فِي ذَلِكَ لَا يَتَكَلَّمُ . رواه ابن ماجه (۸۸ : ۱)

حاجت تو جب ہی ہوگی جب وضو ٹوٹ جائے گا۔

باب وضو کا واجب ہونا تکسیر ، تے کثیر ، ودی ، مذی اور بنے والے خون سے

۹۰- حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ وہ (یعنی شرم گاہ سے نکلنے والی تین چیزیں) منی ، مذی اور ودی ہیں ۔ پس مذی اور ودی میں تو ذکر دھو کر وضو کر لے اور منی میں غسل ہے ۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے (آثار السنن) ۔
قائدہ : نزل الاوطار (۵۲:۱) میں ہے کہ علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ مذی نجس ہے اور اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مذی اور ودی ناقض وضو ہیں ۔

۹۱- حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ میں ایک کثیر المذی آدمی تھا (یعنی میری مذی کثرت سے نکلتی تھی) اور مجھے شرم آتی تھی کہ رسول اللہ ﷺ سے (اس کا حکم) دریافت کروں بوجہ آپ کی صاحبزادی کے میرے نکاح میں ہونے کے ، تو میں نے مقدادؓ سے کہا (کہ تم مذی کا حکم حضور ﷺ سے دریافت کر کے مجھے بتاؤ) انہوں نے آپ سے (مذی کا حکم) دریافت کیا آپ نے فرمایا کہ ذکر کو دھو لے اور وضو کر لے ۔ اسکو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے اور ابوداؤد کی روایت میں یوں ہے کہ انھیں (نہیے) اور ذکر دھو لے (تلخیص الحبر) ۔

۹۲- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے جس شخص کو تے (منہ بھر کر) آجائے یا تکسیر یا قلنس (یعنی منہ بھرتے) یا مذی تو وہ (نماز سے) ہٹ جائے پھر وضو کرے پھر اپنی نماز پر بنا کرے ۔ اسکو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور صحیح یہ ہے

والصحيح أنه مرسل صحيح الإسناد ، لكن بغير هذا الإسناد المذكور في الحاشية .

۹۳- عَنْ : ابْنِ عُمَرَ رضي الله عنه قَالَ : إِذَا رَعِفَ الرَّجُلُ فِي الصَّلَاةِ أَوْ ذَرَعَهُ الْقَيْءُ أَوْ وَجَدَ مَذِيئًا فَإِنَّهُ يَنْصَرِفُ ، فَلْيَتَوَضَّأْ ، ثُمَّ يَرْجِعْ فَيَتِمُّ مَا بَقِيَ عَلَى مَا مَضَى مَا لَمْ يَتَكَلَّمْ . رواه عبد الرزاق في مصنفه ، وإسناده صحيح (آثار السنن - ۱ : ۳۵) .

۹۴- عَنْ : أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رضي الله عنه قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِذَا قَاءَ أَحَدُكُمْ أَوْ رَعِفَ ، وَهُوَ فِي الصَّلَاةِ أَوْ أَحْدَثَ ، فَلْيَنْصَرِفْ فَلْيَتَوَضَّأْ ثُمَّ لِيَجِئْ ، فَلْيَبْنِ عَلَى مَا مَضَى . رواه الدار فطنی ، وإسناده حسن (التلخیص الحبیہ - ۱ : ۱۰۶) .

۹۵- وَفِي الْجَوْهَرِ النَقِيُّ : قَالَ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ : ثنا علي بن مسهر عن سعيد ، عن ابن أبي عروبة ، عن قتادة عن خلاص عن غليظ رضي الله عنه قَالَ : إِذَا رَعِفَ الرَّجُلُ فِي صَلَاتِهِ أَوْ قَاءَ فَلْيَتَوَضَّأْ وَلَا يَتَكَلَّمْ وَلْيَبْنِ عَلَى صَلَاتِهِ . ورجال هذا السند على شرط الصحيح اهـ .

۹۶- عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَاءَ فَتَوَضَّأَ فَلَقِيْتُ ثَوْبَانَ فِي مَنْسَجِدِ

کی اسکی سند مرسل صحیح ہے۔ اس سند کے علاوہ دوسری سند ہے (جو اصل کتاب کے حاشیہ میں ہے) مروی ہے۔

۹۳- حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ جب کسی شخص کو نماز میں تکبیر آ جائے یا قے کا غلبہ ہو جائے یا مذی پائے تو وہ شخص ہٹ جائے پھر وضو کرے پھر اپنی جگہ آ جائے اور باقی نماز کو گزشتہ نماز پر (بنا کر کے) تمام کر لے جب تک کلام نہ کیا ہو۔ اسکو عبد الرزاق نے روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے (آثار السنن)۔

۹۴- ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں کوئی قے کرے یا اسکو تکبیر آئے اور وہ نماز میں ہو یا حدیث کرے تو ہٹ جائے پھر وضو کر لے پھر (اپنی جگہ) آ جائے پھر اپنی (بقیہ نماز کو) گزشتہ نماز پر بنا کر لے۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے۔ (تفہیم الحیہ)۔

۹۵- حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب تم میں سے کسی کو نماز میں ہوتے ہوئے تکبیر آ جائے یا دھتے کرے تو اسے چاہئے کہ وضو کرے اور کسی سے بات نہ کرے اور اپنی گزشتہ نماز پر بقیہ نماز کی بنا کرے۔ (جوہر نقی)۔

فائدہ: بعض روایات میں ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اگر دوران نماز وضو ٹوٹ جائے تو آدمی وضو کر کے آئے اور نماز دوبارہ از سر نو پڑھے تو یہ حدیث ، احادیث ہنا کے معارض نہیں ہے کیونکہ احادیث ہنا جواز پر اور احادیث استیفاء استحباب پر محمول ہیں ، یا اس شخص کیلئے ہے جو حدیث ہو جانے کے بعد تکلم کرے۔

دَمَشَقُ ، فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لَهُ ، فَقَالَ : صَدَقَ ، أَنَا صَبَّيْتُ لَهُ وَضُوءَهُ . رواه الترمذی ، وقال قد جود حسين المعلم هذا الحديث ، وحديث حسين أصح شيء في هذا الباب . (۱۳:۱) وفي نصب الراية : ” ورواه الحاكم في المستدرک وقال صحيح على شرط الشيخين ، ولم يخرجاه . ۱۰ “ (۲۲:۱) .

۹۷- عَنْ : عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : جَاءَتْ فَاطِمَةُ بِنْتُ أَبِي حُبَيْبٍ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! إِنِّي امْرَأَةٌ اسْتَحَاضُ فَلَا أَطْهَرُ ، أَفَادَعُ الصَّلَاةَ ؟ قَالَ : لَا ! إِنَّمَا ذَلِكَ عَرَقٌ لَيْسَ بِخَيْضٍ ، فَإِذَا أَقْبَلْتَ خَيْضَتِكَ فَدَعِي الصَّلَاةَ ، وَإِذَا أَذْبَرَتْ فَأَغْسِلِي عَنْكَ الدَّمَ ثُمَّ صَلِّي . قال (هشام بن عروة) : وقال أبي : ثُمَّ تَوَضَّئِي يَكُلِّ صَلَاةً حَتَّى يَجِيءَ ذَلِكَ الْوَقْتُ . رواه البخاری .

۹۶- حضرت ابوالدرداء سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بے قرمانی پس وضو کیا (حضرت ابوالدرداء سے روایت کرنے والے کہتے ہیں کہ) پھر میں حضرت ثوبان سے دمشق کی مسجد میں ملا اور اس روایت کا ان سے ذکر کیا تو انہوں نے کہا کہ ابوالدرداء نے سچ کہا ہے، وضو کا پانی (حضور ﷺ پر) میں نے ہی ڈالا تھا۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا کہ حسین معلم نے اس حدیث کو جید سند سے روایت کیا ہے اور حسین معلم کی حدیث اس باب میں اور حدیثوں سے زیادہ صحیح ہے اور نصب الراية میں ہے کہ اسکو حاکم نے روایت کیا ہے اور بخاری و مسلم کی شرط پر کہا ہے۔

فائدہ: احناف کے نزدیک بے وقت ناقض وضو ہوتی ہے جب کہ وہ منہ بھر کر ہو اور بے وقت میں یہ قید کہ منہ بھر کر ہو لفظ قلنس سے ہے (جو عنقریب حضرت عائشہ کی حدیث ”نمبر: ۹۲“ میں گزرا ہے) اور قاموس میں ایک قول قلنس میں یہ ہے کہ جو طلق سے منہ بھر کر نکلے اور اس کا مقابل دوسرا قول مجتہد پر حجت نہیں اور نیز لفظ ”ذرعہ“ سے بھی (جو حضرت ابن عمر کے اثر ”نمبر: ۹۳“ میں گزرا ہے) یہ قید ثابت ہوتی ہے جسکے معنی ہیں غالب آنے کے، منہ بھر کی تفسیر ہمارے علماء نے یہی کی ہے کہ جو غالب ہو اور اسکا روکنا ممکن نہ ہو۔

۹۷- حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ (حضرت) فاطمہ بنت ابی حمیش رسول اللہ ﷺ کے پاس آئیں اور کہا کہ یا رسول اللہ ﷺ میں ایک عورت ہوں کہ مجھ کو استحاضہ ہوتا ہے اور میں پاک ہی نہیں ہوتی (یعنی استحاضہ منقطع ہی نہیں ہوتا) تو کیا میں نماز چھوڑ دوں؟ آپ نے فرمایا نہیں! یہ تو صرف ایک رگ (کا خون) ہے حیض نہیں ہے پس جب (حساب سے) تمہارے حیض (کے وقت) کی آمد ہو تو نماز چھوڑ دیا کرو اور جب وہ گزر جائے تو اپنے (بدن وغیرہ) سے خون دھو ڈالو پھر نماز پڑھ لیا کرو۔ ہشام بن عروہ کہتے ہیں کہ میرے باپ (عروہ) نے (اپنی روایت میں یہ بھی) کہا (حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ) پھر ہر نماز کیلئے وضو کر لیا کرو۔

٩٨- عن عائشة رضي الله عنها قالت : جئت فاطمة بنت أبي حبيش إلى النبي ﷺ فقالت : يا رسول الله ! إنني امرأة أستحاض فلا أطهر ، أفادع الصلاة ؟ قال : لا ! إنما ذلك عرق وليسست بالحيضة فإذا أقبلت الحيضة فدعي الصلاة وإذا أدبرته فاغسلي علك الدم وصلي . قال أبو معاوية في حديثه : وقال توضحني لكل صلاة حتى يجرىء ما أفادع الوقت . رواه الترمذي وقال : حديث عائشة حديث حسن صحيح .

٩٩- حدثنا : معمر عن عبيد الله بن عمر قال : أبهرت سألهم بن عبد الله صلى صلاة الغداة ركعة ، ثم رعت فخرج فتوضأ ثم بنى على ما ينهى بن صلاة فيه . أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف وصححه في الجوهر النقي (٢٩:١).

١٠٠- وأخرج عن سعيد بن المسيب رضي الله عنه أنه رجع في صلاته فأتى دار أم سلمة زوج النبي ﷺ، فتوضأ ولم يتكلم وبنى على صلاته.

یہاں تک کہ دقت آجائے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: حیض کے ختم ہونے پر نماز کے جائز ہونے کے لئے غسل فرض ہے، صرف خون کا دھونا کافی نہیں، چونکہ غسل کا حکم مشہور اور واضح تھا اس لئے اس حدیث میں صرف خون کو دھونے کے ذکر پر اکتفاء کیا گیا ہے۔

۹۸- حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ (حضرت) فاطمہ بنت ابی حمیش نبی ﷺ کے پاس آئیں اور کہا کہ یا رسول اللہ ﷺ میں ایک عورت ہوں کہ مجھ کو استخواناً (جس کا ہڈی سے ہونا) ہے اور میں پاک بنی نہیں ہوتی (یعنی استخوانہ منقطع بنی نہیں ہوتا) تو کیا میں نماز پڑھوں؟ آپ نے فرمایا نہیں! یہ تو صرف ایک رگ (کا خون) ہے اور حیض نہیں ہے پس جب حیض (کا معمولی زمانہ) آیا کرے تو نماز پڑھو دیا کرو اور جب وہ گزر جائے تو اپنے (بدن وغیرہ) سے خون دھو ڈالا کرو اور نماز پڑھا کرو۔ ابوہماویہ نے اپنی حدیث میں (یہ بھی) کہا ہے کہ اور آپ نے (یہ بھی) فرمایا کہ ہر نماز کیلئے وضو کیا کرو یہاں تک کہ وہ وقت آجائے۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے۔

یاد رہے: یہ جوار شاد ہوا کہ یہ ایک رگ کا خون ہے، لہذا بحر الرائق میں ہے کہ آپ نے یہ وجوب وضو کی علت ارشاد فرمائی کہ وہ ایک رگ کا خون ہے اور تمام (بچنے والے) خون ایسے ہی ہیں (پس ہر بچنے والا خون ناقض وضو کا)۔

۹۹- عبید اللہ بن عمر فرماتے ہیں کہ میں نے سالم بن عبد اللہ کو دیکھا کہ انگوٹھ کی ایک رکعت پڑھ کر تکبیر اٹھتی تو وہ مسجد سے نکلے اور وضو کیا پھر باقی نماز کو پورا کیا۔ اسکا بن ابی شیر نے مصنف میں بیان کیا ہے اور جو ہر تہی میں اتنی تسبیح کی ہے۔

۱۰۰- اور سعید بن مسیب کو نماز میں تکبیر آگئی تو وہ ام المومنین حضرت ام حلتہ کے گھر میں آئے اور وضو کیا اور کسی

۱۰۱- وَعَنْ طَاوُسٍ قَالَ: إِذَا رَعَفَ الرَّجُلُ فِي صَلَاتِهِ انْصَرَفَ فَتَوَضَّأَ ثُمَّ بَنَى عَلَى مَا بَقِيَ مِنْ صَلَاتِهِ.

۱۰۲- وَعَنِ الْحَسَنِ رضی اللہ عنہ أَنَّهُ كَانَ لَا يَرَى الْوُضُوءَ مِنَ الدَّمِ إِلَّا مَا كَانَ سَائِلًا. قَالَ فِي الْجَوْهَرِ النَّقِيُّ: وَالْأَسَانِيدُ الثَّلَاثَةُ صَحِيحَةٌ، قَالَ: وَقَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ مَعْرُوفٌ مِنْ مَذْهَبِ ابْنِ عَمْرِو إِبْجَابِ الْوُضُوءِ مِنَ الرِّعَافِ إِذَا كَانَ سَائِلًا، وَكَذَا كُلُّ دَمٍ سَائِلٌ مِنَ الْجَسَدِ: وَرَوَى مِثْلَ ذَلِكَ عَنْ عَلِيٍّ وَابْنِ مَسْعُودٍ.

۱۰۳- عَنْ: مَعْمَرٍ عَنْ أَيُّوبَ عَنْ ابْنِ سَبْرِينَ فِي الرَّجُلِ يَنْصُقُ دَمًا قَالَ: إِذَا كَانَ الْغَالِبُ عَلَيْهِ دَمًا قَوَضًا. أَخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ فِي "مُصَنَّفِهِ" الْجَوْهَرِ النَّقِيُّ، (۱: ۱۴۰) وَإِسْنَادُهُ صَحِيحٌ.

۱۰۴- أَحْمَدُ بْنُ الْفَرَجِ عَنْ بَقِيَّةِ ثَنَا شُعْبَةَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ سَلِيمَانَ بْنِ عَاصِمٍ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِيانَ عَنْ عُثْمَانَ بْنِ عَفَّانَ عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ رضی اللہ عنہ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "الْوُضُوءُ مِنْ كُلِّ دَمٍ سَائِلٍ" أَخْرَجَهُ ابْنُ عَدِي فِي الْكَامِلِ فِي

سے بات نہیں کی اور باقی نماز کو پورا کیا۔

۱۰۱- اور طاووس نے فرمایا ہے کہ جب نماز میں نکمیر آجائے تو لوٹ کر وضو کرے پھر باقی نماز کو پورا کرے۔

۱۰۲- اور حسن بصری سے مروی ہے کہ وہ خون کے نکلنے سے وضو کی ضرورت نہ سمجھتے تھے مگر جبکہ بہنے والا ہو۔ جو ہر نقی میں ہے کہ تینوں کی سندیں صحیح ہیں۔

فائدہ: یہ چاروں حضرات بڑے بڑے تابعی جلیل القدر ہیں اس مسئلہ میں انکا قول امام ابو حنیفہ کے قول کے موافق ہے اور عبد اللہ بن عمر کا بھی یہی مذہب ہے جو ان سے مشہور ہے جیسا کہ ابن عبد البر نے مستدرک میں فرمایا ہے اور اسی کے موافق حضرت علی رضی اللہ عنہ و عبد اللہ بن مسعود سے بھی مروی ہے۔

۱۰۳- محمد بن سیرین نے اس شخص کے بارہ میں جس کی تھوک میں خون نکلا ہو فرمایا کہ جب خون غالب ہو تو وضو کرے۔ اسکو عبد الرزاق نے مصنف میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے (جو ہر نقی)۔

فائدہ: امام ابو حنیفہ کا بھی یہی قول ہے جس میں یہ جلیل القدر تابعی امام صاحب کے موافق ہیں۔

۱۰۴- حضرت زید بن ثابت سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہر بہنے والے خون سے وضو (ضروری) ہے۔

ترجمة أحمد ، وقال : هذا حديث لا نعرفه إلا من حديث أحمد ، وهو ممن لا يحتج بحديثه ، ولكنه يكتب ، فإن الناس مع ضعفه قد احتملوا حديثه . انتهى : وقال ابن أبي حاتم في كتاب العلل : أحمد بن الفرغ كتبنا عنه ، ومجمله عندنا الصدوق اه من الزيلعي (۲۱:۱) . قلت : فهو من رجال الحسن ، والباقون كلهم ثقات ، أما بقية فلا علة له سوى التدليس . وقد صرح بالتحديث ، وشعبه ، ومحمد بن سليمان ثقة لأن شعبه روى عنه ، وهو لا يروى إلا عن ثقة ، وعبد الرحمن بن أبان من رجال الأربعة ، ثقة كما في التقريب (ص ۱۱۸) فالحديث حسن .

۱۰۵- عن : يزيد بن خالد عن يزيد بن محمد عن عمر بن عبد العزيز عن تميم الدارقي رحمہ اللہ ، قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : " الْوُضُوءُ مِنْ كُلِّ دَمٍ سَائِلٍ " . أخرجه الدارقطني في سننه وقال : عمر بن عبد العزيز لم يسمع من تميم ولا رآه واليزيدان مجهولان انتهى من الزيلعي (۱۲۱:۱) . قال في السعاية : يزيد بن خالد ويزيد بن محمد قد اختلف فيهما وقد وثقوا كما في الكاشف للذهبي (جامع الآثار لشيخنا ص ۱۱) قلت وهو معتضد بالذي قبله ، وارتفع قول الدارقطني بالجهالة بتوثيق غيره ، فإن المجهول لا يوثق ، وعدم سماع عمر بن عبد العزيز الخليفة الراشد من تميم لا يضرنا

سوان عدی نے کامل میں روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے۔

۱۰۵- حضرت عمر بن عبد العزيز تمیم داری سے روایت کرتے ہیں کہ ہر پہنے والے خون سے وضو ضروری ہے۔ اسکو دارقطنی نے سنن میں روایت کیا ہے اور اسکے دور اویوں کو مجہول کہا ہے مگر کاشف میں ذہبی نے ان کے متعلق کہا ہے کہ محدثین میں ان کے متعلق اختلاف ہے بعض نے انکو ثقہ کہا ہے (سعاہ) اس سے جہالت مرتفع ہوگئی کیونکہ مجہول کی توثیق نہیں ہو سکتی۔ پس سند حسن ہے اور عمر بن عبد العزيز اور تمیم داری کے درمیان انقطاع ہونا ہمارے نزدیک معتز نہیں جیسا کہ اصول میں مذکور ہے۔ دوسرے یہ حدیث پہلی حدیث سے مزید ہے دونوں کو ایک دوسرے سے قوت ہوگئی۔

فائدہ: یہ دونوں حدیثیں حنفیہ کے مذہب پر اس مسئلہ میں صاف صاف دلالت کر رہی ہیں اور وہ جو بخاری میں ایک صحابی کا قصہ ہے کہ نماز کی حالت میں انکے تیر لگا اور خون بہا اور وہ نماز پڑھتے رہے اس سے خون کے ناقض وضو نہ ہونے پر استدلال نہیں ہو سکتا کیونکہ اس میں یہ ذکر نہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس واقعہ کی اطلاع ہوئی یا نہیں اور آپ نے کیا فرمایا؟۔

فإن الانقطاع في القرن الثاني والثالث ليس بعدة عندنا ، لا سيما إرسال مثل عمر .

بَابُ وَجُوبِ الْوُضُوءِ عَلَى مَنْ نَامَ مُسْتَرْخِيًا مَفَاصِلَهُ

۱۰۶- عَنْ : ابْنِ عَبَّاسٍ رضی اللہ عنہ أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : " لَيْسَ عَلَى مَنْ نَامَ سَاجِدًا وَضُوءٌ حَتَّى يَضْطَجَعَ ، فَإِنَّهُ إِذَا اضْطَجَعَ اسْتَرْخَتْ مَفَاصِلُهُ " . رواه أحمد وأبو يعلى ، ورجاله موثقون . مجمع الزوائد (۱۰۱ : ۱) .

۱۰۷- عَنْ : عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ رضی اللہ عنہ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : " وَكَاءُ الشَّيْءِ الْغَيْنَانِ ، فَمَنْ نَامَ فَلْيَتَوَضَّأْ " . رواه أبو داود وحسنه المنذرى وابن الصلاح والنووى . كذا في التلخيص الحبير .

۱۰۸- عَنْ : يَزِيدَ بْنِ قَسْبِطٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ رضی اللہ عنہ يَقُولُ : لَيْسَ عَلَى الْمُخْتَبِي النَّائِمِ وَلَا عَلَى الْقَائِمِ النَّائِمِ وَلَا عَلَى السَّاجِدِ النَّائِمِ وَضُوءٌ حَتَّى يَضْطَجَعَ ، فَإِذَا اضْطَجَعَ تَوَضَّأَ " رواه البيهقي وإسناده جيد موقوف . التلخيص الحبير ، (۴۴ : ۱) .

باب وضو واجب ہونا اس شخص پر جو اس طرح سو جائے کہ اس کے جوڑ بندڑھیلے ہو جائیں

۱۰۶- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس شخص پر وضو (واجب) نہیں ہوتا جو سجدے میں سو جائے یہاں تک کہ لیٹ (کر سو) جائے ، پس جب وہ لیٹ کر سو جائے گا تو اس کے جوڑ بندڑھیلے ہو جائیں گے (پس وضو نہ رہے گا) ۔ اسکو امام احمد اور ابو یعلیٰ نے روایت کیا ہے اور اسکے راویوں کی توثیق کی گئی ہے (مجمع الزوائد) ۔

۱۰۷- حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آنکھیں مقعد کا بند ہیں پس جو شخص سو جائے تو وہ وضو کرے ۔ (ابو داود باب فی الوضوء من النوم) ۔

۱۰۸- یزید بن قسبط سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے سنا کہ وہ کہتے تھے کہ گوشت مار کر بیٹھ کر سو جانے والے پر وضو (واجب) نہیں ہوتا اور نہ اس پر جو کھڑے ہو کر سو جائے اور نہ اس پر جو سجدہ کی حالت میں سو جائے یہاں تک کہ لیٹ جائے ۔ پس جب لیٹ جائے (اور سو جائے) تو وضو کر لے ۔ اسکو بیہقی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند جيد ہے ۔ (تلخیص الحبیر) ۔

فائدہ : ان احادیث سے معلوم ہوا کہ مدار نقض وضو ، استرخاء مفاصل (جوڑوں کا ڈھیلہ ہونا) ہے ، پس نیند کی جس صورت میں بھی جوڑ ڈھیلے ہو جائیں وہ ناقض وضو ہے اور نیند کی جن صورتوں میں جوڑ ڈھیلے نہ ہوں وہ ناقض وضو نہیں اور وہ صورتیں نماز کی حالت میں ہوتی ہیں ۔

وغیرہما اہ قلت فهذا الحديث بسند الإمام مسند ومرسل ، ورجال كتاب الآثار ثقات مشهورون ، ومعبد هذا صحابي .

۱۱۱- عن : معمر عن قتادة عن أبي الغالبية الرياحي أن أعمى تَزَدَى في بئر ، وَالنَّبِيُّ ﷺ يُضَلِّي بِأَصْحَابِهِ ، فَضَجَّكَ بَعْضُ مَنْ كَانَ يُضَلِّي مَعَ النَّبِيِّ ﷺ ، فَأَمَرَ النَّبِيُّ ﷺ مَنْ كَانَ ضَجَّكَ مِنْهُمْ أَنْ يُعِيدَ الْوُضُوءَ وَيُعِيدَ الصَّلَاةَ . رواه عبد الرزاق في مصنفه ورجال الصالحين ، وهو الصحيح ، نصب الراية (۲۸: ۱) وفي آثار السنن (۱۵۷) "واسناده مرسل قوى" اہ ولم يذكر سنده تاما .

۱۱۲- حدثنا : ابن جوصاء حدثنا عطية بن بقية حدثني أبي حدثنا عمرو بن قيس السكوني عن عطاء عن ابن عمر ؓ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " مَنْ ضَجَّكَ فِي صَلَاتِهِ فَهَقْنَهُ فَلْيُعِدِ الْوُضُوءَ وَالصَّلَاةَ " . أخرجه البيهقي (الجوهر النقي - ۴۳: ۱) أعلاه ابن جوزي بأن بقية من عادته التدليس ، فلعده سمعه من بعض الضعفاء ، فحذف اسمه . وأجاب عنه ابن الترمذاني و الزيلعي (۲۶: ۱) بأن بقية صدوق ، وقد صرح بالتحديث . والمدلس الصدوق إذا صرح بذلك زالت تهمة تدليسه . اہ قلت : وبقية رجاله ثقات

میں حضرت معبد بن ابی معبد صحابی سے سند روایت کیا ہے۔

۱۱۱- معمر سے روایت ہے وہ قتادہ سے وہ ابی الغالبیہ سے روایت کرتے ہیں کہ ایک نابینا کنوئیں میں گر گیا (یعنی اسی غار میں جس کا ذکر پہلی دو حدیثوں میں گزرا ہے پہلے وہ کنواں ہوگا پھر پت جانے سے کڑھا رہ گیا ہوگا) اور نبی ﷺ اپنے اصحاب کے ساتھ نماز پڑھ رہے تھے سو بعض نمازی جو حضور ﷺ کے ساتھ نماز پڑھ رہے تھے ہنس پڑے پس نبی ﷺ نے وضو اور نماز کے اعادہ کا حکم فرمایا اس شخص کو جو ان میں سے ہوا ہو۔ اسکو عبد الرزاق نے اپنے مصنف میں روایت کیا ہے اور اسکے راوی صحیحین کے راوی ہیں اور یہ (حدیث) صحیح ہے اسی طرح نصب الراية میں ہے۔ اور آثار السنن میں ہے کہ اسکی سند مرسل قوی ہے۔

۱۱۲- حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو نماز میں قہقہہ کے ساتھ ہوا وہ وضو اور نماز (دونوں) کو لوٹائے۔ اسکو بیہقی نے روایت کیا ہے (جو ہرقی) اور ابن جوزی نے اس میں یہ علت نکالی ہے کہ بقیہ (راوی) کی عادت تدلیس کی ہے تو ممکن ہے انہوں نے کسی ضعیف راوی سے اسکو سنا ہو اور اسکا نام حذف کر دیا ہو۔ اور علامہ ابن ترمذانی اور حافظ زبیلی نے اسکا یہ جواب دیا ہے کہ بقیہ صدوق ہے اور اس نے روایت میں سماع کی تصریح کی ہے اور مدلس صدوق جب سماع کی تصریح

کما يشعر بذلك سكوت ابن الجوزي وغيره عنهم ، وابن جوصاء مختلف فيه ، وقد وثق . كما يظهر من اللسان (٤٣٩: ١) وسماع عطاء عن ابن عمر مختلف فيه والراجح سماع علي أن الإنقطاع ليس بعلّة عندنا ، فالحديث حسن لا سيما وله شواهد .

۱۱۳- عن : بقية عن محمد الخزاعي (هو ابن راشد) عن الحسن عن عمران بن حصين رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال ليزجل ضحكك في الصلاة : أعد وضوئك . أخرجه ابن مسي وقال : محمد الخزاعي من مجهولي مشايخ بقية ، وقال : " و يروى عن محمد بن سعد عن الحسن " و ابن راشد مجهول " اه من الزيلعي (٢٧: ١ مختصرا) وسيأتي حراب عن كل ذلك في الحاشية ، وبالجملة فالحديث حسن .

باب ترك الوضوء مما مست النار

۱۱۴- أخبرنا : عمرو بن منصور حدثنا علي بن عباس قال : حدثنا شعيب عن محمد بن المنكدر قال : سبغت جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال : كان آخر الأمرين

۱۔ تو نہ لیس کی تہمت زائل ہو جاتی ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اسکے باقی روایۃ سب ثقہ ہیں جیسا کہ ابن جوزی وغیرہ کا سکوت اس پر ثابت کر رہا ہے اور ابن جوصاء مختلف فیہ ہے بعض نے اسکی توثیق کی ہے اور عبد اللہ بن عمر سے عطاء کے ساتھ میں بھی اختلاف ہے مگر ثقہ ، یعنی ہے دوسرے انقطاع ہمارے یہاں علت نہیں پس حدیث حسن ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے یہ صاف ظاہر ہے کہ قہقہہ مہطل صلوٰۃ ہونے کے ساتھ ساتھ ناقض وضو بھی ہے۔

۱۱۳- عمران بن حصین سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص سے جو نماز میں (زور سے) جھٹکا فرمایا کہ اپنا وضو من (لوٹاؤ۔ اسکو ابن عدی نے (کامل میں) روایت کیا ہے اور کہا کہ محمد خزاعی راوی حدیث بقیہ کے مجہول مشائخ میں سے ہیں۔ میں جانتا ہوں کہ جو ہر نقی میں اسکو محمد بن راشد خزاعی بتلایا ہے اور وہ مجہول نہیں بلکہ ثقہ مختلف فیہ ہے دوسرے یہ محمد بن راشد حسن بصری سے روایت کر رہے ہیں اور حسن سے روایت کرنے والے کو حافظ نے مجہول نہیں کہا بلکہ اس کی توثیق نقل کی ہے ، اس حدیث حسن ہے۔

فائدہ: احناف کے ہاں بالغ کا قہقہہ رکوع و سجود والی نماز میں ناقض وضو ہے ، تو اس بلوغت اور رکوع و سجود والی نماز کی قید کرنے کی وجہ یہ ہے کہ قہقہہ پر نقض وضو والی حدیث خلاف قیاس ہے ، لہذا یہ اپنے مورد پر محصور ہوگی لہذا وہ تمام قیودات معتبر ہونگے جو اس واقعے میں متحقق تھے ، یقیناً وہ نماز بھی رکوع و سجود والی تھی اور ہنسنے والے بھی بالغ تھے ، پس صرف بالغ کا قہقہہ رکوع و سجود والی نماز میں ناقض وضو ہے اور بچے کا قہقہہ ناقض نہیں ہے۔

مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ تَرَكَ الْوُضُوءَ بِمَا مَسَّتِ النَّارُ . رواه النسائي وسكت عنه فهو صحيح عنده ، وقال الإمام النووي في شرح صحيح مسلم (۱: ۱۵۶) " وهو حديث صحيح رواه أبو داود والنسائي وغيرهما من أهل السنن بأسانيدهم الصحيحة " اه وصححه ابن خزيمة وابن حبان وغيرهما لكن قال أبو داود وغيره : إن المراد بالأمر هنا التماسن والقصة ، لا مقابل النهي فتح الباری (۱: ۲۶۹) .

۱۱۵- عَنْ : مَيْمُونَةَ قَالَتْ أَكَلَ النَّبِيُّ ﷺ مِنْ كَتِفِ شَاةٍ ، ثُمَّ قَامَ فَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ .

۱۱۶- وَعَنْ عُمَرُو بْنِ أُمَيَّةَ الضَّمَرِيِّ قَالَ رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَخْتَرُ مِنْ كَتِفِ شَاةٍ ، فَأَكَلَ مِنْهَا فَلَدَعِيَ إِلَى الصَّلَاةِ فَقَامَ وَطَرَحَ السِّكِّينَ وَصَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ . متفق عليه ، نيل الأوطار (۱: ۲۰۳) .

باب آگ کی اثر کی ہوئی چیز سے وضو کا نہ کرنا

۱۱۳- حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ اخیر فصل رسول اللہ ﷺ کا آگ کی اثر کی ہوئی چیز سے وضو کا ترک فرمانا تھا۔ اسکو نسائی نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے سو وہ (ان کے قاعدے کے مطابق) ان کے نزدیک صحیح ہے اور نووی نے شرح صحیح مسلم میں کہا ہے " یہ حدیث صحیح ہے " اسکو ابوداؤد اور نسائی وغیرہ نے ال سنن میں سے روایت کیا ہے صحیح سندوں سے اور فتح الباری میں ہے کہ اسکی صحیح کی ہے ابن خزیمہ اور ابن حبان وغیرہ نے ۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وضو والی احادیث ابتدائی دور پر محمول ہیں اور منسوخ ہیں۔

۱۱۵- حضرت میمونہ سے روایت ہے کہ جناب نبی ﷺ نے بکری کے شاتہ (کے گوشت) میں سے (کچھ حصہ) کھایا پھر کھڑے ہو گئے اور نماز پڑھی اور وضو نہیں کیا (یعنی آپ ہ وضو پہلے سے تھا اس کھانے سے وضو نہیں ٹوٹا اور پہلے ہی وضو سے نماز پڑھ لی)۔

۱۱۶- اور عمرو بن امیہ ضمری سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ میں نے نبی ﷺ کو بکری کے شاتہ میں سے کانتے ہوئے دیکھا پھر آپ نے اس میں سے کھایا پھر نماز کیلئے بلائے گئے پس آپ کھڑے ہو گئے اور چھری کو ڈال دیا اور نماز پڑھی اور وضو نہیں کیا۔ اسکو امام احمد اور بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے (نیل)۔

۱۱۷- عَنْ الْمُغِيرَةِ بْنِ شُعْبَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَكَلَ طَعَاماً ثُمَّ أَقْبَضَتِ الصَّلَاةَ فَقَامَ، وَقَدْ كَانَ تَوَضَّأَ قَبْلَ ذَلِكَ فَأَتَيْتُهُ بِمَاءٍ لِيَتَوَضَّأَ مِنْهُ فَأَنْتَهَرَنِي وَقَالَ: وَرَأَيْتَ قَسَمَائِنِي وَاللَّهِ ذَلِكَ ثُمَّ صَلَّيْتُ، فَشَكَوْتُ ذَلِكَ إِلَى عُمَرَ فَقَالَ يَا نَبِيَّ اللَّهِ! إِنَّ الْمُغِيرَةَ قَدْ شَقَّ عَلَيْهِ أَنْتَهَارُكَ إِيَّاهُ وَخَشِيَ أَنْ يُكُونَ فِي نَفْسِكَ عَلَيْهِ شَيْءٌ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: لَيْسَ عَلَيَّ فِي نَفْسِي إِلَّا خَيْرٌ، وَلَكِنْ أَتَانِي بِمَاءٍ لَأَتَوَضَّأَ، وَإِنَّمَا أَكَلْتُ طَعَاماً وَلَوْ فَعَلْتُ فَعَلَ النَّاسُ ذَلِكَ بَعْدِي. رواه أحمد والطبرانی في الكبير ورجالهم ثقات. مجمع الزوائد (۱: ۱۰۲).

۱۱۸- عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَمُرُّ بِالْقَدْرِ فَاخَذَ الْبِرْقَ، فَيَصِيبُ مِنْهُ ثُمَّ يُصَلِّي، وَلَمْ يَتَوَضَّأْ وَلَمْ يَغْسِلْ مَاءً. رواه أحمد وأبو يعلى والبخاری ورجالهم الصحيح، مجمع الزوائد (۱: ۱۰۳).

۱۱۹- عَنْ أَبِي أُمَامَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَرْفُوعاً: "إِذَا كَانَ أَحَدُكُمْ عَلَى وُضُوءٍ فَأَكَلَ طَعَاماً

۱۱۷- حضرت مغیرہ بن شعبہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کوئی کھانا تناول فرمایا پھر نماز کی اقامت ہو گئی سو آپ کھڑے ہو گئے اور آپ اس سے پہلے وضو کر چکے تھے میں آپ کے پاس پانی لایا تاکہ آپ اس سے وضو کریں آپ نے مجھے ڈانٹا اور فرمایا کہ پیچھے ہٹو۔ مجھ کو اس سے واللہ رنج ہوا (اس احتمال سے کہ شاید مجھ سے ناخوش ہوں) پھر آپ نے نماز پڑھی، میں نے حضرت عمرؓ سے اس کا شکوہ کیا اور انہوں نے (حضور ﷺ سے) عرض کیا کہ یا نبی اللہ! مغیرہ پر آپ کا ڈانٹنا شاق ہوا اور ان کو یہ اندیشہ ہو گیا کہ شاید آپ کے جی میں ان کے متعلق کوئی بات ہو، آپ ﷺ نے فرمایا کہ میرے جی میں ان سے متعلق بجز خیر کے اور کچھ نہیں ہے لیکن (ذبح کی وجہ یہ تھی کہ) وہ میرے پاس وضو کے لئے پانی لائے حالانکہ میں نے صرف کھانا ہی کھایا تھا اور اگر میں ایسا کرتا (کہ کھانے کے بعد وضو کر لیا کرتا) تو اور لوگ (بھی) میرے بعد ایسا ہی کرنے لگتے (کہ کھانے کے بعد وضو کیا کرتے اور اسکو ضروری سمجھتے حالانکہ یہ ضروری نہیں ہے) اسکو امام احمد اور طبرانی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں۔

۱۱۸- حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہانڈی کے پاس ہو کر گزرتے تھے اور ہڈی لے لیتے تھے اور اس میں سے (جو گوشت وغیرہ اس میں ہوتا اسکو) کھا لیتے پھر نماز پڑھتے اور وضو نہ فرماتے اور پانی کو مس (بھی) نہ فرماتے (یعنی ہاتھ بھی نہ دھوتے اور نہ کلی کرتے اور یہ ترک آپ کا بیان جواز کیلئے تھا کیونکہ کھانا کھانے کے بعد ہاتھ دھونا اور کلی کرنا مسنون ہے)۔ اسکو امام احمد اور ابو یعلیٰ اور بخاری نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں۔ (مجمع الزوائد)۔

۱۱۹- حضرت ابو امامہ سے مرفوعہ روایت ہے کہ جب تم میں سے کوئی وضو کئے ہوئے ہو پھر کھانا کھائے تو وضو نہ کرے مگر

قَلَّا يَتَوَضَّأُ إِلَّا أَنْ يُكُونَ لَيْنَ الْإِبِلِ إِذَا شَرِبْتُمُوهُ ، فَتَمَضُّضُوا بِالْمَاءِ ” . رواہ الطبرانی فی الکبیر والاضیاء . (کنز العمال ۷۹:۵) . قلت : اما اسناد الطبرانی فقال فی مجمع الزوائد (۱۰۲:۱) : لم أر من ترجم أحدا منهم ، وإما إسناد الضیاء فصحيح علی قاعدة الإمام السیوطی المذكورة فی خطبة کنز العمال .

بَابُ تَرْكِ الْوُضُوءِ مِنْ مَسِّ الْمَرْأَةِ

۱۲۰- عن : عطاء عن عائشة رضي الله عنها أن النبي ﷺ كان يقبل بغض نسائه ثم يصلني ولا يتوضأ . رواه البزار وإسناده صحيح آثار السنن (۱۸۱) .
 ۱۲۱- عن : عائشة رضي الله عنها قالت : إن كان رسول الله ﷺ ليصلي وأنا مغترضة بين يديه اغتراض الجنابة ، حتى إذا أَرَادَ أَنْ يُؤْتِرَ مَسْنِي بِرَجُلِهِ . رواه النسائي وإسناده صحيح . واستدل به على أن اللمس في الآية الجماع لأنه مسها في الصلاة وإسناده صحيح (۴۸:۱) . وفي تخريج الزيلعي (۳۸:۱) : وهذا الإسناد

(جکد) وہ کھانا اونٹنی کا دودھ ہو جب تم اسکو پو تو پانی سے کلی کر لو اس کو طہرائی نے کبیر میں اور ضیاء مقدسی نے روایت کیا ہے (کنز العمال) میں کہتا ہوں کہ طہرائی کی سند کے بارے میں مجمع الزوائد میں تو یہ کہا ہے کہ مجھے ان کے راویوں کا حال نہیں ملا اور ضیاء مقدسی کی سند امام سیوطی کے قاعدے پر صحیح ہے جو کنز العمال کے خطبہ میں مذکور ہے۔

فائدہ: ہر کھانے کے بعد کلی کرنا مسنون ہے، پس ناقہ کے دودھ کے ساتھ اس حکم کا خاص کرنا اہتمام کیلئے ہے کیونکہ اس میں چکنائی زیادہ ہوتی ہے، نیز ان احادیث سے معلوم ہوا کہ آگ کی پکی ہوئی چیز کھانے سے وضو ضروری نہیں، پس وضو والی احادیث درج بالا احادیث کی روشنی میں منسوخ ہیں یا استحباب پر محمول ہیں، یا وضو لغوی (ہاتھ دھونا اور کلی کرنا) پر محمول ہیں۔

بَابُ عَوْرَتِ الْوُضُوءِ لِكُلِّ مَرْأَةٍ

۱۲۰- عطاء سے روایت ہے وہ حضرت عائشہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ اپنی بعض ازواج مطہرات کا بوسہ لیتے پھر نماز پڑھ لیتے اور وضو نہ کرتے تھے۔ اس کو بزار نے روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے۔ (آثار السنن)۔

۱۲۱- حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نماز پڑھتے تھے اس حال میں کہ میں آپ کے سامنے جنازے کی طرح چوڑاں میں (لیٹی) ہوتی تھی، یہاں تک کہ جب آپ وتر پڑھتے کا قصد کرتے تو مجھے اپنے پاؤں (مبارک) سے مس فرماتے۔ اسکو نسائی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے (تخفیف الحیر)۔

علی شرط الصحيح اہ۔

۱۲۲- حدثنا: أبو بكر بن أبي شيبة قال: ثنا وكيع ثنا الأعمش عن حبيب بن أبي ثابت عن عروة بن الزبير عن غائصة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قبل بغض نسمائه ثم خرج إلى الصلاة ولم يتوضأ. قلت: من هي إلا أنت؟ فضجكت. رواه ابن ماجه (۳۸:۱) وفي تخريج الزيلعي (۳۷:۱) "كلهم ثقات وسنده صحيح وقد مال أبو عمر ابن عبد البر إلى تصحيح هذا الحديث، فقال: صححه الكوفيون ونبتهوه، لرواية الثقات من أئمة الحديث له وحبيب لا ينكر لقاءه عروة لرواية عمن هو أكبر من عروة وأقدم موتاً، وقال في موضع آخر: لا شك أدرك عروة. انتهى ملخصاً.

۱۲۳- عن: غائصة رضي الله عنها قالت: فقدت رسول الله ﷺ ليلة بين الفراش فالتمسته فوقعت يدي على بطن قدميه وهو في المنسجد وهما منصوبتان، وهو يقول: اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك. الحديث رواه مسلم.

فائدہ: چونکہ حضور ﷺ نے حضرت عائشہؓ کو مس فرما کر وضو نہیں فرمایا پس معلوم ہوا کہ عورت کو ہاتھ لگانے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔

۱۲۲- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی بعض ازواج مطہرات کا بوسہ لیا پھر نماز کو تشریف لے گئے اور وضو نہیں فرمایا۔ حضرت عائشہؓ سے جو راوی ہیں وہ فرماتے ہیں کہ میں نے کہا وہ تو آپ ہی ہیں (جن کا یہ قصہ ہے) تو (حضرت عائشہؓ) ہنس پڑیں۔ اسکو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور تخريج زيلعي میں ہے کہ اسکے سب راوی ثقہ ہیں اور اسکی سند صحیح ہے۔

۱۲۳- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ میں نے ایک رات رسول اللہ ﷺ کو اپنے بستر پر نہ پایا تو میں نے "پ کو تلاش کیا پس میرا ہاتھ آپ کے گونے پر پڑا اس وقت آپ سجدہ میں تھے اور آپ نے دونوں ہیر سجدہ میں کمرے کئے ہوئے تھے اور آپ یہ فرما رہے تھے "اللهم اني أعوذ برضاك من سخطك" (اے اللہ! میں تیری ناراضگی سے تیری رضا کی پناہ مانگتا ہوں) الخ۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ عورت کا ہاتھ لگنے سے مرد کا وضو نہیں ٹوٹتا کیونکہ حضور ﷺ نے اپنی نماز کو قطع نہیں فرمایا۔ پس جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ عورت کا ہاتھ لگنے سے مرد کا وضو ٹوٹ جاتا ہے ان پر یہ حدیث حجت ہے اور یہ تاویل کرنا کہ شاید آپ کے پیروں پر کپڑا ہوگا محض تکلف اور خلاف ظاہر ہے جس کو "علی بطن قدمہ" کا لفظ جس کا ترجمہ ملتا ہے رد کر رہا ہے۔ دوسرے محکم صغیر میں طبرانی نے حضرت عائشہؓ سے اس حدیث کو بایں الفاظ روایت کیا ہے "کہ میں نے ایک رات حضور ﷺ کو نہ پایا تو مجھے یہ خیال ہوا کہ شاید

۱۲۴- عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رضی اللہ عنہ قَالَ: "لَيْسَ فِي الْقُبْلَةِ وَضُوءٌ" أَخْرَجَهُ الدَّارِ قُطْنِي وَقَالَ صَحِيحٌ (۵۲:۱)۔

۱۲۵- أَخْبَرَنَا: مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ عَنْ سَفْيَانَ قَالَ أَخْبَرَنِي أَبُو رُوْقٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّمِيمِيِّ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ يُقْبِلُ بَعْضُ أَزْوَاجِهِ ثُمَّ يُصَلِّي وَلَا يَتَوَضَّأُ. أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ (۲۹:۱) وَقَالَ: "لَيْسَ فِي هَذَا الْبَابِ حَدِيثٌ أَحْسَنُ مِنْ هَذَا الْحَدِيثِ وَإِنْ كَانَ مَرْسَلًا" اهـ أَيْ لِأَنَّ إِبْرَاهِيمَ التَّمِيمِيَّ لَمْ يَسْمَعْ مِنْ عَائِشَةَ كَمَا قَالَ أَبُو دَاوُدَ، وَمَرَّاسِيلُ الثَّمَاتِ حُجَّةٌ عِنْدَنَا وَقَدْ جَاءَ مَوْصُولًا، قَالَ الدَّارِ قُطْنِي: "وَقَدْ رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ مُعَاوِيَةُ بْنُ هِشَامٍ عَنِ الثَّوْرِيِّ عَنْ أَبِي رُوْقٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّمِيمِيِّ عَنْ أَبِيهِ عَنْ عَائِشَةَ فَوْضَلَ إِسْنَادَهُ وَمُعَاوِيَةُ هَذَا أَخْرَجَ لَهُ مُسْلِمٌ فِي صَحْبِهِ، فَرَّالٌ بِذَلِكَ انْقِطَاعَهُ وَأَبُو رُوْقٍ عَطِيَّةُ بْنُ الْحَارِثِ أَخْرَجَ لَهُ الْعَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ، وَقَالَ أَحْمَدُ: لَيْسَ بِهِ بَأْسٌ وَقَالَ ابْنُ مَعِينٍ: صَالِحٌ، وَقَالَ أَبُو حَاتِمٍ: صَدُوقٌ، وَقَالَ أَبُو عَمْرٍ (ابْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ): قَالَ الْكُوفِيُّونَ هُوَ ثَقَّةٌ، لَمْ يَذْكُرْ أَحَدٌ بِجَرَحِهِ، كَذَا فِي الْجَوْهَرِ النَّقِيُّ (۲۳:۱)۔

آپ اپنی باندی ماریہ (قبیلہ) کے پاس چلے گئے ہیں پس میں دیواروں کو ٹٹولتی ہوئی اچھی تو میں نے آپ کو نماز میں کھڑا ہوا پایا پس میں نے آپ کے بالوں میں اپنا ہاتھ دیا تاکہ یہ دیکھوں کہ آپ نے غسل کیا ہے یا نہیں؟ الحمد للہ۔ حافظ ابن حجر نے اسی روایت کو فرج بن فضالہ کی وجہ سے ضعیف کہا ہے مگر اسکو ابن معین نے ایک روایت میں ثقہ کہا ہے اور ایک روایت میں صالح کہا ہے اور ابن مدینی نے وسط کہا ہے پس تائید کے درجہ میں یہ روایت معتبر ہے اور اس میں وہ تاویل نہیں چل سکتی جو بیان کی جاتی ہے یہ حدیث اصل کتاب کے حاشیہ میں لکھی ہے اور اس پر مفصل گفتگو کی گئی ہے۔

۱۲۴- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ بوسہ لینے میں وضو نہیں ہے۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ مرد کا عورت کو چھونا بھی ناقض وضو نہیں۔

۱۲۵- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی بعض ازواج کا بوسہ لیتے تھے پھر نماز پڑھتے اور وضو نہ کرتے تھے اسکو نسائی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اس باب میں اس حدیث سے اچھی کوئی حدیث نہیں۔

فائدہ: اس سے بھی معلوم ہوا کہ عورت کو چھونے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔

فالحديث حجة بالاتفاق ، قاله المستدرك في حاشية النسائي (۳۹: ۱) .

۱۲۶- عن : سعيد بن بشير قال ثنى منصور بن زاذان عن الزهري عن أبي سلمة عن عائشة رضي الله عنها قالت : لَقَدْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْبَلُنِي إِذَا خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ ، وَلَا يَتَوَضَّأُ . أخرجه الدار قطني (۴۹: ۱) وقال : تفرد به سعيد بن بشير عن منصور عن الزهري وليس بقوى في الحديث ، قلت : وثقه شعبة ودحيم ، كذا قال ابن الجوزي ، وأخرج له الحاكم في المستدرک ، وقال ابن عدي : لا أرى بما يروى بأسا ، والغالب عليه الصدق اه . وأقل أحوال مثل هذا أن يستشهد به . كذا في الجوهر النقي .

۱۲۷- عن : أبي بكر النيسابوري عن حاجب بن سليمان عن وكيع عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت : " قَبِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَعْضَ نِسَائِهِ ثُمَّ ضَلَّى وَلَمْ يَتَوَضَّأْ " . أخرجه الدار قطني وقال : تفرد به حاجب عن وكيع وروهم فيه ، والصواب عن وكيع بهذا الإسناد " أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقْبَلُ وَهُوَ ضَائِمٌ " . وحاجب لم يكن له كتاب ، وإنما كان يحدث من حفظه اه . قال الزيلعي : " والنيسابوري إمام مشهور ، وحاجب لا يعرف فيه مطعن ، وقد حدث عنه النسائي ووثقه ، وقال في موضع آخر : لا بأس به ، وباقي الإسناد لا يسأل عنه " . وأما قوله " تفرد به حاجب الخ " فللقائل أن يقول : " هو تفرد ثقة وتحدثه من حفظه إن كان أوجب كثرة خطائه بحيث يجب ترك حديثه فلا يكون ثقة ولكن النسائي وثقه وإن لم يوجب خروجه عن الثقة ، فلعله لم يهتم ، وكان نسبته إلى الوهم بسبب مخالفة الأكثرين له اه . كذا في التعليق المفني . فثبت فالحديث حسن ، لا سيما وله شواهد كثيرة عن عائشة بهذا المعنى .

۱۲۶- حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ بعض دفعہ نماز کو جاتے ہوئے میرا بوسہ لیتے تھے اور وضو نہ کرتے تھے۔

سید قطنی نے روایت کیا ہے۔

۱۲۷- هشام بن عروہ اپنے باپ سے اور وہ حضرت عائشہ سے روایت کرتے ہیں انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی

بعض ازواج کا بوسہ لیا پھر نماز پڑھی اور وضو نہیں کیا۔ اسکو بھی دارقطنی نے روایت کیا ہے۔ اور یہ حدیث حسن ہے۔

۱۲۸- عن: علی بن عبد العزیز الوراق عن عاصم بن علی عن ابی اویس حدثنی هشام بن عروہ عن أبیه عن عائشة رضی اللہ عنہا أنَّه بَلَغَهَا قَوْلُ ابْنِ عُمَرَ: فِي الْقُبْلَةِ الْوُضُوءُ، فَقَالَتْ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْبَلُ وَهُوَ صَائِمٌ، ثُمَّ لَا يَتَوَضَّأُ. أَخْرَجَهُ الدارقطني وقال: "لا أعلم حدث به عن عاصم بن علي هكذا غير علي بن عبد العزيز". قال الزيلعي: وعلى هذا مصنف مشهور، ومخرج عنه في المستدرک وعاصم أخرجه له البخاری وأبو اویس استشهد به مسلم. (التعليق المغني) قلت: فالحدیث صحیح.

۱۲۹- حدثنا: أبو بكر بن أبي شيبة ثنا محمد بن الفضيل عن حجاج عن عمرو ابن شعيب عن زينب السهمية عن عائشة رضی اللہ عنہا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَتَوَضَّأُ ثُمَّ يَقْبَلُ وَيُصَلِّي وَلَا يَتَوَضَّأُ، وَرُبَّمَا فَعَلَهُ بِنِي. أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ فِي سَنَنِهِ قَالَ الزيلعي (۳۸:۱) "وهذا سند جيد" اهـ.

۱۳۰- حدثنا: سعيد بن يحيى الأموى قال ثنى أبى قال ثنى يزيد بن سنان عن عبد الرحمن الأوزاعي عن يحيى بن أبى كثير عن أبى سلمة عن أم سلمة رضی اللہ عنہا: "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقْبَلُهَا وَهُوَ صَائِمٌ، ثُمَّ لَا يَفْطِرُ وَلَا يُحْدِثُ وَضُوءًا". أَخْرَجَهُ الإمام أبو جعفر الطبري في تفسيره وقال: ففي صحة الخبر فيما ذكرنا نحن رسول الله ﷺ الدلالة الواضحة على أن اللمس في هذا الموضع (أى في قوله تعالى:

۱۲۸- حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ انکو عبد اللہ بن عمر کا یہ قول پہنچا کہ بوسہ میں وضو ہے تو انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ روزہ کی حالت میں بوسہ لیتے تھے اور وضو نہ کرتے تھے۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور یہ حدیث صحیح ہے۔

۱۲۹- زینب سہمیہ حضرت عائشہ سے روایت کرتی ہیں انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ وضو کرتے پھر بوسہ لیتے اور نماز پڑھتے اور وضو نہ کرتے تھے اور بعض دفعہ خود مجھ سے ایسا کیا۔ اسکو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔ حافظ زبلی نے کہا ہے کہ یہ سند جید ہے۔

۱۳۰- حضرت ام سلمہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ روزہ کی حالت میں انکا بوسہ لیتے تھے پھر نہ روزہ توڑتے اور نہ وضو دہراتے۔ اسکو امام ابن جریر طبری نے اپنی تفسیر میں بیان کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

﴿أَوْ لَا مَسْتَمِ الْنِسَاء﴾ لمس الجماع لا جميع معانى اللبس . قلت : وفيه إشعار بصحة الحديث عنده . ورجاله كلهم ثقات إلا أن يزيد بن سنان - هو الرهاوى - متكلم فيه . روى عنه شعبة (وهو لا يروى إلا عن ثقة) ومروان بن معاوية وغيرهم وقال ابن أبي خيثمة عن يحيى بن أيوب المقبري كان مروان بن معاوية يشبهه . وقال البخاري : مقارب الحديث إلا أن ابنه محمدا يروى عنه مناكير اه . كذا في التهذيب (۱: ۳۳۶) قلت : وليس ذلك من رواية ابنه عنه . وضعفه آخرون ، فهو حسن الحديث .

باب أن مس الذكر غير ناقض

۱۳۱- عَنْ : طَلْقِ بْنِ عَلِيٍّ رضي الله عنه قَالَ : قَالَ رَجُلٌ : مَسَسْتُ ذَكَرِي ، أَوْ قَالَ : الرَّجُلُ يَمَسُّ ذَكَرَهُ فِي الصَّلَاةِ ، أَعَلَيْهِ وَضُوءٌ ؟ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ " لَا إِنَّمَا هُوَ بَضْعَةٌ مِنْكَ " .

فائدہ: (۱) میں کہتا ہوں کہ اس روایت کو امام ابن جریر طبری نے بھی اپنی تفسیر میں لیا ہے اور کہا ہے کہ حق تعالیٰ کے قول "أَوْ لَا مَسْتَمِ الْنِسَاء" کی تفسیر میں قریب صواب یہ ہے کہ اس سے جماع مراد ہے کیونکہ رسول اللہ ﷺ سے یہ حدیث صحیح طور پر ثابت ہے کہ آپ ﷺ نے اپنی بعض ازواج کا بوسہ لیا، پھر نماز پڑھی اور وضو نہیں کیا اہ اس سے امام طبری کے نزدیک بھی اس حدیث کی جودت ثابت ہوتی ہے، نیز ابن عباس سے بھی یہی تفسیر مروی ہے اس سے مراد جماع ہے اور ہم نے حضرت عائشہ کی حدیث کے متعدد طرق اس لئے بیان کئے ہیں کہ خصم نے ابراہیم تمیمی کی روایت میں جو حضرت عائشہ سے ہے یہ طعن کیا ہے کہ یہ روایت مرسل ہے تو ہم نے متعدد طرق سے اسکا موصول ہونا دکھا دیا اور مرسل صحیح جب موصول سے مؤید ہو جائے گو موصول ضعیف ہی ہو تو بالاتفاق حجت ہوتا ہے اور یہ طرق موصول تو ضعیف بھی نہیں بلکہ بعض حسن اور بعض صحیح ہیں، پس انکی جمیت میں کیا کلام ہے؟

فائدہ: (۲) اس حدیث سے بھی ثابت ہوا کہ عورت کو چھونا اور اسکا بوسہ لینا وضو کیلئے ناقض نہیں ہے، باقی وہ روایات جن میں عورت کو چھونے کے بعد وضو کرنے کا ذکر ہے وہ یا تو موقوف ہیں جو کہ مرفوع صحیح احادیث کے مقابلے میں مرجوح ہیں، اور بعض مرفوع روایات میں احتمالات کثیرہ ہیں جس کی وجہ سے وہ قابل استدلال نہیں، یا وہ وضو تبرک پر محمول ہیں۔

باب مس ذکر سے وضو نہیں ٹوٹتا

۱۳۱- حضرت طلق بن علی سے روایت ہے کہ ایک شخص نے (حضور ﷺ کی خدمت میں) عرض کیا کہ میں نے اپنے ذکر کو ہاتھ لگا لیا یا (یہ) کہا کہ کوئی شخص اپنے ذکر کو نماز میں ہاتھ لگالے کیا اس پر وضو (واجب) ہے تو نبی ﷺ نے فرمایا نہیں، وہ تو تیرے ہی

أَخْرَجَهُ الْخُمْسَةَ وَصَحَّحَهُ ابْنُ حَبَانَ وَقَالَ ابْنُ الْمَدِينِيِّ : هُوَ أَحْسَنُ مِنْ حَدِيثِ بَسْرَةَ .
 بَلَوُغُ الْمَرَامِ (۱: ۱۳) وَفِي التَّلْخِصِ الْحَبِيرِ (۱: ۴۶) : وَصَحَّحَهُ عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ الْفَلَّاسُ
 وَقَالَ هُوَ عِنْدَنَا اثْبَتٌ مِنْ حَدِيثِ بَسْرَةَ " وَصَحَّحَهُ ابْنُ حَزْمٍ " .

۱۳۲- عَنْ : أَرْقَمُ بْنُ شَرْحَبِيلٍ قَالَ : حَكَمْتُ جَسَدِي وَأَنَا فِي الصَّلَاةِ فَأَفْضَيْتُ
 إِلَى ذَكَرِي ، فَقُلْتُ لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ فَقَالَ لِي : اقْطَعْهُ ، وَهُوَ يَضْحَكُ أَيْنَ تَعَزَّلُهُ مِنْكَ ؟
 إِنَّمَا هُوَ بَضْعَةٌ مِنْكَ . رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ ، وَرَجَّاهُ مُوْتَقُونَ (مَجْمَعُ الزَّوَائِدِ) .

۱۳۳- عَنْ : سَلَامِ الطَّوِيلِ عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ رَافِعٍ عَنْ حَكِيمِ بْنِ سَلَمَةَ عَنْ زُجَلٍ
 مِنْ بَنِي حَنْظَلَةَ يُقَالُ لَهُ جَرِي أَنَّ رَجُلًا أَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ! إِنِّي رُبَّمَا أَكُونُ فِي
 الصَّلَاةِ فَتَقَعُ يَدِي عَلَى فَرْجِي ، فَقَالَ : " إِمْنِي فِي صَلَاتِكَ " . أَخْرَجَهُ ابْنُ سَنَدَةَ (فِي مَعْرِفَةِ
 الصَّحَابَةِ) وَأَبُو نَعِيمٍ ، كَذَا فِي التَّجْرِيدِ لِلذَّهَبِيِّ وَقَالَ ابْنُ سَنَدَةَ : غَرِيبٌ ، وَقَالَ الْحَافِظُ فِي
 الْإِصَابَةِ " قُلْتُ : وَسَلَامُ ضَعِيفٌ وَإِسْمَاعِيلُ كَذَلِكَ " قُلْتُ : قَالَ ابْنُ الْجَارُودِ حَدَّثَنَا
 إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ ثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ عِيسَى ثَنَا سَلَامُ الطَّوِيلِ - وَكَانَ ثِقَةً - أَهْ كَذَا فِي
 التَّهْذِيبِ (۴: ۲۸۲) وَإِسْمَاعِيلُ بْنُ رَافِعٍ ، قَالَ فِيهِ ابْنُ الْمُبَارَكِ : لَمْ يَكُنْ بِهِ بَأْسٌ ، وَلَكِنَّهُ
 يَحْمَلُ عَنْ هَذَا وَعَنْ هَذَا ، وَيَقُولُ : " بَلَّغْنِي " وَنَحْوُ هَذَا . وَقَالَ التِّرْمِذِيُّ : ضَعْفُهُ بَعْضُ

گوشت کا ایک ٹکڑا ہے۔ اسکو پانچوں نے روایت کیا ہے اور ابن حبان نے اسکی صحیح کی ہے (بلوغ المرام)۔

۱۳۲- ارقم بن شرحبیل سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے اپنا بدن کھجلیا نماز پڑھنے کی حالت میں اور میرا ہاتھ ذکر تک
 پہنچ گیا سو میں نے حضرت عبداللہ بن مسعود سے (یہ قصہ) عرض کیا آپ نے (مزاح کے طور) فرمایا اس کو قطع کر دو (جبکہ تم اس پر ہاتھ لگ
 جانے سے نفخ و ضو کا شہ کرتے ہو) اور وہ (یہ فرماتے ہوئے) ہنستے تھے تم اپنے سے اسکو کہاں علحدہ کر سکتے ہو وہ تو تمہارے ہی گوشت
 کا ایک ٹکڑا ہے (خلاصہ یہ ہے کہ مس ذکر سے وضو واجب نہیں ہوتا) اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکے راوی توثیق کئے
 گئے ہیں۔ (مجمع الزوائد)۔

۱۳۳- سلام طویل اسماعیل بن رافع سے وہ حکیم بن سلمہ سے وہ ایک شخص سے جن کا نام جری ہے (اور یہ صحابی ہیں)
 روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص رسول اللہ ﷺ کے پاس آیا اور کہا یا رسول اللہ میں بعض دفعہ نماز میں ہوتا ہوں تو میرا ہاتھ شرم گاہ پر پڑ جاتا
 ہے تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ نماز پڑھتے رہو۔ اسکو ابن مندہ نے معرفت صحابہ میں روایت کیا ہے۔

أهل العلم، وسمعت محمداً يقول: هو ثقة مقارب الحديث اه من التهذيب (۱: ۲۹۵)
فالحديث حسن غریب يصلح شاهداً لحديث طلق بن علی فی هذا الباب.

۱۳۴- عن: الحسن بن محمد بن أن خُصَّصَ بِنِ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ ﷺ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ
وَإِبْنِ مَسْعُودٍ وَخُذِيفَةَ وَعِمْرَانَ بْنَ حُصَيْنٍ وَرَجُلًا آخَرَ، قَالَ بَعْضُهُمْ مَا أَتَانِي مَسْئَلَةٌ
ذَكَرَنِي أَوْ أَزْنَيْتَنِي، وَقَالَ الْآخَرُ: فَخُذْنِي، وَقَالَ الْآخَرُ: رُكِّنْتَنِي. رواه الطبرانی فی الکبیر
ورجاله رجال الصحیح إلا أن الحسن مدلس، ولم یصرح بالسماع. مجمع الزوائد
(۹۹: ۱) قلت: لا ضیر ا فان مراسیل الحسن صحاح قاله أبو زرعة وابن المدینی كما فی
تدریب الراوی.

۱۳۵- حدثنا: وكيع عن اسماعيل عن قيس قال: سأل رجل سعداً - يعني

۱۳۳- حضرت حسن بصری سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے صحابہ میں سے پانچ حضرات علی بن ابی طالب، ابن مسعود
مخزومہ، عمران بن حصین اور ایک اور صحابی ہیں انہیں سے بعض نے تو کہا کہ میں اسکی پروا نہیں کرتا کہ اپنے ذکر کو چھو لوں یا ناک کی پٹکی کو
اور ایک نے کہا یا ران کو اور ایک نے کہا یا گھٹنے کو۔ اسکو طبرانی نے مجسم کبیر میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ یہ حضرات صحابہ ذکر کے چھوٹکی پروا نہ کرتے تھے بلکہ اسکو ناک کے چھونے کی مثل سمجھتے تھے
اور خصم نے بسرہ کی حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد ہے کہ ذکر کے چھونے سے وضو ہے۔ مگر اس
حدیث میں طبرانی کے مجسم کبیر و اوسط میں یہ زیادتی بھی ہے کہ جو کوئی اپنے فوطوں یا چنڈوں کو چھو لے وہ بھی وضو کرے اور اسکے راوی اللہ
بن رجال صحیح سے (مجمع الزوائد) اور اس زیادتی پر خصم بھی عمل نہیں کرتا پس حدیث بسرہ سے احتجاج ساقط ہے اور اس میں تاویل
ضروری ہے کہ یا تو وہ منسوخ ہے یا استہاب پر محمول ہے۔ نیز اگر بسرہ کی روایت کو اختیار کیا جائے تو اس سے طلق کی صحیح روایت کا بالکل
تلاک لازم آتا ہے جبکہ حضرت طلق کی حدیث پر عمل کرنے کی صورت میں بسرہ کی روایت کا ترک لازم نہیں آتا کیونکہ اس صورت میں
اسے استہاب پر محمول کیا جائے گا۔ الحمد للہ! احناف نے دونوں حدیثوں کے الگ الگ محل بیان کر دیے ہیں جو یقیناً احناف ہی کا وصف
ہے جس سے کسی حدیث کا ابطال لازم نہیں آیا، جبکہ مخالفین کے قول پر عمل کرنے سے طلق کی حدیث کا اہمال لازم آتا ہے نیز طلق کی
حدیث واضح ہے جبکہ بسرہ کی حدیث غیر واضح ہے اس میں اسکی صراحت نہیں کہ وضو کا حکم ثبوت کی صورت میں ہے یا بلا ثبوت بھی،
مگر بلا حائل مراد ہے یا اگر حائل ہو تو پھر بھی یہی حکم ہے۔

۱۳۵- قیس سے روایت ہے کہ ایک شخص نے سعد بن ابی وقاص سے ذکر کے چھونے کے متعلق مسئلہ پوچھا تو انہوں نے

ابن ابی وقاص - عن مسی الذکر، فقال: ان علمت بضعة منك نجسة فاقطعها. وهذا مستند صحيح أخرجه ابن ابی شیبہ، کذا فی الجوهر النقی (۱: ۳۵).

۱۳۶- أخبرنا: ابو العوام البصری قال: سأل رجل عطاء بن ابی رباح قال یا أبا محمد! رجل مس فرجه بعد ما توضأ، قال رجل من القوم إن ابن عباس كان يقول: إن كنت تستنجس فاقطع، قال عطاء بن ابی رباح: هذا والله قول ابن عباس. أخرجه محمد فی موطأ، قلت: سند صحيح، وأبو العوام هو عبد العزيز بن الربيع (بالتشديد) الباهلي البصری، ثقة من السابعة، روى عن عطاء وأبي الزبير قال ابن معين ثقة، وذكره ابن حبان فی الثقات، کذا فی التعليق الممجد نقلا عن التقريب والتهديب.

۱۳۷- أخبرنا: أبو حنيفة رحمه الله عن حماد عن إبراهيم النخعي عن علي بن ابی طالب رضی اللہ عنہ فی مسی الذکر، قال: ما أبالي مسست أو طرقت أنفي. أخرجه محمد فی الموطأ، وهو مرسل صحيح، ثم وصله عن مسعر بن کدام "ثنا قابوس عن أبي طبيان عن علي الخ" ورجاله ثقات.

۱۳۸- أخبرنا: سلام بن سليم عن منصور بن المعتمر عن السدوسي عن البراء بن قيس: قال سألت حذيفة بن اليمان عن الرجل مس ذكره، فقال: إنما هو كمنبه رأسه.

فرمایا کہ اگر تم اپنے جسم کے کسی ٹکڑے کو ناپاک سمجھتے ہو تو اسے کاٹ بھیجو۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور یہ سند صحیح ہے (جوہر نقی) اس سے بھی معلوم ہوا کہ ذکر کے چھونے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔

۱۳۶- ہم کو ابو العوام بصری نے خبر دی کہ ایک شخص نے عطاء بن ابی رباح سے پوچھا کہ کسی نے وضو کے بعد اپنی شرم گاہ کو چھولیا ہو (تو کیا کرے) مجلس میں سے ایک شخص نے کہا کہ ابن عباس تو یوں فرمایا کرتے تھے کہ اگر تم اسکو ناپاک سمجھتے ہو تو کاٹ ڈالو اس پر عطاء بن رباح نے کہا اللہ ابن عباس کا یہی قول ہے۔ اسکو امام محمد نے اپنی مؤطا میں روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے۔

۱۳۷- امام ابو حنیفہ حماد سے وہ ابراہیم نخعی سے وہ حضرت علی سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے ذکر کے چھونے سے متعلق فرمایا کہ میں کچھ پروا نہیں کرتا کہ اسکو چھو لوں یا ناک کے کنارے کو۔ اسکو بھی امام محمد نے مؤطا میں روایت کیا ہے اور یہ مرسل صحیح ہے اور اسکے سب راوی ثقہ ہیں۔

۱۳۸- براء بن قیس سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حذیفہ بن الیمان سے اس شخص کی بابت سوال کیا جس نے

أخرجه محمد فی الموطأ ، وسنده صحيح ، والسدوسي هو إیاد بن لقیط كما صرح به الطحاوی فی روايته عن حذیفه هذا الحديث ، وهو ثقة وثقه ابن معین والنسائی وغيرهما ، کذا فی التعليق الممجد .

۱۳۹- أخبرنا : مسعر بن کدام عن عُمیر بن سَعْدِ الثُّخَيْمِ ، قَالَ كُنْتُ فِي مَجْلِسٍ فِيهِ عَمَارَةُ بْنُ يَاسِرٍ ، فَذَكَرَ مَسْرُوعُ الذَّكْرَ ، فَقَالَ : " إِنَّمَا هُوَ بَضْعَةٌ بَيْنَكَ ، وَإِنْ لَكَ مِنْهُ مَوْضِعٌ غَيْرُهُ " . أخرجه محمد فی الموطأ وسنده صحيح ، وزاد الطحاوی : " مثل أنفك وأنفك " .

۱۴۰- أخبرنا : إسماعیل بن عیاش قال حدثنی حریر بن عثمان عن حبیب بن عبید عن أبي الذرذاء رضی اللہ عنہ أَنَّهُ سَمِعَ عَنْ مَسْرُوعِ الذَّكْرَ فَقَالَ : " إِنَّمَا هُوَ بَضْعَةٌ بَيْنَكَ " . أخرجه محمد فی الموطأ ، وحریر شامی ثقة ، کذا فی التعليق الممجد وحديث ابن عیاش عن الشاميين صحيح ، وحبیب بن عبید الرحبی ، وثقه النسائی و ابن حبان وأدرک سبعین من الصحابة . کذا فی التعليق الممجد .

بَابُ الْوُضُوءِ مِنْ خُرُوجِ الرِّيحِ وَعَدَمِهِ عِنْدَ الشُّكِّ

۱۴۱- عَنْ عَلِيٍّ رضی اللہ عنہ قَالَ : " جَاءَ أَغْرَابِيٌّ إِلَى النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ! إِنَّا

اپنے عضو خاص کو چھولیا ہو تو فرمایا وہ تو ایسا ہے جیسے اپنے سر کو چھولیا ۔ اسکو بھی امام محمد نے مؤطا میں بیان کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے ۔
۱۳۹- ہم کو مسعر بن کدام نے خبر دی وہ عمیر بن سعد نخعی سے روایت کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ میں ایک مجلس میں تھا جس میں عمار بن یاسر موجود تھے پس مس ذکر کا تذکرہ ہوا تو انہوں نے فرمایا کہ وہ تو تمہارا ہی ایک ٹکڑا ہے اور تمہارے ہاتھ کے لئے (چھونے کو) اور بھی جگہ ہے ۔ اسکو بھی امام محمد نے مؤطا میں روایت کیا اور اسکی سند صحیح ہے اور طحاوی نے اپنی روایت میں اتنا زیادہ کیا ہے کہ وہ تو ایسا ہے جیسے میری ناک اور تیری ناک ۔

۱۴۰- حضرت ابو الذرذاء سے روایت ہے کہ انہی نے مس ذکر کی بابت سوال کیا گیا تو فرمایا وہ تو تمہارے ہی بدن کا ایک ٹکڑا ہے ۔ اسکو امام محمد نے مؤطا میں روایت کیا ہے اور اسکے سب راوی ثقہ ہیں ۔

فائدہ : ان تمام صحابہ کے اقوال سے معلوم ہوا کہ مس ذکر ناقض وضو نہیں اور یہی قول ابو حنیفہ اور ائمہ اصحاب کا ہے ۔ امام طحاوی فرماتے ہیں کہ ابن عمر کے علاوہ کسی سے ثابت نہیں کہ وہ مس ذکر کی بنا پر وجوب وضو کا قائل ہو ۔

تَكُونُ بِالْبَادِيَةِ ، فَيَخْرُجُ مِنْ أَحَدِنَا الرُّوَيْحَةُ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي مِنْ الْحَقِّ ، إِذَا فَنَسَا أَحَدُكُمْ فَلْيَتَوَضَّأْ ، وَلَا تَأْتُوا النِّسَاءَ فِي أَعْجَازِهِنَّ ، وَقَالَ مَرَّةً : فِي أَذْبَارِهِنَّ . رواه (الإمام الزاهد) أحمد والعدني ورجاله ثقات . كنز العمال (۱۶۷:۵) .

۱۴۲- عن ابن عباس رضی اللہ عنہما أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ يَأْتِي أَحَدُكُمْ الشَّيْطَانُ فِي الصَّلَاةِ فَيَنْفُخُ فِي مَقْعَدَيْهِ ، فَيَحْثِلُ أَنَّهُ أَخَذَتْ وَلَمْ يُحْدِثْ ، فَإِذَا وَجَدَ ذَلِكَ فَلَا يَنْصَرِفُ حَتَّى يَسْمَعَ صَوْتًا أَوْ يَجِدَ رِيحًا . أَخْرَجَهُ الْبِزَارُ وَأَصْلُهُ فِي الصَّحِيحَيْنِ مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ وَلِمُسْلِمٍ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ نَحْوَهُ .

۱۴۳- وَلِلْحَاكِمِ (فِي مُسْتَدْرَكِهِ) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَرْفُوعًا : إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ الشَّيْطَانُ فَقَالَ إِنَّكَ قَدْ أَخَذْتُمْ ، فَلْيَقُلْ إِنَّكَ كَذَبْتُمْ . وَأَخْرَجَهُ ابْنُ حِبَّانَ (فِي صَحِيحِهِ) .

باب وضو کا واجب ہونا، ریح خارج ہونے سے اور وضو کا واجب نہ ہونا حدث میں شک ہونے کی صورت میں

۱۴۱- حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ ایک اعرابی نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا "یا رسول اللہ ﷺ! ہم لوگ جنگل میں رہتے ہیں (بوجہ اہل علم کی صحبت نہ ہونے کے مسائل سے واقف نہیں) پس (ہم در یافت کرتے ہیں کہ) ہم میں سے کسی کی خفیف ریح خارج ہو جاتی ہے (اس کا کیا حکم ہے)" رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ حق بات (کہنے) سے نہیں شرماتا، جب تم میں سے کسی کی ریح خارج ہو تو وہ وضو کر لے اور عورتوں سے ان کے پاخانہ کے مقام میں صحبت نہ کرو۔ اسکو امام احمد اور عدنی نے روایت کیا ہے اور انکے راوی سب ثقہ ہیں (کنز العمال)۔

۱۴۲- حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نماز میں کسی کے پاس شیطان آتا ہے اور انکی مقعد میں پھونک مارتا ہے تو اسکو خیال ہوتا ہے کہ حدث ہو گیا ہے حالانکہ اسکو حدث نہیں ہوا سو جب ایسا ہو تو (نماز سے) نہ ہٹے یہاں تک کہ (ریح کی) آواز سن لے یا بدبو معلوم ہو (یہ حکم اس صورت میں ہے جبکہ ریح مشکوک ہو اور جب متیقن ہو تو بدبو یا آواز کا معلوم ہونا نقض وضو کیلئے شرط نہیں ہے پس جب ریح یقیناً پایا جائے گا وضو ٹوٹ جائے گا بدبو یا آواز معلوم ہو یا نہ ہو)۔ اسکو بزار نے روایت کیا ہے اور اصل حدیث صحیحین میں ہے جو حضرت عبد اللہ بن زید (صحابی) سے مروی ہے اور مسلم نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے اس حدیث کے مثل روایت کیا ہے۔

۱۴۳- اور حاکم کی روایت میں حضرت ابوسعیدؓ سے مرفوعاً مروی ہے کہ جب تم میں سے کسی کے پاس شیطان آدے اور کہے کہ تجھے حدث ہو گیا ہے تو کہہ دینا چاہئے کہ تو جھوٹ کہتا ہے۔ اور اسکو ابن حبان نے روایت کیا ہے اس لفظ سے کہ اپنے دل میں

بلفظ ”فَلْيَقُلْ فِي نَفْسِهِ“ . (بلوغ المرام للحافظ العلامة ص ۱۴).

أَبْوَابُ الْغُسْلِ

بَابُ صِفَةِ غُسْلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

۱۴۴- عَنْ : عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا اغْتَسَلَ مِنَ الْجَنَابَةِ بَدَأَ فَغَسَلَ يَدَيْهِ ، ثُمَّ يَتَوَضَّأُ كَمَا يَتَوَضَّأُ لِلصَّلَاةِ ، ثُمَّ يُدْخِلُ أَصَابِعَهُ فِي الْمَاءِ ، فَيُخَلِّلُ بِهَا أَصْوَلاً الشَّعْرِ ، ثُمَّ يَصُبُّ عَلَى رَأْسِهِ ثَلَاثَ غُرُوفٍ بِيَدِهِ ، ثُمَّ يُفَيْضُ الْمَاءَ عَلَى جِلْدِهِ كُلِّهِ . رواه البخاري وفي رواية له عنها أيضا (۴۰:۱) ” فَأَخَذَ بَكْفِهِ قَبْدًا بِشِقِّ رَأْسِهِ الْأَيْمَنِ ثُمَّ الْاَيْسَرَ فَقَالَ بِهِمَا عَلَى وَسْطِ رَأْسِهِ “ اه وفي فتح الباري في شرح الرواية الاولى : ” قوله : بَدَأَ فَغَسَلَ يَدَيْهِ ، ورواية الشافعي : قَبْلَ أَنْ يُدْخِلَهُمَا فِي الْإِنَاءِ ، ورواه الترمذي وزاد أيضا : ” ثُمَّ يَغْسِلُ قَرْنَهُ “ .

۱۴۵- عَنْ : جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَأْخُذُ ثَلَاثَةَ أَكْفَافٍ فَيُفَيْضُهَا عَلَى رَأْسِهِ

کہے (یعنی خیال کر لے کہ شیطان پریشان کرنے کیلئے حدت کا شبہ ڈال رہا ہے اور وہ جھوٹا ہے اور زبان سے نہ کہے، بلوغ المرام)۔

فائدہ: ان احادیث سے ایک اصول بھی معلوم ہوتا ہے اور وہ یہ ہے کہ یقین شک سے زائل نہیں ہوتا۔

غسل کے ابواب

باب رسول اللہ ﷺ کے غسل کی کیفیت کے بیان میں

۱۳۳- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا زوجہ نبی ﷺ سے (روایت ہے) کہ نبی ﷺ جب جنابت سے غسل فرماتے تو شروع میں دونوں ہاتھ دھوتے پھر وضو فرماتے جس طرح نماز کیلئے وضو کیا کرتے تھے پھر اپنی انگلیاں پانی میں ڈالتے اور ان سے بالوں کی جڑوں کا خلا ۱۱ داتے پھر اپنے ہاتھ سے اپنے سر پر تین لپ پانی ڈالتے پھر اپنی تمام جلد پر پانی بہاتے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے اور بخاری (بی) کی ایک روایت میں (اس طرح) ہے کہ سر کے دائیں جانب سے شروع فرمایا پھر بائیں جانب سے پھر دونوں ہاتھوں میں پانی لے کر (یعنی لپ بنا کر) سر پر (ڈالا) اور امام شافعیؒ کی روایت میں (یہ بھی) ہے (کہ شروع میں دونوں ہاتھ دھوتے) ان دونوں کے برتن میں ڈالنے سے پہلے اور ترمذی کی روایت میں ہے پھر (یعنی ہاتھ دھونے کے بعد) شرم گاہ کو دھوتے۔ (فتح الباری)۔

۱۳۵- حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ تین لپ پانی لیتے اور ان کو اپنے سر پر ڈالتے (دائیں اور بائیں جانب اور

ثُمَّ يَفِيضُ عَلَى سَائِرِ جَسَدِهِ فَقَالَ (هذه مقولة جابر) لِي الْحَسَنُ (ابن محمد ابن الحنفية)
إِنِّي رَجُلٌ كَثِيرُ الشَّعْرِ، فَقُلْتُ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ أَكْثَرَ مِنْكَ شَعْرًا. رواه البخاری.

۱۴۶- غب: ابن عباس رضی اللہ عنہما قال: حَدَّثَنَا مَيْمُونَةُ قَالَتْ: صَبَّيْتُ لِلنَّبِيِّ ﷺ

غُسْلًا، فَأَفْرَغَ بِيَمِينِهِ عَلَى يَسَارِهِ فَغَسَلَهُمَا، ثُمَّ غَسَلَ قَرْجَهُ ثُمَّ قَالَ بِيَدِهِ عَلَى الْأَرْضِ
فَمَسَحَهَا بِالتُّرَابِ ثُمَّ غَسَلَهَا، ثُمَّ مَضَمَضَ وَاسْتَشَقَّ ثُمَّ غَسَلَ وَجْهَهُ وَأَقَاضَ عَلَى رَأْسِهِ
، ثُمَّ تَخَعَّى فَغَسَلَ قَدَمَيْهِ ثُمَّ أَتَى بِمَنْدِيلٍ فَلَمْ يَنْفُضْ بِهَا. رواه البخاری (۱: ۴۰).

بَابُ لَيْسَ عَلَى الْمَرْأَةِ تَقْضُ ضَفَائِرَهَا فِي الْغُسْلِ إِذَا بَلَغَ الْمَاءُ أَصُولَ الشَّعْرِ

۱۴۷- غن: أم سلمة رضي الله عنها قالت: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي إِنْرَاءُ

أَشَدُّ مِنْ رَأْسِي أَفَأَقْضِي لُغُسْلِ الْجَنَائَةِ؟ قَالَ: " لَا! إِنَّمَا يَكْفِيكَ أَنْ تَغْتَسِلَ عَلَى رَأْسِكَ

درمیان سر پر) پھر اپنے تمام بدن پر بہاتے۔ حضرت جابر کہتے ہیں کہ مجھ سے حسن بن محمد بن حنفیہ نے کہا کہ میں ایسا شخص ہوں جس
کے بال (سر کے) بہت ہیں (یعنی تین چلو پانی میرے سر کیلئے کافی نہیں ہوتا) میں نے جواب دیا کہ نبی ﷺ تم سے بھی زیادہ بال رکھتے
تھے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۴۶- حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ ہم سے حضرت ميمونة نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے واسطے غسل کا

پانی (کسی بڑے برتن سے) اُغلی کر رکھا آپ نے اپنے دائیں ہاتھ سے بائیں پر (پانی) ڈال کر دونوں کو دھویا پھر اپنی شرم گاہ کو دھویا پھر
اپنا ہاتھ زمین پر رکھ کر اس کو مٹی سے ملا پھر اسے دھویا پھر گلی کی اور تاک میں پانی ڈالا پھر منہ دھویا (پھر باقی وضو کیا جیسا کہ پہلی حدیث
میں مصرح ہے) اور سر پر پانی ڈالا پھر (وہاں سے) جدا ہو کر دونوں پاؤں دھوئے پھر آپ کے پاس ایک رو مال لایا گیا (تاکہ اس سے
بدن پونچھ لیں) سو آپ نے اس سے بدن صاف نہیں کیا۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اگر غسل کرنے والا کسی تختہ وغیرہ پر ہو یا غسل خانہ ایسا ہو کہ وہاں پانی جمع نہ ہوتا ہو تو پھر پاؤں کو پہلے دھویا جائے،

اور اگر غسل خانہ ایسا ہے کہ وہاں پانی جمع ہو جاتا ہے تو پھر پاؤں بعد میں دھوئے جائیں (الہدایہ)۔

باب عورت پر گوندھے ہوئے بال کھولنا غسل میں واجب نہیں جبکہ پانی بالوں کی جڑوں میں پہنچ جائے

۱۴۷- حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے میں نے عرض کیا " یا رسول اللہ ﷺ! میں ایک عورت ہوں کہ سر (کے بالوں) کو

نخت گوندھتی ہوں تو کیا غسل جنابت کیلئے اسکو کھولا کروں؟" آپ ﷺ نے فرمایا کہ نہیں تم کو صرف یہ کافی ہے کہ اپنے سر پر

ثَلَاثَ حَتَّيَاتٍ ، ثُمَّ تُقْبِضُ عَلَىكَ الْمَاءَ فَتَطْهَرِينَ " . رواہ مسلم وفی روایۃ لہ : " اَفَانْقَضَهُ مَخِیضَةُ وَالْجَنَابَةِ ؟ فَقَالَ : لَا ! " .

۱۴۸- عَنْ : عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ أَسْمَاءَ سَأَلَتِ النَّبِيَّ ﷺ عَنْ غُسْلِ الْمَخِیضِ فَقَالَ : " تَأْخُذُ إِحْدَاكُنَّ مَاءً هَا وَتَبْدُرُهَا فَتَطْهَرُ ، فَتُخَبِّسُ الطُّهُورَ ، ثُمَّ تَغْسِلُ عَلَى رَأْسِهَا فَتَذْلُكُهُ ذَلِكَ شَدِيدًا ، حَتَّى تَبْلُغَ شُتُونَ رَأْسِهَا ، ثُمَّ تَغْسِلُ عَلَيْهَا الْمَاءَ ، ثُمَّ تَأْخُذُ قِرْصَةً مُشْسَكَةً فَتَطْهَرُ بِهَا " . فَقَالَتْ أَسْمَاءُ : وَكَيْفَ تَطْهَرُ بِهَا ؟ فَقَالَ : " تُنَحْنِئُ بِهِ ! تَطْهَرِينَ بِهَا " . فَقَالَتْ عَائِشَةُ كَأَنَّهَا تُخْفِي ذَلِكَ : تَتَّبِعِينَ أَثَرَ الدَّمِ . وَسَأَلَتْ عَنْ غُسْلِ الْجَنَابَةِ ، فَقَالَ : " تَأْخُذُ مَاءً فَتَطْهَرُ فَتُخَبِّسُ الطُّهُورَ ، أَوْ تَبْلُغُ الطُّهُورَ ثُمَّ تَغْسِلُ عَلَى رَأْسِهَا فَتَذْلُكُهُ ، حَتَّى تَبْلُغَ شُتُونَ رَأْسِهَا ، ثُمَّ تُقْبِضُ عَلَيْهَا الْمَاءَ " . رواہ مسلم (۱۵۰:۱) وفی تیسیر الوصول : " وَشُتُونَ الرَّأْسَ مُوَاسِلُ قِبَائِلِ الْقُرُونِ وَمُتَقَاعُهَا ، وَالْمُرَادُ إِبْصَالُ الْمَاءِ إِلَى مَنَابِتِ الشَّعْرِ مِبَالِغَةً فِي الْغَسْلِ " .

تمن لیس (پانی کی) ڈال لو پھر اپنے (بدن) پر پانی بہا لو تو پاک ہو جاؤ گی۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے اور ان (مسلم ہی) کی ایک (دوسری) روایت میں ہے "تو کیا اسکو کھولوں حیض اور جنابت (کے غسل) کیلئے؟ آپ نے فرمایا نہیں۔"

۱۳۸- حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ (حضرت) اسماء (بمشرعہ حضرت عائشہ) نے نبی ﷺ سے حیض کے غسل کے متعلق سوال کیا تو آپ نے فرمایا کہ کوئی تم میں سے پانی اور (اس میں) پیری کے پتوں (کو مزید صفائی کیلئے) ملا کر جوش دے اور اس سے طہارت کرے اور اچھی طرح پاکی حاصل کرے پھر سر پر پانی ڈالے اور اسکو سختی سے ملے یہاں تک کہ (ملنے ہوئے) سر (کے بالوں) کی جڑوں میں پانی پہنچائے پھر اس پر (یعنی سر پر) پانی ڈالے پھر (مزید صفائی کیلئے) ایک پارچہ لے جو مشک سے بسایا گیا ہو اور اس سے پاک ہو جائے۔ حضرت اسماء نے عرض کیا کہ کس طرح اس پارچہ سے میں پاک ہوں؟ آپ نے فرمایا (تعجب سے) سبحان اللہ (شرم گاہ پر) اس (کے استعمال) سے پاک ہو جاؤ گی۔ حضرت عائشہ نے فرمایا اس طرح کہ گویا وہ اسکو پوشیدہ طور پر بیان کرتی تھیں کہ خون کا اثر تلاش کرو (اور اس پارچہ کے ذریعہ سے صاف کرلو)۔ اور میں نے آپ سے جنابت کے غسل کے متعلق سوال کیا تو آپ نے فرمایا " (عورت) پانی لے اور پاک ہو جائے اور اچھی طرح پاکی حاصل کرے یا (یہ فرمایا کہ) طہارت کو کامل کرے پھر اپنے سر پر پانی ڈالے اور اس کو ملے یہاں تک کہ (ملنے ہوئے) اپنے سر (کے بالوں) کی جڑوں میں پانی پہنچائے پھر اپنے (سارے بدن) پر پانی بہائے۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۱۴۹- أخبرنا: عمرو بن عمرو عن خالد بن عبد الله عن ابن أبي ليلى عن أبي الزبير عن جابر رضی اللہ عنہ قال: "إِذَا اغْتَسَلَتِ الْمَرْأَةُ مِنَ الْجَنَابَةِ فَلَا تَنْقُضْ شَعْرَهَا وَلَكِنْ تَصُبِّ الْمَاءَ عَلَى أَصُولِهِ وَتَبْلُغُهُ". رواه الدارمی ورجاله رجال مسلم إلا ابن أبي ليلى (وهو محمد) مختلف فيه، والاختلاف لا يضر.

باب افتراض المضمضة والاستنشاق في الغسل المفروض

۱۵۰- عن: علي رضی اللہ عنہ قال: "إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ: "مَنْ تَرَكَ مَوْضِعَ شَعْرَةٍ مِنَ جَنَابَةٍ لَمْ يَغْسِلْهَا فَعَلَّ بِهَا كَذَا وَكَذَا مِنَ النَّارِ" قَالَ عَلِيٌّ: "فَمِنْ ثَمَّ عَادَيْتُ رَأْسِي فَمِنْ ثَمَّ عَادَيْتُ رَأْسِي، فَمِنْ ثَمَّ عَادَيْتُ رَأْسِي، وَكَانَ يَجُزُّ شَعْرَةٌ". رواه أبو داود وسكت عنه، وفي التلخيص الحبير: إسناده صحيح، فإنه من رواية عطاء بن السائب، وقد سمع منه حماد بن سلمة قبل الاختلاط.

۱۳۹- حضرت جابر سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا "جب عورت جنابت کا غسل کرے تو بال نہ کھولے لیکن انکی جڑوں میں پانی پہنچائے اور ان کو تر کر لے"۔ اسکو دارمی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی مسلم کے راوی ہیں، مجزا بن ابی لیلیٰ کے (جن کا نام محمد ہے) اور یہ مختلف فیہ ہیں اور اختلاف معترض نہیں۔

قائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ عورت کیلئے غسل کے وقت گوندھے ہوئے بال کھولنا ضروری نہیں بلکہ پانی کا بالوں کی جڑوں تک پہنچانا ضروری ہے، باقی حضرت عائشہ کی دو حدیث جس میں آپؐ نے فرمایا کہ "انقصی شعرك و اغسلي" تو یہ استحباب پر محمول ہے یا عمرہ کے احرام کو ختم کرنے اور حلال ہونے پر محمول ہے۔

باب فرض غسل میں کلی اور ناک میں پانی ڈالنے کا فرض ہونا

۱۵۰- حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص (غسل) جنابت میں ایک بال کی (بھی) جگہ بغیر دھوئے چھوڑ دے تو اسکے ساتھ (یعنی جس جگہ کو دھونے سے چھوڑا ہے) ایسا اور ایسا کیا جائے گا (عذاب دوزخ کی) آگ سے (یعنی اسکو سخت عذاب کیا جائے گا) حضرت علیؑ فرماتے ہیں کہ اسی سبب سے میں اپنے سر (کے بالوں) کا دشمن ہو گیا، اسی سبب سے میں اپنے سر (کے بالوں) کا دشمن ہو گیا، اور آپؐ اپنے بال کٹوا دیا کرتے تھے (اور دشمن ہونے کا یہی مطلب ہے)۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے اور تلخیص منیر میں اسکی سند کو صحیح کہا ہے۔

قائدہ: حدیث میں جو بال کی جگہ مذکور ہے چونکہ وہ ناک کے بالوں کی جگہ کو بھی شامل ہے اس لئے جنبی آدمی کے ناک

۱۵۱- عَنْ : أَبِي ذَرٍّ رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : " إِنَّ الصَّعِيدَ الطَّيِّبَ طَهُورُ الْمُسْلِمِ ، وَإِنْ لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ عَشْرَ سِنِينَ ، فَإِذَا وَجَدَ الْمَاءَ فَلْيُمْسِمْهُ بِشَرَّتِهِ ، فَإِنَّ ذَلِكَ خَيْرٌ " . رواه الترمذی وقال : حسن . (۱۷ : ۱۸) .

۱۵۲- عَنْ : مُحَمَّدِ بْنِ سِيرِينَ قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ الْإِسْتِنْشَاقَ فِي الْجَنَابَةِ ثَلَاثًا . رواه الدارقطني في سننه وصوبه ، وفي تخريج الزيلعي بعد نقله عن المعرفة للمحافظ البيهقي : " هكذا رواه الثقات عن سفيان الثوري عن خالد الحذاء عن ابن سيرين مرسلا ، ثم أسنده (أي البيهقي) من جهة الدارقطني بسند صحيح إلى ابن سيرين " فذكر لفظ الحديث المذكور . وفي سنن الدارقطني : " وتابع وكيعا (الراوي عن سفيان) عبيد الله بن موسى وغيره ثنا جعفر بن أحمد المؤذن نا السري بن يحيى نا عبيد الله بن موسى نا سفيان عن خالد الحذاء " .

۱۵۳- أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ عَثْمَانَ بْنِ رَاشِدٍ عَنْ غَائِثَةَ بِنْتِ عَجْرَةَ قَالَتْ : قَالَ

کے اندرونی حصے کے دھونے کی فرضیت پر بھی یہ حدیث دلالت کرتی ہے۔

۱۵۱- حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ پاک منی مسلمان کی طہارت ہے (یعنی وضو اور غسل کے عوض اس سے تیمم کر لینا ضرورت کے وقت جائز ہے) اگرچہ دس برس تک پانی نہ پائے ، پھر جب پانی مل جائے تو اسے اپنی ظاہر جلد پر پہنچائے (یعنی غسل یا وضو جس کے عوض تیمم کیا تھا بوجہ پانی نہ ملنے کے اب وہ غسل یا وضو پانی میسر آ جانے پر باطل ہو جائے گا اور دھونا واجب ہوگا) کیونکہ وہ اسکے لئے اچھا ہے۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا اور حسن کہا ہے۔

فائدہ: چونکہ لفظ بشرۃ جو حدیث میں واقع ہے اور جس کا ترجمہ ظاہر جلد کے ساتھ کیا گیا ہے عام ہے جس میں منہ اور ناک کے اندر کی جلد بھی داخل ہے کیونکہ وہ بھی بعض احوال میں نظر آتی ہے اور ظاہر جلد سے مراد وہی ہے جو نظر آئے پس کلی اور ناک میں پانی ڈالنا غسل میں فرض ہوا ، اور وضو میں بھی اس حدیث سے کلی اور ناک میں پانی ڈالنا فرض ہوتا جبکہ اور دلیلیں عدم فرضیت کی نہ ہوتیں۔

۱۵۲- محمد بن سیرین (تابعی) سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جنابت (کے غسل) میں ناک میں تین بار پانی ڈالنے کا حکم فرمایا۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اور تین بار کی قید مزید صفائی کیلئے ہے۔ کیونکہ تین بار دھونے کا وجوب کسی کے نزدیک نہیں۔

ابن عباس : إِذَا اغْتَسَلَ الْجُنُبُ وَنَسِيَ الْمَضْمَضَةَ وَالِاسْتِنْشَاقَ فَلْيَعِدَّ الْوُضُوءَ بِالْمَضْمَضَةِ وَالِاسْتِنْشَاقِ . أخرجه الحافظ طلحة بن محمد في مسنده عن محمد بن مخلد عن علي ابن إبراهيم الواسطي عن يزيد بن هارون عن أبي حنيفة رحمه الله . وأخرجه الإمام حسن بن زياد في مسنده عن أبي حنيفة . اه كذا في جامع المسانيد (۲۶۸، ۲۶۷: ۱) ورجاله ثقات ، وأخرجه الدار قطنی (۴۳: ۱) بطريق أسباط وعبد الله بن يزيد (المقرئ) عن أبي حنيفة بسنده عن ابن عباس في جنب نسي المضمة والاستنشاق ، قال : يَمْضِضُ وَيَسْتَنْشِقُ وَيَعِيدُ الصَّلَاةَ . ورجال الدار قطنی ثقات أيضا ، وأعله البيهقي بأن عثمان بن راشد وعائشة بنت عجرد غير معروفين ببلدهما ، كذا في الزيلعي (۴۱: ۱) . قلت : عثمان روى عنه أبو حنيفة والثوري ، وذكره ابن حبان في الثقات ، كذا في تعجيل المنفعة (۲۸۲: ۱) وعائشة بنت عجرد ، روى عنها حجاج بن أرطاة أيضا ، فتابع عثمان علي روايته عنها عند الدارقطني ، وليس بمجهول من روى عنه اثنان ، وعرفها يحيى بن معين فقال : لها صحبة ، كذا في التجريد للمذهبي (۳۰۲: ۱) فالحديث حسن صالح للاحتجاج ، وله شاهد صحيح من مرسل ابن سيرين .

۱۵۴- عن : عبید اللہ بن موسیٰ ثا سفیان عن خالد الحذاء عن ابن سیرین قال : أَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالِاسْتِنْشَاقِ مِنَ الْجَنَابَةِ ثَلَاثًا . أخرجه الدار قطنی (۴۳: ۱) وصوبه

۱۵۳- ابو حنیفہ عثمان بن راشد سے وہ عائشہ بنت عجرد سے روایت کرتے ہیں وہ کہتی ہیں کہ ابن عباسؓ نے فرمایا کہ جب جنبی غسل کرے اور کلی کرنا اور ناک میں پانی دینا بھول جائے تو مضمرہ واستنشق (یعنی کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے) کے ساتھ وضو کا اعادہ کرے۔ اسکو حافظ طلحہ بن محمد نے مستدلی حنیفہ میں سند قوی روایت کیا ہے اور دارقطنی نے بھی اپنی سنن میں بطریق اسباط و عبد اللہ بن یزید (مقرئ) کے امام ابو حنیفہؒ سے انکی سند کے ساتھ بایں الفاظ روایت کیا ہے کہ جنابت والا مضمرہ واستنشق کو بھول جائے تو کلی کرے اور ناک میں پانی دے اور نماز کا اعادہ کرے۔ اور اس حدیث کے راوی سب ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس سے صاف معلوم ہوا کہ مضمرہ واستنشق غسل جنابت میں واجب ہے کیونکہ ابن عباسؓ نے انکے بھول جانے کا اعادہ وضو اور نماز کا امر کیا ہے۔

۱۵۳- محمد بن سیرین سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے جنابت کی حالت میں تین دفعہ ناک میں پانی دینے

سیہنی وصححه ، کذا فی الزیلعی (۴۱:۱)۔

۱۵۵- عن : الثوری عن یونس هو ابن عبید عن الحسن رضی اللہ عنہ قال : قال رسول اللہ ﷺ : " تَحْتَ كُلِّ شَجَرَةٍ جَنَابَةٌ ، فَبَلُُّوا الشَّجَرَ وَأَنْقُوا الْبَشْرَةَ " . أخرجه عبد الرزاق فی مسنده وقال البيهقي : " وإنما روى عن الحسن عن النبي ﷺ مرسلًا ، أو عن الحسن من أبي هريرة موقوفًا " . اه (الجوهر النقي) (۴:۱) . قلت : رجال عبد الرزاق رجال صحيح ، وقد مر أن مراسيل الحسن صحاح ، فهو مرسل صحيح قد اعتضده قول أبي هريرة موقوفًا ، وقد ورد موصولًا عند أبي داود والترمذي وابن ماجه ، وفيه حارث بن حبه . قال الترمذي : ليس بذلك . كذا فی المشكوة مع التقيح (۸۱:۱) وقال يعقوب بن سفيان : بصرى لين الحديث كذا فی التهذيب (۱۲۲:۱) والمرسل إذا اعتضد موصول فهو حجة عند الكل كما مر .

باب وجوب الغسل بالمنى الخارج بالدفق والشهوة

۱۵۶- حدثنا : أبو أحمد (الزبیری) ثنا رزام بن سعيد التیمی عن جواب التیمی عن یزید بن شریک یعنی التیمی ، عن علي بن عمار قال : كُنْتُ رَجُلًا مُدَّاءً فَسْتَلْتُ

مراہمہ۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور بیہقی نے اسکو صواب و صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس سے استمناق کا ضروری ہونا بوجہ امر نبوی کے ثابت ہوا لیکن تین بار کی قید مبالغہ کیلئے ہے ورنہ یہ ضروری نہیں ہے کیونکہ اس کے عدم وجوب پر اجماع ہے۔

۱۵۵- حضرت حسن بصریؒ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہر بال کے نیچے جنابت ہے پس ہر کوڑا کوڑا اور کھال کو پاک صاف کرو۔ اسکو عبد الرزاق نے اپنی مصنف میں روایت کیا ہے اور اسکے سب راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس سے ناک میں پانی دینے کا وجوب ظاہر ہے کیونکہ حضور ﷺ فرماتے ہیں کہ ہر بال کے نیچے جنابت ہے اور ناک میں بھی بال ہوتے ہیں اور منہ کا اندرونی حصہ لختہ " بشرہ " میں داخل ہے ، پس وانقوا البشرۃ سے کل کا وجوب مستفاد ہوا۔

باب اس بیان میں کہ جو منی مستی سے اچھل کر نکلے اس سے غسل واجب ہوتا ہے

۱۵۶- حضرت علیؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں ایک شخص تھا جس کی مذی بکثرت نکلتی تھی پس میں نے نبی ﷺ سے

النَّبِيُّ ﷺ قَالَ : " إِذَا حَدَفْتَ فَأَغْتَسِلْ مِنَ الْجَنَابَةِ ، وَإِذَا لَمْ تَكُنْ حَافِظًا فَلَا تَغْتَسِلْ " .
رواہ الإمام أحمد فی مسنده ، (۱۰۷ : ۱) . قلت : رجالہ کلہم ثقات إلا جوابا فإنہ
صدوق رمی بالإرجاء فالسند محتج بہ .

۱۵۷- حدثنا : عبد الرحمن (ابن مہدی) ثنا زائدة (ابن قدامة) عن الرکین ابن
الربیع عن حصین بن قبیصة عن علي بن عبيد الله قال : كُنْتُ رَجُلًا مَذَّاءً فَسَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ :
" إِذَا رَأَيْتَ الْحَذَى فَتَوَضَّأْ ، وَاغْتَسِلْ ذَكَرَكَ ، وَإِذَا رَأَيْتَ فَضَخَ الْمَاءِ فَأَغْتَسِلْ " . رواہ
الإمام أحمد فی مسنده (۱۲۵ : ۱) ورجالہ کلہم ثقات . ورواہ أبو داود بنحوہ (۸۳ : ۱) .
وسکت عنه ، وفيہ : " فَأَإِذَا فَضَخْتَ الْمَاءَ فَأَغْتَسِلْ " . اهـ

۱۵۸- عَنِ : الْحَكَمِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " إِذَا اغْتَسَلَ أَحَدُكُمْ ثُمَّ
ظَهَرَ مِنْ ذَكَرِهِ شَيْءٌ فَلْيَتَوَضَّأْ " رواہ الطبرانی فی الکبیر ، وفيہ بقیة ابن الولید وهو
مدلس وقد عنعنہ . کذا فی مجمع الزوائد . قلت : التذلیس لیس بعیب عندنا ، ولما
رواہ شاهد حسن .

(اسکے متعلق) سوال کیا تو آپ نے فرمایا جب تم (منی کو) پھینکو تو جنابت کا غسل کرلو (کیونکہ اس طرح منی کا نکلنا شہوت اور
جست کے ساتھ ہوتا ہے لہذا تم جنبی ہو جاؤ گے) اور جب تم (اس طرح) نہ پھینکو تو غسل نہ کرو (کیونکہ بطریق مذکور جو منی نکلے
گی وہ موجب غسل نہیں ہے اور اس طرح مذی سے بھی غسل واجب نہیں ہوتا) ۔ اسکو امام احمد نے اپنی سند میں ثقہ راویوں کی سند
سے روایت کیا ہے ۔

۱۵۷- حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا میں کثیر المذی شخص تھا سو میں نے نبی ﷺ سے (اسکے متعلق) سوال کیا
آپ نے فرمایا کہ جب تم مذی (نکلتی) دیکھو تو وضو کرلو اور ذکر کو دھو لو اور جب پانی کا جست دیکھو (یعنی منی اچھل کر نکلتی دیکھو اور دیکھنے
سے مراد معلوم ہوتا ہے خواہ نظر پڑے یا نہیں) تو غسل کرلو ۔ اسکو امام احمد نے اپنی سند میں روایت کیا ہے اور اسکے تمام راوی ثقہ ہیں ۔
۱۵۸- حکم بن عمرو سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی تم میں سے غسل کرے پھر اسکے ذکر سے کچھ نکلے
تو اسکو وضو کرنا چاہئے ۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے ۔

فائدہ : اس سے معلوم ہوا کہ بغیر شہوت کے منی نکلنے سے غسل واجب نہیں ہوتا مگر یہ اس صورت پر محمول ہے جبکہ غسل
جنابت سے پہلے پیشاب کر لیا ہو جسکی دلیل حضرت علیؑ کا قول ہے کہ جس شخص سے غسل کے بعد کچھ نکلے تو اگر اسے غسل سے پہلے

۱۵۹- عَنْ : مُجَاهِدٍ قَالَ : بَيْنَا نَحْنُ جُلُوسٌ أَصْحَابُ ابْنِ عَبَّاسٍ عِطَاءٌ وَطَاوُسٌ وَعِكَرْمَةُ ، إِذْ جَاءَ رَجُلٌ ، وَابْنُ عَبَّاسٍ قَائِمٌ يُصَلِّي ، فَقَالَ : هَلْ مِنْ مُفْتٍ ؟ فَقُلْتُ : سَلْ ! فَقَالَ : إِنِّي كَلَّمَا بُلْتُ تَبِعَهُ الْمَاءُ الذَّافِقُ ، فَقُلْنَا : الَّذِي يَكُونُ بَيْنَهُ الْوَلَدُ ؟ قَالَ : نَعَمْ ! فَقُلْنَا : عَلَيْكَ الْغُسْلُ ، فَوَلَّى الرَّجُلُ وَهُوَ يَرْجِعُ . وَعَجَّلَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي صَلَاتِهِ فَلَمَّا سَلَّمَ قَالَ : عِكَرْمَةُ ! عَلَيَّ بِالرَّجُلِ ، فَأَتَاهُ بِهِ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْنَا ، فَقَالَ : أَرَأَيْتُمْ مَا أَفْتَيْتُمْ بِهِ هَذَا الرَّجُلَ عَنْ كِتَابِ اللَّهِ ؟ قُلْنَا : لَا ! قَالَ فَمِنْ سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ؟ قُلْنَا : لَا ! قَالَ فَقَعْنُ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ؟ قُلْنَا : لَا ! قَالَ فَقَعْنُ ؟ قُلْنَا : عَنْ رَأْيِنَا ، فَقَالَ : لِذَلِكَ يَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " فَقِيهٌ وَاجِدٌ شَدَّ عَلَى الشَّيْطَانِ مِنْ أَلْفِ عَابِدٍ " . ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى الرَّجُلِ ، فَقَالَ : أَرَأَيْتَ إِذَا كَانَ بَيْنَكَ عَنِ نَجْدٍ شَهْوَةٌ فِي قَلْبِكَ ؟ قَالَ : لَا ! قَالَ : فَهَلْ تَجِدُ خَذْرًا فِي جَسَدِكَ ؟ قَالَ : لَا ! قَالَ : هَذَا بَرْدَةٌ يُجْزِيكَ بَيْنَهُ الْوُضُوءُ . أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ فِي تَارِيخِهِ وَسَنَدُهُ حَسَنٌ

یث ب کر لیا ہو تب تو وضو کر لے اور اگر پیشاب نہ کیا ہو تو غسل کا اعادہ کرے۔ اسکو سعید بن منصور نے اپنی سنن میں روایت ہے (کنز العمال) اس سے بھی معلوم ہوا کہ خروج منی سے بغیر شہوت کے غسل واجب نہیں ہوتا اور نہ دونوں حالتوں میں وضو غسل کا حکم ہوتا۔

۱۵۹- مجاہد سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ایک دفعہ ہم چند اصحاب ابن عباس یعنی عطاء و طائوس و عکرمة بیٹھے ہوئے تھے کہ ایک شخص آیا، عبداللہ بن عباس اسوقت نماز پڑھ رہے تھے اس شخص نے کہا کہ یہاں کوئی مفتی ہے میں نے کہا پوچھو! کہا میں جب بیٹھ کر رہا ہوں تو اسکے پیچھے منی بھی نکل آتی ہے ہم نے کہا وہی پانی جس سے بچہ بنتا ہے؟ کہا ہاں ہم نے کہا تیرے ذمہ غسل واجب ہے تو وہ شخص اناللہ پڑھتا ہوا لوٹ گیا اور ابن عباس نے جلدی جلدی نماز پوری کی اور سلام پھیر کر فرمایا اے عکرمة! اس شخص کو میرے پاس بلا لاؤ، وہ اسکو لے آئے پھر ہماری طرف ابن عباس متوجہ ہوئے اور فرمایا، بتلاؤ تو تم نے جو اس شخص کو فتویٰ دیا ہے یہ کتاب اللہ سے ہے؟ ہم نے کہا نہیں! فرمایا پھر کیا رسول اللہ ﷺ کی کسی حدیث سے ہے؟ ہم نے کہا نہیں! فرمایا کہ پھر نبی کریم ﷺ کے صحابہ کے قول سے ہے؟ ہم نے کہا کہ نہیں، فرمایا کہ پھر کہاں سے فتویٰ دیا؟ ہم نے کہا کہ اپنے قیاس سے! جواب دیا فرمایا اسی لئے رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں کہ ایک فقیہ شیطان پر ہزار عابدوں سے زیادہ بھاری ہے پھر اس شخص کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا بتلاؤ جب پیشاب کے بعد منی نکلتی ہے تو اس وقت تم اپنے دل میں شہوت پاتے ہو؟ کہا نہیں! فرمایا کیا اس وقت اپنے جسم میں (یعنی جسم کے خاص حصہ میں) سے گنہگار (ذکر مراد ہے) کچھ سستی پاتے ہو؟ کہا نہیں! فرمایا تو پھر یہ برودت کا اثر ہے۔ اس صورت میں تم کو وضو کر لینا کافی ہے۔

باب من ینسی بعض جسده ولم یغسله

۱۶۱- عَنْ : عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رضی اللہ عنہ أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم فَسَأَلَهُ عَنْ رَجُلٍ يَغْتَسِلُ مِنَ الْجَنَابَةِ ، فَيُحِطُّ بِبَعْضِ جَسَدِهِ الْمَاءَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : " يَغْتَسِلُ ذَلِكَ الْمَكَانَ ثُمَّ يُصَلِّي " . رواه الطبرانی في الكبير ورجاله موثقون (مجمع الزوائد) ، وقد مرفی باب عدم افتراض الترتیب فی الوضوء .

باب وجوب الغسل من التقاء الختانين و لو لم ينزل

۱۶۲- عَنْ : أَبِي هُرَيْرَةَ رضی اللہ عنہ أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : " إِذَا جَلَسَ بَيْنَ شُعْبَيْهَا الْأَرْبَعِ ثُمَّ جَهِدَهَا فَقَدْ وَجِبَ الْغُسْلُ " . وَفِي حَدِيثٍ مَطْرٍ : " وَإِنْ لَمْ يُنْزَلْ " . رواه مسلم (۱۵۶:۱) .

۱۶۳- وَلَهُ أَيْضًا عَنْ غَائِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا مَرْفُوعًا : " إِذَا جَلَسَ بَيْنَ شُعْبَيْهَا الْأَرْبَعِ وَمَسَّ الْخِتَانُ الْخِتَانَ فَقَدْ وَجِبَ الْغُسْلُ " .

اور دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ حدیث ابتدائے اسلام کی ہے کہ جب شخص اذخال سے غسل فرض نہ ہوتا تھا لہذا یہ حدیث دوسری احادیث صحیحہ کی بنا پر منسوخ ہے ، نیز لغت میں بھی جنابت کا مطلب یہ ہے کہ شہوت کے طریقے پر منی نکلے۔

باب اس شخص کے حکم میں جو غسل میں بدن کے کسی حصے کا دھونا بھول جائے

۱۶۱- حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ سے اس شخص کا حکم پوچھا جو جنابت کا غسل کرے اور اسکے بدن کا کوئی حصہ پانی (بے) سے رو جائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ (صرف) وہی جگہ دھو لے پھر نماز پڑھ لے۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکے راوی توثیق کئے گئے ہیں۔ (مجمع الزوائد)۔

باب غسل کا واجب ہونا ختمہ کے موقعوں کے مل جانے سے اگرچہ انزال نہ ہوا ہو

۱۶۲- حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کوئی شخص عورت کے اطراف اربعہ (یعنی چاروں ہاتھ پاؤں) کے درمیان بیٹھ جائے پھر اپنی طاقت اس پر (صرف) کرے (یعنی جماع کرے) تو غسل واجب ہو جاتا ہے اور مطر (راوی) کی حدیث میں (یہ بھی) ہے اگرچہ انزال نہ ہوا۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۱۶۳- اور انہی کی ایک روایت میں حضرت عائشہ سے مرفوعاً (یہ بھی) ہے کہ جب اسکے اطراف اربعہ کے درمیان بیٹھ

۱۶۴- حدثنا : أبو بکر بن أبی شیبہ ثنا أبو معاویۃ عن حجاج عن عمرو بن شعیب عن أبیہ عن جده قال : قال رسول الله ﷺ " إذا التقى الختانان وتوارت الحشفة فقد وجب الغسل " . رواه ابن ماجہ (۱ : ۴۵) قلت : ورواه الإمام أحمد فی مسنده : ثنا أبو معاویۃ ثنا حجاج فذكره وفي كنز العمال (۱ : ۳) " وكل ما كان فی مسند أحمد فهو مقبول ، فإن الضعيف الذي فيه يقرب من الحسن " .

۱۶۵- عن : عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله ﷺ " إذا جاوز الختان الختان وجب الغسل " . رواه الترمذی ، وقال حديث عائشة حسن صحيح (۱ : ۱۶) .

۱۶۶- أخبرنا : الحارث بن نبهان عن محمد بن عبيد الله عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن عبد الله بن مسعود : أن النبي ﷺ سئل ما يوجب الغسل ؟ فقال : " إذا التقى الختانان وغابت الحشفة وجب الغسل " ، أنزل أو لم ينزل " . أخرجه الإمام أبو محمد عبد الله بن وهب في مسنده (زيلعي ، ۱ : ۴۴) وفيه الحارث بن نبهان ضعفه الناس من قبل حفظه وكان صالحا ، وقال ابن عدي : وهو ممن يكتب حديثه ، كذا في التهذيب (۲ : ۱۵۸) ومحمد بن عبد الله هو العزمي ضعفه الأكثرون لذهاب كتبه ، وقد روى عنه شعبة ، وهو لا يروى إلا عن ثقة ، كذا في التهذيب (۹ : ۳۲۲) قلت : فالحديث

جائے اور ایک ختنہ کا موقع دوسرے ختنہ کے موقع سے مس کرے (یعنی ذکر فرج میں داخل ہو جائے) تو غسل واجب ہو جاتا ہے۔

۱۶۴- حضرت عبد اللہ بن عمرو سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب دونوں ختنوں کا موقع مل جائے اور حشفہ غائب ہو جائے (یعنی سر ذکر فرج میں داخل ہو جائے) تو غسل واجب ہو جاتا ہے۔ اسکا ابن ماجہ اور امام احمد نے روایت کیا ہے۔

۱۶۵- حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب (مرد کے) ختنہ کا موقع (عورت کے) ختنہ کے موقع سے تجاوز کر جائے تو غسل واجب ہو جاتا ہے۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے۔

۱۶۶- عمرو بن شعیب اپنے باپ سے وہ انکے دادا (اپنے باپ) سے روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ سے سوال کیا گیا کہ غسل کو کیا چیز واجب کرتی ہے؟ فرمایا جب دونوں کے ختنہ کا موقع مل جائے اور حشفہ غائب ہو جائے غسل واجب ہے انزال ہو یا نہ ہو۔ اسکو عبد اللہ بن وهب نے اپنی سند میں روایت کیا ہے (زيلعي)۔

حسن ، لا سیما ولہ متابِع .

۱۶۷- أخبرنا : عبد الله بن محمد الصفار التستري ثنا يحيى بن غيلان ثنا عبد الله ابن بريع عن أبي حنيفة عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن خذبه : أن سائلاً سأل النبي ﷺ ألا يُوجبُ الماءُ إلا الماء ؟ فقال : إذا التقى الختانانِ وعُيِّبَتِ الحشفةُ فـ : وَجِبَ الغُسلُ ، أنزلَ أو لم يُنزلْ . اهـ أخرجه الطبراني . كذا في الزيلعي . قلت : رجاله رجال الحسن ، أما شيخ الطبراني فتحة لكونه لم يضعف في الميزان ، وأما يحيى بن غيلان فهو الراسي التستري ذكره ابن حبان في الثقات ، كذا في التهذيب (۲۶۴: ۱۱) وعبد الله بن بريع ، قال فيه الدارقطني : ليس بمتروك وقال ابن عدی والساجي : ليس بحجة ، كذا في اللسان (۲۶۳: ۳) قلت : وهذا لين عمن ، وقول الدارقطني " ليس بمتروك " من ألفاظ التعديل ، وتابعه الجارود بن يزيد وأبو عبد الرحمن المقرئ عند الحافظ طلحة بن محمد في مسنده ، فروياه عن أبي حنيفة بسنده كما في جامع المسانيد (۲۵۷: ۱) وباقي رجاله لا يسأل عنهم ، فالحديث حسن .

۱۶۸- أبو حنيفة : عن عون بن عبد الله عن الشعبي عن علي بن أبي طالب ؓ أنه قال : يُوجبُ الصِّداقُ وَيَهْدِمُ الثَّلَاثُ وَيُوجِبُ الْعِدَّةُ وَلَا يُوجِبُ صَاعًا مِنَ الْمَاءِ ؟ . أخرجه الإمام محمد في الآثار وقال : يَغْنِي إِذَا التَّقَى الْخِتَانَانِ وَجِبَ الْغُسْلُ أَنْزَلَ

فائدة: اسکی دلائل مقصود پر ظاہر ہے۔

۱۶۷- امام ابو حنیفہ محمد بن شعیب سے وہ اپنے باپ سے وہ انکے دادا (اپنے باپ) سے روایت کرتے ہیں کہ ایک سائل نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا کہ آیا پانی (بہانے) کو بجز پانی (نکلنے) کے اور کوئی چیز واجب نہیں کرتی؟ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب دونوں کے ختنہ کا موقع مل جائے اور حشفہ غائب کر دیا جائے تو غسل واجب ہو گیا انزال ہو یا نہ ہو۔ اسکو طبرانی نے روایت کیا ہے، (زیلعی)، اور یہ حدیث حسن ہے۔

۱۶۸- امام ابو حنیفہ محمد بن عبد اللہ سے وہ شعبی سے وہ حضرت علیؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا (حشفہ کا غائب ہو جانا) مہر کو واجب کرتا ہے اور تین طلاق کو گرا دیتا ہے اور عدت کو واجب کر دیتا ہے اور ایک صاع پانی (بدن پر بہانا) واجب

أَوْ لَمْ يُنْزَلْ . جامع المسانید (۱: ۲۵۷) قلت: رجاله کلهم ثقات ، وسماع الشعبي عن علي مختلف فيه ، ولا ضير فإن مرسله صحيح أيضا كما صرح به في التهذيب (۵: ۶۷).

باب وجوب الغسل من الحيض والنفاس

۱۶۹- عَنْ : عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ أَبِي حُبَيْشٍ كَانَتْ تُسْتَحَاضُ فَسَأَلَتِ النَّبِيَّ ﷺ فَقَالَ : " ذَلِكَ عِزْقٌ ، وَلَيْسَتْ بِالْحَيْضَةِ ، فَإِذَا أَقْبَلَتِ الْحَيْضَةُ فَدَعِيَ الصَّلَاةَ ، وَإِذَا أَذْبَرَتْ فَأَغْتَسِلِي وَصَلِّيْ " . رواه البخاری (۱: ۳۲۰) .

۱۷۰- عَنْ مُعَاذٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَرْفُوعًا : " إِذَا مَضَى لِلنِّسَاءِ سَبْعٌ ، ثُمَّ رَأَتْ الطُّهْرَ فَلْتَغْتَسِلْ وَلْتُصَلِّ " . رواه الحاکم فی مستدرکہ (کنز العمال) وإسناده صحيح على قاعدة

نہ کرے گا؟ اسکو امام محمد نے آثار میں روایت کیا ہے اور کہا کہ مطلب یہ ہے کہ جب دونوں کے ختنہ کا موقع مل جائے تو غسل واجب ہوگا چاہے انزال ہو یا نہ ہو، اس حدیث کے سب راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: امام طحاوی فرماتے ہیں کہ جب صحابہؓ کے درمیان حضرت عمرؓ کے زمانے میں اس بات پر اختلاف ہوا کہ آیا محض اکسال (ادخال) سے بھی غسل واجب ہوتا ہے، یا نہیں؟ تو بعض نے کہا کہ واجب ہو جاتے ہے اور بعض نے کہا کہ غسل کا وجوب صرف انزال سے ہی ہوتا ہے (جیسا کہ حدیث میں ہے "الماء من الماء") اس پر حضرت علیؓ نے فرمایا کہ اے عمر! آپ اس بارے میں اہل بیت المؤمنین سے تحقیق فرمائیجئے، تب آپؓ نے حضرت عائشہؓ سے معلوم کرایا تو انہوں نے فرمایا کہ جب ختنہ ختنہ سے مل جائے تو غسل واجب ہو جاتا ہے، تب حضرت عمرؓ نے صحابہ کرامؓ کی موجودگی میں فرمایا کہ اب میں کسی کو الماء من الماء کہتے ہوئے نہ سنوں ورنہ میں اسے نشان عبرت بنا دوں گا، اس پر کسی صحابی نے انکار نہ کیا تو گویا اس پر صحابہ کا اجماع ہے کہ محض ختنوں کے ملنے سے ہی غسل واجب ہو جاتا ہے، اور یہ بھی معلوم ہوا کہ "العاء من العاء" والی حدیث منسوخ ہے۔

باب غسل کا واجب ہونا حیض اور نفاس سے

۱۶۹- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ (حضرت) فاطمہ بنت ابی حوش کو استحاضہ آتا تھا انہوں نے (اسکے متعلق) نبی ﷺ سے پوچھا آپ نے فرمایا کہ یہ ایک رگ کا خون ہے اور حیض نہیں ہے سو جب حیض آیا کرے تو نماز چھوڑ دیا کرو اور جب ختم ہو جائے تو غسل کر لیا کرو اور نماز پڑھ لیا کرو۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۷۰- حضرت معاذؓ سے مرفوعاً مروی ہے کہ جب نفاس والی عورت پر (مثلاً) سات دن گزر جائیں پھر وہ پاکی دیکھے (یعنی نفاس کا خون موقوف ہو جائے) تو وہ غسل کر لے اور نماز پڑھے۔ اسکو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے (کنز العمال) اور

الکثر المذكورة فی خطبته .

باب جواز ترک الغسل من غسل الميت

۱۷۱- عن : الحاکم عن أبي علي الحافظ عن أبي العباس الهمدانی الحافظ ثنا

أبو شيبه ثنا خالد بن مخلد عن سليمان بن هلال عن عمرو عن عكرمة عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله ﷺ " لَيْسَ عَلَيْكُمْ فِي غُسْلِ مَيِّتِكُمْ غُسْلٌ إِذَا غَسَلْتُمُوهُ ، إِنْ مَيِّتُكُمْ يَمُوتُ طَاهِرًا وَ لَيْسَ بِنَجِسٍ ، فَحَسْبُكُمْ أَنْ تَغْسِلُوا أَيْدِيَكُمْ . " رواه البيهقي وقال : " هذا ضعيف والحمل فيه على أبي شيبه " . قلت : أبو شيبه هو إبراهيم بن أبي بكر بن أبي شيبه احتج به النسائي ووثقه الناس ، ومن فوقهم احتج بهم البخاري ، وأبو العباس الهمدانی هو ابن عقدة حافظ كبير ، إنما تكلموا فيه بسبب المذهب ولأمر آخر ولم يضعف بسبب المتون أصلا ، فالإسناد حسن اه (التلخيص الحبير) وفي شرح المولوي سراج أحمد علي سنن الترمذي (۲: ۲۸۶ نظامي) : قال الحاکم علي شرط البخاري وأقره الذهبي .

اسکی سند صحیح ہے کثر اعمال کے قاعدہ پر۔

فائدہ : یہ سات کی قید اتفاقی ہے جیسا کہ اجماع امت اس پر دال ہے کہ اگر وہ سات دن سے قبل بھی پاکی دیکھ لے تو غسل کر کے نماز پڑھے (ترمذی) ، اور مراد یہ ہے کہ جب طہر دیکھ لے اگرچہ ولادت سے ایک ہی ساعت کے بعد ہو تو اس پر نماز پڑھنے کے لئے غسل واجب ہو جائے گا۔

باب غسل میت سے غسل کا ترک جائز ہوتا

۱۷۱- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تمہارے میت کے غسل دینے سے تم پر غسل (واجب) نہیں جب تم اس کو (یعنی میت کو) غسل دو کیونکہ تمہارا مردہ ظاہر مرتا ہے اور (موت کی وجہ سے) نجس نہیں ہوتا ہے پس تم کو یہ کافی ہے کہ اپنے ہاتھ (بعد غسل میت کے) دھویا کرو۔ اسکو بیہقی نے روایت کیا ہے اور تلخیص حیر میں اسکی سند کو حسن کہا ہے اور ترمذی کی فاری شرح میں مولوی سراج احمد صاحب فرماتے ہیں کہ حاکم نے (اس کو) بخاری کی شرط پر کہا ہے اور ذہبی نے حاکم (کے اس قول) کو برقرار رکھا ہے۔

۱۷۲- عن : عبد الله بن أحمد بن حنبل قال : قال لي أبي : كتبت حديث عبيد الله عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما : كُنَّا نَغْتَسِلُ الْمَيْتَ فَمِنَّا مَنْ يَغْتَسِلُ وَمِنَّا مَنْ لَا يَغْتَسِلُ . قَالَ قُلْتُ : لَا ! قَالَ : فِي ذَلِكَ الْجَانِبِ شَأْبٌ يَقَالُ لَهُ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ يَحْدُثُ بِهِ عَنْ أَبِي هِشَامٍ الْمَخْزُومِيِّ عَنْ وَهَيْبٍ . فَاكْتُبْهُ عَنْهُ . قُلْتُ هَذَا إِسْنَادٌ صَحِيحٌ (التلخيص الحبير ۵: ۱) .

باب عدم وجوب غسل الجمعة وكونه سنة منها ومن الحجامة

۱۷۳- عن : أبي هريرة رضي الله عنه قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " مَنْ تَوَضَّأَ فَأَحْسَنَ الْوُضُوءَ ثُمَّ أَتَى الْجُمُعَةَ فَذَنَّى وَاسْتَمَعَ وَأَنْصَتَ غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ وَزِيَادَةُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ، وَمَنْ مَسَّ الْحَصَى فَقَدْ لَغَا " . رواه الترمذی (۶۶: ۱) وقال : هذا حديث حسن صحيح .

۱۷۴- عن : سمرة بن جندب رضي الله عنه قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : مَنْ تَوَضَّأَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَبِهَا وَبِعَمَّتْ ، وَمَنْ اغْتَسَلَ فَالْغُسْلُ أَفْضَلُ " . أخرجه الترمذی (۶۵: ۱) وقال :

۱۷۲- نافع حضرت ابن عمر سے روایت کرتے ہیں کہ (انہوں نے کہا) "ہم میت کو (حضور ﷺ کے زمانے میں) غسل دیا کرتے تھے اور ہم میں سے بعض لوگ (میت کو نہلانے والے غسل میت کی وجہ سے) غسل کرتے تھے اور بعض ہم میں سے (یعنی صحابہ میں سے) غسل نہ کرتے تھے۔ اسکو محمد بن عبد اللہ بن امام احمد بن حنبل نے روایت کیا ہے اور تفسیر حیر میں اسکی سند کو صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس اثر سے معلوم ہوا کہ میت کو نہلانے کی وجہ سے غسل کرنا اولیٰ ہے اور نہ کرنا جائز ہے، لہذا حضرت ابو ہریرہ کی حدیث "من غسل الغسل" انتخاب پر محمول ہے۔

باب جمعہ کا غسل مستنون ہونا اور سینگلی لگوانے کی وجہ سے غسل کا مستنون ہونا

۱۷۳- حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے جو شخص وضو کرے اور اچھی طرح وضو کرے پھر جمعہ میں حاضر ہو اور (امام سے) قریب بیٹھے اور (خطبہ) سنے اور خاموش رہے تو اسکی وہ (صغیرہ) گناہ معاف کر دئے جائیں گے جو اسکے (اس جمعہ کے) اور (دوسرے) جمعہ کے درمیان میں (ہوئے) ہیں اور تین دن اور زیادہ کے (یعنی دس دن کے گناہ) لقول تعالیٰ ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ امْتَالِهَاتٍ﴾ اور جس نے کنکریوں کو (بطور شغل) چھوا اسنے لغو فعل کیا۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

۱۷۴- حضرت سمرة بن جندب سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص نے جمعہ کے روز وضو کیا تو اسنے

حدیث حسن ، ورواہ ابن خزیمہ فی صحیحہ (العزیزی ۳: ۳۲۷) .

۱۷۵- عَنْ : عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَغْتَسِلُ مِنْ أَرْبَعٍ : مِنْ الْجَنَابَةِ ، وَيَوْمَ الْجُمُعَةِ ، وَمِنْ الْحِجَامَةِ ، وَمِنْ غُشْلِ الْمَيِّتِ . رواه أبو داود ، وصححه ابن خزيمة كذا في بلوغ المرام .

۱۷۶- عَنْ : ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " إِنَّ هَذَا يَوْمٌ عِنْدَ جَعَلَهُ اللَّهُ لِلْمُسْلِمِينَ ، فَمَنْ جَاءَ إِلَى الْجُمُعَةِ فَلْيَغْتَسِلْ ، وَإِنْ كَانَ طَيِّبٌ فَلْيَمْسِ بِنُتْهِ ، وَعَلَيْكُمْ بِالنِّسْوَالِ " . رواه ابن ماجه بإسناد حسن (الترغيب للمعذري ص ۱۲۴) .

۱۷۷- حَدَّثَنَا : ابْنُ مَرْزُوقٍ قَالَ : ثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِسْحَاقَ قَالَ : ثَنَا شُعْبَةُ قَالَ : أَخْبَرَنِي

رخصت پر عمل کیا (کیونکہ سنت اور عزیمت غسل ہے) اور اچھی فصلت ہے (یعنی وضو ، پس وضو پر کفایت کرنے والے پر ترک واجب کی ملامت نہیں کیونکہ جمعہ کا غسل واجب نہیں) اور جس نے غسل کیا تو غسل افضل ہے ۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن کہا ہے اور عزیزی میں ہے کہ اسکو ابن خزیمہ نے (بھی) اپنی صحیح میں روایت کیا ہے ۔

۱۷۵- حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ چار (چیزوں کی وجہ) سے غسل فرمایا کرتے تھے جنابت سے اور جمعہ کے دن (کی نماز کی وجہ سے) اور سبتگی لگوا کر اور میت کو نہلا کر ۔ اس حدیث کو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور خزیمہ نے اسکی تصحیح کی ہے ، (بلوغ المرام) ۔

فائدہ : جنابت سے غسل کرنا فرض ہے اور باقی غسل جو اس حدیث میں مذکور ہیں وہ سب مسنون ہیں جیسا کہ لفظ کان ہے معلوم ہو رہا ہے اور جمعہ کا غسل مسنون صرف ان ہی لوگوں کیلئے ہے جو جمعہ کی نماز پڑھیں جیسا کہ ایک حدیث میں صراحۃً وارد ہے ۔

۱۷۶- حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ (جمعہ کا دن) عید کا دن ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کے لئے مقرر فرمایا ہے ، پس جو کوئی جمعہ (کی نماز) میں آئے اسکو غسل کرنا چاہئے ، اور اگر کچھ خوشبو ہو تو اسے بھی لگا لے اور تم مسواک کی پابندی کرو ۔ اسکو ابن ماجہ نے سند حسن روایت کیا ہے (ترغیب) ۔

فائدہ : اس سے جمعہ کے دن غسل کا مسنون ہونا تو صراحۃً ثابت ہے کیونکہ آپؐ نے غسل کے حکم کو خوشبو لگانے اور مسواک کرنے کے ساتھ ملایا ہے اور وہ دونوں سنت ہیں لہذا غسل جمعہ بھی سنت ہوگا اور چونکہ حضور ﷺ نے حکم کو اس علت پر مرتب فرمایا ہے کہ یہ عید کا دن ہے اس سے عیدین کیلئے بھی غسل اور خوشبو اور مسواک کا سنت ہونا ثابت ہوا کیونکہ عید ہونے میں وہ بھی جمعہ کے مثل ہیں (بلکہ کچھ زیادہ ہیں) ۔

عمرو بن مرة عن زاذان ، قَالَ : سَأَلْتُ عَلِيًّا عَنِ الْغُسْلِ ، فَقَالَ : اغْتَسِلْ إِذَا شِئْتَ فَقُلْتُ : إِنَّمَا اسْتَلْتُكَ عَنِ الْغُسْلِ الَّذِي هُوَ الْغُسْلُ ، قَالَ : " يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَ يَوْمَ عَرَفَةَ وَ يَوْمَ الْفِطْرِ وَ يَوْمَ الْأَضْحَى " . أَخْرَجَهُ الطَّحَاوِيُّ فِي معاني الآثار (۷۱ : ۱) و رجاله رجال مسلم إلا ابن مرزوق ، فهو من رجال النسائي ثقة كما في التقریب (۱۱ : ۱) فهو حديث صحيح .

۱۷۸- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : " مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ غُسْلَ الْجَنَابَةِ ، ثُمَّ رَاحَ فِي السَّاعَةِ الْأُولَى ، فَكَانَ قَرُبَ بَدَنَةٍ " . الْحَدِيثُ رَوَاهُ مَالِكٌ وَ الْبُخَارِيُّ وَ مُسْلِمٌ وَ أَبُو دَاوُدَ وَ التِّرْمِذِيُّ كَذَا فِي التَّرغِيبِ (۱۲۴ : ۱) .

۱۷۹- عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي قَتَادَةَ قَالَ : دَخَلَ عَلِيٌّ ابْنِي وَأَنَا اغْتَسِلُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقَالَ : غُسْلُكَ هَذَا مِنْ جَنَابَةٍ أَوْ لِلْجُمُعَةِ ؟ قُلْتُ : مِنْ جَنَابَةٍ ، قَالَ : اْعِدْ غُسْلًا آخَرَ ، أَنِّي

۱۷۷- زاذان سے مروی ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے غسل کے متعلق سوال کیا تو فرمایا جب چاہو غسل کر لیا کرو، میں نے کہا میں اس غسل کو دریافت کرتا ہوں جو (شرعی) غسل ہے (اور ایک روایت میں یہ ہے کہ اس غسل کو پوچھتا ہوں جو مستحب ہے) تو فرمایا جمعہ کے دن اور عرفہ کے دن اور عید الفطر و عید الاضحیٰ کے دن (غسل کیا کرو)۔ اسکو طحاوی نے معانی الآثار میں روایت کیا اور اسکے راوی مسلم کے رجال ہیں سوائے ابن مرزوق کے کہ وہ نسائی کے رجال میں سے ہیں اور ثقہ ہیں پس حدیث صحیح ہے۔

فائدہ: اس سے ان غسلوں کا مستحب ہونا صراحۃً ثابت ہوا اگرچہ یہ صحابی کا قول ہے مگر حکم مرفوع ہے کیونکہ صحابی اپنی طرف سے کسی شے کو مستحب نہیں کہہ سکتے اور حنفیہ نے جو ان غسلوں کو سنت کہا ہے اس سے مراد سنت زائدہ ہے نہ کہ سنت مؤکدہ اور سنت زائدہ مستحب ہی کے درجے میں ہے۔

۱۷۸- حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے جو شخص جمعہ کے دن جنابت کا غسل کرے پھر پہلی ساعت میں (نماز جمعہ کو) جائے تو گویا اس نے ایک اونٹ خدا کی جناب میں پیش کیا۔ الحدیث۔ اسکو امام مالک، بخاری، مسلم، ابو داؤد اور ترمذی نے روایت کیا ہے (ترغیب)۔

فائدہ: اس سے بظاہر معلوم ہوا کہ جمعہ کے دن جنابت کا غسل کر لینا بھی غسل جمعہ کے قائم مقام ہوتا ہے، گو اس میں یہ تاویل ہو سکتی ہے کہ جنابت کا سا غسل کرے جس میں ایک بال بھی سوکھنا نہ رہے، جیسا کہ بعض روایات سے اسکی تائید ہوتی ہے۔

۱۷۹- حضرت عبداللہ بن ابی قتادہؓ سے مروی ہے وہ کہتے ہیں کہ میرے باپ (ابوقتادہؓ) میرے پاس (ایک دفعہ) آئے

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: "مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ كَانَ فِي طَهَارَةٍ إِلَى الْجُمُعَةِ الْآخَرِ". رواه الطبرانی فی الاوسط واسناده قريب من الحسن ، وابن خزيمة فی صحیحہ ، وقال : حدیث غریب ، ورواه الحاکم بلفظ الطبرانی وقال : صحیح علی شرطہما ورواه ابن حبان فی صحیحہ اه کذا فی الترغیب (۱: ۱۲۴).

۱۸۰- حدثنا : سهل بن يوسف عن حميد عن بكر بن عبد الله المزني عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال : "مِنَ السُّنَّةِ أَنْ يُغْتَسَلَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يُخْرِمَ". رواه ابن أبي شيبة في مصنفه ، ورجاله رجال الصحيح ، والحاکم فی المستدرک ، وقال : صحیح علی شرطہما ولم یخرجاه زیلعی (۱: ۴۷۴).

باب ما جاء في غسل العیدین

۱۸۱- عن : الشعبي عن زياد بن عياض الأشعري رضی اللہ عنہ قال : "كُلُّ شَيْءٍ زَانِثٌ

۔۔۔ میں جمعہ کے دن غسل کر رہا تھا تو فرمایا تمہارا یہ غسل جنابت کی وجہ سے ہے یا جمعہ کیلئے ہے؟ میں نے کہا جنابت کی وجہ سے ہے تو : یا کہ ایک دفعہ غسل دوبارہ کرنا کیونکہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے آپ فرماتے تھے کہ جو شخص جمعہ کے دن غسل کرے وہ اگلے عید تک (گناہوں سے) پاکی میں رہتا ہے۔ اسکو طبرانی نے معجم اوسط میں روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن کے قریب ہے۔

فائدہ: اس سے غسل جمعہ کا غسل جنابت سے الگ کرنا ثابت ہوا اور گو غسل جمعہ کی فضیلت غسل جنابت سے حاصل ہو جاتی ہے عید دنوں کی نیت کرے مگر دونوں کو الگ الگ کرنا افضل ہے جیسا کہ صحابی کے ارشاد سے معلوم ہوا۔

۱۸۰- عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے فرمایا کہ سنت سے ہے یہ بات کہ جب احرام باندھنے کا ارادہ کرے تو غسل کرے۔ ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں روایت کیا ہے اور اسکے راوی صحیح کے راوی ہیں اور حاکم نے مستدرک میں روایت کیا اور کہا : یہ حدیث صحیح اور مسلم کی شرط پر صحیح ہے (زیلعی)۔

فائدہ: اس سے غسل احرام کا سنت ہونا ثابت ہوا اور صحابی کا یہ کہنا کہ یہ بات سنت ہے حکما مرفوع ہے اور حاکم کی روایت میں یہ زیادتی بھی ہے کہ جب مکہ (مکرمہ) میں داخل ہونا چاہے (اس وقت بھی غسل کرے) حنفیہ نے اس غسل کو بھی مستحب کہا ہے۔ اس حدیث سے اس مسئلہ کی دلیل بھی معلوم ہوگئی ، پس وہ احادیث جن میں غسل جمعہ کو واجب کہا گیا ہے درج بالا احادیث کی روشنی میں وجوب سے مراد استحباب کو مؤکد کرنا ہے نہ کہ وجوب اصطلاحی کو بیان کرنا اور اس کا قرینہ ابن مسعود کا اسے سنت اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کا سے مستحب کہنا ہے (بزار و طبرانی)۔

مسندہ (۴۲:۱) وشیخ الإمام هذا ضعيف ، لكنه حجة عنده ، كما في التلخيص الحبير (۵۶:۱) وقد عرفت أن الاختلاف غير مضر ، وبقيتهم رجال الجماعة .

۱۸۵- أخبرنا : إبراهيم بن محمد أخبرني جعفر بن محمد عن أبيه أن غليًا كان يغتسل يوم العيدين ويوم الجمعة ويوم عرفة وإذا أراد أن يُحرم . رواه الإمام الشافعي في مسنده (ص ۴۲) وشیخ الإمام قد مر ما يتعلق به قريبا ، وبقيتهم ثقات مشهورون ، إلا أن محمدا عن علي مرسل ، فإنه لم يدركه .

۱۸۶- حدثنا : جبارة بن المغلس ثنا حجاج بن تميم عن ميمون بن مهران عن - غثاس بن عثاس قال : كان رسول الله ﷺ يغتسل يوم الفطر ويوم الأضحي . رواه ابن ماجه . مسنده لا بأس به .

باب استحباب غسل من أراد الإسلام

۱۸۷- عن أبي هريرة رضي الله عنه أن ثمامة بن أثال أو أثالة أسلم ، فقال رسول الله ﷺ : ذهبوا به إلى حائط بني فلان ، فمروا أن يغتسل . رواه أحمد و البزار وزاد : " بناء

۱۸۴- حضرت سلمہ بن الأكوع سے روایت ہے کہ وہ عیدین کے دن غسل کیا کرتے تھے ۔ اسکو حضرت امام شافعی نے اپنی سند میں روایت کیا ہے ۔

۱۸۵- حضرت امام محمد (باقر) سے روایت ہے کہ حضرت علیؓ غسل فرمایا کرتے تھے عیدین کے روز ، جمعہ کے روز ، اور عرفہ کے دن اور جبکہ (حج کیلئے) احرام کا ارادہ کرتے ۔ اسکو امام شافعی نے اپنی سند میں روایت کیا ہے ۔

۱۸۶- حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ (عید) فطر کے دن اور (عید) اضحیٰ کے دن غسل فرمایا کرتے تھے ۔ اسکو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے ۔

فائدہ: پس حدیث جس میں ان دنوں میں غسل کو واجب کہا گیا ہے تو اسکا جواب یہ ہے کہ اولاً تو اسکی سند صحیح نہیں ہے۔ ان دنوں میں غسل کے عدم وجوب پر اجماع منعقد ہو چکا ہے اور اگر صحیح سے ثابت بھی ہو جائے تو تاکید پر محمول ہوگا۔

باب اسلام لانے کے لئے غسل کا مستحب ہونا

۱۸۷- حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ ثلثہ (رضی اللہ عنہ) نے اسلام لانے کا قصد کیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ

وَسِدْرٌ“ وَلَهُ عِنْدَ أَبِي يَعْلَى : ” لَمَّا أَسْلَمَ ثَمَامَةُ بْنُ أَثَالٍ أَمَرَهُ النَّبِيُّ ﷺ أَنْ يَغْتَسِلَ وَيُصَلِّيَ زَكَاةً ثِنْتَيْنِ“ . وَفِي إِسْنَادِ أَحْمَدَ وَالْبِزَارِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرِو الْعُمَرِيُّ وَثَقَهُ ابْنُ مَعِينٍ وَأَبُو أَحْمَدَ ابْنُ عَدَى وَضَعْفَهُ غَيْرُهُمَا مِنْ غَيْرِ نَسَبَةٍ إِلَى كَذِبٍ . وَقَالَ أَبُو يَعْلَى : ” عَنْ رَجُلٍ عَنْ سَعِيدِ الْمُقْبَرِيِّ “ قَالَ : ” فَإِنْ كَانَ هُوَ الْعُمَرِيُّ فَالْحَدِيثُ حَسَنٌ “ وَاللَّهُ أَعْلَمُ ، كَذَا فِي مَجْمَعِ الزَّوَائِدِ . قُلْتُ : فَإِسْنَادُ الْإِمَامِ أَحْمَدَ وَالْبِزَارِ حَسَنٌ عِنْدَ أَبِي يَعْلَى ، وَالْاِخْتِلَافُ غَيْرُ مُضِرٍّ .

۱۸۸- عَنْ : قَتَادَةَ أَبِي هِشَامٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ لِي : ” يَا قَتَادَةُ ! اغْتَسِلْ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ ، وَاخْلُقْ عَنْكَ شَجَرَ الْكُفْرِ . وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْمُرُ مَنْ أَسْلَمَ أَنْ يَخْتَبِثَ وَإِنْ كَانَ ابْنُ ثَمَانِينَ سَنَةً “ رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ ، وَرَجَالُهُ ثِقَاتٌ . (مَجْمَعُ الزَّوَائِدِ ۱: ۱۱۷) وَإِسْنَادُهُ حَسَنٌ (كَذَا فِي الْعَزِيزِيِّ - ۲) .

۱۸۹- عَنْ : قَيْسِ بْنِ عَاصِمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ أُرِيدُ الْإِسْلَامَ فَأَمَرَنِي أَنْ أَغْتَسِلَ بِمَاءٍ وَسِدْرٍ . أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَسَكَّتَ عَنْهُ ، قَالَ الْعُسْتَرِيُّ : وَأَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ

اَلْكُفْلَانِ (مُنْصَح) كے بیٹوں کے ہاتھ میں لے جاؤ اور انہیں حکم دو غسل کرنے کا۔ اسکو امام احمد اور بزار نے روایت کیا ہے اور (بزار نے) زیادہ کیا ہے پانی اور بیری (کے پتوں) سے (یعنی پانی میں جوش دے کر اس سے غسل کر لیں) اور حضرت ابو ہریرہؓ (رضی) سے ابو یعلیٰ کے پاس (یہ روایت) ہے کہ جب ثمار بن اٹال نے اسلام لانے کا قصد کیا تو ان کو نبی ﷺ نے غسل کرنے اور دو رکعت (نفل) پڑھنے کا حکم دیا (یعنی غسل کر کے اسلام لے آئیں پھر دو رکعت نماز نفل شکر کی ادا کر لیں)۔ یہ روایات مجمع الزوائد میں ہیں۔

۱۸۸- حضرت قتادہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں (اسلام لانے کیلئے) حاضر ہوا تو آپ نے مجھے فرمایا اے قتادہ! پانی اور بیری کے درخت (کے پتوں) سے غسل کر لے اور کفر کے بال اپنے (سر) سے دور کر دے اور رسول اللہ ﷺ حکم دیا کرتے تھے ختنہ کرنے کا اس شخص کو جو اسلام لے آتا اگرچہ وہ اسی (۸۰) برس کا ہوتا۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکے سب راوی ثقہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: کفر کے بالوں سے وہ بال مراد ہیں جو کفر کی علامت ہوں جیسے کہ ہندوستان میں ہندوؤں کی چوٹی۔

۱۸۹- حضرت قیس بن عاصمؓ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں نبی ﷺ کی خدمت میں اسلام لانے کے ارادہ سے

والنسائی وقال الترمذی : هذا حسن لا نعرفه إلا من هذا الوجه " (عن المعبود)
 أخرجه أيضا ابن حبان وابن خزيمة ، وصححه ابن السكن ، قاله في النيل وثقل
 حديث قبل بلفظ : " عن قيس بن عاصم أنه أسلم فامرأة أن يغتسل بماء ويسدر رواه
 حمزة إلا ابن ماجة اه - قلت : هذا اللفظ للترمذی (۷۷:۱) .

باب استحباب غسل المغمى عليه إذا أفاق

۱۹۰ - عن : عائشة رضی اللہ عنہا قالت : " ثقل النبي صلی اللہ علیہ وسلم فقال : أصلي الناس ؟ قلنا لا
 معه ينتظرونك يا رسول الله ! قال : ضعوا لي ماء في المخصب ، قالت : ففعلنا
 وغسل ، فذهب لينوء فأغمى عليه ، ثم أفاق فقال : أصلي الناس ؟ قلنا : لا ، هم
 صبرونك يا رسول الله ! قال : ضعوا لي ماء في المخصب ، قالت : ففعلنا فأغسل ، ثم
 ذهب لينوء فأغمى عليه ، ثم أفاق فقال : أصلي الناس ؟ قلنا : لا ، وهم ينتظرونك

۔ یہ روایت آپ نے مجھے پانی اور پیری (کے پتوں) سے غسل کرنے کا حکم دیا۔ اسکو ابوودود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت (بھی)
 ہے (اور) منذری نے کہا ہے کہ اسکو ترمذی اور نسائی نے (بھی) روایت کیا ہے اور ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے، ہم اسکو
 سند ہی سند سے پہچانتے ہیں۔ اور ایسا ہی عون المعبود میں ہے اور اسکو ابن حبان اور ابن خزیمہ نے (بھی) روایت کیا ہے اور ابن
 کثیر نے اسکی تصحیح کی ہے اور یہ سب نیل الایطار میں مذکور ہے۔

فائدہ: احناف کے ہاں یہ غسل استحباب پر محمول ہے کیونکہ کفر کوئی ایسی چیز نہیں جو غسل کو واجب کرے اور اگر کافر پاک
 ہو تو اس کا مسجد میں داخل ہونا جائز نہ ہوتا، حالانکہ خود بھی تمام اسلام سے قبل مسجد میں رہے۔

باب مستحب ہونا بے ہوش کے غسل کا جس وقت کہ ہوش میں آ جائے

۱۹۰ - حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ (جب) نبی صلی اللہ علیہ وسلم بھاری ہو گئے (یعنی سخت مریض ہوئے اور نہایت ضعف ہو گیا) تو
 آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا لوگوں نے نماز پڑھ لی؟ ہم نے عرض کیا "نہیں (پڑھی) وہ آپ کے مختصر ہیں یا رسول اللہ!" آپ نے فرمایا کہ
 میں نے تلکین میں پانی رکھ دو، حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ ہم نے (ایسا ہی) کیا پس آپ نے غسل فرمایا پھر آپ کھڑے ہونے لگے تو
 آپ پر بے ہوشی واقع ہو گئی پھر آپ نے افاقہ پایا اور کہا "کیا لوگوں نے نماز پڑھ لی؟" ہم نے عرض کیا "نہیں، وہ آپ کا انتظار
 ہے ہیں یا رسول اللہ!" آپ نے فرمایا کہ میرے لئے تلکین میں پانی رکھ دو، حضرت عائشہ نے فرمایا کہ ہم نے (ایسا ہی) کر دیا پس
 آپ نے پھر آپ کھڑے ہونے لگے تو (پھر) آپ بے ہوش ہو گئے پھر آپ ہوش میں آ گئے اور فرمایا "کیا لوگوں نے نماز

يَا رَسُولَ اللَّهِ ! قَالَ : ضَعُوا إِلَى مَاءٍ فِي الْمِخْضِ فَقَعْدَ فَأَغْتَسَلَ " . الحديث رواه إمام الدنيا أبو عبد الله البخاري رضي الله عنه الخالق الباري (۹۵ : ۱) .

باب وجوب التستر عن الأعين في الغسل وجواز التجرد في الخلوة

واستحباب الإستتار فيها

۱۹۱ - عن : ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ : " إِنَّ اللَّهَ يُنْهَاكُمْ عَنِ التَّغَرُّي فَاَسْتَحْيُوا مِنْ مَلَائِكَةِ اللَّهِ الَّذِينَ لَا يُعَارِقُونَكُمْ إِلَّا عِنْدَ ثَلَاثِ خَالَاتٍ : الْغَائِطِ وَالْجَنَابَةِ وَالْغُسْلِ ، فَإِذَا اغْتَسَلَ أَخَذَكُمْ بِالْعُرَاءِ فَلْيَسْتَتِرْ بِثَوْبِهِ أَوْ جَذْمَةٍ خَائِطٍ أَوْ بَعْثِيرَةٍ " . رواه البزار وقال : لا يروى عن ابن عباس إلا من هذا الوجه ، وحضر بن سليمان لين ، قلت : حضر بن سليمان من رجال الصحيح ، وكذلك بقية رجاله (مجمع الزوائد) .

۱۹۲ - عن : أبي حُرَيْرَةَ رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : تَيْنِمَا أَيُّوبُ عليه السلام يَغْتَسِلُ غُرْبَانًا

پڑھ لی ؟ " ہم نے عرض کیا " نہیں ، وہ آپ کا انتظار کر رہے ہیں یا رسول اللہ ! " آپ ﷺ نے فرمایا میرے لئے نگوں میں پانی رکھو پھر آپ بیٹھ گئے اور غسل کیا ۔ اسکو امام الدنیا ابو عبد اللہ بخاری نے روایت کیا ہے ۔

باب غسل کی حالت میں (لوگوں کی) نظروں سے پوشیدہ ہونے کا وجوب اور خلوة میں (غسل کرتے وقت) پردہ

ہونے کا جواز اور پردہ میں ہونے کا استحباب

۱۹۱ - حضرت ابن عباس رضي الله عنهما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تم کو برہنہ ہونے سے منع فرماتے ہیں (اور یہ نہ سمجھو کہ خلوة میں برہنہ رہنے میں مضائقہ نہیں کیونکہ کرانا کاتبین تو وہاں بھی ہمراہ ہیں) پس اللہ تعالیٰ کے ان فرشتوں سے حیا کرو جو تم سے صرف تین حالتوں میں جدا رہتے ہیں پاخانہ (و پیشاب کی حالت میں) اور جنابت (کی حالت میں) اور غسل (کی حالت میں) اور یہ خیال نہ کرو کہ میدان میں با پردہ کئے نہا لینے میں کچھ مضائقہ نہیں کیونکہ کرانا کاتبین تو غسل کے وقت بھیجے ہوئے جاتے ہیں اس لئے کہ وہاں گولٹا ننگہ نہیں ہوتے لیکن اور لوگوں کی آمد و رفت تو ہوتی ہے) سو جب تم میں سے کوئی صحرا میں نہاے تو چاہئے کہ اپنے کپڑے کی آڑ میں ہو جائے یا دیوار کے ٹکڑے کا پردہ کرے یا اپنے اونٹ کی آڑ میں ہو جائے ۔ اسکو بزار نے روایت کیا ہے اور اسکے سب راوی صحیح بخاری کے راوی ہے جیسا کہ مجمع الزوائد میں ہے ۔

فائدہ : اس حدیث سے باب کا پہلا جزو ثابت ہوا یعنی لوگوں سے چھپ کر غسل کرنا

خَرَّ عَلَيْهِ رَجُلٌ جَرَادٌ مِنْ ذَهَبٍ ، فَجَعَلَ يَخْنِي فِي ثَوْبِهِ ، فَنَادَاهُ رَبُّهُ : يَا أَيُّوبُ ! أَلَمْ أَكُنْ غَنِيَّتَكَ عَمَّا تَرَى ؟ قَالَ : بَلَى يَا رَبِّ ! وَلَكِنْ لَا غِنَى بِي عَنْ بَرَكَتِكَ . رواه البخاری .

۱۹۲- عَنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ : قُلْتُ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ ! غَوَرَاتُنَا مَا نَتَى مِنْهَا وَمَا نَذَرُ ؟ قَالَ : " إِحْفَظْ غَوْرَتَكَ إِلَّا عَنْ زَوْجَتِكَ أَوْ مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ ، قَالَ : سَلِّ يَا رَسُولَ اللَّهِ ! إِذَا كَانَ الْقَوْمُ بَعْضُهُمْ فِي بَعْضٍ ؟ قَالَ : إِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ لَا يَرَاهَا أَحَدٌ مِنْ نِسَائِهَا ، قَالَ قُلْتُ : يَا نَبِيَّ اللَّهِ ! إِذَا كَانَ أَحَدُنَا خَالِيًا ؟ قَالَ : فَإِنَّهُ أَحَقُّ أَنْ يُسْتَخْفَى مِنْهُ مِنَ النَّاسِ . رواه الترمذی وقال : " حسن " قلت : عزاء العزیزی الی احمد و الحاکم و سیہقی و أبی یعلی ثم قال : " قال الشیخ حدیث صحیح " . (۱ : ۶۲) .

۱۹۲- حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ فرمایا درمیان اسکے کہ (حضرت) ایوب (سبت میں) برہنہ غسل کر رہے تھے کہ ان پر سونے کی بڑی کی ایک جماعت گری تو وہ دونوں ہاتھوں سے (اسکو) اپنے کپڑے میں جھے لگے پس ان کو ان کے پروردگار نے پکارا کہ اے ایوب! کیا میں نے تم کو اس چیز سے بے نیاز نہیں کر دیا ہے جسکو تم دیکھ رہے ہو (جمع کرتے ہو) انہوں نے عرض کیا کیوں نہیں اے میرے پروردگار! لیکن مجھے آپ کی برکت سے بے نیازی حاصل نہیں ہے۔ بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: مطلب یہ ہے کہ مال کی حرص کی وجہ سے یہ فعل نہیں کرتا ہوں بلکہ آپ کی برکت حاصل کرنے کیلئے جسکی بروقت برکت ہے گو کتنا ہی مال و متاع مل جائے۔ اس حدیث سے خلوت میں برہنہ غسل کرنا جائز ثابت ہوا اور یہ باب کا دوسرا جزو ہے۔

۱۹۳- بنی اسرائیل اپنے باپ سے اور وہ بنیہ کے دادا (اپنے باپ) سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا میں نے عرض کیا اے خدا کے نبی (ﷺ) ہمارے پوشیدہ اعضا (یعنی جو ستر میں داخل ہیں بعضے وہ ہیں) مشکوہم دیکھتے ہیں اور (بعضے) وہ ہیں جن کو تم چھوڑ دیتے ہیں (یعنی نہیں دیکھتے تو اس باب میں کیا حکم ہے؟) " آپ نے فرمایا کہ اپنے ستر کو محفوظ رکھو (یعنی پوشیدہ رکھو) سوا اپنی بیٹی یا اپنی لونڈی کے (یعنی ان دونوں کے سامنے ستر کھولنا منع نہیں ہے) صحابی جو حدیث کے راوی ہیں فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا "جب قوم کے بعضے لوگ بعض کے پاس (بیٹھے) ہوں تو اس حالت میں ستر کا کیا حکم ہے؟" آپ نے فرمایا کہ اگر تم کو قدرت ہو کہ پرکھ ستر کو کوئی نہ دیکھنے پاوے تو تم ہرگز کسی کو نہ دکھاؤ (اور اگر اتفاقاً باوجود احتیاط کے کھل جائے تو وہ معاف ہے) راوی کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا "اے خدا کے نبی جب ہم میں سے کوئی چھا ہو (تو اسکے لئے ستر کا کیا حکم ہے؟)" آپ نے فرمایا تو اللہ زیادہ حقدار ہے بہ نسبت لوگوں کے اس امر کا کہ اس سے حیا کی جائے۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا اور حسن کہا ہے۔ میں (مؤلف) کہتا ہوں کہ

۱۹۴- عَنْ: أَبِي هُرَيْرَةَ رضی اللہ عنہ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِنْ مُوسَى كَانَ رَجُلًا حَيًّا سَتَرًا لَا يُرَى مِنْ جِلْدِهِ شَيْءٌ اسْتَحْيَى بَنُو إِسْرَائِيلَ، فَأَذَاهُ مَنْ أَذَاهُ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ، فَقَالُوا: مَا يَسْتَرُ هَذَا التَّسْتَرُ إِلَّا مِنْ عَيْبٍ بِجِلْدِهِ، إِمَّا يَرْمِزُ وَإِمَّا أُذْرَةُ وَإِمَّا آفَةٌ. وَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَرَادَ أَنْ يُبْرَاهَهُ بِمَا قَالُوا بِمُوسَى، فَخَلَا يَوْمًا وَخَذَهُ، فَوَضَعَ ثِيَابَهُ عَلَى الْحَجَرِ ثُمَّ اغْتَسَلَ، فَلَمَّا قَرَعَ أَقْبَلَ إِلَى ثِيَابِهِ لِيَأْخُذَهَا، وَإِنَّ الْحَجَرَ عَدَا بِثَوْبِهِ، فَأَخَذَ مُوسَى عَصَاهُ وَطَلَبَ الْحَجَرَ. فَجَعَلَ يَقُولُ: ثَوْبِي حَجَرٌ! ثَوْبِي حَجَرٌ! حَتَّى انْتَهَى إِلَى مَلَأٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ، فَرَأَوْهُ غُرْيَانًا أَحْسَنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ وَأَبْرَاهَهُ بِمَا يَقُولُونَ. الحديث أخرجه الإمام البخاري.

باب أن الاحتلام بغير إنزال لا يوجب الغسل

۱۹۵- عَنْ: عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ: "سُئِلَ النَّبِيُّ ﷺ عَنِ الرَّجُلِ يَجِدُ

اسکو غریزی نے امام احمد اور حاکم اور بیہقی اور ابویعلیٰ کی طرف منسوب کیا ہے پھر کہا کہ (ہمارے) شیخ نے کہا ہے کہ (یہ) حدیث صحیح ہے۔
فائدہ: چونکہ اس حدیث میں ستر ڈھکنے اور حق تعالیٰ سے حیا کرنے کی غلوت میں بھی رغبت دلائی گئی ہے جس میں غسل کا زمانہ بھی داخل ہے پس اس حدیث سے غلوت میں غسل کرتے وقت ستر ڈھکنا مستحب ثابت ہو گیا جو باب کا اخیر جزو ہے نیز اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ بیوی اور لونڈی کے سامنے بلا حاجت ستر نہ کھولنا افضل ہے کیونکہ جب غلوت میں ستر ڈھکنا اولیٰ ہے تو جبکہ کچھ آدمی بھی ہوں گوان سے ستر چھپانا واجب نہ ہو بطریق اولیٰ افضل ہوگا۔

۱۹۴- حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ موسیٰ علیہ السلام بڑے شرمگین پردہ دار تھے انکے جسم (مستور) کا کچھ حصہ بھی کھل جاتا تو انکو حیا آتی تھی، اس پر بنی اسرائیل کے بعض لوگوں نے تکلیف پہنچائی اور کہا موسیٰ اتنا پردہ جو کرتے ہیں تو ان کے جسم میں کوئی عیب معلوم ہوتا ہے یا تو برص ہے یا فتن ہے یا اور کوئی آفت ہے، حق تعالیٰ شانہ نے موسیٰ کو اس طعن سے بری کرنا چاہا چنانچہ وہ ایک دن تنہا غلوت میں پہنچے اور پتھر پر کپڑے رکھ کر نہانے لگے جب فارغ ہوئے تو اپنے کپڑے لینے کا ارادہ کیا تو وہ پتھر آپ کے کپڑوں سمیت بھاگ گیا موسیٰ نے اپنا عصا (ہاتھ میں) لیا اور پتھر کی تلاش میں نکلے اور یوں کہتے ہوئے چلے "ارے پتھر! میرے کپڑے، ارے پتھر! میرے کپڑے" یہاں تک کہ بنی اسرائیل کی ایک مجلس میں جا کر پتھر ٹھہرا اور سب نے موسیٰ کو ننگا دیکھ لیا تو سب کو معلوم ہو گیا کہ مخلوق الہی میں وہ سب سے حسین تر اور خوبصورت ہیں۔ اسکو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ غلوت میں ننگا نہانا جائز ہے کیونکہ حضور ﷺ نے اس قصہ کو بیان فرما کر اس پر انکار نہیں فرمایا، لہذا وہ احادیث جن میں غسل کرتے وقت ستر کا کہا گیا ہے افضلیت پر محمول ہیں اور باب کے بقیہ اجزا پر دلالت کے لئے وہ احادیث

الْبَلَلُ ، وَلَا يَذْكُرُ اخْتِلَامًا ، قَالَ : يَغْتَسِلُ ، وَعَنِ الرَّجُلِ يُرَى أَنْ قَدْ اخْتَلَمَ وَلَا يَجِدُ الْبَلَلَ ، قَالَ : لَا غُسْلَ عَلَيْهِ . فَقَالَتْ أُمُّ سَلِيمٍ : الْعَرَاءُ تُرَى ذَلِكَ أَعْلَيْهَا غُسْلٌ ؟ قَالَ نَعَمْ إِنَّمَا الْيَسَاءُ شَقَائِقُ الرِّجَالِ ” . رواه أبو داود وسكت عنه (۹۵:۱) وفيه العمري وقد اختلف فيه كما عرفت في باب غسل الإسلام ، لكن قد علمت أيضا أن أبا يعلى حسن حديثه والاختلاف غير مضر ، لا سيما إذا سكت عنه إمام من أئمة من الفن .

۱۹۶- عَنْ : خَوْلَةَ بِنْتِ حَكِيمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا سَمِعَتْ النَّبِيَّ ﷺ عَنِ الْمَرْأَةِ تُرَى فِي مَنَامِهَا مَا يَرَى الرَّجُلُ ، فَقَالَ : ” إِنَّهُ لَيْسَ عَلَيْهَا غُسْلٌ حَتَّى تُنْزَلَ ، كَمَا أَنَّ الرَّجُلَ لَيْسَ عَلَيْهِ غُسْلٌ حَتَّى يُنْزَلَ ” . رواه ابن أبي شبيبہ وهو صحيح (كنز العمال ۱۳۲:۵) .

باب تأخير الغسل للجنب وما يفعل إذا أراد أن ينام أو يأكل أو يشرب أو يعاود

۱۹۷- عَنْ : عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : ” لَا تَدْخُلُ

کافی ہیں جو احیاء السنن میں مذکور ہیں۔

باب اس بیان میں کہ بغیر انزال کے احتلام غسل واجب نہیں کرتا

۱۹۵- حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ وہ فرماتی ہیں کہ نبی ﷺ سے اس شخص کے بارے میں سوال کیا گیا جو تری دیکھے اور اس کو احتلام (یعنی خواب میں جماع کرنا) یاد نہ ہو (تو) آپ نے فرمایا ” وہ غسل کرے “ اور اس شخص کے بارے میں (بھی) آپ سے سوال کیا گیا (جو گمان کرتا ہے کہ اس کو احتلام ہوا ہے اور وہ تری نہیں پاتا ہے) آپ نے فرمایا ” اس پر غسل نہیں ہے “ پس ام سلمہ نے عرض کیا عورت (بھی) اس کو (یعنی تری کو) دیکھتی ہے (تو) کیا اس پر (بھی) غسل (واجب) ہے؟ آپ نے فرمایا ” ہاں عورتیں تو مردوں کے مثل ہی ہیں “۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس سے سکوت کیا ہے۔

فائدہ: احادیث گزشتہ سے معلوم ہو چکا ہے کہ غسل واجب ہونے کے لئے منی کا ثبوت کے ساتھ لگنا شرط ہے لہذا اس باب کی حدیثوں میں بھی یہ قید لگائی جائے گی اگرچہ یہاں مذکور نہیں ہے۔

۱۹۶- حضرت خولہ بنت حکیم سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی ﷺ سے سوال کیا اس عورت کے بارے میں جو خواب میں دو چیز (یعنی جماع) دیکھے جسے مرد دیکھتا ہے تو آپ نے فرمایا کہ اس پر غسل (واجب) نہیں ہوتا یہاں تک کہ انزال ہو جائے جیسے کہ مرد پر

الْمَلَائِكَةُ بَيْنًا فِيهِ صُورَةٌ وَلَا كَلْبٌ وَلَا جُنُبٌ“ . رواه أبو داود والنسائي وابن حبان في صحيحه (الترغيب ۱: ۳۸) .

۱۹۸- عَنْ : ابْنِ عَبَّاسٍ ؓ قَالَ : " ثَلَاثَةٌ لَا تَقْرُبُهُمُ الْمَلَائِكَةُ : الْجُنُبُ وَالسَّكَرَانُ وَالْمُتَضَمِّنُ بِالْخُلُوقِ " رواه البزار بإسناد صحيح ، كما في الترغيب .

۱۹۹- عَنْ عُمَارِ بْنِ يَاسِرٍ ؓ مَرْفُوعًا : ثَلَاثَةٌ لَا تَقْرُبُهُمُ الْمَلَائِكَةُ بِخَيْرٍ : جَنَفَةُ الْكَافِرِ وَالْمُتَضَمِّنُ بِالْخُلُوقِ وَالْجُنُبُ . إِلَّا أَنْ يَبْذُوهَ أَنْ يَأْكُلَ أَوْ يَنَامَ فَيَتَوَضَّأَ

غسل (واجب) نہیں (ہوتا) یہاں تک کہ انزال ہو جائے (یعنی انزال ہونے سے غسل واجب ہوتا ہے صرف خواب دیکھنا بغیر انزال غسل واجب نہیں کرتا) اسکو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور یہ صحیح ہے (کنز العمال)۔

باب مکروہ ہونا تاخیر غسل کا جنسی کیلئے اور اس امر کا جسے جنسی عمل میں لائے جبکہ وہ سونے یا کھانے یا پینے یا دوبارہ جماع کرنے کا قصد کرے

۱۹۷- حضرت علی بن ابی طالب ؓ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا ملائکہ اس مکان میں داخل نہیں ہوتے جس میں (ذی روح) کی تصویر ہو اور نہ (اس مکان میں جس میں) کتا ہو اور نہ (اس گھر میں جس میں) جنسی ہو۔ اسکو ابو داود، نسائی اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے (ترغیب)۔

فائدہ: اس حدیث سے باب کا پہلا جزو اس طرح ثابت ہوتا ہے کہ جب جنابت ایسی چیز ہے جسکی وجہ سے برکات و خلو ملائکہ سے حرمان ہوتا ہے تو غسل کو مؤثر کرنا مکروہ اور مذموم ہوگا۔ اور امام خطابی نے کہا ہے کہ یہاں وہ فرشتے مراد ہیں جو برکت اور رحمت لیکر نازل ہوتے ہیں نہ وہ فرشتے جو حفاظت کرتے ہیں (اور اعمال لکھتے ہیں) کیونکہ وہ جنسی اور غیر جنسی سے جدا نہیں ہوتے اھ۔ احقر کہتا ہے کہ جنسی سے تو وہ بھی جدا ہو جاتے ہیں جیسا کہ دو باب پہلے حدیث میں گذر چکا ہے لہذا جنسی کے متعلق خطابی کا یہ قول صحیح نہیں ہے ہاں تصویر اور کلب کے باب میں درست ہے۔

۱۹۸- حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ تین شخص ہیں جن کے پاس ملائکہ نہیں جاتے جنسی اور مست اور جو مخلوق میں آلودہ ہو۔ اسکو بزار نے صحیح سند سے روایت کیا ہے جیسا کہ ترغیب میں ہے۔

فائدہ: خلوق (شیخ خاء) ایک قسم کی خوشبو ہے جو زعفران وغیرہ سے بنائی جاتی ہے اور مردوں کو اس کا استعمال منع ہے کیونکہ اس میں عورتوں کے ساتھ تھپہ ہے جیسا کہ عزیزی میں ہے۔

۱۹۹- حضرت عمار بن یاسرؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ تین شخص ہیں جن سے ملائکہ خیر (برکت) کے ساتھ قریب نہیں ہوتے

وُضُوئُهُ لِلصَّلَاةِ“ . رواه الطبرانی فی الکبیر بإسناد حسن (العزیزی ۲: ۱۸۳) .

۲۰۰- عَنْ : عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَنَامَ وَهُوَ جُنُبٌ غَسَلَ فَرْجَهُ وَتَوَضَّأَ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ " . رواه الجماعة (المستقى ۱: ۲۰۸ ، مع النيل) .

۲۰۱- عَنْ : عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : " أَنَّهُ ﷺ كَانَ إِذَا أَجْنَبَ فَأَرَادَ أَنْ يَنَامَ تَوَضَّأَ أَوْ تَتِمَّمَهُ " . رواه البيهقی بإسناد حسن (فتح الباری ۱۰: ۳۳۷) .

۲۰۲- عَنْ : عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا وَقَعَ بَعْضُ أَهْلِهِ فَكَتَلْ أَنْ يَقُومَ ضَرْبَ يَدِهِ عَلَى الْخَائِطِ فَتَتِمَّ " . رواه الطبرانی فی الأوسط ، وفيه بقیة بن الولید وهو مدلس ، کذا فی مجمع الزوائد قلت : وکان کثیر التذلیس

کافریت کے بدن سے اور خلوق آلودہ سے اور جنسی سے مکر (جبکہ) وہ کھانے (یا پینے) یا سونے کا قصد کرے پس وضو کرے مثل نماز کے وضو کے (تو چونکہ یہ وضو ایک نوع کی طہارت ہے اسلئے مانگے اس سے اس حالت میں نفرت نہ کریں گے اور کھانے اور سونے کی قید صرف اہتمام کیلئے ہے کیونکہ بغیر قصد اکل و نوم بھی تاخیر غسل کے وقت وضو کر لینا مسنون ہے اس لئے کہ مقصود جنابت کا تم کرنا ہے اور اسکی جمیع اوقات میں حاجت ہے خواہ اکل و نوم میں مشغول ہو یا خالی بیٹھا رہے)۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں سند حسن روایت کیا ہے جیسا کہ عزیزی میں ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے باب کے تمام اجزاء ثابت ہیں بجز اخیر جزو کے۔

۲۰۰- حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ جب جنابت کی حالت میں سونے کا قصد فرماتے تھے تو اپنی شرم گاہ کو دھولیا کرتے تھے اور مثل نماز کے وضو کے وضو فرما لیتے تھے۔ اسکو اصحاب صحاح ستہ نے روایت کیا ہے۔

۲۰۱- حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ جب جنابت سے ہوتے اور سونے کا قصد فرماتے (تو) وضو کر لیتے یا تیمم فرما لیتے۔ اسکو بیہقی نے سند حسن روایت کیا ہے جیسا کہ فتح الباری میں ہے۔

فائدہ: غسل جنابت میں اگر تاخیر ہو جائے تو وضو کر لے کہ اس سے جنابت میں کمی ہو جاتی ہے اور جو وضو نہ کرے تو تیمم ہی کر لے کہ یہ بھی ایک نوع کی طہارت ہے لیکن وضو افضل ہے۔

۲۰۲- حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ جب بعض ازواج مطہرات سے ہم بستر ہوتے اور انھیں میں سستی معلوم ہوتی (تو وضو اور غسل نہ فرماتے بلکہ) اپنے ہاتھ کو دیوار پر مارتے اور تیمم فرما لیتے۔ اسکو طبرانی نے الأوسط میں

النَّبِيُّ ﷺ قَدْ رَأَيْتُكُمْ تَفْعَلُونَهُ ، غَيْرَ أَنَّكُمْ لَا تَغْسِلُونَ فِي الْعِيدَيْنِ ” . رواه ابن مسند و ابن عساکر وقال : الصحيح في هذا الحديث ” عن عياض ” وقوله ” زياد ” غير محفوظ كذا في كنز العمال (۳۳۸ : ۴) ولم أقف على سند مفصلا .

۱۸۲ - عن : أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَرْقُوعاً : ” الْغُسْلُ فِي هَذِهِ الْأَيَّامِ وَاجِبٌ ، يَوْمَ الْجُسْعَةِ وَيَوْمَ الْفِطْرِ وَيَوْمَ النَّحْرِ وَيَوْمَ عَرَفَةَ ” . رواه الديلمی فی مسند الفردوس بسند ضعیف (العزیزی ۷ : ۳) .

۱۸۳ - عَنْ نَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ يَغْتَسِلُ يَوْمَ الْفِطْرِ قَبْلَ أَنْ يَغْذُو إِلَى الْمُصَلَّى . رواه الإمام مالك في الموطأ ، وهذا إسناد صحيح جليل . قال البخاری : أصح الأسانید : مالك عن نافع عن ابن عمر كذا في تهذيب التهذيب (۴۱۳ : ۱) .

۱۸۴ - أَخْبَرَنَا : إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ أَبِي يَحْيَى الْأَسْلَمِيُّ أَخْبَرَنِي يَزِيدُ بْنُ أَبِي غُبَيْدٍ مَوْلَى سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ أَنَّهُ كَانَ يَغْتَسِلُ يَوْمَ الْعِيدِ . رواه الإمام الشافعی فی

باب عیدین کے غسل کے بیان میں

۱۸۱ - عیاض اشعری سے روایت ہے کہ انہوں نے (حاضرین سے) فرمایا کہ ہر وہ کام جسکو میں نے نبی ﷺ کو کرتے دیکھا ہے میں تم کو (بھی) کرتے دیکھتا ہوں سوائے کہ تم عیدین میں غسل نہیں کرتے (یعنی یہ ایسا کام ہے جسکو رسول اللہ ﷺ کیا کرتے تھے اور تم نہیں کرتے ہو پس عیدین میں غسل کرنا مستنون ثابت ہو گیا) ۔ اسکو ابن مندہ اور ابن عساکر نے روایت کیا ہے جیسا کہ کنز العمال میں ہے ۔

۱۸۲ - حضرت ابو ہریرہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ ان ایام میں غسل واجب (یعنی مؤکد) ہے جمعہ کے دن اور فطر (یعنی عید الفطر) کے دن اور قربانی کے دن (یعنی عید الاضحیٰ میں) اور عرفہ کے دن ۔ اسکو دیلمی نے مسند الفردوس میں روایت کیا ہے اور اسکی سند ضعیف ہے (عزیزی) ۔

فائدہ : عرفہ کا دن نویں ذی الحجہ کو کہتے ہیں ، اور اس دن غسل کرنا صرف ان لوگوں کیلئے مستنون ہے جو حج کریں اور مقام عرفات میں حاضر ہوں اور اس کا مفصل بیان کتاب الحج میں آئے گا ۔

۱۸۳ - نافع سے (جو آزاد کردہ غلام ہیں حضرت ابن عمر کے) روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر (عید) فطر کے دن صبح کے وقت عید گاہ جانے سے پہلے غسل فرمایا کرتے تھے ۔ اسکو امام مالک نے مؤطا میں صحیح سند سے روایت کیا ہے ۔

الحديث رواه مسلم .

۲۰۶- عَنْ : غَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا كَانَ جُنْبًا وَأَرَادَ أَنْ يَأْكُلَ أَوْ يَنَامَ تَوَضَّأَ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ " . رواه مسلم (۱ : ۱۴۴) وبهذا اللفظ عزاه الحافظ إلى مسلم في التلخيص الحبير .

۲۰۷- عَنْ : غَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : " أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَنَامَ وَهُوَ جُنْبٌ تَوَضَّأَ وَضُوءَهُ لِلصَّلَاةِ قَبْلَ أَنْ يَنَامَ ، وَكَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَطْعَمَ وَهُوَ جُنْبٌ ، غَسَلَ كَفَّيْهِ وَمَضْمَضَ فَاهُ ثُمَّ طَعِمَ " . رواه الدارقطني وقال : " صحيح " .

۲۰۸- عَنْ أَبِي رَافِعٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : " أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ طَافَ ذَاتَ يَوْمٍ عَلَى نِسَائِهِ يَغْتَسِلُ عِنْدَ هَذِهِ وَ عِنْدَ هَذِهِ ، قَالَ : فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! أَلَا تَجْعَلُهُ غُسْلًا وَاجِدًا ؟ قَالَ : " هَذَا إِزْكَى وَأَطْيَبُ وَأَطْهَرُ " . رواه أبو داود والنسائي (فتح الباری ۱ : ۲۲۲) وهو صحيح

کر کے سو جاتے تھے اور کبھی وضو کر کے (بلا غسل کئے) سو رہتے تھے۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۲۰۶- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب جنبی ہوتے اور کھانے یا سونے کا ارادہ کرتے تو وضو فرما لیتے نماز کا وضو۔ اسکو مسلم نے روایت کیا جیسا کہ تلخیص حیدر میں ہے۔

۲۰۷- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ جنابت کی حالت میں جب سونے کا ارادہ فرماتے تو سونے سے پہلے مثل نماز کے وضو کے وضو فرما لیتے اور جب کھانے کا ارادہ کرتے جنابت کی حالت میں تو دونوں ہاتھ دھو لیتے اور کلی فرماتے پھر کھانا کھاتے۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور صحیح کہا ہے۔

قائدہ: اس حدیث سے سونے اور کھانے کی حالت میں فرق معلوم ہوا اور اس سے پہلی حدیث جو مسلم کی روایت سے مذکور ہوئی اس میں کھانے اور سونے کا ایک حکم فرمایا گیا ہے پس دونوں حدیثوں میں تطبیق اس طرح کی جائے گی کہ جنبی جب کچھ کھانا چاہے تو زیادہ بہتر یہ ہے کہ وضو کر لے اور اگر وضو نہ کرے تو کلی کر لے اور ہاتھ دھو لے اور یہ ادنیٰ درجہ ہے۔

۲۰۸- حضرت ابورافع سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک دن اپنی (تمام) ازواج سے ہمبستری فرمائی اس حال میں کہ آپ اس (بیوی) کے پاس غسل کرتے تھے اور اس (بیوی) کے پاس غسل کرتے تھے پس میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ اس (مجموعہ غسل) کو ایک غسل کیوں نہیں کر دیتے؟ (یعنی ہر بیوی سے جماع کے بعد آپ غسل کرتے ہیں اور اس میں مشقت زیادہ ہے سو اختصار کیوں نہیں فرماتے اور صرف ایک غسل پر کفایت کیوں نہیں کر لیتے؟) آپ نے فرمایا " یہ (یعنی ہر جگہ جدا جدا غسل کرنا)

أو حسن علی قاعدته۔

۲۰۹- عَنْ : أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَطُوفُ عَلَى نِسَائِهِ وَيَغْتَسِلُ غُسْلًا وَاحِدًا۔ رواه مسلم (۱: ۱۴۴)۔

۲۱۰- عَنْ : أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِذَا أَتَى أَحَدُكُمْ أَهْلَهُ ، ثُمَّ أَرَادَ أَنْ يَعُودَ فَلْيَتَوَضَّأْ۔ رواه مسلم (۱: ۱۴۴) وفي التلخيص الحبير : " ورواه أحمد في مسنده وابن خزيمة وابن حبان (في صحيحيهما) والحاكم (في مستدرکہ) وزادوا : فإنه أنشط للعود . وفي رواية لابن خزيمة (في صحيحه) والبيهقي (في سننه) : فليتوضأ وضوئه للصلاة " ۱۵۔

۲۱۱- عَنْ : عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : " كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُجَامِعُ ثُمَّ يَعُودُ وَلَا يَتَوَضَّأُ "۔ رواه الطحاوی (فتح الباری ۱: ۳۲۳)۔

زیادہ پاکیزہ ہے اور بہت عمدہ ہے اور زیادہ لطیف ہے۔ اسکو ابوداؤد اور نسائی نے روایت کیا ہے جیسا کہ فتح الباری میں ہے اور اسکی سند حسن ہے یا صحیح ہے صاحب فتح الباری کے قاعدے پر۔

۲۰۹- حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ اپنی ازواج سے جماع فرماتے تھے ایک غسل کے ساتھ۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: یعنی سب سے جماع کر کے ایک غسل فرمالتے تھے کہ یہ بھی جائز ہے اور ہر ایک بیوی کے جماع سے جدا غسل کرنا اولیٰ ہے جیسا کہ پچھلی حدیث میں گذرا۔

۲۱۰- حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی اپنی بیوی کے پاس آئے (یعنی جماع کرے) پھر دوبارہ (جماع) کا قصد کرے تو وضو کر لے۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے اور تلمیض حیر میں ہے کہ اسکو امام احمد نے اور ابن خزیمہ اور ابن حبان اور حاکم نے (بھی) روایت کیا ہے اور (یہ اور) بڑھایا ہے "اسلئے کہ یہ (وضو) عود کیلئے زیادہ نشاط پیدا کرنے والا ہے (یعنی دوبارہ جماع کیلئے طبیعت کو زیادہ نشاط پیدا ہوتا ہے) اور ابن خزیمہ کی ایک روایت میں اور بیہقی کی روایت میں (یہ) ہے (کہ) چاہے کہ وضو کر لے مثل نماز کے وضو کے۔

۲۱۱- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ جماع فرماتے تھے پھر عود کرتے تھے اور وضو نہیں کرتے تھے۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے (فتح الباری)۔

۲۱۲- عَنْ : عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَنَامُ وَهُوَ جُنُبٌ ، وَلَا يَمْسُ مَاءٌ . رواه أصحاب السنن كذا في التلخيص : قال الحافظ بعد نقل كلام المحدثين في هذا الحديث : " صححه البيهقي وقال : إن أبا إسحاق قد بين سماعه من الأسود في رواية زهير عنه ، وقال الدارقطني في العلل : يشبه أن يكون الخبران صحيحين قاله بعض أهل العلم " قلت : ولفظه عند ابن ماجة بسند صحيح عنها : " أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِنْ كَانَتْ لَهُ إِلَى أَهْلِهِ حَاجَةٌ فَضَاها ، ثُمَّ يَنَامُ كَهَيْئَتِهِ لَا يَمْسُ مَاءٌ " اهـ كذا في العمدة للعيني (۲: ۶۴) .

۲۱۳- محمد : قال : أخبرنا أبو حنيفة قال : حدثنا أبو إسحاق السبيعي عن الأسود بن يزيد عن عائشة رضي الله عنها أم المؤمنين قالت : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصْنِبُ مِنْ أَهْلِهِ مِنْ أَوَّلِ اللَّيْلِ قِيَامًا وَلَا يُصْنِبُ مَاءً ، فَإِنْ اسْتَيْقَظَ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ غَاذَ وَاغْتَسَلَ " . أخرجه محمد في الآثار (ص ۸) وكذا في الموطأ (ص ۷۱) إلا أن فيه : " ثُمَّ يَنَامُ وَلَا يَمْسُ "

فائدہ: اس حدیث سے دوبارہ جماع کرنا بغیر وضو کے معلوم ہوا اور اس سے پہلی حدیث سے وضو کے ساتھ پس حدیث سابق انتخاب پر محمول ہوگی اور یہ حدیث جواز پر تا کہ باہم احادیث میں تعارض نہ رہے۔

۲۱۲- حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جنابت کی حالت میں سو رہا کرتے تھے اور پانی کو نہ چھوتے تھے۔ اسکو اصحاب سنن نے روایت کیا ہے اور اسکو بیہقی اور دارقطنی نے صحیح کہا ہے (تلخیص الحیر) اور اسکو ابن ماجہ نے بسند صحیح ان الفاظ سے روایت کیا ہے کہ اگر رسول اللہ ﷺ کو اپنے اہل کی طرف حاجت ہوتی تو آپ ﷺ حاجت کو پورا کر لیتے پھر اسی حالت پر سو رہتے اور پانی کو نہ چھوتے تھے (یعنی)۔

فائدہ: اس سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ آپ بعض دفعہ جنابت کی حالت میں بغیر وضو کے بھی سو رہتے تھے اور یہ جائز ہے اگر چہ وضو اور تیمم کر کے سونا افضل ہے اور آپ ﷺ غیر افضل کام صرف بیان جواز کیلئے کرتے تھے۔

۲۱۳- امام محمد امام ابو حنیفہ سے وہ اپنی سند کے ساتھ حضرت عائشہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اپنے اہل سے رات کے اول حصہ میں فارغ ہوتے پھر سو رہے اور پانی (بدن کو) نہ لگاتے اور جب آخر رات میں جاگتے تو پھر جماع کرتے اور غسل کرتے اور ایک روایت میں ہے کہ پھر سو جاتے اور پانی کو نہ چھوتے اسکو امام محمد نے کتاب الاثار اور مؤطا میں روایت کیا ہے اور فرمایا کہ

ماءٌ " وقال : وبه تأخذ ، لا بأس إذا أصاب الرجل أهله أن ينام قبل أن يغتسل أو يتوضأ ، وهو قول أبي حنيفة " . اه قلت : رجاله كلهم ثقات واستدلال المجتهد بحديث تصحيح له كما تقرر في الأصول .

۲۱۴- عن : شداد بن أوس الصنعابى رضي الله عنه قال : " إذا اجنب أحدكم من الليل ثم أراد أن ينام فليتوضأ ، فإنه يصف غُسل الجنابة " . رواه ابن أبي شيبة بسند رجاله ثقات ، كذا في العمدة للعيني (۱۶۶: ۲) والفتح للحافظ (۳۳۷: ۱) .

۲۱۵- حدثنا : ابن خزيمة قال : ثنا حجاج قال : حدثنا حماد عن أيوب عن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : " إذا اجنب الرجل وأراد أن يأكل أو يشرب أو ينام غسل كفيه ومضمض واستنشق وغسل وجهه وذراعيه وغسل فرجه ولم يغسل قدميه " . أخرجه الطحاوى ورجالہ صحیح إلا ابن خزيمة وهو ثقة مشهور كما مر ، ورواه مالك في الموطأ عن ابن عمر من فعله عن عائشة قالت : رأيت أبا عبد الله عليه السلام من الجنابة ثم جاء فاستدفاً بي ، فضممته إلي ولم اغتسل " . أخرجه الترمذی وقال :

ہم اسی کے قائل ہیں کہ جب مرد بیوی کے پاس جائے تو غسل یا وضو سے پہلے سو رہنے میں کچھ مفاقد نہیں میں کہتا ہوں کہ اسکے راوی سب ثقہ ہیں اور مجتہد کا کسی حدیث سے استدلال کرنا اسکی صحیح ہے۔

۲۱۴- شداد بن اوس رضي الله عنه سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا جب کوئی شخص رات کو جنبی ہو جائے اور پھر سونا چاہے تو وضو کر لیا کرے کیونکہ وضو آدھا غسل ہے۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے ایسی سند سے روایت کیا ہے جسکے راوی ثقہ ہیں (یعنی)۔

فائدہ: اس سے وضو کر کے سونے کی فضیلت ثابت ہوئی اور یہ بھی معلوم ہوا کہ غسل جنابت سے پہلے سونے کیلئے وضو کرنے کی حکمت یہ ہے کہ اس سے حدث میں تخفیف ہو جاتی ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ بغیر غسل کے سونا جائز ہے۔

۲۱۵- عبد اللہ بن عمر رضي الله عنهما سے مروی ہے کہ فرمایا جب آدمی جنبی ہو جائے اور کھانا یا پینا یا سونا چاہے تو اپنے دونوں ہاتھ دھوئے اور کلی کرے اور ناک میں پانی دے اور منہ ہاتھ اور شرم گاہ کو دھوئے اور پیچ وں کو نہ دھوئے۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی صحیح کے راوی ہیں بجز ابن خزيمة کے اور وہ مشہور ثقہ ہیں اور اسکو مالک نے بھی سوطا میں ابن عمر سے فقہا روایت کیا ہے کہ وہ جنابت کی حالت میں کھانے پینے یا سونے کیلئے ایسا کرتے تھے۔

حضرت عائشہ سے مروی ہے وہ فرماتی ہیں کہ بعض دفعہ رسول اللہ صلی الله علیہ وسلم جنابت کا غسل فرماتے پھر آ کر مجھ سے گرمی حاصل

حدیث لیس باسنادہ بآس .

أحكام المياه

باب نجاسة الماء القليل بوقوع نجس فيه قليلا كان أو كثيرا

۲۱۶- عَنْ : أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " لَا يَتَوَلَّى أَحَدُكُمْ فِي الْمَاءِ

لَهُ نَجَسٌ إِلَّا يَجْعَلُ ثُمَّ يَغْتَسِلُ فِيهِ " . رواه البخاري .

تے تو میں آپ کو اپنے سے لپٹا لیتی تھی حالانکہ میں نے (ابھی تک) غسل نہ کیا ہوتا۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا اس حدیث کی سند میں کوئی حرج نہیں ہے۔

فائدہ: (۱) ظاہر ہے کہ عبداللہ بن عمر نے جن اعضاء کا دھونا بیان فرمایا ہے یہ وضو شرعی نہیں ہے اس سے معلوم ہوا کہ جنابت سے بغیر وضو اور بغیر غسل کے سونا جائز ہے۔

فائدہ: (۲) اس میں رسول اللہ ﷺ کی طرف سے ام المؤمنین کے تاخیر غسل پر تقریر ہے معلوم ہوا کہ جب تک بغیر غسل کے سونا غسل میں تاخیر کرنا جائز اور حدیث سے متبادر یہ ہے کہ حضرت عائشہ اس وقت وضو بھی نہ کرتی تھیں کیونکہ سردی کے موسم میں وضو سے ڈالے سے گرمی حاصل نہیں ہوتی جیسا کہ تجربہ ہے۔

پانی کے احکام

باب ماء قليل کا نجس چیز کے واقع ہونے سے نجس ہونا خواہ وہ تھوڑی ہو یا بہت

۲۱۷- حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی ہرگز ٹھہرے ہوئے پانی میں

نہیں نہ کرے جو جاری نہیں ہوتا ہے پھر اسی میں غسل کرنے لگے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: بحر الرائق میں ہے کہ یہ بات معلوم ہے (اور ظاہر ہے) کہ تھوڑا پیشاب زیادہ پانی میں اسکے رنگ اور مزے اور بو کو

نہیں بدلتا۔ در نبی ﷺ نے (باد جو داسکے) اس سے منع فرمایا اور نیز رسول اللہ ﷺ کا یہ فرمانا بھی اس پر دلالت کرتا ہے کہ جب تم میں سے

کسی نے نہلے گا تو تین بار اپنے ہاتھوں کو دھو لے انکے برتن میں ڈالنے سے پہلے کیونکہ اسکو معلوم نہیں ہے کہ رات کو اس کا ہاتھ

دھوئے سو آپ نے ہاتھ دھونے کا حکم دیا بوج احتیاط کے اس نجاست سے جو اس کو احتیاج کی جگہ سے لگ گئی ہو اور ظاہر ہے کہ وہ

پانی کو متغیر نہیں کرتی اور اگر یہ امر نہ ہو کہ وہ نجاست پانی کو فاسد کرنے والی ہے جب ہیضہ پانی جائے تو (اس) احتیاطی حکم کے

بغیر ہی نہ ہوتے (کیونکہ شبہ سے بچنے کا تو وہ حکم کیا جاتا ہے جہاں یقین کے وقت بچنا ضروری ہو) پس حاصل یہ ہے کہ جہاں

۲۱۷- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضی اللہ عنہ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " إِذَا وَلَعَ الْكَلْبُ فِي إِنَاءٍ أَخَذَكُمْ فَلْيَرْقُهُ ثُمَّ لْيَغْسِلْهُ سَبْعَ مَرَّاتٍ " رواه مسلم والنسائی والدارقطنی ، وقال : إسناده حسن رواه كلهم ثقات وأخرجه ابن خزيمة في صحيحه ولقظه : فليهرقه . كذا في التلخيص .

۲۱۸- عَنْ : ابْنِ سِيرِينَ أَنَّ زَنْجِيًّا وَقَعَ فِي زَمْزَمَ ، يَغْنِي قَعَات ، فَأَمَرَ بِهِ ابْنُ عَبَّاسٍ ، فَأَخْرَجَ ، وَأَمَرَ بِهَا أَنْ تُنَزَّخَ . قَالَ : فَعَلَيْتُهُمْ عَنِ جَائِثِهِمْ مِنَ الرُّكْنِ فَأَمَرَ بِهَا فَدُسَّتْ بِالْقَبَاطِي وَالْمَطَارِفِ حَتَّى نَزَحُواهَا ، فَلَمَّا نَزَحُواهَا انْفَجَرَتْ عَلَيْهِمْ . رواه الدارقطنی ، وإسناده صحيح . آثار السنن (ص- ۸) .

پانی میں نجاست کا گمان غالب ہو اس کا استعمال جائز نہ ہوگا ان دلائل مذکورہ سے اور (اس حکم میں) کچھ فرق نہیں ہے، پانی دو قلعہ ہونے (کی حالت) میں یا (اس سے) زیادہ یا کم اور متغیر یا غیر متغیر ہونے کی صورت میں اور یہی مذہب امام صاحب کا ہے اور اسکی کوئی حد مقرر کرنے کے لئے نص کی حاجت ہے اور اس باب میں نص وارد نہیں ہوئی اور وہ درود کی حد انتظام عوام کیلئے ہے اور قلعین کی چونکہ مقدار متعین نہیں ہو سکی جیسا کہ فقہاء حنفیہ نے کہا ہے اسلئے حدیث قلعین سے حد نہیں مقرر کی جاسکتی اس طرح کہ قلعین کو ماہ کثیر اور اس سے کم کو ماہ قلیل کہا جائے واللہ تعالیٰ اعلم اور یہ حکم جو اس حدیث میں مذکور ہے ٹھہرے ہوئے پانی کا ہے اس سے اگلے باب میں جو حدشیں آ رہی ہیں وہ جاری پانی پر محمول ہیں تاکہ باہم حدیثوں میں تعارض نہ رہے۔

۲۱۷- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ جب کتا کسی کے برتن میں منہ ڈال دے تو وہ اسکو گرا دے پھر سات دفعہ دھوئے۔ اسکو مسلم، نسائی اور دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے۔

فائدہ: ظاہر ہے کہ کتے کے صرف منہ ڈالنے سے پانی وغیرہ میں تغیر نہیں آتا اور بایں ہمہ حضور ﷺ نے برتن کے دھونے اور چیز کے گرانے کا حکم فرمایا ہے معلوم ہوا کہ تھوڑا پانی : پاکی کے ملنے سے معانا پاک ہو جاتا ہے گو تغیر نہ آیا ہو پس یہ حدیث مالکیہ پر حجت ہے۔

۲۱۸- ابن سیرین سے روایت ہے کہ ایک حبشی چاہ زمزم میں گر گیا تھا اور مر گیا تو ابن عباس رضی اللہ عنہ نے اسکے نکالنے کا حکم کیا چنانچہ نکالا گیا اور کنویں کا سارا پانی نکالنے کا حکم دیا راوی کہتے ہیں کہ پھر ایک چشمہ لوگوں پر غالب آ گیا جو حجر اسود کی طرف سے آ رہا تھا ابن عباس نے چادروں اور قالینوں سے چشمہ کے بند کرنے کا حکم دیا یہاں تک کہ سارا پانی نکال دیا گیا، جب پانی نکل چکا تو چشمہ دفعتاً پھوٹ پڑا۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے (آثار السنن)۔

۲۱۹- عَنْ : عَطَاءٍ أَنَّ حَبِشِيًّا وَقَعَ فِي زَمْزَمَ فَمَاتَ ، فَأَمَرَ ابْنُ الزُّبَيْرِ ، فَنَزَحَ مَائُهَا فَجَعَلَ الْمَاءَ لَا يَنْقَطِعُ ، فَنَظَرَ ، فَإِذَا عَيْنٌ تَجْرِي مِنْ قَبْلِ الْخَجَرِ الْأَسْوَدِ ، فَقَالَ ابْنُ الزُّبَيْرِ : خَسْبُكُمْ . رَوَاهُ الطَّحَاوِيُّ وَإِسْنَادُهُ صَحِيحٌ وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ ، وَرِجَالُهُ رِجَالُ الصَّحِيحِينَ ، وَصَحَّحَهُ ابْنُ الْهَمَامِ فِي فَتَحِ الْقَدِيرِ (آثار السنن مع تعليقه ، ص- ۸) .

باب طهارة الماء الكثير إلا عند تغير لونه أو ريحه أو طعمه

۲۲۰- حَدَّثَنَا : مُحَمَّدُ بْنُ الْحَجَّاجِ قَالَ : حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مَعْبُدٍ قَالَ : حَدَّثَنَا

فائدہ: ظاہر ہے کہ چاہ زمزم کا پانی قلعین سے بہت زیادہ تھا اور صرف ایک آدمی کے گر جانے اور مرجانے سے اس میں تغیر نہ آ سکتا تھا مگر بایں ہر ابن عباسؓ نے اسکے سارے پانی کے نکالنے کا حکم دیا اور یہ محض استنباط نہ تھا بلکہ جو با حکم تھا کیونکہ محض استنباطی حکم ہوتا تو اس کے لئے اس قدر تکلف نہ کیا جاتا جو حدیث میں مذکور ہے اور یہ واقعہ بہت سے صحابہ کے سامنے ہوا تو گویا اجماعی مسئلہ ہو گیا کہ کنواں ناپاکی کرنے سے ناپاک ہو جاتا ہے گو اس میں کتنا ہی پانی ہو۔

۲۱۹- عطاء سے روایت ہے کہ ایک حبشی زمزم میں گر گیا اور مر گیا تو عبد اللہ بن زبیر نے حکم دیا تو اس کا پانی نکالا گیا مگر پانی ختم ہی نہ ہوتا تھا پھر دیکھا گیا کہ حجر اسود کی طرف سے ایک چشمہ آ رہا ہے۔ اس پر ابن زبیرؓ نے فرمایا کہ بس تمہیں (انتہائی) کافی ہے۔ اسکو طحاوی نے سند صحیح سے روایت کیا اور ابن ابی شیبہ نے بھی۔ اور اسکے راوی صحیح کے راوی ہیں اور ابن ہمام نے فتح القدیر میں اسکی تصحیح کی ہے۔

فائدہ: اس سے بھی وہی بات ثابت ہوئی جو کہ حدیث سابق سے ثابت ہوئی تھی اور عبد اللہ بن زبیر کا چشمہ کو دیکھ کر یہ فرمانا کہ بس کافی ہے اسکی دلیل ہے کہ ناپاکی کرنے سے اسی پانی کا نکالنا واجب ہوتا ہے جو اس وقت موجود ہو پھر نیا پانی آنے لگے تو اسکا نکالنا واجب نہیں، پس ابن عباسؓ کا چادروں سے چشمہ کو بند کرنا احتیاط تھا باقی موجودہ پانی کا نکالنا دونوں کے نزدیک واجب تھا اور شافعیہ نے جو چاہ بضعاء کے واقعہ سے استدلال کیا ہے کہ اس میں ناپاکی ڈالی جاتی تھی اور حضور ﷺ اس سے وضو کرتے اور اسکو پاک فرماتے تھے اسکا جواب یہ ہے کہ یا تو اسکا پانی جاری تھا جیسا کہ طحاوی نے واقعہ سے نقل کیا ہے اور واقعہ کا قول سیر میں حجت ہے یا وہ کنواں بہت بڑا اور وسیع تھا (جودہ درودہ کی مقدار میں تھا یا اس سے بھی زیادہ) جیسا کہ امام شافعیؒ کے قول سے معلوم ہوتا ہے اور ایک حدیث میں اسکو تالاب سے تعبیر کیا گیا ہے یا مطلب یہ ہے کہ کسی زمانہ میں حضور ﷺ کی تشریف آوری سے پہلے اس میں گندگی ڈالی جاتی تھی مگر پھر اس کو پاک کر لیا گیا، مگر بعض صحابہ کو پہلی حالت کی وجہ سے اسکی پاکی میں شبہ ہوا تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ پانی پاک ہے۔

عيسى بن يونس عن الأخصب بن حكيم عن راشد بن سعد، قال: قال رسول الله ﷺ: "الْمَاءُ لَا يُنَجِّسُ شَيْءٌ إِلَّا مَا غَلَبَ عَلَى لَوْنِهِ أَوْ طَعْمِهِ أَوْ رِيحِهِ". رَوَاهُ الطَّحَاوِيُّ (۹-۱) وَفِي التَّلْخِيسِ الْحَبِيرِ (۱-۴) "وَرَوَاهُ الطَّحَاوِيُّ وَالذَّارِقُطِيُّ مِنْ طَرِيقِ رَاشِدِ بْنِ سَعْدٍ مَرْسَلًا بِلَفْظٍ: "الْمَاءُ لَا يُنَجِّسُ شَيْءٌ إِلَّا مَا غَلَبَ عَلَى رِيحِهِ أَوْ طَعْمِهِ" زَادَ الطَّحَاوِيُّ: "أَوْ لَوْنِهِ" وَصَحَّحَ أَبُو حَاتِمٍ إِسْرَافَهُ. أَهْ قُلْتُ: الْمَرْسَلُ بِشَرْطِهِ حُجَّةٌ عِنْدَنَا، وَهُوَ كَذَلِكَ.

۲۲۱- عَنْ أَبِي أُمَامَةَ الْبَاهِلِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: "لَا يُنَجِّسُ الْمَاءُ شَيْءٌ إِلَّا مَا غَبَرَ رِيحُهُ أَوْ طَعْمُهُ". رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْأَوْسَطِ وَالْكَبِيرِ، وَلَهُ عِنْدَ ابْنِ مَاجَةَ "إِلَّا مَا غَلَبَ عَلَى رِيحِهِ وَطَعْمِهِ وَلَوْنُهُ". وَفِيهِ رَشْدَانٌ بَيْنَ سَعْدٍ، وَهُوَ ضَعِيفٌ (مَجْمَعُ الزَّوَادِ ۸۷:۱). قُلْتُ وَتَقَى الْهَيْثَمُ بْنُ خَارِجَةَ، كَمَا فِي تَهْذِيبِ التَّهْذِيبِ (۳۷۷:۳) وَالْاِخْتِلَافُ غَيْرُ مُضِرٍّ، كَمَا عُرِفَ مَرَارًا، لَا سِيَّمَا إِذَا تَأَيَّدَ الْحَدِيثُ بِالْمَرْسَلِ الصَّحِيحِ.

باب عدم فساد الماء بموت شيء، ليس له دم سائل فيه

۲۲۲- عَنْ: أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: "إِذَا وَقَعَ الذُّبَابُ فِي إِيَّاءِ أَحَدِكُمْ فَلْيَغْمِسْهُ كُلَّهُ، ثُمَّ لِيَطْرَحْهُ، فَإِنْ فِي إِحْدَى جَنَاحَيْهِ شِفَاءٌ وَفِي

۹

باب آب کثیر کا ظاہر ہونا مگر اسکے رنگ یا بو یا مزہ کے (نجاست کے اثر سے) بدل جانے کے وقت

۲۲۰- راشد بن سعد (تابعی) سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ پانی کو کوئی چیز ناپاک نہیں کرتی مگر جو (نجس چیز) اسکے رنگ یا مزہ یا بو پر غالب ہو جائے۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور ابو حاتم نے اسکو مرسل صحیح کہا ہے۔

۲۲۱- حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا پانی کو کوئی چیز نجس نہیں کرتی مگر وہ (نجس چیز) کہ اسکی بو کو یا مزہ کو بدل دے۔ اسکو طبرانی نے اوسط اور کبیر میں روایت کیا ہے اور ابن ماجہ کی روایت میں یوں ہے "مگر جو چیز غالب آجائے اسکی بو اور مزہ اور رنگ پر" (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: چونکہ اس سے پہلے باب میں آب قلیل وغیر جاری کا وقوع نجاست سے ناپاک ہو جانا گذر چکا ہے اسلئے وہ اس

حدیث میں سے مستثنی ہو گیا اور اس حدیث کا حکم صرف آب جاری و کثیر کے ساتھ خاص رہے گا

الْآخِرِ ذَاءً“۔ رواہ البخاری۔

۲۲۳- عن : بقية حدثني سعيد بن أبي سعيد الزبيدي عن بشر بن منصور عن علي بن زيد بن جدعان عن سعيد بن المسيب عن سلمان رضي الله عنه ، قَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ : ” يَا سَلْمَانُ ! كُلْ طَعَامٍ وَ شَرَابٍ وَقَعْتَ فِيهِ ذَائِبَةٌ لَيْسَ لَهَا دَمٌ فَمَاتَتْ فِيهِ ، فَهُوَ حَلَالٌ أَكْلُهُ وَ شُرْبُهُ وَ وُضُوئُهُ“۔ رواہ الدار قطنی فی سننہ ، وقال : ” لم يروه غير بقية عن سعيد بن أبي سعيد الزبيدي ، وهو ضعيف ورواه ابن عدي في الكامل وأعله بسعيد هذا ، وقال : هو شيخ مجهول ، وحديثه غير محفوظ ، اه قلت : قال المحقق في الفتح : وأما سعيد بن أبي سعيد هذا فذكره الخطيب ، وقال : واسم أبيه عبد الجبار ، وكان ثقة ، فانتفت الجهالة ، والحديث مع هذا لا ينزل عن الحسن اه قلت : وأما بقية فهو ابن الوليد ثقة من رجال مسلم . إلا أنه مدلس ، وقد صرح بالتحديث . والباقون كلهم ثقات ، وإن كان في بعضهم كلام لا يضر ، فالحديث حسن .

باب أن الماء المستعمل طاهر غير طهور

۲۲۴- عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُثَنَّى قَالَ : سَمِعْتُ جَابِرًا يَقُولُ : ” جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

باب اس بیان میں کہ پانی میں ایسی چیز مر جانے سے جس میں بہتا خون نہ ہو پانی نجس نہیں ہوتا

۲۲۲- حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کسی کے برتن میں کھمی گر جائے تو اسے پوری کو غوطہ دیدے پھر اسکو نکال ڈالے کیونکہ اسکے ایک بازو میں شفاء ہے اور دوسرے میں مرض ہے (اور وہ مرض والے بازو کو پہلے ڈالتی ہے)۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے

فائدہ: اور اسی طرح جتنے حیوانات بہتا خون نہ ہونے میں کھمی کے مشابہ ہیں وہ سب اس حکم میں کھمی کے مثل ہیں۔ اور حدیث اپنے اطلاق سے دونوں صورتوں کو شامل ہے خواہ کھمی گر کر مر جائے یا نہ مرے۔

۲۲۳- علی بن زید بن جدعان ، سعید بن المسيب سے اور وہ حضرت سلمان سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ اے سلمان ! جس کھانے یا پینے کی چیز میں ایسا جانور گر جائے جس میں خون نہیں پھرایا میں مر جائے تو اسکا کھانا اور پینا اور (ایسے پانی سے) وضو کرنا حلال ہے۔ اسکو دارقطنی نے سنن میں روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن کے قریب ہے۔

يَعُوذُنِي وَأَنَا مَرِيضٌ لَا أَغِيْلُ ، فَتَوَضَّأَ وَضَبَّ عَلَيَّ مِنْ وَضُوئِهِ فَعَقَلْتُ "..... الْحَدِيث .
أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ .

۲۲۵- عن : الْجَعْفَرِ قَالَ : سَمِعْتُ السَّائِبَ بْنَ يَزِيدَ يَقُولُ : " ذَهَبَتْ بِي خَالَتِي
إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! إِنَّ ابْنِ أُخْتِي وَقَعَ فَمَسَحَ رَأْسِي وَدَعَا لِي بِالْبَرَكَاتِ ،
ثُمَّ تَوَضَّأَ فَشَرِبْتُ مِنْ وَضُوئِهِ "..... الْحَدِيث . رواه البخاري .

۲۲۶- عَنْ : أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " لَا يَغْتَسِلُ أَحَدُكُمْ فِي
الْمَاءِ الدَّائِمِ وَهُوَ جُنُبٌ ، فَقَالَ : كَيْفَ يَفْعَلُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ ! قَالَ : يَتَنَاوَلُهُ تَنَاوُلًا . رواه مسلم
وأبو داود ، وسكت عنه ، وكذا الحافظ في الفتح (۲۹۹ : ۱) " لَا يَبُولُن أَحَدُكُمْ فِي الْمَاءِ
الدَّائِمِ ، وَلَا يَغْتَسِلُ فِيهِ مِنَ الْجَنَابَةِ " . ۱۱ .

باب آب مستعمل طاهر ہے مطہر نہیں

۲۲۳- محمد بن المنکدر سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے جابر سے سنا کہ فرماتے تھے کہ رسول اللہ ﷺ میری عیادت
کیلئے تشریف لائے اور میں بیمار تھا، مجھ کو ہوش نہ تھا، سو آپ نے وضو کیا اور مجھ پر اپنے وضو کا پانی ڈال دیا پس میں ہوش میں آ گیا۔ اسکو
بخاری نے روایت کیا ہے۔

۲۲۵- جہد سے روایت ہے کہ میں نے سائب بن یزید سے سنا کہ وہ کہتے تھے کہ مجھ کو میری خالہ نبی ﷺ کے پاس لے گئیں
اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ امیرا (یہ) بھانجا بیمار ہے پس آپ نے میرے سر پر ہاتھ پھیرا اور میرے لئے برکت کی دعا کی پھر وضو فرمایا
اور میں نے آپ ﷺ کے وضو کا پانی پیا۔ اسکو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: حضور ﷺ نے برکت کیلئے آب مستعمل جابر پر ڈالا اور برکت ہی کیلئے سائب کے پینے کو جائز رکھا پس اس سے
معلوم ہوا کہ وہ پاک ہے کیونکہ پاک میں برکت نہیں ہو سکتی۔

۲۲۶- حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے کوئی شخص ٹھہرے ہوئے پانی میں
غسل نہ کرے جنابت کی حالت میں۔ پس راوی نے حضرت ابو ہریرہ سے کہا "کس طرح (غسل) کرے اسے ابو ہریرہ!" انہوں نے
جواب دیا کہ (ہاتھ وغیرہ سے) لے لے۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے اور ابو داود نے بھی روایت کیا ہے اور اسکا مضمون یہ ہے کہ تم میں
سے کوئی شخص ٹھہرے ہوئے پانی میں پیشاب نہ کرے اور نہ اس میں غسل جنابت کرے۔

فائدہ: حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں فرمایا ہے کہ آپ کا غسل سے منع فرمانا اس لئے ہے کہ پانی مستعمل نہ ہو جائے پس

۲۲۷- أخبرنا: محمد بن فضیل عن أبي سنان ضرار، عن معارب عن ابن عمر
 رضى الله عنهما: "مَنِ اعْتَرَفَ مِنْ مَاءٍ وَهُوَ جُنُبٌ فَمَا بَقِيَ نَجِسٌ" أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف
 (عمدة القاری ۲: ۲۳). قلت: سند صحيح رجاله رجال الصحيحين، إلا أبا سنان، فإنه
 من رجال مسلم.

۲۲۸- عن: عبد الله بن أنس رسول الله ﷺ أتى برجل قد شرب فقال "يا أيها
 الناس! لقد أن لكم أن تشبهوا عن حدود الله، فمن أصاب من هذه القاذورة شيئاً فليستتر
 بستر الله، فإنه من يُبْدِ لنا صفحته نُقِمَ عليه كتاب الله". الحديث رواه رزين، ولم أره
 بهذا السياق في الأصول، كذا في الترغيب قلت: ولكن تصدير العنذري إياه بلفظ
 "عن" علامة لحسنه كما صرح به في مقدمة الترغيب.

دوسرے کے لئے قابل انتفاع نہ رہے اور یہ بڑی قوی دلیل ہے آب مستعمل کے مطہر نہ ہونے پر، یہ بات بطور دلیل کے واضح ہے
 کہ صحابہؓ نے نہ تو کبھی اپنے بدن اور کپڑوں کو آب مستعمل کے لگ جانے سے بچایا ہے اور نہ کبھی سفر و حضر میں آب مستعمل سے وضو کیا
 ہے حالانکہ سفر وغیرہ میں اسکی حاجت بھی تھی باوجودیکہ ذخیرہ رکھنا اس طرح ممکن تھا کہ کسی برتن میں وضو کرتے اور اسکو محفوظ رکھ لیتے اس
 سے معلوم ہوا کہ ظاہر ہے ورنہ کپڑوں اور بدن کو صحابہؓ اس سے بچاتے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ مطہر نہیں ورنہ کبھی تو اس سے وضو کرتے۔
 ۲۲۷- حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے انہوں نے فرمایا کہ جو شخص جنابت کی حالت میں پانی سے چلو بھرے تو باقی پانی ناپاک
 ہے۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا ہے (عمدة القاری) میں کہتا ہوں "اسکے راوی صحیحین کے راوی ہیں بجز ابوسنان کے وہ
 مسلم کے راوی ہیں۔

فائدہ: اس سے ماء مستعمل کا ناپاک ہونا صراحتاً ثابت ہوتا ہے اور یہ تاویل نہیں ہو سکتی کہ ہاتھ میں ناپاک کی لگی ہونے کی وجہ
 سے باقی کو ناپاک کہا ہے کیونکہ اس صورت میں جنبی کے ساتھ حکم کو خاص کرنے کی کیا ضرورت تھی یہ حکم تو با وضوء دی کیلئے بھی عام ہے نیز
 اس صورت میں باقی ہی کو ناپاک کیوں کہا گیا جو پانی ہاتھ میں لیا گیا ہے وہ بھی تو ناپاک ہوگا اور گو امام صاحب نے اس قول سے رجوع
 کر لیا ہے اور فتویٰ اس پر ہے کہ ماء مستعمل ظاہر ہے مطہر نہیں مگر یہ تو معلوم ہو گیا کہ امام صاحب کا قول اول بھی بے دلیل نہ تھا۔

۲۲۸- عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک شخص کو لایا گیا جس نے شراب پی تھی آپ نے فرمایا
 "اے لوگو! تمہارے لئے وقت آ گیا ہے کہ حدود الہی سے باز آ جاؤ پھر جو کوئی ان گندگیوں میں سے کسی کا ارتکاب کرے تو وہ اللہ تعالیٰ
 کے پردہ سے پردہ پوشی حاصل کرے کیونکہ جو ہمارے سامنے اپنے کو (ان افعال کے ساتھ) ظاہر کرے گا ہم اس پر کتاب اللہ

۲۲۹- عن : عَبْدِ اللَّهِ الصَّنَابِجِيِّ رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : " إِذَا تَوَضَّأَ الْعَبْدُ فَمَضْمَضَ خَرَجَتْ الْخَطَايَا مِنْ فِيهِ ، فَإِذَا اسْتَنْشَرَ خَرَجَتْ الْخَطَايَا مِنْ أَنْفِهِ ، فَإِذَا غَسَلَ وَجْهَهُ خَرَجَتْ الْخَطَايَا مِنْ وَجْهِهِ . " الحديث بطوله ، رواه مالك والنسائي وابن ماجه والحاكم وقال : صحيح الإسناد ولا علة له (الترغيب ۴۰: ۱) قلت : وقد مر الحديث بتمامه في باب أفراد المضمضة عن الاستنشاق .

۲۳۰- عن : الشَّعْبِيِّ قَالَ : " كَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يُدْخِلُونَ أَيْدِيَهُمُ الْمَاءَ قَبْلَ أَنْ يَغْسِلُوا وَهُمْ جُنُبٌ " . أخرجه ابن أبي شيبة ، كذا في الفتح (۳۲۰: ۱) وهو حسن أو صحيح على قاعدته .

۲۳۱- وروى البخارى تعليقا " أَنَّ ابْنَ عُمَرَ وَابْنَ عَازِبٍ أَذْخَلَ يَدَهُ فِي الطُّهُورِ وَلَمْ يَغْسِلْهَا ثُمَّ تَوَضَّأَ . وَلَمْ يَرِ ابْنُ عَبَّاسٍ بَأْسًا بِمَا يَنْتَضِعُ مِنْ غَسْلِ الْجَنَابَةِ " اهـ .

(کے حکم یعنی حد) کو جاری کر دیں گے الحدیث۔ اسکو زین نے روایت کیا ہے۔

۲۲۹- عبد اللہ صناہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب بندہ وضو کرے پھر کھلی کرے تو گناہ اسکے منہ سے نکل جاتے ہیں پھر ناک میں پانی دیتا ہے تو گناہ ناک سے نکل جاتے ہیں پھر جب منہ دھوتا ہے تو گناہ چہرہ سے نکل جاتے ہیں، الحدیث۔ اسکو مالک، نسائی، ابن ماجہ اور حاکم نے روایت کیا اور کہا کہ اسکی سند صحیح ہے اور اس میں کچھ علت نہیں (ترغیب)۔

فائدہ: بعض حنفیہ نے اس حدیث سے پہلی حدیث کو ملا کر جو عبد اللہ بن مسعود سے مروی ہے، مستعمل کی نجاست پر اس طرح استدلال کیا ہے کہ وضو کے پانی کے ساتھ گناہ نکلتے ہیں جیسا کہ اس حدیث سے معلوم ہوا اور گناہوں کو رسول اللہ ﷺ نے گندگی فرمایا ہے جیسا کہ اس حدیث میں ہے تو وضو کا مستعمل پانی گندہ اور ناپاک ہوا۔ مگر ابن ہمام نے اس دلیل پر کلام کیا ہے اسلئے سب سے پہلی حدیث عبد اللہ بن عمر والی استدلال کیلئے کافی ہے۔

۲۳۰- حضرت شعبی سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے صحابہ جنابت کی حالت میں اپنے ہاتھ بغیر دھوئے پانی میں ڈال دیا کرتے تھے۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے (فتح الباری) اور یہ حافظہ کے قاعدے پر حسن ہے یا صحیح۔

۲۳۱- اور بخاری نے تعلیقاً روایت کیا ہے کہ براہ بن عازب اور عبد اللہ بن عمر نے اپنا ہاتھ پانی میں ڈالا اور اسکو (پہلے) دھویا نہیں تھا پھر وضو کیا اور ابن عمر اور ابن عباس نے غسل جنابت کے چھینٹوں میں کچھ حرج نہیں سمجھا (یعنی خواہ کپڑوں پر چھینٹیں پڑیں یا پانی میں)۔

۲۳۲- عن : حفص عن العلاء بن المسيب عن حماد عن إبراهيم (وهو النخعي) عن ابن عباس رضی اللہ عنہ فی الرجل یغتسل من الجنابة ، فینتزع فی انائه من غسله . فقال : لا بأس به . أخرجه ابن ابی شیبہ فی المصنف (وعمدۃ القاری ۲: ۲۳) قلت : هذا سند علی شرط مسلم ولكن إبراهيم لم یسمع من ابن عباس ، وقد مر غیر مرة من مراسیله صحاح .

۲۳۳- عن : أبی مریم ایاس بن جعفر عن فلان رجل من الصنعابة : " أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان له منديل أو خرقة یمنع بها وجهه إذا توضأ " . رواه النسائی فی الکسی بسند صحيح . (عمدة القاری) قلت : وجهالة الصحابی لا تضر عند الجمهور .

۲۳۴- عن : عائشة رضی اللہ عنہا کانت یلبس صلی اللہ علیہ وسلم خرقة یتنشف بها بعد الوضوء . (رواه الترمذی) وضعفه ، وصححه الحاكم (عمدة القاری ۲: ۸)

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ ماء مستعمل پاک ہے ورنہ صحابہ دھونے سے پہلے ہاتھوں کو پانی میں نہ دالتے نیز غسل کی چھینٹوں سے بھی احتراز کرتے۔

۲۳۲- حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ جو شخص جنابت کا غسل کرے پھر برتن میں غسل کا پانی بچے تو اس کا کچھ حرج نہیں۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا ہے (عمدة القاری) میں کہتا ہوں کہ یہ سند مسلم کی شرط پر صحیح ہے لیکن ابراہیم نخعی نے ابن عباس سے نہیں سنا مگر کچھ حرج نہیں کیونکہ ابراہیم کے مراسیل صحیح ہیں۔

فائدہ: اس سے بھی ماء مستعمل کا پاک ہونا ثابت ہوا اور اسی کے ساتھ یہ بھی معلوم ہوا کہ وہ مطہر نہیں کیونکہ "لا بأس به" کہنے سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ماء مستعمل اپنی اپنی کیفیت پر نہیں رہا جیسا تو اس کہنے کی ضرورت ہوئی کہ اسکی چھینٹ کا کچھ حرج نہیں، اگر وہ اپنی پہلی کیفیت پر رہتا تو فقط چھینٹوں سے ہی حرج کی نفی کیوں کرتے صاف یوں ہی نہ فرماتے کہ غسل کے سارے پانی میں ہی کوئی حرج نہیں سارا ہی مطہر ہے۔

۲۳۳- ایاس بن جعفر ایک صحابی سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک رد مال یا کپڑا تھا جس سے وضو کر کے اپنا منہ پونچھا کرتے تھے۔ اسکو نسائی نے کتاب الکسبی میں سند صحیح سے روایت کیا ہے۔ (عمدة القاری) میں کہتا ہوں کہ صحابی کی جہالت معتر نہیں۔

۲۳۴- حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے ایک کپڑا (اس کام کیلئے مخصوص) تھا جس سے وضو کے بعد

قلت : لم یصرح الحاکم فی المستدرک بتصحيحه ، وإنما أشار إلى ثقة روايته ، وأقره عليه الذهبي فی تلخیصہ (۱: ۱۵۴) وله شاهد صحيح قد مر آنفاً .

باب طهارة كل إهاب إذا دبغ إلا ما استثنى

۲۳۵- عَنْ : عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبَّاسٍ ع قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : إِذَا دُبِغَ الْإِهَابُ فَقَدْ طُهِرَ . رواه مسلم (۱: ۱۹۵) .

باب ما يطهر بالدباغ يطهر بالذكاة

۲۳۶- عَنْ : عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " ذِكَاةُ الْمَيْتَةِ دِبَاغُهَا " . رواه النسائي (۲: ۱۹۰) .

اعضاء کو خشک کرتے تھے۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور ضعیف کہا ہے اور حاکم نے اسکی تصحیح کی ہے (عمدة القاری) میں کہتا ہوں کہ حاکم نے مستدرک میں صراحت تو اسکی تصحیح نہیں کی البتہ روایت کے ثقہ ہونے پر اشارہ کیا ہے اور ذہبی نے تخفیف میں اسکی تقریر کی ہے۔

فائدہ: اس سے ماہ مستعمل کا ظاہر ہونا معلوم ہوا، ورنہ اس کپڑے کا ناپاک ہونا لازم آئے گا۔ سوا دل تو پاک کپڑے کو ہلا ضرورت ناپاک کرنا خود ہی خلاف شرع ہے دوسرے یہ کہیں منقول نہیں کہ حضور ﷺ نے اس کپڑے کے پاک کرنے کا امر کیا ہو۔

باب دباغت سے ہر چمڑے کا پاک ہو جانا بجز اس چمڑے کے جس کا استثنا کیا گیا ہے

۲۳۵- حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا وہ فرماتے تھے کہ جب چمڑا دباغت دے دیا جاتا ہے تو پاک ہو جاتا ہے۔ اسکو مسلم نے روایت کیا۔

فائدہ: اور جو چمڑا اس حکم سے مستثنیٰ ہے وہ فقہ کی کتب میں تفصیلاً مذکور ہے، مثلاً انسان کا چمڑا اور خنزیر کا چمڑا رنگنے سے بھی پاک نہیں ہوتا، دباغت سے قبل چمڑے کو اہاب کہتے ہیں اس لئے جس حدیث میں اہاب سے نفع حاصل نہ کرنے کا حکم ہے اس سے حنفیہ پر اعتراض کرنا غلط ہے۔

باب جس کا چمڑا دباغت سے پاک ہو جاتا ہے ذبح کرنے سے بھی پاک ہو جاتا ہے

۲۳۶- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مردار کا ذبح کرنا اس کو دباغت دینا ہے۔ اسکو نسائی نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: یعنی جس طرح جانور ذبح کرنے سے پاک ہو جاتا ہے دباغت کا اثر غیر مذبوح میں بھی ہے پس دباغت دینا اس

- ۲۳۷- وفی العزیزی بإسناد صحیح عن عبد اللہ ابن حریث رضی اللہ عنہ مرفوعاً: " ذَكَاءُ كُلِّ مُسْلِكٍ دِبَاغُهُ ". رواہ الحاکم وهو حدیث صحیح (العزیزی ۲: ۲۷۳).
- ۲۳۸- عن سلمة بن المحبق أن نبي الله صلی اللہ علیہ وسلم في غزوة تبوك دعا بماء من عند امرأة قالت: ما عندي إلا في قربة لي ميتة، قال: أليس قد دبغتها؟ قالت بلى! قال: فإن دبغها ذكائها. رواه النسائي (۱۹۰: ۲) وسكت عنه، وفي التلخيص: " وإسناده صحيح، وصحح ابن سعد وابن حزم وغير واحد أن له صحبة " اهـ.

باب طهارة جلد الميتة إذا دبغت وشعرها وصوفها وقرنها وعظمها وعصبها

۲۳۹- عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال: " إِنَّمَا حَرَّمَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم مِنَ الْمَيْتَةِ لَحْمَهَا وَأَمَّا الْجِلْدُ وَالشَّعْرُ وَالصُّوفُ فَلَا بَأْسَ بِهِ ". رواه الدار قطنی وقال: " عبد الجبار (الراوى) ضعيف " وقال في نصب الراية: " ذكره ابن حبان في الثقات بهذا الحديث " قلت: وقد عرف أن الاختلاف لا يضر.

- ۲۴۰- عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال: " مَاتَتْ شاة لسودة بنت زمعة، فقالت:

اثر میں بمنزلہ ذبح کرنے کے ہے، اس سے معلوم ہوا کہ طہارت میں اصل ذبح کرنا ہے اور دباغت اس کے قائم مقام ہے پس ذبح کا مطہر جلد ہونا ثابت ہو گیا۔

- ۲۴۷- عبد اللہ بن حریث سے مرفوعاً روایت ہے کہ ہر چڑے کا ذبح کرنا (یعنی پاک کرنا) اس کو دباغت دینا ہے۔ اس کو حاکم نے روایت کیا ہے اور بیہیج حدیث ہے (مزینی)۔

۲۴۸- سلمہ بن محبق سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ تبوک میں ایک عورت کے پاس سے پانی طلب فرمایا اس نے عرض کیا میرے پاس تو (پانی) صرف مردار کے چمڑے کی مشک میں ہے، آپ نے فرمایا کیا تو نے اس (چمڑے) کو دباغت نہیں دی تھی؟ اس نے کہا " کیوں نہیں " آپ نے فرمایا اس کا (دباغت دے لینا اس کا) ذبح کرنا ہے (یعنی غیر مذبوح میں دباغت مذبوح کا کام آتی ہے)۔ اس کو نسائی نے روایت کیا ہے اور تلخیص حیر میں اس کو صحیح کہا ہے۔

باب اس بیان میں کہ دباغت سے مردار کا چمڑا اور اسکے بال اور اون اور سینک اور ہڈی اور پٹھے پاک ہو جاتے ہیں

۲۴۹- حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مردار کا صرف گوشت (کھانا) حرام فرمایا ہے اور باقی کھال اور بال اور اون، سوان (کے استعمال) کا کچھ حرج نہیں ہے۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے۔

يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَا أَتَيْتُ فُلَانَةً، تَغْنِي الشَّاةَ، فَقَالَ: "قُلُوا أَأَخَذْتُمْ مَسْكَنَهَا؟ قَالُوا: نَأْخُذُ مَسْكَنَ شَاةٍ قَدْ مَاتَتْ؟ فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِنَّمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِيمَا أُزْجِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ يَطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِثَّةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خَنزِيرٍ﴾ وَأَنْتُمْ لَا تَطْعَمُونَهُ إِنْ تَدْبَغُوهُ تَتَفَعَّلُوا بِهِ فَأَرْسَلْتُ إِلَيْهَا فَسَلَخْتُ مَسْكَنَهَا، فَذَبَحْتُه فَأَتَّخَذْتُ مِنْهُ قُرْبَةً تَحْرُقُ عَنْدَهَا". رواه أحمد بإسناد صحيح (نيل الأوطار ۱: ۶۳) قال حماد: "لَا بَأْسَ بِرَيْشِ الْمِثَّةِ" وقال الزهري في عِظَامِ الْمُؤْتَى نَحْوِ الْفِيلِ وَغَيْرِهِ: "أَذْرَكْتُ نَاسًا مِنْ سَلَفِ الْعُلَمَاءِ يَمْتَشِطُونَ بِهَا وَيَذْهَبُونَ فِيهَا لَا يَرَوْنَ بِهِ بَأْسًا" وقال ابن سيرين وإبراهيم: "لَا بَأْسَ بِتَجَارَةِ الْعَاجِ". رواه البخاري.

۲۴۱- عَنْ: ثَوْبَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَرْفُوعًا: "إِشْتَرَى لِفَاطِمَةَ قِلَادَةً مِنْ غَضَبٍ وَسُوزَانِينَ مِنْ عَاجٍ". رواه أبو داود وسكت عنه، وتكلم فيه المنذرى بتجهيل بعض الرواة، كما في

۲۴۰- حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ ایک بکری حضرت ام المؤمنین سودہ بنت زمعہ کی مرگئی تو انہوں نے عرض کیا "یا رسول اللہ! فلائی یعنی بکری مرگئی" تو آپؐ نے فرمایا "تو نے اس کا چمڑا کیوں نہ لے لیا؟" حاضرین نے عرض کیا ہم مردار بکری کا چمڑا لے لیں؟ تو حضرت سودہؓ سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تو صرف (کھانے کے باب میں یہ فرمایا ہے ﴿اَلَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ فَاةً﴾ آپ کہہ دیجئے کہ جو حکم میری طرف دی کیا گیا ہے میں اس میں کوئی چیز کھانے والے پر جو کہ اسکو کھائے حرام نہیں پاتا ہوں مگر یہ کہ مردار ہو یا بہتا خون ہو یا خنزیر کا گوشت ہو ﴿اَلَمْ يَجْعَلْ لَكُمْ فَاةً﴾ اور (اے حاضرین!) تم اسکو کھاتے تو نہیں تھے اگر اسکو دباغت دے لیتے تو اس سے (اور طرح کا) نفع حاصل کرتے۔ پس حضرت سودہؓ نے اس بکری کی طرف (جہاں وہ پڑی تھی آدمی) بھیجا اور اسکی کھال نکال لی اور اسکو دباغت دی پھر اسکی ایک ٹٹک بنائی حتیٰ کہ وہ ان کے پاس (پرانی ہو کر) پھٹ بھی گئی۔ اسکو امام احمد نے صحیح اسناد سے روایت کیا ہے۔ (نیل الاوطار)۔

آثار: حماد (ابن ابی سلیمان تابعی استاد امام اعظم) نے کہا ہے کہ مردار کے پر کا کچھ خرچ نہیں اور زہری (تابعی جلیل استاد امام مالک) نے کہا مردار کی ہڈیوں کے باب میں جیسے ہاتھی وغیرہ کی ہڈیاں ہیں، میں نے علماء بکف کو اس (کے شانہ) سے کٹا بھی کرتے ہوئے اور اس (کی پیالی) سے تیل لگاتے ہوئے پایا ہے کہ وہ اس میں کچھ مضائقہ نہ سمجھتے تھے اور (محمد) ابن سیرین (تابعی) اور ابراہیم (مخفی تابعی) نے فرمایا کہ ہاتھی دانت کی تجارت کا کچھ ڈر نہیں (لہذا وہ ظاہر ہے) ان تمام آثار کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۲۴۱- حضرت ثوبانؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا کہ حضرت (سیدۃ النساء) فاطمہؓ کیلئے ایک بار

عن المعبود (۱۴۱:۴) قلت: قد علمت أن الاختلاف غير مضر.

باب جواز الطهارة بماء خالطه شيء طاهر

۲۴۲- عن: أم هانئ رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ اغتسل هو وميمونة بين إناء واحد في قُصعة فيها أثر العجین. رواه ابن خزيمة (في صحيحه) والنسائي (التلخيص ۵:۱).

باب جواز الطهارة بالماء المسخن

۲۴۳- عن: ابن عباس رضی اللہ عنہما قال: " لَا يَأْسَ أَنْ يَغْتَسِلَ بِالْحَمِيمِ ، وَيَتَوَضَّأُ مِنْهُ " . رواه عبد الرزاق بسند صحيح . (التلخيص الحبير).

۲۴۴- عن: سلمة بن الأكوع أنه كان يسخن الماء يتوضأ منه . رواه

پنوں (کا بنا ہوا) اور دو کنگن ہاتھی دانت کے (بنے ہوئے) اثر یدرو۔ اسکو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت بھی کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے مردار کے پنوں اور ہاتھی دانت کی طہارت ثابت ہوئی اس طرح کہ اگر یہ چیزیں پاک نہ ہوتیں تو ان کا زہر سیدہ کیلئے آپ کو ارا نہ فرماتے اور یہ بہت ظاہر ہے۔

باب وضو و غسل کا جائز ہونا ایسے پانی سے جس میں کوئی پاک چیز مل جائے

۲۴۲- حضرت ام ہانی سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اور حضرت ميمونة نے ایک برتن سے ایک بڑے پیالہ کے ذریعہ سے پانی لے لے کر وضو کیا حالانکہ پیالے میں گندھے ہوئے آٹے کا اثر تھا۔ اسکو ابن خزيمة اور نسائی نے روایت کیا ہے جیسا کہ تلخیص حبر میں ہے۔

فائدہ: باقی ظاہر چیزیں (اشنان اصابون وغیرہ) بھی اسی حکم میں ہیں لیکن وضو اور غسل ایسے پانی سے اس وقت تک جائز ہے۔ اسکی رقت اور اس کا نام پانی باقی رہے جیسا کہ درمختار میں ہے۔

باب گرم پانی سے طہارۃ (یعنی غسل و وضو) کا جائز ہونا

۲۴۳- حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ گرم پانی سے غسل کرنے میں کچھ حرج نہیں اور اس سے وضو (بھی) کر لے۔ اسکو عبد الرزاق نے سند صحیح روایت کیا ہے (تلخیص حبر)۔

۲۴۴- حضرت سلمہ بن الأكوع سے روایت ہے کہ دو پانی گرم کرتے تھے تاکہ اس سے وضو کریں۔ اسکو ابن ابی شیبہ اور

ابن ابی شیبہ وأبو عبید . وأسناده صحيح (التلخیص الحبر ۷:۱) .

۲۴۵- عن : معمر عن أيوب عن نافع أن ابن عمر كان يتوضأ بالخميم . رواه

عبد الرزاق (التلخیص الحبر ۷:۱) قلت : وإسناده على شرط الجماعة .

۲۴۶- عن : أسلم مولى عمر أن عمر بن الخطاب يسخن له ماء في قنقمه

ويغتسل به . رواه الدارقطني وقال : إسناده صحيح .

باب نزح جميع ماء البئر إذا مات فيها آدمي ومثله من الحيوان

۲۴۷- حدثنا : صالح بن عبد الرحمن قال : ثنا سعيد بن منصور قال ثنا هشيم

قال : ثنا منصور عن عطاء أن حبشيًا وقع في زمزم فمات ، فأمر ابن الزبير فنزع مائها ،

فجعل الماء لا ينقطع ، فنظر فإذا عين تجري من قبل الحجر الأسود . فقال ابن الزبير :

حسنبتكم . رواه الطحاوي (۱۰:۱) وإسناده صحيح باعتراف الشيخ (ابن دقيق العيد) به

في الإمام (فتح القدير ۹۱:۱) .

ابو عبید نے روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے (تلخیص حبر)۔

۲۴۵- معمر ایوب سے روایت کرتے ہیں وہ نافع سے راوی ہیں کہ ابن عمر گرم پانی سے وضو کیا کرتے تھے۔ اسکو

۹

عبد الرزاق نے روایت کیا ہے جیسا کہ تلخیص حبر میں ہے، میں کہتا ہوں کہ یہ سند صحاح ستہ کی شرط پر ہے۔

۲۴۶- اسلم آزاد شدہ غلام حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ کیلئے قنقرہ (قنقرہ کے معنی کوزے کے ہیں جیسا کہ غیاث

میں ہے لیکن یہ کوزہ بہت بڑا ہوگا ورنہ اس میں غسل کی مقدار پانی نہ سماتا) میں پانی گرم کیا جاتا تھا اور وہ اس سے غسل فرماتے تھے۔

اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اسکی سند صحیح ہے۔

باب کنویں کے تمام پانی نکالنے کا واجب ہونا جبکہ اس میں آدمی یا اس کے مثل کوئی جانور مر جائے

۲۴۷- عطاء سے روایت ہے کہ ایک حبشی زمزم میں گر کر مر گیا تو حضرت ابن زبیرؓ نے حکم دیا (اسکے تمام پانی نکال ڈالنے

کا) اور اس کا تمام پانی نکال دیا گیا سو اس کا پانی ختم ہی نہ ہوتا تھا دیکھا جو گیا تو ایک سوت حجر اسود کی طرف سے جاری ہے، ابن زبیر

نے فرمایا کہ بس کرو! (کیونکہ سوت کی وجہ سے پانی کا آنا بند نہیں ہو سکتا اور جو پانی موجود تھا وہ سب نکل ہی گیا)۔ اسکو طحاوی نے

روایت کیا ہے اور شیخ ابن دقیق العید نے اسکی سند کو صحیح کہا ہے (فتح القدير)۔

الأسار

باب إجزاء الغسل ثلاثا من سور الكلب

۲۴۸- عَنْ : أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ : " إِذَا وَلَغَ الْكَلْبُ فِي الْإِنَاءِ فَأَهْرَقَهُ ثُمَّ اغْسِلَهُ

ثَلَاثَ مَرَّاتٍ " . هَذَا مَوْقُوفٌ . وَلَمْ يَرَوْهُ هَكَذَا غَيْرُ عَبْدِ الْمَلِكِ عَنْ عَطَاءٍ ، قَالَ الدَّارِ

قُطْنِي . (۲۴: ۱) وَفِي نَصَبِ الرَّايَةِ (۱ : ۶۸) : " قَالَ الشَّيْخُ تَقِيُّ الدِّينِ فِي الْإِمَامِ : وَهَذَا

سَنَدٌ صَحِيحٌ " . ۵۱ .

۲۴۹- عَنْ : الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيٍّ الْكَرَابِيسِيِّ ثَنَا إِسْحَاقُ الْأَزْرَقِيُّ ثَنَا عَبْدِ الْمَلِكِ عَنْ

عَطَاءٍ ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " إِذَا وَلَغَ الْكَلْبُ فِي إِنَاءٍ أَخَذْتُمْ

قُلْيَهْرَقَهُ وَلْيَغْسِلَهُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ " . أَخْرَجَهُ ابْنُ عَدَى فِي الْكَامِلِ ، وَقَالَ : لَمْ يَرْفَعْهُ غَيْرُ

الْكَرَابِيسِيِّ ، وَالْكَرَابِيسِيُّ لَمْ أَجِدْ لَهُ حَدِيثًا مَنَكْرًا غَيْرَ هَذَا ، وَإِنَّمَا حَمَلَ عَلَيْهِ أَحْمَدُ مِنْ

جِهَةِ اللَّفْظِ بِالْقُرْآنِ ، فَأَمَّا فِي الْحَدِيثِ فَلَمْ أَرِ بِهِ بَأْسًا " (زَيْلَعِيُّ ۱ : ۶۸) قُلْتُ : " لَا بَأْسَ بِهِ

" وَنَحْوَهُ مِنْ أَلْفَاظِ التَّعْدِيلِ ، كَمَا قَالَ فِي الرَّفْعِ وَالتَّكْمِيلِ عَنْ الذَّهَبِيِّ وَغَيْرِهِ (ص ۱۱) .

وَنَكَارَةُ حَدِيثٍ غَيْرِ الضَّعِيفِ بِطَلْقٍ عَلَى مَطْلُوقِ التَّفْرُدِ ، كَمَا قَالَ فِي الرَّفْعِ أَيْضًا

(ص ۱۲) عَنْ ابْنِ عَدَى : " وَالرَّفْعُ زِيَادَةٌ ، فَتَقْبَلُ مِنَ الثَّقَةِ " فَالْحَدِيثُ إِذَنْ غَيْرُ مَقْدُوحٍ

رَفْعُهُ . قُلْتُ : وَالْبَاقُونَ كُلُّهُمْ ثِقَاتٌ مِنْ رِجَالِ مُسْلِمٍ .

پس خوردہ (یعنی جو شے) کے احکام

باب کتے کے جو شے کا تین بار دھوؤ الٹا کافی ہے

۲۳۸- حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ جب کتا برتن میں سے پانی پی لے تو اس برتن کے پانی کو

گرا دے پھر اسکو تین بار دھو لے۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور نصب الراية میں کہا ہے کہ شیخ تقي الدين نے (کتاب) امام میں

کہا ہے کہ یہ سند صحیح ہے۔

۲۳۹- حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب کتا تم میں سے کسی کے برتن میں منڈال دے تو

اسکو گرا دے اور برتن کو تین دفعہ دھو لے۔ اسکو ابن عدی نے کامل میں روایت کیا ہے۔

۲۵۰- عن : عطاء عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ أنه كان إذا ولغ الكلب في الإناء أهرقه وغسله ثلاث مرّات . رواه الدار قطنی وإسناده صحيح (آثار السنن ص ۱۲) . قلت : وروی الدار قطنی والطحاوی ذلك عن أبي هريرة أيضا قولا ، وإسناده صحيح كما مر عن آثار السنن أيضا .

۲۵۱- عن : ابن جریج قال : قال لي عطاء : " يغسل الإناء الذي ولغ الكلب فيه ، قال : كل ذلك سبعا وخمسا وثلاث مرّات . رواه عبد الرزاق في مصنفه وإسناده صحيح (آثار السنن ص ۱۳) .

۲۵۲- عن : عبد الله بن مغفل رضی اللہ عنہ قال : أمر رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم بقتل الكلاب ، ثم قال : ما بالهم وبأل الكلاب ؟ ثم رخص في كلب الصيد و كلب الغنم وقال : إذا ولغ الكلب في الإناء فاغسلوه سبع مرّات و غفّروه الثامنة بالتراب . رواه مسلم

۲۵۰- عطاء ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں کہ جب کتا برتن میں منہ ڈال دیتا تو ابو ہریرہ برتن کو اوندھا کر کے اسکو تین مرتبہ دھو لیتے ۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے ۔ (آثار السنن) میں کہتا ہوں کہ دارقطنی اور طحاوی نے اسکو ابو ہریرہ سے قولا بھی روایت کیا ہے اور اسکی سند بھی صحیح ہے جیسا کہ آثار السنن میں ہے ۔

فائدہ: ان احادیث سے حنفیہ کا مذہب بخوبی ثابت ہو گیا کہ کتے کے منہ ڈالنے سے برتن کا سات یا آٹھ دفعہ دھونا واجب نہیں بلکہ تین بار دھولینا کافی ہے ہاں سات دفعہ دھونا اور ایک بار منی مل دینا مستحب ہے پس ہم نے اس حدیث کو بھی نہیں چھوڑا جس میں سات دفعہ دھونے کا امر ہے بلکہ دو ہمارے نزدیک استحباب پر محمول ہے ۔

۲۵۱- ابن جریر سے مروی ہے کہ عطاء (بن ابی رباح) نے مجھ سے فرمایا کہ جس برتن میں کتا منہ ڈال دے اسکو دھویا جائے اور فرمایا کہ سب درست ہے سات دفعہ بھی اور پانچ دفعہ بھی اور تین دفعہ بھی ۔ اسکو عبد الرزاق نے اپنی مصنف میں روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے ۔ (آثار السنن) ۔

فائدہ: عطاء ، جلیل القدر تابعی ہیں ، انہوں نے بھی سات دفعہ دھونے کو واجب نہیں سمجھا ، پس اس مسئلہ میں امام صاحب متفرق نہیں ہیں ۔

۲۵۲- عبد اللہ بن مغفل سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کتوں کو مار ڈالنے کا حکم دیا پھر فرمایا کہ لوگوں کا اور کتوں کا کیا حال ہے (یعنی انکے پیچھے کیوں پڑے) پھر آپ نے شکاری کتے اور بکریوں (کی حفاظت) کے کتے کی اجازت دی اور فرمایا جب کتا

(آثار السنن ص: ۱۱۰)

باب کراہۃ سؤر الہر تنزیہا

۲۵۳- عن : غابشة بنت أن رسول الله ﷺ قال : " إنہا لیست بنجس ، حی
 بعض أهل البیت ، یعنی الہرة " . رواہ ابن حریمة فی صحیحہ (السنن
 حبیرو ۹: ۱)

۲۵۴- عن : أبی ہریرۃ رحمہ عن النبی ﷺ قال : یُغسل الإناء إذا ولغ فیہ الکلب
 مع مرأت أولاهن أو أخراهن بالتراب ، وإذا ولغت فیہ الہرة غُسل مرۃ . رواہ الترمذی
 (۱۴: ۱) . وقال : هذا حدیث حسن صحیح .

اس میں منہ الدے تو اسکو سات دفعہ دھو اور آنحوں دفعہ اسکو منی سے ملو۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں سات دفعہ کے بعد آنحوں دفعہ منی سے ملنے کا حکم ہے اور اسکو کسی نے واجب نہیں کہا حالانکہ
 حدیث صحیح ہے طحاوی نے اس حدیث سے اپنے مخالف کو الزام دیا ہے کہ اگر ابو ہریرہ کی کسی حدیث سے سات دفعہ دھونا واجب
 رہتا ہے تو اس حدیث سے آٹھ دفعہ کا وجوب ثابت ہوتا ہے اور یہ اس سے اولیٰ ہے کیونکہ اس میں زیادت ہے اور زائد ناقص
 سے ہی ہوتا ہے پس جو لوگ حنفیہ کو سات دفعہ والی حدیث کے چھوڑنے کا الزام دیتے ہیں ان پر ہماری طرف سے یہ الزام ہے کہ
 آٹھ دفعہ والی حدیث کو چھوڑتے ہیں اس اختلاف روایت سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ کو سات دفعہ کی حدیث سے اس خاص حد کا
 وجوب کرنا مقصود نہیں ورنہ عدد میں اختلاف نہ ہوتا بلکہ مقصود یہ ہے کہ مبالغہ کے ساتھ اچھی طرح پاک کر دو جس سے ناپاکی زائل
 ہو جائے اس مبالغہ کو کبھی آپ نے سات دفعہ سے تعبیر کیا اور کبھی آٹھ دفعہ سے، پس یہ روایات تو ندب اور مبالغہ پر محمول ہیں اور
 اس دفعہ والی حدیث وجوب پر محمول ہے کیونکہ اس سے کم عدد کسی روایت میں نہیں وارد ہوا تو وہ متیقن ہوا اور باقی میں احتمال ہے
 نہ وجوب پر محمول نہیں کر سکتے۔

باب بلی کے جوٹھے کا مکروہ تنزیہی ہونا

۲۵۳- حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ وہ (یعنی بلی) نجس نہیں ہے۔ وہ تو مثل بعض گھروالوں
 ہے (شہادت کے باب میں)۔ اسکو ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

۲۵۴- حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے وہ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا "ہر تن سات بار دھویا جائے۔
 چھ بار یا پچھلی بار (راوی کو شک ہے اول بار فرمایا یا پچھلی بار) منی سے جبکہ کتا اس میں پانی پی جائے (یہ سات بار دھونا بطریق استحباب

۲۵۵- عن كبشة ابنة كعب بن مالك ، و كانت عند ابن أبي قتادة ، ان ابا قتادة دخل عليها ، قالت : فسكنت له وضوء قالت فجاءت هرة فشربت ، فاضغى لها الإناء حتى شربت ، قالت كبشة : فرأيتني أنظر إليه ، فقال : أتعجبين يا ابنة أخي ؟ فقلت : نعم ! فقال : ان رسول الله ﷺ قال : "إنها لبست بنجس إنما هي من الطوائف عليكم أو الطوائف" . رواه الترمذی وقال : حسن صحيح (۱۴:۱) .

۲۵۶- عن أنس بن مالك قال : خرج رسول الله ﷺ إلى أرض بالمدينة يقال لها بطحان ، فقال : يا أنس ! اسكب لي وضوء ، فسكنت له ، فلما قضى رسول الله ﷺ حاجته أقبل إلى الإناء ، وقد أتى هرة فولغ في الإناء ، فوقت له رسول الله ﷺ وقفه حتى شرب الهرة ، ثم نوضاً ، فذكر لرسول الله ﷺ أمر الهرة ، فقال "يا أنس ! إن الهرة من سباع البيت ، لن يقدّر شيئاً ولن ينجس" . رواه الطبرانی فی الصغير وفيه

کے ہے) اور جب کہ اس میں مٹی پانی پی لے تو ایک بار دہرایا جائے۔" اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے۔

۲۵۵- حضرت کبشہ بنت کعب بن مالک سے روایت ہے اور یہ ابو قتادہ کے بیٹے کے نکاح میں تھیں کہ ابو قتادہ (ان کے خسر) ان کے پاس آئے وہ کہتی ہیں کہ میں نے ان کیلئے وضو کا پانی انڈیل کر رکھا تو ایک مٹی آکر (اسے) پیئے لگی انہوں نے برتن کو اسکی طرف (اور) جھکا دیا یہاں تک کہ اسنے (اچھی طرح) پی لیا۔ کبشہ کہتی ہیں "انہوں نے مجھ کو دکھا کہ میں انکی طرف (توجہ سے) دیکھ رہی ہوں پس کہنے لگے اے میری بھتیجی (یہ کلمہ عرب کے محاورے میں بطریق شفقت استعمال ہوتا ہے اور یہاں یہی مراد ہے کیونکہ وہ بھتیجی نہ تھیں) کیا تم تعجب کرتی ہو؟ میں نے کہا "ہاں!" (کیونکہ تم اسی پانی سے وضو کر کے جو مٹی کا پس خورہ ہے) انہوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ وہ (یعنی مٹی) نجس نہیں ہے (کیونکہ) وہ تمہارے پاس بکثرت آمد و رفت کرنے والوں میں سے ہے یا (یہ فرمایا کہ) بکثرت آمد و رفت کرنے والیوں میں سے ہے (اور اس وجہ سے اس سے پھنا دشوار ہے اس لئے اسکو نجس نہیں قرار دیا کہ دشواری نہ ہو)۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے۔

۲۵۶- حضرت انس بن مالک سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ مدینہ (منورہ) کی ایک زمین میں جسکو بطحان کہتے ہیں تشریف لے گئے اور فرمایا "اے انس! میرے لئے وضو کا پانی انڈیل دو" میں نے انڈیل دیا پھر جب رسول اللہ ﷺ حاجت (پیشاب یا پاخانہ کی) پوری کر چکے تو (اس پانی کے) برتن کی طرف متوجہ ہوئے اس حال میں کہ ایک مٹی آئی اور اس نے (اس) برتن میں پانی پینا شرع کیا پس اسکی وجہ سے رسول اللہ ﷺ نے توقف کیا یہاں تک کہ اس نے (اچھی طرح) پانی پی لیا پھر آپ نے (اسی پانی سے) وضو

عمر بن الحفص المکی ، وثقه ابن حبان ، قال الذہبی : لا ندري من هو؟ کذا فی مجمع الزوائد (۸۷:۱)۔

قلت : العلم مقدم علی الجہل ، علی أن الاختلاف غیر مضر کما عرف مرارا ۔
 ۲۵۷ - حدثنا : ابن أبي داود قال : ثنا الربيع بن يحيى الأشتاني قال : ثنا شعبة عن
 واقد بن محمد عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما أنه قال : " لَا تَوَضُّأُوا مِنْ سُورِ الْجَمَارِ وَلَا الْكَلْبِ
 وَلَا الْمَيْسُورِ "۔ رواه الطحاوی (۱۲:۱) قلت : رجاله ثقات والربيع مختلف فيه ، من رجال
 الصحيح والاختلاف لا يضر ۔

باب أن سور الآدمي طاهر مطلقا

۲۵۸ - عن : أبي عبيدة عن عبد الله رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : " مَنْ عَلَى
 شَيْطَانٍ فَأَخَذَهُ فَخَفَقَهُ ، حَتَّى لَا جِدَّ بَرْدٍ لِسَانِهِ فِي يَدَيْ ، فَقَالَ : أَوْجَعْتَنِي أَوْجَعْتَنِي "۔
 رواه أحمد وأبو عبيدة لم يسمع من أبيه ، وبقي رجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد)

۱۔ پاسور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملی کے متعلق عرض کیا گیا تو آپ نے فرمایا "اے انس! ملی گریلو درندوں میں سے ہے کسی چیز کو نجس نہیں
 آتی"۔ اسکو طبرانی نے صغیر میں روایت کیا ہے۔ (مجمع الزوائد)۔

۲۵۷ - حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ہمے اور کہتے اور ملی کے جوٹھے سے وضو نہ کرو۔ اسکو طحاوی
 نے روایت کیا ہے اور اسکے رجال ثقہ ہیں۔

فائدہ: اخیر اثر اور ابو ہریرہ کی حدیث ملی کے پس خوردہ کے نجس ہونے پر دلالت کرتی ہیں اور باقی حدیثیں اسکی طہارت پر
 مابور ہندرامکان ان احادیث میں تطبیق ضروری ہے کہ وہ تعارض سے مقدم ہے پس حنفیہ اسکے قائل ہوتے کہ اس کا جوٹھا مکروہ تنزیہی ہے
 کہ اس میں دونوں کی رعایت ہوگئی اس طرح کہ اصل میں تو اسکا پس خوردہ نجس ہے مگر کثرت سے آمد و رفت کی وجہ سے نجاست غفوی
 ہوگئی مگر کراہت رہی۔

باب اس بیان میں کہ ہر آدمی کا پس خوردہ پاک ہے

۲۵۸ - حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شیطان میرے پاس ہو کر گزارا تو میں نے

اسکو پکڑ لیا اور اسکا گلا دبایا حتی کہ میں اسکی زبان کی سردی اپنے ہاتھ میں پاتا ہوں ، اسنے کہا "آپ نے مجھ کو تکلیف دی! آپ نے مجھ کو
 تکلیف دی!"۔ اسکو امام احمد نے روایت کیا ہے (مجمع الزوائد)۔

قلت : فی تہذیب التہذیب (۷۶:۵) " وقال الدار قطنی : أبو عبیدة أعلم بحديث أبيه من حنيف ابن مالك ونظرائه " قلت : وقد صحح الدار قطنی فی سننہ لہ آثارا عن أبيه .

۲۵۹- قَالَ الْبُخَارِيُّ : " وَتَوَضَّأَ عُمَرُ رضی اللہ عنہ بِالْحَمِيمِ وَ مِنْ تَيْمِ نَصْرَانِيَّةٍ " . فتح الباری (۲۵۹:۱) " وهذا الأثر . وصله الشافعی وعبد الرزاق وغيرهما عن ابن عیینة عن زید بن أسلم عن أبيه به ، ولفظ الشافعی : تَوَضَّأَ مِنْ مَاءٍ فِي جِرَّةٍ نَصْرَانِيَّةٍ - وَلَمْ يَسْمَعْهُ ابْنُ عَيِّنَةَ مِنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ ، فَقَدْ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ مِنْ طَرِيقِ سَعْدَانَ بْنِ نَصْرٍ عَنْهُ قَالَ : حَدَّثُونَا عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ فَذَكَرَهُ مِطْوَلًا ، وَرَوَاهُ الْإِسْمَاعِيلِيُّ مِنْ وَجْهِ آخِرٍ عَنْهُ بِإِثْبَابِ الْوَاسِطَةِ . فَقَالَ : عَنْ ابْنِ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ عَنْ أَبِيهِ بِهِ ، وَأَوْلَادُ زَيْدٍ هُمْ عَبْدُ اللَّهِ وَأَسَامَةُ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ ، وَأَوْتَقِيَهُمْ وَأَكْبَرَهُمْ عَبْدُ اللَّهِ ، وَأَظَنَّهُ هُوَ الَّذِي سَمِعَ ابْنُ عَيِّنَةَ مِنْهُ ذَلِكَ ، وَبِهَذَا جِزْمُ بِهِ الْبُخَارِيُّ " .

۲۶۰- عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ رضی اللہ عنہ أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم وَأَصْحَابَهُ تَوَضَّأُوا مِنْ مِرْآةٍ إِنْسَاءٍ مُشْرِكَةٍ . متفق عليه فی حدیث طویل . (بلوغ المرام ص ۶) .

فائدہ: اس حدیث سے کافر کا لعاب دہن پاک ہوتا ثابت ہوا، کیونکہ شیطان کافر ہے اور زبان اس رطوبت ہوتی ہے پس جب آپ نے اسکی زبان کو مس کیا اور پھر دھویا نہیں تو معلوم ہوا کہ وہ رطوبت پاک تھی اور جو ٹخے میں بھی یہی رطوبت یعنی لعاب دہن ہی مل جاتا ہے لہذا کافر کا جوٹھا پاک ہوتا ثابت ہو گیا اور جب کافر کا پس خوردہ پاک ہوا تو مسلمان کا جوٹھا تو بطریق اولی پاک ہوگا۔

۲۵۹- بخاری نے کہا ہے کہ حضرت عمرؓ نے گرم پانی سے اور نصرانیہ کے گھر سے (پانی لیکر) وضو کیا۔ اور فتح الباری میں ہے کہ اس اثر کو امام شافعی نے ان لفظوں سے روایت کیا ہے کہ حضرت عمرؓ نے نصرانیہ کے گھر سے پانی لے کر وضو کیا۔

فائدہ: اس اثر سے معلوم ہوا کہ اہل کتاب طاہر ہیں کیونکہ حضرت عمرؓ نے ان کے برتن کے پانی سے وضو کیا اگر وہ طاہر نہ ہوتے تو ان کے پانی سے وضو کس طرح جائز ہو سکتا تھا اور جب انکی طہارت ثابت ہوگئی تو ان کا جوٹھا بھی طاہر ہوگا کیونکہ جو ٹخے میں صرف لعاب دہن مل جاتا ہے جو طاہر گوشت سے پیدا ہوتا ہے جیسا کہ ہدایہ میں ہے۔

۲۶۰- حضرت عمران بن حصینؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ اور آپ کے اصحاب نے مشرک عورت کی مشک سے (پانی لیکر) وضو کیا۔ اسکو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے۔ (بلوغ المرام)۔

- ۲۶۱- عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال : بعث النبی صلی اللہ علیہ وسلم خیلاً فجاءت برجل فربطوه بشاریۃ من سوارى المسجد . متفق علیہ (بلوغ المرام ص ۴۱) .
- ۲۶۲- عن : حذیفۃ بن الیمان رضی اللہ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لقینہ وهو جنب فحاذ عنہ فاغتسل ثم جاء ، فقال : کنت جنباً ، فقال : " إن المسلم لا ینجس " . رواہ الجماعة إلا البخاری (نیل الأوطار ۱: ۲۰۰) .

باب سور الحمار و السباع

- ۲۶۳- عن : ابی قتادۃ رضی اللہ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال : " إنہا لیست بنجس إنما جی بین الطوائفین علیکم أو الطوائف " . رواہ الترمذی وقال : " حسن صحیح " وقد مر

فائدہ: اسکا وہی مفہوم ہے جو حدیث سابق میں گذرا، صرف اتنا فرق ہے کہ وہاں اہل کتاب کا پانی تھا اور یہاں مشرک کا۔

۲۶۱- حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ سواروں کو بھیجا وہ ایک (کافر) آدمی کو لائے اور مسجد کے ایک ستون سے باندھ دیا۔ اسکو بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے (بلوغ المرام)۔

فائدہ: اس سے کافر کا ظاہر ہونا ثابت ہوا اور نہ مسجد کے ستون سے اس کا باندھنا کس طرح جائز ہوتا اور ظاہر شخص کا لعاب اہل پاک ہونا اوپر گزر چکا ہے۔

۲۶۲- حضرت حذیفہ بن یمان سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان سے ان کے جنبی ہونے کی حالت میں ملے تو یہ آپ سے علیحدہ ہو گئے اور (وہاں سے جا کر) نہالے پھر حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ میں جنبی تھا (اور نجس تھا اس لئے چلا گیا تھا تاکہ ایسی حالت میں آپ کے پاس نہ بیٹھوں) آپ نے فرمایا کہ مسلمان نجس نہیں ہوتا۔ اسکو بخاری کے سوا باقی اصحاب صحاح خمسہ نے روایت کیا ہے (نیل)۔

فائدہ: اس حدیث سے مسلمان جنبی کا ظاہر ہونا ثابت ہوا اور ظاہر کا جو ٹھکانا پاک ہونا اوپر گزر چکا ہے اور جنبی کے نجس نہ ہونے کا یہ مطلب ہے کہ اسکی نجاست حقیقی نہیں، کیونکہ جنبی شریعت میں مکمل نجس ہے، نجاست حکمیہ کی نفی تو صحیح نہیں ہو سکتی پس حدیث نجاست حقیقیہ کی نفی پر محمول کی جائیگی۔

باب گدھے اور درندوں کے جوٹھے کے بیان میں

- ۲۶۳- حضرت ابو قتادہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ (یعنی ملی) نجس نہیں ہے (کیونکہ) وہ تمہارے

فی الباب السابق .

۲۶۴- عَنْ : جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : نَهَى النَّبِيُّ ﷺ يَوْمَ خَيْبَرَ عَنْ لُحُومِ الْخُمُرِ وَرَخَصَ فِي لُحُومِ الْخَيْلِ . أخرجه البخاری .

۲۶۵- وَلَهُ مِنْ رِوَايَةِ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : نَهَى النَّبِيُّ ﷺ عَنْ لُحُومِ الْخُمُرِ الْاَهْلِيَّةِ يَوْمَ خَيْبَرَ .

۲۶۶- أَخْبَرَنَا : مَالِكٌ أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ الْحَارِثِ التَّمِيمِيِّ عَنْ يَحْيَى بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ حَاطِبٍ بْنِ أَبِي بَلْتَعَةَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ خَرَجَ فِي زَكَبٍ فِيهِمْ عُمَرُو بْنُ الْغَاصِ حَتَّى وَرَدُوا حَوْضًا فَقَالَ عُمَرُو بْنُ الْغَاصِ :

پاس بکثرت آمد و رفت کرنے والوں میں سے ہے یا (یہ فرمایا کہ) بکثرت آمد و رفت کرنے والیوں میں سے ہے۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے اور باب سابق میں بھی یہ حدیث گزر چکی ہے۔

فائدہ: کثرت سے آمد و رفت رکھنے کی علت اس پر دلالت کرتی ہے کہ اصل اس میں نجاست ہے اور وہ صرف ضرورت کی وجہ سے منکرو دی گئی ہے پس تمام درندوں کے پس خوردہ کا یہی حکم ہوگا مگر جہاں کہ ضرورت ہو اور ضرورت صرف بلی کے اندر ہے نہ کہ باقی درندوں میں سودہاں (یعنی بلی میں) مطلقاً بت ہے۔

۲۶۴- حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے خیبر کے دن گدھوں کا گوشت (کھانے) سے منع فرمایا اور گھوڑوں کے گوشت (کھانے) کی رخصت دی۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۲۶۵- اور بخاری میں بروایت ابن عمر یہ ہے کہ نبی ﷺ نے خیبر کے دن پٹے ہوئے گدھوں کے گوشت سے منع فرمایا (اس دوسری روایت سے معلوم ہوا کہ حمار وحشی یعنی گور خر حلال ہے)۔

فائدہ: چونکہ گدھے کو بلی کے ساتھ مشابہت ہے لوگوں سے اختلاف رکھنے میں اور کتے کے ساتھ مشابہت ہے کثرت اختلاف نہ رکھنے میں پس نہ اسکے پس خوردہ کی نجاست کا حکم کیا گیا اور نہ طہارت کا بلکہ بین بین مشکوکیت کا حکم کر دیا گیا جس کا مآل یہ ہے کہ پانی تو اس کے جوٹھے سے ناپاک نہ ہوگا کیونکہ اصل پانی میں طہارت ہے اور نجاست پس خوردہ کی تقریر مذکور کی بنا پر مشکوک ہے اور یقین شک سے زائل نہیں ہوتا مگر وضو اس سے صحیح نہ ہوگا اس لئے کہ بے وضو ہونا اصل ہے اور پانی جو پس خوردہ خر کا ہے اسکے مطہر ہونے میں شبہ ہے اور شبہ کی حالت میں وضو صحیح نہیں ہو سکتا۔

۲۶۶- یحییٰ بن عبد الرحمن بن حاطب بن ابی بلتعہ سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن الخطابؓ چند سواروں کے ساتھ جن میں

يَا صَاحِبَ الْخَوْضِ ! هَلْ تَرِدُ خَوْضَكَ السَّبَاعَ ؟ فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ : يَا صَاحِبَ الْخَوْضِ ! لَا تُخَيِّرُنَا ، فَإِنَّا نَرِدُ عَلَى السَّبَاعِ وَتَرِدُ عَلَيْنَا . أَخْرَجَهُ مُحَمَّدٌ فِي الْمَوْطَأِ وَسَنَدُهُ صَحِيحٌ ، إِلَّا أَنَّ فِيهِ انْقِطَاعًا ، فَإِنِ يَحْيَى لَمْ يَدْرِكْ عُمَرَ ، وَالْانْقِطَاعُ لَا يَضُرُّنَا .

۲۶۷- أَخْبَرَنَا : أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ : لَا خَيْرَ فِي سُورِ الْبَغْلِ وَالْجِمَارِ ، وَلَا يَتَوَضَّأُ أَحَدٌ بِسُورِ الْبَغْلِ وَالْجِمَارِ ، وَيَتَوَضَّأُ مِنْ سُورِ الْفَرَسِ وَالْبِرْدُونِ وَالشَّاةِ وَالْبَعِيرِ . أَخْرَجَهُ مُحَمَّدٌ فِي الْآثَارِ (ص ۳) وَسَنَدُهُ صَحِيحٌ ، قَالَ : " وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ وَبِهِ نَأْخُذُ .

۲۶۸- عَنْ : نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ يَتَكْرَهُ سُورَ الْجِمَارِ وَالْكَلْبِ وَالْهَرِّ أَنْ يَتَوَضَّأَ بِفَضْلِهِمْ . أَخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ فِي مُصَنَّفِهِ (كُنْزُ الْعَمَالِ ۱۴۲:۵) .

حضرت عمرو بن العاص بھی تھے سفر کو نکلے یہاں تک کہ ایک حوض پر اترے تو عمرو بن العاص نے فرمایا " اے حوض والے ! " کیا تیرے حوض پر درندے بھی آتے ہیں ؟ تو حضرت عمرؓ نے فرمایا " اے حوض والے ! ہم کو خبر نہ کرنا کیونکہ ہم درندوں پر اترتے ہیں ، وہ ہمارے پاؤں تر کرتے ہیں ۔ اسکو امام محمد نے مؤطا میں روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے مگر اس میں انقطاع ہے جو ہمارے لئے معسر نہیں ۔

فائدہ: حضرت عمرو بن العاص کا درندوں کے حوض پر اترنے سے سوال کرنا بتلاتا ہے کہ درندوں کے منہ ڈالنے سے پانی پاک ہو جاتا ہے ورنہ ان کا سوال ہے فائدہ ہوگا اور حضرت عمرؓ کا یہ فرمانا کہ ہم کو خبر نہ کرنا اس کا مطلب یہ نہیں کہ درندوں کا پس خوردہ ہے ورنہ اس کو خبر کرنے سے منع کیوں کرتے ، اس لئے کہ اس صورت میں خبر کرنا معسر ہی نہ ہوتا وہ تو خبر کے بعد بھی پاک ہی رہتا ۔ مطلب یہ تھا کہ جب ہم کو علم نہیں تو ہمارے لئے یہ پانی پاک ہے اور تفتیش کرنا ہمارے ذمہ واجب نہیں ۔

۲۶۷- ابو حنیفہ حماد سے وہ ابراہیم نخعی سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ خمر اور گدھے کے پس خوردہ میں بھلائی پس در کوئی خمر اور گدھے کے پس خوردہ سے وضو نہ کرے ، ہاں عربی گھوڑے یا عجمی گھوڑے اور بکری اور اونٹ کے پس خوردہ سے وضو کرے ۔ اسکو امام محمد نے آثار میں روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے ۔

فائدہ: اس سے باب کا جزو اول ثابت ہو گیا کہ گدھے اور خمر کے پس خوردہ سے وضو کرنا مکروہ ہے کیونکہ ابراہیم نخعی بھی جو حدیث میں القدر ہیں گدھے اور خمر کے پس خوردہ سے وضو کرنے کو منع کرتے ہیں ۔

۲۶۸- نافع ابن عمر سے روایت کرتے ہیں کہ وہ گدھے اور کتے اور بلی کے پس خوردہ سے وضو کرنے کو مکروہ سمجھتے تھے ۔ اسکو عبد الرزاق نے اپنی مصنف میں روایت کیا ہے (کنز العمال) ۔

قلت : لم أقف على سنده مفصلاً ، وإنما ذكرته إعتضاداً .

۲۶۹- عن : أبي ثعلبة رضی اللہ عنہ قال : حرم رسول الله ﷺ لحوم الخمر الأهلية . رواه

البخاری (۲ : ۸۳۰) .

۲۷۰- عن : أنس بن مالك رضی اللہ عنہ أن رسول الله ﷺ جاءه ، فقال : أكلت

الخمر فامر منادياً فنادى في الناس إن الله ورَسُولُهُ ينهيانكم عن لحوم الخمر الأهلية . فأنها رجس . فأكففت القدور وأنها لتفوز باللحم . أخرجه البخاری أيضاً .

۲۷۱- عن : سلمة بن الأكوع رضی اللہ عنہ قال : خرجنا مع النبي ﷺ يوم خيبر ، فذكر

حديثاً طويلاً ، وفيه : فلما أمتسى الناس مساء اليوم الذي فتحت عليهم أوقدوا نيراناً

كثيرة فقال النبي ﷺ : " على أي شيء توقدون ؟ " قالوا : على لحم قال : على أي لحم ؟

قالوا : لحم الخمر الإنسية فقال النبي ﷺ : أهرقوها واكسروها ، فقال رجل : يا رسول

الله ! أؤنهرقها ونغسلها ؟ قال : أو ذاك . رواه البخاری .

فائدہ: اس سے مقصود باب صراحت ثابت ہے کہ گدھے اور درندے کا پس خورد و مکروہ ہے اس سے وضو نہ کیا جائے لیکن یہ

کراہت ملی کے پس خوردہ میں تیز بھی ہے جس کی دلیل دوسری روایات ہیں جو اوپر مذکور ہیں۔

۲۶۹- ابو ثعلبہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے پالتو گدھوں کے گوشت کو حرام کیا ہے۔ اسکو امام بخاری نے

روایت کیا ہے۔

۲۷۰- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک آنے والا آیا اور کہا کہ گدھے کھائے گئے تو حضور

ﷺ نے ایک منادی کو حکم دیا جس نے لوگوں میں اعلان کیا کہ اللہ اور رسول تم کو پالتو گدھوں کے کھانے سے منع فرماتے ہیں کیونکہ وہ

ناپاک ہیں۔ پس ہانڈیاں پلٹ دی گئیں، جن میں (گدھوں کا) گوشت اٹل رہا تھا۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۲۷۱- حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ خیبر کی لڑائی میں نکلے پھر لہذا قصہ بیان کیا جس میں

یہ بھی تھا کہ جب اس دن کی شام ہوئی جس میں مسلمانوں کو فتح ہوئی تھی تو لوگوں نے بہت سی آگ جلائی، رسول اللہ ﷺ نے پوچھا یہ

لوگ کیا پا کر ہے ہیں؟ عرض کیا گیا گوشت، فرمایا کون سا گوشت؟ عرض کیا گیا کہ گدھوں کا گوشت اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اس

کو پھینک دو اور برتنوں کو توڑ دو ایک شخص نے عرض کیا "یا رسول اللہ! یا اسکو پھینک کر برتنوں کو دھولیں" فرمایا "یا ایسا کر لو"۔ اسکو بھی

۲۷۲- عن : مُعَاذٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : كُنْتُ رَدَفَ النَّبِيِّ ﷺ عَلَى جِمَارٍ يُقَالُ لَهُ عُفَيْرٌ .

الحديث رواه البخاری .

۲۷۳- عن : أَسَامَةَ بْنِ زَيْدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَكِبَ عَلَى جِمَارٍ عَلَى الْكَافِ

عَلَيْهِ قَطِيفَةٌ ، وَازْدَفَ أَسَامَةُ وَرَأْتُهُ . رواه البخاری .

۲۷۴- عن : الْبَرَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي قِصَّةِ حُنَيْنٍ : " وَالنَّبِيُّ ﷺ عَلَى بَغْلَةٍ بَيْضَاءَ ، وَابْنُ

سُفْيَانَ بْنِ الْحَارِثِ أَخَذَ بِلِجَامِهَا ، وَالنَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ : " أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبَ - أَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ " . رواه البخاری .

۲۷۵- عن : أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَوْمَ خَيْبَرَ عَلَى جِمَارٍ مَخْتُومٍ بِخَبَلٍ مِنْ

لَبَنٍ . أَخْرَجَهُ عَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ ، وَفِي سَنَدِهِ مَقَالٌ ، كَذَا فِي فَتْحِ الْبَارِي (۶) .

بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان تینوں حدیثوں سے گدھے کے گوشت کی حرمت اور نجاست صراحۃً ثابت ہے اور خچر بھی اسکے حکم میں ہے

کیونکہ وہ گدھے ہی سے پیدا ہوتا ہے۔ اور لعاب خون سے پیدا ہوتا ہے تو ان احادیث سے گدھے اور خچر کے لعاب کی نجاست پر دلالت ہوتی ہے پس چاہئے کہ ان دونوں کا پس خوردہ ناپاک ہو۔

۲۷۲- حضرت معاذ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں ایک گدھے پر جس کا نام عفیر تھا رسول اللہ ﷺ کے پیچھے سوار

تھا۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۲۷۳- حضرت اسامہ بن زید سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک گدھے پر سوار ہوئے جسکے پالان پر ایک دھاری دار

چادر تھی اور اسامہ کو حضور ﷺ نے اپنے پیچھے بٹھایا۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۲۷۴- حضرت براء سے حنین کے قصہ میں مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک سفید خچر پر سوار تھے اور ابوسفیان ابن حارث

اسکی لگام تھامے ہوئے تھے اور حضور ﷺ یوں فرما رہے تھے "میں نبی ہوں! یہ جھوٹی بات نہیں، میں عبدالمطلب کا بیٹا ہوں"۔ اسکو بھی امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

۲۷۵- حضرت انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ خیر کے دن ایک گدھے پر سوار تھے جس کی مہار کھجور کی چھال کی

تھی۔ اسکو عبد بن حمید نے روایت کیا ہے اور اسکی سند میں کچھ کلام ہے (فتح الباری اور ہم نے اسکو محض تائید کے درجہ میں ذکر کیا ہے)۔

باب الدلیل علی جواز الوضوء بنیذ التمر

۲۷۶- عن : أبی سعید مولى بنی هاشم عن حماد بن سلمة عن علی بن زید (ابن جدعان) عن أبی رافع عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال له لبلة الجحر : أمّك ماء ؟ قال : لا ! قال أمّك نبیذ ؟ قال : أحسبہ قال : نعم ! فتوضأ به . أخرجه أحمد والدارقطني (زیلعی) قلت : أبو سعید من رجال البخاری ثقة وثقه أحمد وابن معین والطبرانی والبعوی والدارقطني وابن شاهین کذا فی التهذیب (۲۰۹:۶) وحماد بن سلمة من رجال الجماعة ثقة .

۲۷۷- حدثنا : العباس بن الولید الدمشقی ثنا مروان بن محمد ثنا ابن لهيعة ثنا قيس بن الحجاج عن حنش الصنعاني عن عبد الله بن عباس رضی اللہ عنہ : أن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال

فأكده : ان احادیث سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا گدھے اور خمر پر سوار ہونا ثابت ہے اور یہ بھی کہ ایک صحابی خمر کی لگام پکڑے ہوئے تھے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا گدھے اور خمر پر سوار ہونا مشہور ہے اور نص میں اسکو موقع اتمان میں ذکر کیا گیا ہے اور اسکے جواز پر اجماع ہے اور ظاہر ہے کہ سواری کی حالت میں گدھے اور خمر کے پسینہ اور لعاب سے سوار کے کپڑوں اور بدن کا پچنا دشوار ہے خصوصاً لگام پکڑنے کی صورت میں تو لعاب سے احتراز نہایت مشکل ہے اور کسی حدیث میں جسم یا لباس کو اس کے پسینہ یا لعاب سے پاک کرنے کا حکم وارد نہیں ہوا، اس سے گدھے اور خمر کے لعاب اور پسینہ کی طہارت ثابت ہوتی ہے اور پہلی احادیث سے نجاست ثابت چوٹی تھی اس لئے ان کے پس خوردہ سے وضو صحیح ہونے میں شک ہو گیا گو فتویٰ اس پر ہے کہ لگا لعاب اور پسینہ پاک ہے اور جس پانی میں یہ منہ ڈال دیں وہ پانی بھی پاک ہے لیکن مظہر ہونا مفلوک ہے۔ پس اس سے وضو نہ کرنا چاہئے اور جس کو بجز گدھے اور خمر کے پس خوردہ کے اور پانی نہ ملے وہ اس سے وضو بھی کرے اور وضو کے بعد تیمم بھی کرے۔

باب اس امر کی دلیل میں کہ نبیذ تمر سے (یعنی جس پانی میں چھوہارے توڑ کر ڈالے گئے ہوں کہ پانی میٹھا ہو جائے اس سے) وضو کرنا جائز ہے

۲۷۶- ابو رافع ابن مسعود سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لبلة الجن میں ان سے فرمایا کہ تمہارے پاس پانی ہے؟ کہا نہیں، فرمایا کیا تمہارے پاس نبیذ ہے؟ راوی کا گمان یہ ہے کہ انہوں نے کہا "ہاں ہے" تو آپ نے اس سے وضو کیا۔ اسکو احمد اور دارقطنی نے روایت کیا ہے۔ (زیلعی)۔

۲۷۷- حضرت عبد اللہ بن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لبلة الجن میں فرمایا کہ تمہارے پاس

لَا بِنِ مَسْعُودٍ لَيْلَةَ الْجَنِّ : مَعَكَ مَاءٌ ؟ قَالَ : لَا ! إِلَّا نَبِيذٌ فِي سَطِيحَةٍ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ :
تَعَرَّةٌ طَيِّبَةٌ وَمَاءٌ طَهُورٌ ، صُبَّ عَلَى قَالَ : فَضَبَبْتُ عَلَيْهِ فَتَوَضَّأَ . أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ (۳۲ : ۱)
وَرَجَالَهُ كُلُّهُمْ ثَقَاتٌ إِلَّا لَهْبَعَةَ ، فَقَدْ اخْتَلَفَ فِيهِ وَبِهِ أَعْلَهُ الدَّارِ قُطْنِي (۲۸ : ۱) فِي سَنَتِهِ ،
وَلَكِنْ ذَكَرْنَا غَيْرَ مَرَّةٍ أَنَّهُ حَسَنُ الْحَدِيثِ ، قَدْ احْتَجَّ بِهِ غَيْرُ وَاحِدٍ وَحَسَنٌ لَهُ الْهَيْئَةُ فِي
الْمَجْمَعِ (۵ : ۱) وَقَالَ : " قَدْ حَسَنَ لَهُ التِّرْمِذِيُّ " اهـ وَقَالَ الْبُخَارِيُّ فِي التَّارِيخِ الصَّغِيرِ لَهُ
(۲۰ : ۱) : " عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ أَنَّهُ كَانَ لَا يَرَى بِهِ بَأْسًا " فَالْحَدِيثُ حَسَنٌ .

۲۷۸- عن : معاوية بن سلام عن أخيه زيد عن جده أبي سلام عن ابن غيلان
الثقفی أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ يَقُولُ " دَعَانِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْلَةَ الْجَنِّ بَوْضُوءٍ فَجِئْتُهُ
بِإِدَاوَةٍ فَإِذَا فِيهَا نَبِيذٌ فَتَوَضَّأَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ " . أَخْرَجَهُ الدَّارِ قُطْنِي ، وَقَالَ ابْنُ غِيلَانَ : هَذَا
مَجْهُولٌ (زَيْلَعِيُّ ۷۴ : ۱) وَسَيَأْتِي الْجَوَابُ عَنْهُ فِي الْحَاشِيَةِ ، فَالْحَدِيثُ عِنْدِي حَسَنٌ .

۲۷۹- ثنا : محمد بن عيسى بن حبان ثنا الحسن بن قتيبة نا يونس بن أبي
إسحاق عن عبيد وأبي الأحوص عن ابن مسعود ؓ قال : " مَرَّبِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، فَقَالَ :
خُذْ مَعَكَ إِدَاوَةً مِنْ مَاءٍ ، ثُمَّ انْطَلِقْ وَأَنَا مَعَهُ ، فَذَكَرَ حَدِيثَهُ لَيْلَةَ الْجَنِّ ، فَلَمَّا أَفْرَغْتُ عَلَيْهِ

پانی ہے؟ کہا نہیں، البتہ ایک مشکیزہ میں نبیذ ہے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ چھوڑو، پاکیزہ ہے اور پانی پاک کرنے والا ہے میرے اوپر
ؓ اور ابن مسعود کہتے ہیں کہ میں نے نبیذ کو ڈالنا شروع کیا اور آپ نے اس سے وضو کیا۔ اسکو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کے
سب راوی ثقہ ہیں مگر ابن مسعود مختلف یہ ہیں جنگلی بہت سوں نے توثیق کی ہے اور مسلم نے اپنی صحیح میں دو جگہ ان سے استشہاد کیا ہے اور
ترمذی اور بیہقی نے انکی حدیث کی تحسین کی ہے پس حدیث حسن ہے۔

۲۷۸- ابن غیلان ثقفی سے روایت ہے کہ انہوں نے عبد اللہ بن مسعود سے سنا وہ فرماتے تھے کہ مجھ سے رسول اللہ ﷺ نے
بینہ الجن میں وضو کا پانی مانگا تو میں ایک برتن لے کر حاضر ہوا تو ناگاہاً اس میں نبیذ بھی حضور ﷺ نے اسی سے وضو کر لیا۔ اسکو دارقطنی نے
مت کیا ہے اور یہ حدیث حسن ہے۔

۲۷۹- عبيدہ اور ابوالاحوص ابن مسعود سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ میرے پاس سے گزرے اور فرمایا اپنے
تھ پانی کا برتن لے لو پھر آپ چلے اور میں آپ کے ساتھ ہولیا پھر لیلۃ الجن کا قصہ بیان کیا (اور کہا) جب میں نے برتن سے آپ پر

بِإِدَاوَةٍ ، فَإِذَا هُوَ نَبِيذٌ فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! أَخْطَأْتُ بِالنَّبِيذِ ، فَقَالَ : نَمْرَةٌ خُلُوَّةٌ وَمَاءٌ عَذْبٌ . أَخْرَجَهُ الدَّارِقُطْنِيُّ (۲۹:۱) وَقَالَ " تَفَرَّدَ بِهِ الْحَسَنُ بْنُ قَتِيْبَةَ عَنْ يُونُسَ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ ، وَالْحَسَنُ بْنُ قَتِيْبَةَ وَمُحَمَّدُ بْنُ عِيْسَى ضَعِيفَانِ " اه قلت : أما الحسن فقال فيه ابن عدي : أرجو أنه لا بأس به كما في اللسان (۲۱۶:۲) وأما محمد بن عيسى ، وهو المدائني فوثقه البرقاني ، وذكره ابن حبان في " الثقات " ، وقال اللالكائي مرة : صالح ليس يدفع عن السماع اه كذا في اللسان (۲۳۳:۵) فإن لم يكن الحديث حسنا فلا أقل من أن يستشهد به .

۲۸۰ - حدثنا : أبو بكر الشافعي نا محمد بن شاذان نا علي (ابن منصور) نا أبو معاوية عن حجاج عن أبي إسحاق عن الحارث عن علي نا قال : كَانَ لَا يَرَى نَاسًا بِالْوُضُوءِ مِنَ النَّبِيذِ . أَخْرَجَهُ الدَّارِقُطْنِيُّ (۲۹:۱) وَرَجَّاهُ كُلُّهُمْ ثَقَاتٌ ، إِلَّا أَنَّهُ قَالَ :

پانی ڈالنا گاہ وہ نبیذ تھی میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں غلطی سے نبیذ لے آیا۔ آپ نے فرمایا (کچھ حرج نہیں) چھوڑ دے بھی میٹھا ہے اور پانی بھی شیریں ہے۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور۔

فائدہ: ان سب احادیث سے نبیذ کے ساتھ حضور ﷺ کا وضو کرنا ثابت ہے اس سے امام صاحب کے پہلے قول کی تائید ظاہر ہے گو اب فتویٰ اس پر نہیں کیونکہ امام صاحب نے اس سے رجوع فرمایا ہے اور اب ان کے نزدیک بھی نبیذ سے وضو درست نہیں بلکہ اگر پانی نہ ملے تو نبیذ کے ہوتے ہوئے بھی تیمم کا حکم ہے لیکن ہم کو یہ دکھانا ہے کہ امام صاحب کا پہلا قول بھی بے دلیل نہ تھا اور امام صاحب کے اپنے پہلے قول سے رجوع کرنے کی وجہ یہ ہے کہ اس بات میں تردد پیدا ہو گیا کہ نبیذ سے وضو کا واقعہ سورۃ مائدہ کے نزول سے قبل مکہ کا ہے یا مائدہ کے نزول کے بعد مدینہ کا ہے؟ اور لیلۃ الجن کا کئی دفعہ ہونا اور اس واقعہ کا مدینہ میں ہونا اور ابن مسعود کا اس میں شریک ہونا اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ وضو بالنبیذ کا واقعہ مدینہ کا ہی ہو، اور کسی اثر میں بھی اسکی تصریح نہیں۔ اسی طرح نبیذ کی کیفیت میں بھی تردد واقع ہو گیا کہ پانی غالب تھا یا کہ مٹھاس یا دونوں مساوی تھے، اور یہ بات بھی معلوم ہے کہ نبیذ سے وضو کرنا خلاف قیاس ہے اور خلاف قیاس چیز اپنے مورد تک محصور ہوتی ہے اور یہاں مورد ہی متردد فیہ ہے (واضح نہیں) لہذا اس سے کتاب اللہ کا نسخ جائز نہیں اور نبیذ سے وضو کرنا درست نہیں۔

۲۸۰ - حارث حضرت علی سے روایت کرتے ہیں کہ وہ نبیذ سے وضو کرنے میں کچھ حرج نہ سمجھتے تھے۔ اسکو دارقطنی نے

روایت کیا ہے اور اسکے سب راوی ثقہ ہیں اور یہ حدیث حسن ہے۔

”حجاج بن أرطاة لا يحتج بحديثه“ اہ قلت : روی له مسلم فی صحیحہ ، مقرونا وقال أحمد : كان من الحفاظ ، وقال شعبۃ : اکتبوا عنه وعن ابن إسحاق ، فإنہما حافظان (الترغیب ص - ۵۲۹) وصرح فی تدریب الراوی بأنہ حسن الحدیث (ص ۵۲) والحدیث وثقہ ابن معین ، وذكرہ ابن شاہین فی الثقات ، ونقل وثیقہ عن أحمد بن صالح البصری کما فی التہذیب (۱۴۲:۲) فالحدیث حسن ، لا سیما وقد تابعہ مزیدہ بن جابر عن علی عند الدارقطنی أيضا ، ومزیدہ وثقہ ابن حبان وقال أحمد : معروف کذا فی ”التہذیب“ (۱۰:۱۰۱) .

۲۸۱- ثنا محمد بن مخلد العطار نا عبد اللہ بن أحمد بن حنبل نا أبی نا الولید ابن مسلم نا الأوزاعی عن یحیی بن أبی کثیر عن عکرمۃ ؓ قال : النبیذ وضوء إذا لم یجد غیرہ . قال الأوزاعی : إن کان مسکرا فلا یتوضأ بہ اہ . أخرجه الدارقطنی (۲۸:۱) ورجاله کلہم ثقات من رجال مسلم ، إلا شیخ الدارقطنی وعبد اللہ ، وكلاہما ثقتان .

۲۸۲- ثنا أبو بکر الشافعی نا محمد بن شاذان نا علی بن منصور نا مروان بن معاویہ نا أبو خلدة قال : قلت لأبی العالیۃ : رجل لیس عنده ماء ، عنده نبيذ ، اغتسل بہ فی جنابہ ؟ قال : لا ! فذكرت لہ لیلۃ الجن ، فقال : انبذتکم هذه الخبیثۃ ؟ إنما کان ذلک زینب و ماء . أخرجه الدارقطنی ورجاله کلہم ثقات ، وقال الحفاظ فی ”الفتح“ : وروی أبو عبید عن الحسن أنه قال : لا بأس بہ (أی بالوضوء بالنبيذ)

۲۸۱- یحییٰ بن ابی کثیر عکرمہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ نبیذ وضو کرنے کے قابل ہے جبکہ اسکے سوا اور کچھ نہ ملے اور زاعی نے کہا کہ اگر وہ نشہ کرنے والا ہو تو اس سے وضو نہ کیا جائے ۔ اسکو بھی دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اسکے سب راوی ثقہ ہیں ۔

۲۸۲- ابوخلدہ کہتے ہیں کہ میں نے ابو العالیہ سے پوچھا کہا کہ ایک شخص کے پاس پانی نہیں اور نبیذ ہے تو کیا اس سے غسل جنابت کرے ؟ فرمایا نہیں میں نے انکو لیلۃ الجن کا واقعہ یاد دلایا تو کہا ”تمہاری نبیذیں تو خبیث ہیں اور وہاں تو صرف شمشیر اور پانی تھا ۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اسکے سب راوی ثقہ ہیں ۔ اور حافظ نے فتح الباری میں کہا ہے کہ ابو عبید نے حسن بصری سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا اس میں (یعنی نبیذ سے وضو کرنے میں) کچھ حرج نہیں ۔ اور اسکی سند

وہو حسن أو صحيح على قاعدته .

ابواب التیمم

باب ان التیمم یجوز بسائر اجزاء الأرض ولا یشرط له التراب المنبت

۲۸۳ - عَنْ : جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي حَدِيثٍ طَوِيلٍ :

"جُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهُورًا" الحديث . رواه البخاری .

۲۸۴ - عَنْ : أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَرْفُوعًا : "جُعِلَتْ لِي كُلُّ أَرْضٍ طَيِّبَةٍ مَسْجِدًا وَطَهُورًا" .

رواه ابن المنذر وابن الجارود بإسناد صحيح (فتح الباری ۱: ۳۷۱) .

باب كيفية التیمم

۲۸۵ - عَنْ : جَابِرِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ : التَّيَمُّمُ ضَرْبَةٌ لِلْوُجْهِ وَضَرْبَةٌ لِلذَّرَاعَيْنِ

إِلَى الْبِرْفَقَيْنِ . رواه الحاكم وقال الحاكم : صحيح الإسناد ولم يخرجاه ، وقال الدارقطني :

حافظ کے قاعدہ پر حسن ہے یا صحیح ۔

فائدہ : ان سب آثار سے معلوم ہوا کہ امام ابو حنیفہ اپنے پہلے قول میں جہاں نہیں تھے بلکہ بعض صحابہ اور اہل تابعین کا قول بھی

ان کے موافق تھا مگر اب امام صاحب نے جمہور کی موافقت کر کے پہلے قول سے رجوع فرمایا ہے ۔

تیمم کے ابواب

باب تیمم کا تمام اجزاء زمین سے جائز ہونا اور اسکے لئے قابل زراعت کا شرط نہ ہونا

۲۸۳ - حضرت جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میرے لئے تمام زمین مسجد اور مطہر بنا

دی گئی ہے ، الحدیث ۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے ۔

۲۸۴ - حضرت انس سے مرفوعاً روایت ہے کہ میرے لئے ہر پاک زمین مسجد اور مطہر گردی گئی ہے ۔ اسکو ابن المنذر اور ابن

الجارود نے باسناد صحیح روایت کیا ہے (فتح الباری) ۔

فائدہ : ان احادیث میں لفظ ارض بولا گیا ہے جو اپنے تمام اجزاء کو شامل ہے ۔

باب تیمم کا طریقہ

۲۸۵ - حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ تیمم (دو ضرب ہے) ایک ضرب چہرہ کیلئے اور ایک

رجالہ کلہم ثقات انتہی ، وقال ابن الجوزی فی التحقيق : وعثمان بن محمد متکلم فیہ وتعقبہ صاحب التقیح تابعاً للشیخ تقی الدین فی الإمام ، وقال ما معناه : إن هذا الکلام لا یقبل منه ، لأنه لم یبین من تکلم فیہ ، وقد روی عنه أبو داود وأبو بکر بن أبی عاصم وغیرہما ذکرہ ابن أبی حاتم فی " کتابہ " ، ولم یذكر فیہ جرحاً . (زیلعی ۱: ۷۹) .

۲۸۶- عَنْ : ابْنِ عُمَرَ رضی اللہ عنہ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " التِّيمُّ ضَرْبَانِ ضَرْبَةٌ لِلْوَجْهِ وَضَرْبَةٌ لِلْيَدَيْنِ إِلَى الْجِرْفَتَيْنِ " . رواه الدارقطني وصحح الأئمة وقفه (بلوغ المرام ص ۲۰) .

باب جواز التیمم بماء لا غبار علیہ إذا کان من جنس الأرض

۲۸۷- عَنْ عِمَارٍ رضی اللہ عنہ : فِي حَدِيثٍ طَوِيلٍ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : إِنَّمَا كَانَ يَكْفِيكَ أَنْ تَضْرِبَ بِيَدَيْكَ الْأَرْضَ ، ثُمَّ تَنْفُخَ ، ثُمَّ تَمْسَحَ بِهِمَا وَجْهَكَ . الْحَدِيثُ . رواه مسلم (۱: ۶۱) .

ضرب دونوں ہاتھوں کیلئے دونوں کہیوں تک ۔ اسکو حاکم نے روایت کیا ہے اور صحیح الاسناد کہا ہے اور دارقطنی نے اس کے تمام راویوں کو ثقہ کہا ہے (زیلعی) ۔

۲۸۶- حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تیمم دو ضرب ہے ایک ضرب چہرہ کیلئے اور ایک ضرب دونوں ہاتھوں کیلئے دونوں کہیوں تک ۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا اور حدیث کے آئمہ نے اس کے موقوف ہونے کی تصحیح کی ہے جیسا کہ بلوغ المرام میں ہے ۔

فائدہ : یعنی ائمہ حدیث نے کہا ہے کہ یہ قول خود حضرت ابن عمر کا ہے صحیح یہی ہے اور یہ حضور ﷺ کا فرمودہ نہیں ہے لیکن ہمارے نزدیک صحابہ کے اقوال بھی حجت ہیں خصوصاً جبکہ حدیث سابق مرفوع سے بھی اسکی تائید ہوتی ہو ، باقی جن روایتوں میں ایک ضرب کا ذکر ہے تو وہاں مراد ضرب کا طریقہ سکھانا ہے نہ کہ اسکی مکمل کیفیت بتانا مقصود ہے جس سے تیمم حاصل ہوتا ہے ۔

باب تیمم کا جائز ہونا اس جنس زمین پر جس پر کہ غبار نہ ہو اور ہاتھ جھاڑنا جس سے مٹی جھڑ جائے اور تیمم کرنا جب تک کہ عذر باقی رہے اگرچہ مدت دراز ہو جائے

۲۸۷- حضرت عمار رضی اللہ عنہ سے ایک طویل حدیث میں روایت ہے پس فرمایا نبی ﷺ نے کہ تم کو صرف یہ کافی تھا کہ اپنے دونوں ہاتھ زمین پر مار کر پھونک مارتے (جس سے مٹی اڑ جاتی) پھر ان کو اپنے چہرے پر مل لیتے ۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے ۔

۲۸۸- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضی اللہ عنہ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : " الصَّعِيدُ وَضُوءُ الْمُؤْمِنِ الْمُسْلِمِ ، وَإِنْ لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ عَشْرَ سِنِينَ ، فَإِذَا وَجَدَ الْمَاءَ فَلْيَتَّيَّقِ اللَّهَ وَلْيُمِشْ بِشِرَّتِهِ " . رواه البزار وصححه ابن القطان ، ولكن صوب الدارقطني إرساله (بلوغ المرام ۱: ۲۰) . قلت قد عرفت أن الاختلاف غير مضر ، فالحديث مرفوع صحيح .

۲۸۹- عَنْ أَبِي ذَرٍّ رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : " إِنْ الشَّعْبُ الطَّيِّبُ طَهُورُ الْمُسْلِمِ ، وَإِنْ لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ عَشْرَ سِنِينَ ، فَإِذَا وَجَدَ الْمَاءَ فَلْيُمِشْ بِشِرَّتِهِ فَإِنَّ ذَلِكَ خَيْرٌ " . رواه الترمذی وقال : حسن (۱۷: ۱) ، وفي "بلوغ المرام" (ص ۲۱) : "صححه الترمذی والحاكم" .

۲۹۰- عَنْ أَبِي ذَرٍّ رضی اللہ عنہ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : " الصَّعِيدُ الطَّيِّبُ وَضُوءُ الْمُسْلِمِ " (وفي رواية لأبي داود والترمذی : طَهُورُ الْمُسْلِمِ) وَلَوْ إِلَى عَشْرَ سِنِينَ ، مَا لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ " الحديث . أخرجه أبو داود (وابن حبان في "صحیحه" والحاكم

فائدہ: پھونک مارنے سے باب کے جزو ثانی پر اور ہاتھ جھانسنے سے غبار کے شرط نہ ہونے پر دلالت ظاہر ہے اور جس زمین کی قید قرآن مجید کے کلمہ "صعیداً" سے اور حدیث "صلت لی الارض مسجداً" سے جو قریب ہی گزری ہے ثابت ہوتی ہے۔

۲۸۸- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ (پاک) مٹی مؤمن کا وضو ہے اگرچہ وہ دس برس تک پانی نہ پائے پھر جب پانی مل جائے تو خدا سے ڈرے اور اپنی جلد پر اسے پہنچائے۔ اسکو بزار نے روایت کیا ہے اور ابن القطان نے اسکی تصحیح کی ہے اور دارقطنی نے اسکے مرسل ہونے کو درست کہا ہے (بلوغ المرام) لیکن اپنے موقع پر ثابت ہو چکا ہے کہ یہ اختلاف مضر نہیں پس حدیث مستحجج ہے نہ کہ مرسل صحیح۔

۲۸۹- حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پاک مٹی مسلمان کی مطہر ہے اگرچہ دس سال تک پانی نہ پائے پھر جب پانی پائے تو اسکو اپنی جلد پر ڈال لے کہ یہ اس کیلئے (امر) خیر ہے (اس لئے کہ پانی کا استعمال اس وقت واجب ہے اور واجب پر عمل کا خیر ہونا اور اسکے خلاف کا شر ہونا ظاہر ہے)۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن کہا ہے اور بلوغ المرام میں ہے کہ ترمذی اور حاکم نے اسکی تصحیح کی ہے۔

۲۹۰- حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پاک مٹی مسلمان کے وضو کا آلہ ہے (اور ایک روایت

فی المستدرک وصححه الترمذی وقال : حدیث حسن صحیح ، کذا فی " نصب الرایۃ " للزیلعی (۷۷ : ۱) ، وصححه الدارقطنی أيضا (فتح الباری ۱ : ۳۷۸) ، ولفظ عبد الرزاق وسعید بن منصور : " إِنَّ الضَّعِیْدَ الطَّيِّبَ كَأَنَّ مَا لَمْ تَجِدِ الْمَاءَ " کذا فی " کنز العمال " (۱۳۴ : ۵) .

۲۹۱ - عن : ابن عباس ؓ أنه (قال) يُصَلِّي بِتَيْمَمٍ وَاحِدٍ مَا شَاءَ . ذكره ابن حزم
جوهرة النقی (۵۶ : ۱) ، ورواه ابن المنذر عنه (فتح الباری ۱ : ۳۷۸) ، وكلام الحافظ يدل
على صحته ، وأخرجه البخاری تعليقا " أم إِبْنُ عَبَّاسٍ وَهُوَ مُتَّبَعٌ " ، ووصله ابن أبي شیبة
سبہقی وغيرهما ، وإسناده صحیح ، کذا فی الفتح .

۲۹۲ - عَنْ : عُمَرُو بْنِ الْعَاصِ ؓ قَالَ : اخْتَلَمْتُ فِي لَيْلَةٍ بَارِدَةٍ فِي غُرُوفَةٍ

یہ ہے کہ مسلمان کو پاک کرنے والی ہے) اگر چہ دس سال تک (تیمم کرتا رہے) جب تک پانی نہ پائے۔ اسکو ابوداؤد نے سنن میں
ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور اسکو صحیح کہا ہے اور ترمذی نے بھی روایت کیا ہے اور حسن صحیح
ہے (زیلعی) اور دارقطنی نے بھی صحیح کہا ہے (فتح الباری) اور عبد الرزاق اور سعید بن منصور کے الفاظ یہ ہیں کہ پاک مٹی کافی ہے
جب پانی نہ پائے (کنز العمال)۔

فائدہ: اس حدیث سے تیمم کا طہارت کاملہ ہونا ثابت ہوا کیونکہ اس میں حضور ﷺ نے مٹی کو وضو مسلم اور ظہور مسلم فرمایا ہے
پ کے اس قول سے کہ جب تک پانی نہ پائے یہ ثابت ہوا کہ تیمم وقت کے اندر اور وقت کے بعد ہر حالت میں نماز کیلئے کافی ہے
یہ حدیث یافظ عام ہے۔

۲۹۱ - ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ایک تیمم سے جتنی چاہے نمازیں پڑھ لے۔ اسکو ابن حزم نے ذکر
یہ ہے (جو ہر تہی) اور ابن منذر نے بھی اسکو ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے (فتح الباری) اور حافظ کا کلام اسکی صحت پر دلالت کرتا
ہے۔ بخاری نے تعلیقاً روایت کیا ہے کہ ابن عباسؓ نے تیمم کی حالت میں امامت کی۔ اسکو ابن ابی شیبہ اور بیہقی نے موصول کیا ہے
اسکی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اسکی دلالت باب کے جملہ اجزاء پر ظاہر ہے کہ ایک تیمم سے جتنی چاہے نمازیں پڑھ سکتا ہے اور یہ کہ تیمم والا وضو
میں امامت بھی کر سکتا ہے اور اسی سے تیمم کا طہارت کاملہ ہونا بھی معلوم ہو گیا۔

۲۹۲ - حضرت عمرو بن العاصؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ مجھے غزوہ ذات سلاسل میں سردی کی رات میں احتلام

ذَاتِ السَّلَاسِلِ قَتِیْمَتْ وَ صَلَّیْتُ بِأَصْحَابِی الصُّنَحَ ، فَذَكَرُوا ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ ﷺ .
 فَأَخْبَرْتُهُ بِالَّذِي مَنَعَنِي مِنَ الْإِغْتِسَالِ وَقُلْتُ : إِنِّي سَمِعْتُ اللَّهَ يَقُولُ : ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ﴾
 إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ، فَضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَلَمْ يَقُلْ شَيْئًا . أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ
 وَالْحَاكِمُ وَإِسْنَادُهُ قَوِي (فتح الباری ۱: ۳۸۵) مختصراً ، وصححه الحاکم علی شرطہما
 وأقره علیہ الذہبی (۱: ۱۷۷)۔

باب التیمم مع القدرة علی الماء لصلاة الجنابة ونحوها مما ليس له بدل إذا

خاف فونها لو اشتغل بالوضوء

۲۹۳ - حدثنا عمر بن أيوب الموصلي عن المغيرة بن زياد عن عطاء عن ابن
 عباس ؓ قال : إِذَا خِفْتَ أَنْ تَفُوتَكَ الْجَنَازَةُ وَأَنْتَ عَلَى غَيْرِ وُضُوءٍ ، فَتَتِمِّمْ وَصَلِّ . رواه

ہو گیا تو میں نے تیمم کیا اور اپنے ساتھیوں کو صبح نماز پڑھادی انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے اسکا تذکرہ کیا تو میں نے غسل نہ کرنے کی
 وجہ اور اپنا عذر بیان کر دیا اور میں نے کہا کہ میں نے حق تعالیٰ کا یہ ارشاد سنا ہے " وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا " (ترجمہ: اور اپنے آپکو قتل نہ کرو بے شک اللہ تعالیٰ تم پر بہت مہربان ہیں) (اسلئے میں نے اپنے آپ کو ہلاکت سے بچایا) تو رسول اللہ
 ﷺ ہنسنے لگے اور کچھ نہیں فرمایا۔ اسکو ابو داؤد اور حاکم نے روایت کیا ہے اور اسکی سند قوی ہے (فتح الباری) اور حاکم نے شرط شیخین پر اسکی
 صحیح کی ہے اور ذہبی نے تائید کی۔

قائدہ: اس سے باب کے جزو اخیر پر دلالت ظاہر ہے اور جزو اول پر بھی دلالت ہے کیونکہ اگر تیمم طہارت کاملہ نہ ہوتا تو
 وضو کرنے والوں کی امامت تیمم کرنے والے کو جائز نہ ہوتی اور اس باب کی حدیث اول دسوم و چہارم سے پہلے کے اس قول کا جواب بھی
 ہو گیا کہ اس باب میں کوئی حدیث صحیح نہیں ہے کیونکہ ہم نے محدثین ہی کے اقوال سے ان احادیث کی صحت ظاہر کر دی ہے، نیز پہلی
 میں ابن عمرؓ کا یہ قول کہ ہر نماز کیلئے تیمم کیا جائے خواہ وضو نہ ہو یا نہ ہو تو اسکا جواب یہ ہے کہ مذکورہ بالا صحیح مرفوع احادیث کی روشنی
 میں یہ استحباب پر محمول ہے۔

باب باوجود پانی پر قدرت ہونے کے جنازہ کی نماز کیلئے اور اسکی مثل ان اعمال کیلئے جنکا کوئی بدل نہیں ایسے وقت میں
 تیمم کرنا کہ اگر وضو میں مشغول ہو تو ان کے فوت ہونے کا اندیشہ ہے

۲۹۴ - حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے انہوں نے فرمایا کہ جب تم کو اندیشہ ہو کہ تم کو جنازے کی نماز نہ ملے گی اور تم وضو
 سے نہ ہو تو تیمم کر لو اور نماز پڑھ لو۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے (زیلعی) اور اسکے رجال صحیح مسلم کے رجال ہیں

ابن ابی شیبہ (زیلعی ۸۱:۱) ورجالہ رجال مسلم إلا المغيرة وهو محتج به .

۲۹۴- عَنْ : نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ أَتَى بِجَنَازَةٍ وَهُوَ عَلَى غَيْرِ وُضُوءٍ فَتَيَمَّمُ ثُمَّ

صَلَّى عَلَيْهَا . رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي الْمَعْرِفَةِ ، كَذَا فِي الْجَوْهَرِ النُّقِيِّ .

باب من تيمم في أول الوقت و صلى ثم وجد الماء في الوقت

فلا يعيد الصلاة

۲۹۵- عَنْ : عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : خَرَجَ رَجُلَانِ فِي

سَفَرٍ ، فَخَضَرَتِ الصَّلَاةُ وَلَيْسَ مَعَهُمَا مَاءٌ فَتَيَمَّمَا صَعِيدًا طَيِّبًا فَصَلَّيَا ، ثُمَّ وَجَدَا الْمَاءَ فِي

الْوَقْتِ ، فَأَعَادَا أَحَدُهُمَا الْوُضُوءَ وَ الصَّلَاةَ وَلَمْ يُعِدِ الْآخَرُ ، ثُمَّ أَتَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَذَكَرَا

ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ لِلَّذِي لَمْ يُعِدْ : أَصَبْتَ السُّنَّةَ وَأَجَزَاتِكَ صَلَاتُكَ ، وَقَالَ لِلَّذِي تَوَضَّأَ وَأَعَادَ :

لَكَ الْآخِرُ مَرَّتَيْنِ . رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَقَالَ : وَغَيْرُ ابْنِ نَافِعٍ يَرْوِيهِ عَنِ اللَّيْثِ عَنْ عَمِيرَةَ بْنِ

بِجْرِ مَغِيرَةَ كَيْلِ أَوْرَدِهِ مَجْتَمِعِينَ .

۲۹۴- نافع حضرت عبداللہ بن عمر سے روایت کرتے ہیں کہ ان کے سامنے ایک جنازہ لایا گیا اور وہ وضو سے نہ تھے پس

انہوں نے تیمم کر لیا پھر اس پر نماز پڑھ لی۔ اسکو بھیجتی نے (کتاب) معرفت میں روایت کیا ہے (جو ہرقی)۔

فائدہ: ان دونوں اثروں سے معلوم ہوا کہ نماز جنازہ فوت ہونے کا خوف ہو وضو میں مشغول ہونے سے تو تیمم کر کے نماز

پڑھ لے اور دوسرے اثر میں گو یہ ذکر نہیں ہے کہ اس وقت نماز کے فوت ہو جانے کا اندیشہ تھا مگر چونکہ یہ قید پہلے اثر میں منقول ہے اس

نے یہاں بھی لازم ہوگی تاکہ آثار متعارض نہ ہوں اور بقیہ اعمال (مثلاً نماز عید) نماز جنازہ پر قیاس کئے جائیں گے بوجہ جہت جامعہ

سے اور وہ یہ ہے کہ جس طرح نماز جنازہ کا بدل نہیں اسی طرح ان کا بھی بدل نہیں ہے۔

باب اس شخص کے بیان میں کہ جس نے اول وقت میں تیمم کیا اور نماز پڑھ لی پھر (اسی نماز کے) وقت میں پانی پالیا تو

وہ نماز کو نہ لوٹائے

۲۹۵- حضرت ابوسعید خدری سے روایت ہے کہ دو شخص ایک سفر میں گئے اور نماز کا وقت آ گیا اور دونوں کے پاس پانی نہیں

تھا تو دونوں نے پاک مٹی سے تیمم کر لیا اور نماز پڑھ لی پھر وقت کے اندر دونوں کو پانی مل گیا لیکن ایک نے تو وضو اور نماز کا اعادہ کر لیا اور

دوسرے نے اعادہ نہیں کیا پھر دونوں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ سے اسکا ذکر کیا آپ نے اس شخص سے جس

نے اعادہ نہیں کیا تھا یہ فرمایا کہ تم نے سنت کی موافقت کی اور تمہاری نماز تم کو کافی ہوگئی اور جس نے وضو کر کے اعادہ کر لیا تھا اس سے یہ

أبي ناجية عن بكر بن سواده عن عطاء بن يسار عن النبي ﷺ ، قال أبو داود : ذكر أبي سعيد في هذا الحديث ليس بمحفوظ ، هو مرسل اه . وفي التلخيص الحبير : قلت : لكن هذه الرواية رواها ابن السكن في صحيحه من طريق أبي الوليد الطيالسي عن الليث عن عمرو بن الحارث وعميرة بن أبي ناجية جميعا عن بكر موصولا . قال أبو داود : ورواه ابن لهيعة عن بكر فزاد بين عطاء وأبي سعيد أبا عبد الله مولى إسماعيل بن عبيد الله ، انتهى وابن لهيعة ضعيف فلا يلتفت لزيادته ولا يعمل بها . رواية الثقة عمرو بن الحارث ومعه عميرة بن أبي ناجية ، وقد وثقه النسائي ويحيى وابن بكير وابن حبان وأثنى عليه أحمد بن صالح وابن يونس وأحمد بن أبي مریم اه .

باب التيمم مع القدرة على الماء لرد جواب السلام ولكل ما لا تسترط

له الطهارة

۲۹۶ - عَنْ : أَبِي الْجُهَيْمِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ الصِّمَّةِ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : " أَقْبَلَ النَّبِيُّ ﷺ مِنْ نَحْوِ بَيْتِ جَمَلٍ ، فَلَقِيَهُ رَجُلٌ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ ، فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ حَتَّى أَقْبَلَ

فرمایا کہ تجھ کو دو ہر اواب ملا (ایک تیمم کر کے نماز پڑھنے کا اور دوسرا وضو کر کے نماز پڑھنے کا)۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے۔
فائدہ: حدیث میں جو ارشاد فرمایا کہ تو نے سنت کی موافقت کی اس سے صاف معلوم ہوا کہ اعادہ سنت کے خلاف ہے اور خلاف سنت ایک درجہ میں مکروہ ہوتا ہے پس اعادہ درست نہ ہوگا ، باقی دوسرے کو یہ ارشاد فرمانا کہ تجھ کو دو ہر اواب ملا تو اسکی درجہ یہ ہے کہ اس وقت تک حکم سکوت عز اور اجتہادی تھا اور خطائی اجتہاد میں بھی اجر ملا ہے اسلئے اعادہ اصل عمل کے اجر کے ایک اجر اس اعادہ کا ملا لیکن یہ ثواب اجتہادی غلطی کا نص وارد ہونے سے پہلے ملا ہے نہ کہ نص کے بعد کیونکہ نص کے بعد تو اجتہاد کی حاجت ہی نہیں بلکہ ایسے وقت میں اجتہاد سے کام لینا نص کی مخالفت ہے۔ پس جبکہ حضور ﷺ نے عدم اعادہ کو سنت فرمادیا اور یہ نص ہے پس اسکی مخالفت جائز نہ ہوگی۔

باب اسلام کے جواب کیلئے اور ہر ایسی عبادت کیلئے جسکے لئے طہارت شرط نہیں ہے باوجود پانی پر قدرت ہونے کے

تیمم کا (جائز) ہونا

۲۹۶ - حضرت ابو النجم سے روایت ہے کہ نبی ﷺ میر جمل (یہ ایک مقام کا نام ہے) کی طرف سے تشریف لارہے تھے

عَلَى الْجِدَارِ ، فَمَسَحَ بِوَجْهِهِ وَيَدَيْهِ ثُمَّ رَدَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ . رواه البخاری .

باب جواز التیمم فی اول الوقت لراجی الماء فی آخره

۲۹۷- عَنْ : مَالِكٍ عَنْ نَافِعٍ أَنَّهُ أَقْبَلَ هُوَ وَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ مِنَ الْجُرُفِ ، حَتَّى إِذَا

كَانَا بِالْمَرْبِدِ نَزَلَ عَبْدُ اللَّهِ فَتَيَمَّمُ ضَعِيدًا طَيِّبًا ، فَمَسَحَ بِوَجْهِهِ وَيَدَيْهِ إِلَى الْمِرْقَتَيْنِ ، ثُمَّ صَلَّى . أَخْرَجَهُ مَالِكٌ فِي الْمَوْطَأِ .

باب كفاية تيمم واحد لفرائض متعددة و عدم نقضه بخروج الوقت

۲۹۸- عَنْ : أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : " الصَّعِيدُ الطَّيِّبُ وَضُوءُ الْمُسْلِمِ وَإِنْ لَمْ

يَجِدِ الْمَاءَ عَشْرَ سَبْعِينَ " . رواه النسائي و ابن حبان بسند حسن (العزیزی شرح الجامع الصغير ۲: ۳۷۰) .

آپ ﷺ سے ایک شخص ملا اور آپ کو سلام کیا آپ نے جواب نہیں دیا یہاں تک کہ دیوار کی طرف متوجہ ہوئے اور منہ اور دونوں ہاتھوں کا مسح (یعنی تیمم) کیا پھر اسکے سلام کا جواب دیا۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: باقی طاعات جن کیلئے طہارت شرط نہیں ہے سلام کے جواب پر قیاس کی جائیں گی بوجہ جہت جامعہ کے اور وہ جہت جامعہ (عدم اشتراط طہارت ہے۔

باب تیمم کا جائز ہونا اول وقت میں جس کو آخر وقت (مستحب) تک پانی ملنے کی امید ہو

۲۹۷- امام مالک سے روایت ہے وہ نافع سے روایت کرتے ہیں کہ وہ (یعنی نافع) اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ جرف سے

یک مقام ہے) آ رہے تھے یہاں تک کہ جب مرید میں (ایک مقام ہے) پہنچے تو حضرت عبداللہ اترے اور پاک مٹی سے تیمم کیا اور منہ اور کہیں تک دونوں ہاتھوں کا مسح کیا پھر نماز پڑھ لی (عطا مالک)۔

فائدہ: اور بخاری میں یہ بھی ہے کہ جب مدینہ (منورہ) پہنچے تو آفتاب بلند تھا اور اعادہ نہیں کیا۔ اس سے دعویٰ

جواز کا ثابت ہو گیا۔

باب ایک تیمم کا کئی فرضوں کیلئے کافی ہونا اور وقت نکل جانے سے اسکا نہ ٹوٹنا

۲۹۸- حضرت ابوذرؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ پاک مٹی مسلمان کا وضو ہے اگر چہ دس برس تک اسکو پانی نہ

ملے۔ اسکو نسائی اور ابن حبان نے سند حسن سے روایت کیا ہے (عزیزی شرح جامع صغیر)۔

۲۹۹- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضی اللہ عنہ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "الصَّغِينَةُ وَضُوءُ الْمُسْلِمِ وَإِنْ لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ عَشْرَ سِنِينَ، فَإِذَا وَجَدَ الْمَاءَ فَلْيَتَّقِ اللَّهَ وَلْيُمْسِئْ بِشَرَّتِهِ، فَإِنَّ ذَلِكَ خَيْرٌ". رواه بسند صحيح (العزیزی شرح الجامع الصغير ۲: ۳۷۰).

باب الرخصة في الجماع لعدم الماء

۳۰۰- عَنْ حَكِيمِ بْنِ مُعَاوِيَةَ عَنْ عَمِّهِ قَالَ: "قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي أُغْنِبُ الشُّهْرَ عَنِ الْمَاءِ وَمَعِيَ أَهْلِي، فَأَصِيبُ مِنْهُمْ؟ قَالَ نَعَمْ! قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي أُغْنِبُ أَشْهُرًا، قَالَ: وَإِنْ غَنَيْتَ ثَلَاثَ سِنِينَ". رواه الطبرانی في الكبير وإسناده حسن كذا في مجمع الزوائد.

باب التيمم لخوف البرد والمجرح

۳۰۱- عَنْ غَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ رضی اللہ عنہ قَالَ: إِخْتَلَمْتُ فِي لَيْلَةٍ بَارِدَةٍ فِي غُرُوفَةِ ذَاتِ السَّلَاسِلِ، فَاشْفَقْتُ أَنْ أَغْتَسِلَ فَأَهْلِكَ، فَتَيَمَّمْتُ، ثُمَّ صَلَّيْتُ بِأَصْحَابِي الصُّبْحَ

۲۹۹- حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ (پاک) مٹی مسلمان کا وضو ہے اگرچہ دس سال تک وہ پانی نہ پائے پھر جب پانی مل جائے تو اللہ سے ڈرے اور اسکو اپنی جلد پر پہنچائے کہ یہ اس کے لئے (امر) خیر ہے۔ اسکو (بزار نے) سند صحیح روایت کیا ہے (عزیزی)۔

فائدہ: ان روایات سے واضح طور پر معلوم ہوا کہ تیمم بھی وضو کی طرح مطہر ہے، اسی طرح سورۃ مائدہ میں اللہ تعالیٰ نے وضو، غسل اور تیمم کے ذکر کے بعد فرمایا کہ "ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون" یعنی انہوں نے معرض احسان میں تینوں کو برابر کر ڈکریا کہ تطہیر میں تینوں برابر کا درجہ رکھتے ہیں۔

باب پانی نہ پانے والے کے لئے جماع کرنے کی اجازت ہونا

۳۰۰- حکیم بن معاویہ اپنے چچا سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا "میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں (ایک ایک) مہینہ پانی سے غائب رہتا ہوں اور میرے ساتھ میری بیویاں ہوتی ہیں پس میں ان سے مجامعت کرتا ہوں (اس میں کچھ حرج تو نہیں)" آپ نے فرمایا ہاں (یعنی تمہارا یہ فعل جائز اور درست ہے) میں نے عرض کیا "میں کئی مہینے (پانی سے) غائب رہتا ہوں" آپ نے فرمایا "اگرچہ تم تین برس غائب رہو" (جب بھی اس فعل کی اجازت ہے کیونکہ بجائے پانی سے غسل کرنے کے مٹی سے تیمم کر کے طہارت حاصل ہو سکتی ہے)۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے (مجمع الزوائد)۔

فَذَكِّرُوا ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: "يَا عُمَرُو! صَلَّيْتُ بِأَصْحَابِكَ وَأَنْتَ جُنُبٌ؟ فَأَخْبَرْتَهُ بِالَّذِي مَنَعَنِي مِنَ الْإِغْتِسَالِ وَقُلْتُ: إِنِّي سَمِعْتُ اللَّهَ يَقُولُ: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾ فَضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَلَمْ يَقُلْ شَيْئًا". رواه أبو داود والحاكم، وإسناده قوي (فتح الباری ۱۰: ۳۵۸).

۳۰۲- عن: ابن عباس رضی اللہ عنہما فی قولہ عز وجل ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ﴾ الخ قال: إِذَا كَانَتْ بِالرَّجُلِ الْجِرَاحَةُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْقُرُوحُ فَيَجُنُبُ فَيَخَافُ أَنْ يَمُوتَ إِنْ اغْتَسَلَ، تَيَمَّمَ. رواه الدارقطني موقوفًا، ورفع البزار وصححه ابن خزيمة والحاكم (بلوغ المرام ص ۲۱).

باب أن فاقده الطهورين لا تصح صلاته فيجب عليه القضاء

۳۰۳- عن ابن عمر رضی اللہ عنہما عن النبی ﷺ قال: "لَا يَقْبَلُ اللَّهُ صَلَاةً بِغَيْرِ طُهُورٍ وَلَا

باب تیمم کرنا (شدت) سردی کے خوف سے اور زخم کی وجہ سے

۳۰۱- حضرت عمرو بن العاصؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ مجھے غزوہ ذات السلاسل میں سردی کی شب میں احتلام ہو گیا اور میں غسل کر کے ہلاک ہو جانے سے ڈرا (یعنی مجھے اندیشہ ہوا کہ اگر میں نے غسل کیا تو سردی کی شدت کی وجہ سے مر جاؤں گا) پس میں نے تیمم کر لیا پھر اپنے ہمراہیوں کو صبح کی نماز پڑھادی۔ پس انہوں نے یہ (قصر) نبی ﷺ سے ذکر کر دیا، آپ نے فرمایا: "عمرو (کیا) تم نے اپنے اصحاب کو جنابت کی حالت میں نماز پڑھائی؟" میں نے آپ کو اس امر کی اطلاع کر دی جو مجھے غسل کرنے سے مانع ہوا تھا۔ اور میں نے عرض کیا کہ میں اللہ کو فرماتے سنتا ہوں (قرآن میں) (آیت کا ترجمہ): اور اپنے نفسوں کو قتل نہ کرو، اللہ تمہارے ساتھ رحیم ہے، تو (اس گزارش پر) رسول اللہ ﷺ نے منہ سے اور کچھ نہیں فرمایا۔ اسکو ابو داود اور حاکم نے روایت کیا ہے اور اسکی سند قوی ہے (فتح الباری)۔

فائدہ: اس حدیث کی دلالت باب کے جزو اول پر ظاہر ہے اور آپ کا ہنسنا تقریر ہے مسئلہ کی یعنی آپ ﷺ نے حضرت عمرو بن العاصؓ کے اس قول و فعل کو برقرار رکھا۔

۳۰۲- حضرت ابن عباسؓ نے اللہ عزوجل کے (اس) قول "وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ" کی تفسیر میں فرمایا کہ جب آدمی کو اللہ کے راستہ (یعنی جہاد) میں زخم ہو (جائے) اور (یا کسی اور طرح اسکے) زخم ہو جائیں پھر اسکو جنابت ہو اور غسل کرنے سے مر جانے کا خوف ہو (تو) تیمم کر لے۔ اسکو دارقطنی نے موقوفاً اور بزار نے مرفوعاً روایت کیا ہے اور مرفوع کی

صَدَقَةٌ مِنْ غُلُولٍ“ . رواہ الجماعة إلا البخاری کذا فی نیل الأوطار (۱: ۱۹۸) .

۳۰۴- عَنْ: عِمْرَانَ بْنِ حَصِينٍ رضی اللہ عنہ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: " لَا يَقْبَلُ اللَّهُ صَلَاةَ

بِغَيْرِ طَهْوَرٍ وَلَا صَدَقَةٍ مِنْ غُلُولٍ“ . رواہ الطبرانی فی الکبیر ورجالہ رجال الصحیح ، کذا فی مجمع الزوائد .

يلب جواز التيمم في الحضر إذا كان الماء بعيدا عنه على ميل أو ميلين

۳۰۵- عَنْ: نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رضی اللہ عنہ قَالَ: " رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ تَيَمَّمَ بِمَوْضِعٍ يُقَالُ لَهُ

بِرْبَذِ النَّعْمِ ، وَهُوَ يَرَى بُيُوتَ الْمَدِينَةِ“ أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ (۱: ۱۸۰) وَقَالَ: هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ تَفَرَّدَ بِهِ عَمْرُو بْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ أَبِي رَزِينٍ وَهُوَ صَدُوقٌ وَلَمْ يَخْرُجَاهُ

ابن خزیرہ اور حاکم نے صحیح کی ہے (بلوغ المرام)

فائدہ: اسکی دلالت باب کے دوسرے جزو پر ظاہر ہے کہ زخم کے خوف سے تیمم کرنا درست ہے۔

باب اس بیان میں کہ جس کو (غسل و وضو کیلئے) پانی اور پاک مٹی (تیمم کیلئے) دونوں نہ ملیں تو اسکی نماز صحیح نہیں ہوتی پس قضا واجب ہوتی ہے

۳۰۳- حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے وہ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا "اللہ تعالیٰ نماز بغیر طہارت (کئے) اور صدقہ خیانت کئے ہوئے غنیمت (یعنی جہاد میں لوٹ) کے مال سے قبول نہیں فرماتا۔ اسکو بخاری رحمہ اللہ نے باقی تمام اصحاب صحاح خمسہ نے روایت کیا ہے (نیل الاوطار)۔

۳۰۴- اور یہی مضمون حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکے راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں۔ (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: نماز کے قبول نہ کرنے سے مراد عدم صحت ہے یعنی بغیر طہارت کئے (پانی یا مٹی سے) نماز جائز نہیں ہوتی ، پس قضا لازم ہوگی۔

باب اس بیان میں کہ بحالت اقامت بھی تیمم جائز ہے جبکہ پانی ایک میل یا دو میل دور ہو

۳۰۵- نافع ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ نے موضع مر بدر الصم میں

تیمم کیا حالانکہ آپ مدینہ کے گھروں کو دیکھ رہے تھے۔ اسکو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے اور اسکو

وقد أوقفه يحيى بن سعيد الأنصاري وغيره عن نافع قال: تَيْتَمُ ابْنُ عُمَرَ عَلَى رَأْسِ مِيلٍ أَوْ مِيلَيْنِ مِنَ الْمَدِينَةِ، فَضَلَّى الْعَصْرَ فَقَدِمَ وَالشَّمْسُ مُرْتَفِعَةٌ، وَلَمْ يُعِدِ الصَّلَاةَ. قلت: وأقره عليه الذهبي في تلخيصه.

باب جواز التيمم من صخرة لا غبار عليها

۳۰۶- عن: أبي الجهم بن الحارث بن الصمة الأنصاري رضي الله عنه أنه سَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَلَمْ يَرُدَّ عَلَيْهِ حَتَّى أَقْبَلَ عَلَى الْجِدَارِ فَمَسَحَ بِوَجْهِهِ وَيَدَيْهِ ثُمَّ رَدَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ. رواه البخاري (۴۸: ۱).

۳۰۷- عن: عائشة رضي الله عنها قالت: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا وَقَعَ بَعْضُ

یحیی بن سعید و غیرہ نے نافع سے سونو قار روایت کیا ہے کہ ابن عمر نے مدینہ سے ایک میل یا دو میل کے فاصلہ پر تیمم کیا پھر عصر پڑھی پھر مدینہ میں آئے اور آفتاب بلند تھا اور نماز کا اعادہ نہیں کیا (مستدرک) میں کہتا ہوں کہ ذہبی نے تھیں مستدرک میں حاکم کی تقریر کی تصحیح کی ہے۔

فائدہ: مرید العم کو حافظ ابن حجر نے جزم کے ساتھ مدینہ سے ایک میل پر بتایا ہے۔ اسی طرح زبیر نے بھی جیسا کہ بخاری نے نقل کیا ہے اور بعض نے دو میل کہا ہے پس تطبیق یہ ہے وہ ایک میل سے کچھ زیادہ اور دو میل سے کم ہو گا یہاں حضور نے اور ابن عمر نے تیمم کیا حالانکہ مدینہ بہت دور نہ تھا اور وقت کے اندر پانی مل سکتا تھا اور اس وقت حضور کا مقیم ہونا تو معلوم نہیں مگر ابن عمر کا مقیم ہونا ﷺ کی روایت سے معلوم ہے اس سے ثابت ہوا کہ بحالت اقامت بھی اگر پانی ایک میل یا دو میل دور ہو تو تیمم جائز ہے۔

باب اس بیان میں کہ جس پتھر پر غبار نہ ہو اس سے تیمم درست ہے

۳۰۶- ابوالجهم بن الحارث بن صمد الأنصاری سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو سلام کیا تو آپ نے جواب نہ دیا یہاں تک کہ ایک دیوار پر متوجہ ہوئے اور اپنے ہاتھوں اور چہرہ مبارک پر مسح کیا پھر سلام کا جواب دیا۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔
فائدہ: بخاری نے کہا ہے کہ اس سے پتھر پر بغیر غبار کے تیمم کا جواز ثابت ہوتا ہے کیونکہ مدینہ کی دیواریں کالے پتھروں سے بنی ہوئیں تھیں جن پر غبار نہیں جما کرتا۔ اور وہ جو ایک روایت میں آیا ہے کہ حضور نے عصا سے دیوار کو کھرچا پھر تیمم کیا تو اول تو یہ زیادت ضعیف ہے اور اس میں انقطاع بھی ہے۔ اور اگر حسن بھی مان لی جائے تو عصا سے پتھر میں سوراخ تو نہیں ہو سکتا جو اندر سے مٹی نکل آئے بلکہ اس صورت میں تو جو کچھ لگی ہوگی وہ بھی جھڑ جائیگی۔ پس ظاہر حضور نے پتھر کو صاف کرنے کیلئے عصا سے رگڑا تھا اور اس صورت میں ہمارا مدعی اور بھی ثابت ہے۔

أَهْلِيهِ فَكَسَلَ أَنْ يَقُومَ ، ضَرَبَ يَدَهُ عَلَى الْحَائِطِ فَتَيَمَّمَ . رواه الطبرانی في الأوسط وفيه بقیة ابن الولید وهو مدلس کذا فی مجمع الزوائد قلت : ولكنه لا یضرنا ، فإن التذلیس کالارسال ، وأیضا فقد اعتضد بما رواه البیهقی عنها : " أَنَّهُ ﷺ كَانَ إِذَا أَجْنَبَ فَأَرَادَ أَنْ يَنَامَ تَوَضَّأَ أَوْ تَيَمَّمَ " إسناده حسن کما فی فتح الباری .

باب استحباب تأخیر التیمم لراجی الماء فی الوقت

۳۰۸- نا : شریک عن أبی إسحاق عن العارث عن علی ﷺ قال : " إِذَا أَجْنَبَ الرَّجُلُ فِي السَّفَرِ تَلَوَّمَ مَا تَبَيَّنَ وَبَيَّنَ آخِرَ الْوَقْتِ فَإِنْ لَمْ يَجِدِ الْمَاءَ تَيَمَّمَ وَصَلَّى " . أخرجه الدارقطنی وسنده حسن .

۳۰۹- عن : یحیی بن عبد الرحمن بن حاطب عن أبیه أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ اغْتَمَرَ فِي رَكْبٍ فِيهِمْ عُمَرُو بْنُ الْعَاصِ وَإِنَّ عُمَرَ عَرَّضَ بِنَعِصِ الطَّرِيقِ فَاخْتَلَمَ وَقَدْ كَادَ أَنْ يُصْبِحَ فَلَمْ يَجِدْ مَعَ الرُّكْبِ مَاءً ، فَرَكِبَ حَتَّى جَاءَ الْمَاءُ . الحديث أخرجه مالك

۳۰۷- حضرت عائشہؓ سے مروی ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب اپنے اہل میں سے کسی سے مشغول (حاجت) ہوتے پھر اٹھنے (اور غسل و وضو کرنے) میں سستی معلوم ہوتی تو دیوار پر اپنے ہاتھ مار کر تیمم کر لیا کرتے۔ اسکو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور اس میں بقیہ بن الولید مدلس ہے (مجمع الزوائد) میں کہتا ہوں کہ اول تو مدلس ہم کو معزز نہیں دوسرے اس روایت کی تائید بیہقی کی روایت سے بھی ہوتی ہے جسکی سند حسن ہے جیسا کہ فتح الباری میں ہے۔

فائدہ : اگرچہ حضور ﷺ کے گھر کچی اینٹ سے بنے ہوئے تھے یا کٹڑیوں پر لپائی کی ہوئی تھی لیکن دیوار مومنا غبار سے خالی ہوتی ہے اس لئے اس حدیث سے بھی بغیر غبار کے جواز تیمم ثابت ہوا۔

باب اس بیان میں کہ جس کو نماز کے وقت کے اندر پانی ملنے کی امید ہو وہ تیمم کو استحباباً پابند نہ کرے

۳۰۸- حارث حضرت علیؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا "جب کوئی شخص سفر میں جہنمی ہو جائے تو آخر وقت تک انتظار کرے۔ اگر پانی نہ ملے تو تیمم کر کے نماز پڑھ لے۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے۔

۳۰۹- یحییٰ بن عبد الرحمن بن حاطب اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے چند سواروں کے ساتھ عمرہ کیا جن میں حضرت عمرو بن العاصؓ بھی تھے۔ راستہ میں ایک جگہ حضرت عمرؓ نے اخیر شب میں نزول کیا تو ان کو احتلام ہو گیا اس وقت صبح ہونے ہی کو تھی اور قافلہ میں حضرت عمرؓ کو (غسل کیلئے) پانی نہ ملا تو وہ سوار ہو گئے یہاں تک کہ پانی پر پہنچے۔ اسکو مالک اور ابن وہب اور

وابن وهب وعبد الرزاق وسعيد بن منصور والطحاوی ، ورواه ابن وهب فی مسنده أيضا من طریق سليمان بن يسار قال : " حَدَّثَنَا مَنْ كَانَ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فِي سَفَرٍ فَأَصَابَتْهُ جَنَابَةٌ وَلَيْسَ مَعَهُ مَاءٌ ، فَقَالَ : أَتَرُونَا لَوْ رَفَعْنَا نُذْرَكَ الْمَاءَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ ؟ قَالُوا نَعَمْ ! قَالَ فَرَفَعُوا دَوَائِبَهُمْ فَجَاءُوا الْمَاءَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ فَاسْتَسَلَّ عُمَرُ " . " حدیث فی کنز العمال ، وسنده الأول صحيح ، وفي السند الثاني رجل مبهم ، ولعله عبد الرحمن بن حاطب كما يدل عليه السند الأول ، وله رؤية وعدوه من كبار ثقات التابعين كذا في التقریب (ص ۱۱۶) علی أن الانقطاع لا یضر عندنا .

أبواب المسح علی الخفين

باب جواز المسح علی الخفين واشتراط الطهارة له وخلعهما من الجنابة
۳۱۰ - عن : صفوان بن عسال رضی اللہ عنہ قال : " كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَأْمُرُنَا إِذَا كُنَّا سَفَرًا أَنْ لَا نَتْرَعَ خِفَافَنَا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيَهُنَّ إِلَّا مِنْ جَنَابَةٍ وَلَكِنْ مِنْ غَائِطٍ وَبَوْلٍ وَنَوْمٍ " . أخرجه

سعيد بن منصور اور طحاوی نے روایت کیا ہے اور ابن وهب نے اپنی سند میں سليمان بن يسار کے واسطے سے بھی ان الفاظ سے روایت کیا ہے کہ " ہم میں سے ایک شخص نے بیان کیا ہے جو حضرت عمرؓ کے ساتھ سفر میں تھا کہ حضرت عمرؓ جہنمی ہو گئے اور آپ کے پاس پانی نہ تھا تو آپ نے (اپنے ساتھیوں سے) فرمایا کہ اگر ہم چلیں تو کیا سورج طلوع ہونے سے قبل پانی پالیں گے؟ ساتھیوں نے کہا، ہاں، راوی کہتے ہیں کہ پھر وہ چلے اور سورج نکلنے سے قبل پانی پر پہنچ گئے اور حضرت عمرؓ نے غسل فرمایا۔ "

فائدہ: یہ تاخیر کرنا مستحب ہے کیونکہ کسی نے بھی اس کو واجب نہیں کہا۔

خفين پر مسح کرنے کے ابواب

باب خفين پر مسح جائز ہونا اور اس کیلئے طہارت شرط ہونا اور جنابت میں ان کے اتارنے کا ضروری ہونا

۳۱۰ - حضرت صفوان بن عسال سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے ہم کو حکم دیا کہ ہم اپنے چمڑے کے موزوں کو تین دن رات

تک بول و براز و نوم کی وجہ سے نہ اتاریں (بلکہ ان پر مسح کر لیا کریں) جبکہ ہم مسافر ہوں لیکن جنابت کی وجہ سے (اتار لیں)۔ اسکو تسائی اور ترمذی نے روایت کیا ہے اور پہلے ترمذی کے ہیں۔ اور ابن خزیمہ نے (روایت کیا ہے) اور ان دونوں نے اسکی تصحیح (بھی) کی ہے (بلوغ المرام)۔

النسائی والترمذی ، واللفظ له ، وابن خزيمة وصححه المرام (ص ۱۱)۔

۳۱۱- عن أبي بكرة رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم أَنَّهُ رَخَّصَ لِلْمُسَافِرِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيَهُنَّ وَلِلْمَقِيمِ يَوْمًا وَلَيْلَةً إِذَا تَطَهَّرَ فَلَبَسَ خُفَّيْهِ أَنْ يَمْسَحَ عَلَيْهِمَا . أَخْرَجَهُ الدَّارِقُطْنِيُّ وَالْحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ (بلوغ المرام ص ۱۱)۔

۳۱۲- عن انس رضی اللہ عنہ مرفوعاً : " إِذَا تَوَضَّأَ أَحَدُكُمْ وَلَبَسَ خُفَّيْهِ فَلْيَمْسَحْ عَلَيْهِمَا ، وَلْيُصَلِّ فِيهِمَا ، وَلَا يَخْلَعْهُمَا إِنْ شَاءَ إِلَّا مِنْ جَنَابَةٍ . أَخْرَجَهُ الدَّارِقُطْنِيُّ وَالْحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ (بلوغ المرام ص ۱۱)۔

۳۱۳- عن : أبي أيوب رضی اللہ عنہ أَنَّهُ كَانَ نَزَعَ خُفَّيْهِ ، فَنَظَرُوا إِلَيْهِ ، فَقَالَ : " أَمَا إِنِّي قَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَمْسَحُ عَلَيْهِمَا ، وَ لَكِنْ خَشِيتُ إِلَى التَّوَضُّؤِ " . رواه أحمد

فائدہ: اس سے باب کا اول جز یعنی موزوں پر مسح کا جائز ہونا، اور آخر جز یعنی جنابت کی وجہ سے موزوں کا اتارنا ضروری

ہے، ثابت ہوا۔

۳۱۱- حضرت ابوبکرؓ سے روایت ہے کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے نخیلین پر مسح کرنے کی مسافر کو تین دن رات اور مقیم کو ایک دن رات کی رخصت دی جبکہ اس نے ان کو وضو کر کے پہنا ہوا۔ اسکو دارقطنی اور حاکم نے روایت کیا ہے اور حاکم نے صحیح کہا ہے (بلوغ المرام)۔

فائدہ: اس سے جز اول و ثانی یعنی طہارت کا شرط ہونا ثابت ہوا نیز اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مسح رخصت ہے اور

پیر دھونا عزیمت ہے پس اگر موز عاتار کر پاؤں دھو لے تو زیادہ ثواب ملے گا۔

۳۱۲- حضرت انسؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ جب تم میں سے کوئی وضو کر کے موز سے پہنے تو وہ ان پر مسح کر لیا کرے (مدت معینہ تک) اور ان (کی) میں نماز پڑھ لیا کرے اور اگر چاہے تو (مدت مقررہ تک) ان کو نہ اتارے مگر جنابت سے (اتارنا ضروری ہے)۔ اسکو دارقطنی اور حاکم نے روایت کیا ہے اور حاکم نے صحیح (بھی) کہا ہے۔ (بلوغ المرام)۔

فائدہ: اس سے باب کے تمام اجزاء ثابت ہیں۔

۳۱۳- حضرت ابویوبؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے (وضو کے وقت) نخیلین کو اتار دیا۔ حاضرین ان کو دیکھنے لگے۔

انہوں نے فرمایا کہ بے شک میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نخیلین پر مسح کرتے دیکھا ہے (اس لئے) اسکو جائز سمجھتا ہوں لیکن (پھر بھی) وضو (پورا) کرنا (جس میں پاؤں دھوئے جائیں) مجھ کو زیادہ محبوب ہے (معلوم ہوا کہ عزیمت یہی پاؤں دھونا ہے اور مسح نخیلین عزیمت

والطبرانی فی الکبیر ، وزاد عن أبی ایوب أنه کان یأمرُ بالمسحِ علی الخُفینِ وَیَغْسِلُ رِجْلَیْهِ ، فَقِيلَ لَهُ فِی ذَٰلِكَ ، فَقَالَ : " بِشَىْءٍ مَّالِیْیَ إِنْ كَانَ لَكُمْ مَسْهَنَاهُ وَعَلَىْ مَائِئَةٍ " . وَرِجَالُهُ مُوْتَقُونَ . کَذَا فِی مَجْمَعِ الزَّوَائِدِ .

باب أن المسح موقت

۳۱۴- عن : عبد الرحمن بن أبی بکر عن أبیہ أن رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَقَفَ فِی الْمَسْحِ عَلَى الْخُفَيْنِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَلَيَالِيَهُنَّ لِلْمَسَافِرِ ، وَلِلْمُقِيمِ (يَوْمًا) وَلَيْلَةً . رواه ابن حبان فی صحیحہ (زیلعی ۱: ۸۷) .

باب طريقة المسح علی الخفین

۳۱۵- عن : علی ؓ قال : " لَوْ كَانَ الذِّئْبُ بِالرَّأْيِ لَكَانَ أَسْفَلَ الْخُفِّ أَوَّلَى

نہیں بلکہ رخصت ہے)۔ اسکو احمد اور طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور طبرانی نے ابوالیوب سے اتنا زیادہ کیا ہے کہ وہ اردوں کو تو مسح خفین بتاتے تھے اور خود پاؤں دھویا کرتے تھے تو ان سے اس باب میں کہا گیا (کہ کیا آپ مسح خفین کو اچھا نہیں سمجھتے جو خود نہیں کرتے) انہوں نے (جواب میں) فرمایا کہ یہ تو میرے لئے بری حالت ہوگی کہ (میرا فتویٰ) تمہارے لئے تو آسانی ہو اور مجھ پر اسکا گناہ ہو (یعنی اگر اسکو برا سمجھتا تو تم کو بتا کر تمہارے لئے تو آسانی کر دیتا اور خود گناہ میں مبتلا ہوتا۔ تو واقع میں میں اسکو جائز و مستحسن سمجھتا ہوں مگر خود عزیمت اور اولیٰ پر عمل کرنے کیلئے پاؤں دھوتا ہوں) اور راوی اس سند کے توثیق کئے ہوئے ہیں۔ (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس حدیث سے موزوں پر مسح کرنا رخصت ثابت ہوا، اور موزوں پر مسح کی اجادیت ستر (۷۰) صحابہ سے مروی ہیں یعنی موزوں پر مسح کی حدیث متواتر ہے۔

باب اس بیان میں کہ مسح ایک معین میعاد تک ہے

۳۱۳- حضرت عبدالرحمن بن ابی بکر اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے موزوں پر مسح کرنے میں وقت مقرر فرمایا ہے، تین دن رات تو مسافر کیلئے اور مقیم کیلئے ایک دن رات۔ اسکو ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے (زیلعی)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ موزوں پر مسح کرنے کی مدت مقرر ہے اور وہ مسافر کیلئے تین دن رات اور مقیم کیلئے ایک دن رات ہے، اور یہ حدیث کئی کہار صحابہ سے مروی ہے، باقی عمار بن یاسر کی وہ حدیث جس میں ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا " اِذَا كُنْتَ فِی سَفَرٍ فَامْسَحْ مَا بَدَا لَكَ " یعنی سفر کی حالت میں جتنے دن تو چاہے مسح کرتا رہے (اس سے امام مالک نے استدلال کیا ہے کہ مسافر

بِالْمَسْحِ مِنْ أَعْلَاهُ ، وَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَمْسَحُ عَلَى ظَاهِرِ خُفَّيْهِ ” . أخرجه أبو داود بإسناد حسن كذا في بلوغ المرام (ص ۱۱) ، وفي التلخيص (۵۹:۱) وإسناده صحيح . قلت : رجاله رجال الجماعة إلا عبد خير ، وهو من رجال الأربع ثقة مخضرم .

۳۱۶- حدثنا : زيد بن الحباب عن خالد بن أبي بكر عن سالم بن عبد الله عن أبيه عن عمر رضي الله عنه ” أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَمَرَ بِالْمَسْحِ عَلَى ظَهْرِ الْخُفَّيْنِ إِذَا لَبَسَهُمَا وَهُمَا طَاهِرَتَانِ ” . رواه ابن أبي شيبة في مسنده (نصب الراية ۹۵:۱) . قلت : رجاله رجال مسلم إلا خالدا ، وقد ذكره ابن حبان في ” الثقات ” وقال : يخطئ ، وقال ابن سعد : كان كثير الحديث والرواية ، كما في ” تهذيب التهذيب ” (۸۱:۳) ، وهذا جرح خفيف ، كما يتحصل بما ذكرناه في باب صفة غسل رسول الله ﷺ فالإسناد محتج به ، على أن أبا حاتم قال : يكتب حديثه ، كما في ” الميزان ” وهو عبارة عن القبول ، كما فيه أيضا (۲۹۵:۱) .

۳۱۷- حدثنا : الحنفی عن أبي عامر الخزاز ثنا الحسن عن المغيرة بن شعبه رضي الله عنه

کیلئے کوئی مدت مقرر نہیں) تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں حضور ﷺ کا یہ بتانا مقصود ہے کہ مسح علی الخفین کا حکم مؤبد ہے منسوخ نہیں ہوگا۔

باب چمڑے کے موزوں پر مسح کا طریقہ

۳۱۵- حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا اگر دین (ظاہری) رائے پر ہوتا تو موزے کے نیچے کا حصہ اس کے اوپر کے حصے سے مسح کا زیادہ مستحق ہوتا اور میں نے رسول اللہ ﷺ کو ظاہر (یعنی اوپر کے حصے) خفین پر مسح کرتے دیکھا ہے۔ اسکو ابو داود نے بإسناد حسن روایت کیا ہے اور ایسا ہی بلوغ المرام میں ہے۔ اور تلخیص میں ہے کہ اسکی اسناد صحیح ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اسکے راوی صحاح ستہ کے راوی ہیں بجز عبد خیر کے اور وہ علاوہ صحیحین کے باقی صحاح کے راویوں میں سے ہیں اور ثقہ ہیں۔

۳۱۶- حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے موزوں کی پشت پر مسح کرنے کا حکم فرمایا جبکہ ان موزوں کو اس حال میں پہنا ہو کہ دونوں پاؤں پاک ہوں (یعنی وضو کر چکا ہو)۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے اپنی مسند میں روایت کیا ہے (نصب الراية) اور اسکے رجال صحیح مسلم کے رجال ہیں بجز خالد کے اور وہ قابل احتجاج ہیں پس سند محبت ہے۔

قال: "رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَالَ ثُمَّ جَاءَ حَتَّى تَوَضَّأَ وَمَسَحَ عَلَى خُفَّيْهِ ، وَوَضَعَ يَدَهُ الْيُسْىِ عَلَى خُفِّهِ الْاَيْمَنِ وَيَدَهُ الْاَيْسَرِى عَلَى خُفِّهِ الْاَيْسَرِ ، ثُمَّ مَسَحَ اَعْلَاهُمَا مَسْحَةً وَاجِدَةً ، حَتَّى اَنْظَرَ اِلَى اَصَابِعِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَى الْخُفَّيْنِ " . رواه ابن اَبى شَيْبَةَ فى " مصنفه " (نصب الراية ٤٩:١) ، قلت : رجاله رجال الجماعة ، والحنفى إما أن يكون عبد الكبير ابن عبد المجيد ، أو أخاه عبيد الله ، وكل منهما ثقة من رجال الجماعة ، وقال فى "التلخيص الحبير" (٥٩:١) بعد نقل هذا الحديث : ورواه البيهقى من طريق الحسن عن المغيرة بنحوه ، وهو منقطع . قلت : يعنى بين الحسن البصرى وبين المغيرة وهو غير مضر عندنا والبصرى إمام قدوة .

باب المسح على الجرموقين

- ٣١٨- عن : بلال رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ مَسَحَ عَلَى الْمُؤَقِّينَ وَالْجِمَارِ (أَيِ الْعِمَامَةِ) رواه ابن خزيمة فى " صحبه " (زيلعى ٩٦:١) وعنه أيضا : قال : رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَمْسَحُ عَلَى الْمُؤَقِّينَ وَالْجِمَارِ . رواه أحمد والضياء فى " المختارة " (نيل ١٧٥:١) قلت : إسناده المختارة صحيح على قاعدة " كنز العمال " (٣:١) .
- ٣١٩- عن : أبى عبد الله عن أبى عبد الرحمن أَنَّهُ شَهِدَ عَبْدَ الرَّحْمَنِ بْنَ عَوْفٍ

٣١٤- حضرت مغيرة بن شعبه سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ نے پیشاب کیا پھر تشریف لائے یہاں تک کہ وضو کیا اور اپنے خفین پر مسح کیا اور اپنا دایاں ہاتھ اپنے دائیں موزے پر رکھا اور اپنا بائیں ہاتھ اپنے بائیں موزے پر رکھا ، پھر دونوں موزوں کی اوپر کی سطح پر ایک بار مسح فرمایا یہاں تک کہ میں دونوں موزوں پر رسول اللہ ﷺ کی انگلیوں کو دیکھتا تھا ۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں روایت کیا ہے (نصب الراية) میں کہتا ہوں کہ اس کے رجال صحاح ستہ کے رجال ہیں مگر سند میں انقطاع ہے اور وہ حنفیہ کے نزدیک مضر نہیں ۔

باب مسح کرنے کا جرموقین پر (یعنی ان چرمی پائنتلوں پر جو چمڑے کے موزہ کے اوپر پہنے جاتے ہیں)

٣١٨- حضرت بلال رضي الله عنه سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے جرموقین اور عمامہ پر مسح کیا ہے ۔ اسکو ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں

روایت کیا ہے (زيلعى)۔

يَسْأَلُ بِلَالًا عَنْ وُضُوءِ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ : كَانَ يَخْرُجُ يَقْضِي حَاجَتَهُ فَأَتِيَهُ بِالْمَاءِ فَيَتَوَضَّأُ وَيَمْسَحُ عَلَى عِمَامَتِهِ وَمُوقِيهِ . رواه أبو داود في " سننه " وسكت عنه (۵۹:۱) ورواه الحاكم في " المستدرک " وصححه ، ورواه ابن خزيمة في " صحيحه " (زيلعي ۹۶:۱) .

باب المسح على الجوربين

۳۲۰- عن عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ أَنَّهُ كَانَ يَمْسَحُ عَلَى الْجُورَبَيْنِ وَالنَّعْلَيْنِ . رواه الطبرانی في " الكبير " ورجاله موقون (مجمع الزوائد ۱۵:۱) .

۳۲۱- عن المغيرة بن شعبة رضی اللہ عنہ قَالَ : " تَوَضَّأَ النَّبِيُّ ﷺ وَمَسَحَ عَلَى الْجُورَبَيْنِ وَالنَّعْلَيْنِ " . رواه الترمذی وقال : " حسن صحيح " (۱۵:۱) .

۳۲۲- أَخْبَرَنَا الثَّوْرِيُّ عَنْ مَنْصُورٍ عَنْ خَالِدِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ : كَانَ أَبُو مَنْصُورٍ

۳۱۹- ابو عبد اللہ ابو عبد الرحمن سے روایت کرتے ہیں کہ وہ حضرت عبدالرحمن بن عوف کی خدمت میں حاضر تھے اس حال میں کہ وہ حضرت بلال سے نبی ﷺ کے وضو کے متعلق (کچھ) دریافت کر رہے تھے۔ پس حضرت بلال نے فرمایا کہ آپ قضائے حاجت کیلئے باہر تشریف لے جاتے تھے سو میں آپ کی خدمت میں پانی حاضر کرتا تھا، آپ وضو فرماتے اور عمامہ اور جرموقین پر مسح فرماتے۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے اور زیلعی میں ہے کہ اسکو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور تصحیح کی ہے اور ابن خزيمة نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔ (عمامہ پر مسح کی بحث اصل کتاب کے حاشیہ میں سر کے مسح کے بیان میں مذکور ہے۔ اگر کسی کو شوق ہو تو کسی سے ترجمہ کرا لیا جائے)۔

فائدہ: جرموقین پر مسح احادیث مسح علی الخفین کے ساتھ مایہ ہیں جو کہ حدیث شہرت کو پہنچی ہوئی ہیں، لہذا جرموقین پر مسح ثابت ہو گیا جبکہ عمامہ اور اڑھنی پر مسح کی حدیث دلیل قطعی کے معارض ہے اور عمامہ اور دوپٹے کی حدیث حدیث شہرت کو نہیں پہنچی، اس لئے عمامہ اور دوپٹہ کا مسح ثابت نہیں ہوگا۔

باب جرابوں پر مسح کرنے کے بیان میں

۳۲۰- حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ وہ جرابوں اور جوتوں پر مسح کیا کرتے تھے۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکے رجال توثیق کئے گئے ہیں (مجمع الزوائد)۔

۳۲۱- حضرت مغیرہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ نے وضو کیا اور جرابوں اور جوتوں پر مسح کیا۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن کہا ہے۔

الْأَنْصَارِيُّ يَمْسَحُ عَلَى الْجَوْرَيْنِ لَهُ مِنْ شَعْرٍ وَتَغْلِيهِ . أَخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ فِي "مُسْنَفِهِ"
وسندہ صحیح (عون المعبود ۱: ۶۲)۔

باب المسح على العصابة والجبائر

۳۲۲- عن: أبي أمامة رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم أَنَّهُ لَمَّا رَمَاهُ ابْنُ قَعْنَةَ يَوْمَ أُحُدٍ رَأَيْتُ
نَبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم إِذَا تَوَضَّأَ حَلَّ عَنْ عَصَائِهِ وَمَسَحَ عَلَيْهَا بِالْوُضْوءِ . رواه الطبرانی في
"الكبير" ، وفيه حفص بن عمر العدني وهو ضعيف (مجمع الزوائد ، ۱: ۱۰۸) . قلت : هو
يختلف فيه ، وقال ابن أبي حاتم : أخبرنا أبو عبد الله الطهراني ثنا حفص بن عمر العدني

۳۲۲- خالد بن سعد سے روایت ہے کہ حضرت ابو مسعود انصاری اونی جرابوں اور جوتوں پر مسح کیا کرتے تھے ۔ اسکو عبد
بن نے اپنی مصنف میں روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے (عون المعبود)۔

فائدہ: امام صاحب کے جرابوں پر مسح کرنے میں دو قول ہیں۔ قول مشہور یہ ہے کہ ان پر مسح جائز نہیں بغیر متعل یا
تھم ہونے کے۔ تو اس قول پر حدیث میں "جورب" کو چری جراب پر محمول کریں گے۔ اور ایک قول جس کی طرف "ہدایہ
میں امام صاحب کا رجوع فرمایا نقل کیا ہے یہ ہے کہ جب وہ خوب دیز ہوں کہ خف کی طرح اس سے قطع مسافت ممکن ہو تو
پر مسح جائز ہے۔ پس حدیث کو ایسی جراب پر محمول کریں گے۔ جیسا کہ حضرت سعید بن المسیب اور حسن بصری جو طویل القدر
تھیں ان میں سے ہیں بروایت ابن ابی شیبہ جسکی سند کے راوی صحاح ستہ کے راوی ہیں، اس طرف گئے ہیں کہ جرابوں پر مسح
جائز نہیں مگر جبکہ وہ دیز ہوں اور ظاہر ہے کہ حدیث میں مطلق "جورب" آیا ہے اور فعل کی حکایت میں عموم ہوتا نہیں پس احتمال
ہے ہوتے ہوئے استدلال کیسے صحیح ہوگا اسلئے ہر جورب پر مسح کا جواز حدیث سے ہرگز ثابت نہیں ہو سکتا پس امام صاحب کو یہ
مذہب میں معزز نہیں۔ اور جوتوں پر مسح کرنے کے یہ معنی ہیں کہ قصد اتو جراب پر ہاتھ پھیرا گیا اور جبغا جوتہ پرتا کہ مسح پورے طور پر
ہو جائے اور خود جوتوں پر مسح کرنا مقصود نہ تھا۔

باب زخم پر باندھی گئی پٹی اور پٹی پر مسح کرنا

۳۲۳- حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا واقعہ روایت کرتے ہیں کہ جب ابن قعنے نے احد کے دن آپ کے
پیر ، راتوں میں نے آپ کو دیکھا کہ جب آپ نے وضو کیا تو آپ نے پٹی کھولی اور اس پر وضو کا مسح کیا۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت
کیا ہے اور اسکی سند میں حفص بن عمر العدنی (راوی) ہے اور وہ ضعیف ہے (مجمع الزوائد) میں کہتا ہوں کہ وہ مختلف فیہ ہے اس لئے کہ
ابن ابی حاتم نے کہا ہے کہ ہم کو خبر دی ابو عبد اللہ طبرانی نے انہوں نے کہا کہ ہم سے بیان کیا حفص بن عمر العدنی نے اور وہ ثقہ تھے جیسا

وكان ثقة ، كما في " تهذيب التهذيب " (۱ : ۴۱) ، وقد عرفت غير مرة أن الاختلاف غير مضر .

۳۲۴- عن علي رضی اللہ عنہ قال : إنكسر إحدی زندي ، فسألت رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم . فأمرني أن أمسح على الجبائر . رواه عبد الرزاق وابن السنن وأبو نعيم معاً في الطب . وسنده حسن ، كذا في " كنز العمال " (۵ : ۱۵۱) .

۳۲۵- قال المنذرى : وصح عن ابن عمر رضی اللہ عنہما المسح على العضابة موقوفاً عليه . وساق بسنده أن ابن عمر رضی اللہ عنہما توضأ وكف مضمومة فمسح عليها وعلى العضابة وغسل سيوى ذلك . (فتح القدير ، ۱ : ۱۳۹) .

الحيض والنفاس والاستحاضه

باب أقل الحيض وأكثره

۳۲۶- عن عثمان بن أبي العاص رضی اللہ عنہ : انه قال : " الخائض إذا جاوزت عشرة أيام فهي بمنزلة المستحاضة ، تغتسل وتصلی " . رواه الدارقطني ، قال البيهقي بعد نقله هذا الأثر : لا بأس بإسناده (الجواهر النقي ۱ : ۸۶) .

کہ تہذیب التہذیب میں ہے اور بار بار معلوم کر چکے ہو کہ اختلاف معترضیں پس سند قابل احتجاج اور مقبول ہے۔

۳۲۳- حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میرا ایک گنا ٹوٹ گیا تو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے (اس کے متعلق) پوچھا آپ نے حکم دیا کہ میں پھٹی پر مسح کروں۔ اسکو عبد الرزاق نے (مصنف میں) اور ابن السنن اور ابو نعیم نے کتاب الطب میں روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے (کنز العمال)۔

۳۲۵- حافظ حدیث زکی الدین عبد العظیم منذری نے کہا ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے موقوفہ پٹی پر مسح کرنا مستحب ثابت ہے اور (پھر) اسکو اپنی سند سے بیان کیا کہ ابن عمر رضی اللہ عنہما نے وضو کیا اس حال میں کہ آپ کے ہاتھ پر پٹی بندھی تھی تو آپ نے ہاتھ پر اور پٹی پر مسح کیا اور اسکے سوا (اور جگہ) کو دھویا (فتح القدير)۔

فائدہ: یہ موقوف مرفوع کے حکم میں ہے کیونکہ ابدال اپنی رائے سے کام نہیں کرتے ، نیز ہاتھ پر پٹی کے علاوہ مسح کرنا صرف اس مقام پر تھا جہاں پانی پہنچانے سے زخم تک پانی پہنچنے کا اندیشہ تھا۔

۳۲۷- أخبرنا محمد بن يوسف قال قال سفیان : " بَلَغْنِي عَنْ أَنَسٍ قَالَ : أَدْنَى الْخَيْضِ ثَلَاثَةُ أَبَامٍ . رواه الدارمی فی سننه . قلت : رجاله رجال مسلم ، وسفیان هو الثوری ، وهو من كبار أتباع التابعین وقد أخرجوا له فی الصحيح ، كما فی التقريب (ص ۷۴) وقال فی طبقات المدلسین (ص ۲) : الثانية من احتمال الأئمة تدليسه وأخرجوا له فی الصحيح لإمامته وقلة تدليسه فی جنب ما روى كالثوری الخ " قلت : فهذا الأثر منقطع والاتقطاع غیر مضر عندنا لا سيما إذا صدر عن الإمام كالثوری ، والموقوفات فی مثل هذا مما لا يدرك بالرأى كالمرفوعات كما عرف فی موضعه .

۳۲۸- عن : سفیان عن الجلد بن أيوب عن معاوية بن قرة عن أنس رضی اللہ عنہ قال : أَدْنَى الْخَيْضِ ثَلَاثَةٌ وَأَقْصَاهُ عَشْرَةٌ ، قَالَ وَكَيْفَ (فی روايته) : الْخَيْضُ ثَلَاثٌ إِلَى عَشْرٍ ، فَمَا زَادَ فَهِيَ مُسْتَحَاضَةٌ . أخرجه الدارقطني ورجالہ ثقات غیر جلد بن أيوب فضعه الناس وروى عنه الأئمة : سفیان الثوری والحمادان وجریر بن حازم وعبد الوهاب الثقفي ، وقال

حیض اور نفاس اور استحاضہ کے احکام

باب ادنی مدت حیض کی (تین دن) اور اکثر مدت (دس دن)

۳۲۶- حضرت عثمان بن ابی العاص فرماتے ہیں کہ حائضہ جب دس دن (رات) سے تجاوز کرے تو وہ بمنزلہ مستحاضہ کے ہے۔ غسل کرے اور نماز پڑھا کرے۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور بیہقی نے اسکو نقل کرنے کے بعد کہا ہے کہ اس اثر کی اسناد میں کچھ خطرہ نہیں ہے۔ (جو ہر تھی)۔

فائدہ: اس اثر سے حیض کی اکثر مدت دس دن معلوم ہوئی اور یہ قول کو صحابی کا ہے لیکن بوجہ اسکے کہ یہ امور مد رک بالرائے نہیں ہیں حکم مرفوع ہوگا اور ہمارے نزدیک تو صحابی کا قول مد رک بالرائے بھی حجت ہے جبکہ کوئی مرفوع حدیث اس کے معارض نہ ہو۔

۳۲۷- حضرت سفیان فرماتے ہیں کہ مجھ کو حضرت انس رضی اللہ عنہ سے پہنچا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ادنی مدت حیض کی تین دن (رات) ہے۔ اسکو دارمی نے روایت کیا ہے اور اسکے رجال صحیح مسلم کے رجال ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے حیض کی ادنی مدت معلوم ہوئی۔

۳۲۸- معاویہ بن قرة حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ ادنی مدت حیض کی تین دن ہے اور انتہائی مدت دس دن ہے اور وکیع نے (اپنی روایت میں) کہا کہ حیض تین دن سے دس دن تک ہے، جو زیادہ ہو وہ استحاضہ ہے۔ اسکو دارقطنی

أبو عاصم: "لم يكن بذاك" ولكن أصحابنا أسهلوا فيه ، وقال إبراهيم الحارثي : غيره أثبت منه ، وقال أبو حاتم : شيخ أعرابي ضعيف الحديث ، يكتب حديثه ولا يحتج به (ملخصا من اللسان ۲: ۱۳۳) قلت : وللحديث شواهد بطرق متعددة ذكرها المحقق في الفتح (۱: ۱۴۳) ثم قال : "فهذه عدة أحاديث متعددة الطرق ، وذلك يرفع الضعيف إلى الحسن اه" قلت : وقد رواه سفيان عن أنس أيضا بلاغا ، كما مر عن الدارسي . وهذا يدل على صحة الأثر عنده عن أنس ، وإلا لم يجزم بنسبته إليه .

۳۲۹- عن : أبي أمامة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : "أَقْلُ الْحَيْضِ ثَلَاثٌ وَأَكْثَرُهُ عَشْرٌ" . رواه الطبرانی في الكبير والأوسط وفيه عبد الملك الكوفي عن العلاء بن كثير لا يدري من هو؟ (مجمع الزوائد ۱: ۱۱۶).

۳۳۰- حدثنا أبو حامد محمد بن هارون نا محمد بن أحمد بن أنس الشاسي ثنا حماد بن المنهال البصري عن محمد بن راشد عن مكحول عن واثلة بن الأسقع قال : قال رسول الله ﷺ : "أَقْلُ الْحَيْضِ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ وَأَكْثَرُهُ عَشْرَةُ أَيَّامٍ" . رواه الدارقطني (۱: ۱۸۱) وقال : "ابن منهال مجهول ومحمد بن أحمد بن أنس ضعيف" .

نے روایت کیا ہے اور اسکے سب راوی ثقہ ہیں بجز جلد بن ایوب کے جسکو لوگوں نے ضعیف کہا ہے اور ائمہ نے اس سے روایت کی ہے اور دوسرے شواہد متعددہ کی بنا پر یہ حدیث درجہ حسن کو پہنچی ہوئی ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہو گیا کہ ادنی حیض تین دن ہے اور اکثر دس دن۔

۳۲۹- حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ ادنی مدت حیض کی تین دن اور اکثر مدت اسکی دس دن ہے۔ اسکو طبرانی نے کبیر اور اوسط میں روایت کیا ہے اور اس میں عبد الملک کوئی (راوی) ہے جسکا حال معلوم نہیں ہو سکا (مجمع الزوائد)۔

۳۳۰- حضرت واثلہ بن الاسقع سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ ادنی مدت حیض کی تین دن اور اکثر مدت اسکی دس دن۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی حماد بن منہال کو مجهول اور محمد بن احمد بن انس کو ضعیف کہا ہے (میں کہتا ہوں کہ یہ دونوں مرفوع حدیثیں آثار مذکورہ کی تائید کیلئے لکھی گئی ہیں ان سے احتجاج مطلوب نہیں ہے پس راوی کا ضعف اور جہلہ مضر نہیں)۔

باب أقل النفاس وأكثره

۳۳۱- عن : سلام بن سلام عن حميد عن أنس رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ :
 "وَقُتِلَ الْنَّفَاسُ أَرْبَعُونَ إِلَّا أَنْ تَرَى الطُّهْرَ قَبْلَ ذَلِكَ" . أخرجه الدارقطني (۸۱:۱) وقال :
 لم يروه عن حميد غير سلام . وهو سلام الطويل وهو ضعيف الحديث . قلت : قال
 ابن الجارود حدثنا إسحاق بن إبراهيم ثنا ابن عيسى ثنا سلام الطويل ، وكان ثقة اه من
 التهذيب (۲۸۲:۴) فالرجل مختلف فيه ، ولما رواه طرق متعددة من أقوال الصحابة ،
 فلا ينزل حديثه هذا عن الحسن .

۳۳۲- حدثنا : ابن مخلد حدثنا الحسناني ثنا وكيع ثنا أبو بكر الهذلي عن
 الحسن عن عثمان بن أبي العاص أنه كان يقول لِنِسَائِهِ : " إِذَا نَفَسْتَ إِمْرَأَةً مِنْكُنْ فَلَا
 تَقْرُبِي أَرْبَعِينَ يَوْمًا ، إِلَّا أَنْ تَرَى الطُّهْرَ قَبْلَ ذَلِكَ " . أخرجه الدارقطني (۱۸۱:۱) وقال :
 " وكذلك رواه أشعث بن سوار ويونس بن عبيد وهشام ، واختلف عن هشام

فائدہ: جو لوگ حیض کی اکثر مدت پندرہ دن کہتے ہیں ہمارے علم میں انکے پاس نہ حدیث حسن ہے اور نہ ہی ضعیف۔

باب اس بیان میں کہ نفاس کی ادنی مدت اور اکثر مدت کیا ہے

۳۳۱- حمید حضرت انس سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نفاس کی میعاد چالیس دن ہے مگر یہ کہ وہ اس
 سے پہلے پاکی دیکھ لے۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اسکے ایک راوی سلام طویل کو ضعیف کہا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ تہذیب میں
 ابن جارود کے واسطے سے اسحاق بن عیسیٰ کا قول نقل کیا ہے کہ سلام طویل ثقہ ہے پس حدیث حسن ہے۔

فائدہ: حضور ﷺ کا یہ ارشاد کہ مگر وہ اس سے پہلے پاکی دیکھ لے اس پر دلالت کرتا ہے کہ أقل نفاس کی کوئی حد نہیں
 کیونکہ یہ لفظ عام ہے جو ایک دن اور ایک ساعت کو بھی شامل ہے اور یہ ارشاد کہ نفاس کی میعاد چالیس دن ہے اس پر دلالت کرتا
 ہے کہ اسکے بعد نفاس نہیں۔

۳۳۲- حسن بصری عثمان بن ابی العاص سے روایت کرتے ہیں کہ وہ اپنی بیویوں سے فرمایا کرتے تھے کہ جب تم میں سے
 کسی کو نفاس ہو تو چالیس دن تک میرے پاس نہ آئے مگر یہ کہ وہ اس سے پہلے پاکی دیکھ لے۔ اسکو بھی دارقطنی نے روایت کیا ہے اور
 اسکے سب راوی ثقہ ہیں بجز ابو بکر ہذلی کے کہ اس میں کلام ہے مگر ابو حاتم نے کہا ہے کہ وہ لیث الحدیث ہیں انکی حدیث لکھی جائے۔ اور

ومبارك ابن فضالة ، روه عن الحسن عن عثمان بن أبي العاص موقوفا وكذلك روى عن ابن عمر وابن عباس وأنس بن مالك وغيرهم من قولهم " . قلت : رجاله كلهم ثقات إلا أبا بكر الهذلي فتكلموا فيه ، وقال أبو حاتم : لين الحديث يكتب حديثه ، وقال البخاري وزكريا الساجي : ليس بالحافظ عندهم . انتهى ملخصا من التهذيب . ومع ذلك فقد تابعه غيره من الثقات كما عرفت ، فالحديث حسن ورواه الدارقطني أيضا عن الأشعث عن الحسن عن عثمان وفيه : " ولا تجاوزن الأربعين " وسنده صحيح .

۳۳۳- ثنا : بقیة بن الولید أخبرنی الأسود بن ثعلبة عن عبادة بن نسی عن عبد الرحمن بن غنم عن معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال : " إِذَا مَضَى لِلنَّفْسَاءِ سَبْعُ ثَمَرَاتٍ الطُّهْرُ فَلْتُغْتَسِلَ وَلْتُصَلِّ " . أخرجه الحاكم في المستدرک وقال : " قد استشهد مسلم ببقية بن الوليد ، وأما الأسود بن ثعلبة فإنه شامي معروف والحديث غريب في الباب " . قلت : سكت الحاكم عن رجاله ، وكذا الذهبي فكلهم ثقات والحديث صحيح مع غرابته .

اسکے سب راوی ثقہ ہیں۔ بخوابو بکر ہڈی کے کہ اس میں کلام ہے مگر ابو حاتم نے کہا ہے کہ وہ لین الحدیث ہیں انکی حدیث لکھی جائے۔ اور انکی متابعت اصف بن سوار اور یونس بن عبید اور ہشام اور مبارک بن فضالہ نے کی ہے یہ سب بھی حسن بھری سے عثمان بن ابی العاص سے اسکو روایت کرتے ہیں۔ (دارقطنی) پس حدیث حسن ہے اور اصف کی روایت میں یہ زیادتی بھی ہے کہ چالیس دن سے تجاوز نہ کرے اور انکی سند صحیح ہے۔

فائدہ: انکی دلالت بھی مقصود باب پر ظاہر ہے۔

۳۳۳- حضرت معاذ بن جبل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب نفاس والی عورت کو سات دن گذر جائیں پھر وہ پاکی دیکھ لے تو چاہئے کہ غسل کرے اور نماز پڑھے۔ اسکو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور اسکے راویوں کی توثیق کی گئی ہے۔ اور ذہبی نے اس پر سکوت کیا ہے پس حدیث صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں سات دن کی قید اتفاقی ہے اصل مدار پاکی دیکھنے پر ہے جیسا کہ دوسری روایات کے اطلاق سے معلوم ہو چکا ہے۔ اور جب نفاس والی کو سات دن میں یا اس سے پہلے پاکی دیکھ لینے سے نماز پڑھنے کا حکم ہے تو اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اس کا شوہر بھی اس وقت اس کے پاس آہ سکتا ہے کیونکہ نماز کیلئے طہارت کی شرط وحی سے زیادہ ضروری ہے۔ پس یہ احادیث

- ۳۳۴- عن : عرفة السلمي عن علي رضي الله عنه قال : لَا يَجِلُّ لِلنِّسَاءِ إِذَا رَأَتْ الطُّهْرَ إِلَّا أَنْ تُصَلِّيَ . أخرجه الدارقطني ورجاله ثقات وسنده مما لا بأس به .
- ۳۳۵- أخبرنا : محمد بن يوسف قال : قال سفيان : " الطُّهْرُ خَمْسَ عَشْرَةَ " أخرجه الدارمي (۸۲:۱) ورجاله ثقات ، وبه قال عطاء ، وَلَمْ يَقُلْ أَحَدٌ مِنْ فَتَاهِ السُّلَفِ بِأَكْثَرِ مِنْهُ وَإِنْ اخْتَلَفُوا فِيمَا دُونَهُ ، فَكَانَ خَمْسَةَ عَشَرَ طَهْرًا صَحِيحًا بِالْإِجْمَاعِ ، قاله المحافظ أبو بكر الجصاص في الأحكام .

باب أن ما تراه المرأة من الألوان سوى البياض الخالص فهو حيض

- ۳۳۶- عن علقمة عن أمه مولاة عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها أنها قالت : كَانَ النِّسَاءُ يَتَّبِعْنَ إِلَى عَائِشَةَ بِالْبِرْجَةِ فِيهَا الْكُرْسِيُّ فِيهِ الصُّفْرَةُ مِنْ دَمِ الْحَيْضِ يَسْأَلْنَهَا

امام احمد پر حجت ہیں کہ وہ چالیس دن سے پہلے وطی کو جائز نہیں کہتے گو عورت پاکی دیکھ لے۔

- ۳۳۳- عرقی سلمیٰ حضرت علی سے روایت کرتے ہیں کہ نفاس والی جب پاکی دیکھ لے تو اسکے لئے سو اس کے کچھ چارہ نہیں کہ نماز پڑھے۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند "لاہاس بیہ" ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں۔
- فائدہ: اس سے بھی معلوم ہوا کہ نفاس کی ادنی مدت محدو نہیں بلکہ پاکی دیکھنے پر ہمارے۔

- ۳۳۵- محمد بن یوسف کہتے ہیں کہ سفیان ثوری نے فرمایا کہ طہر پندرہ دن ہے۔ اسکو دارمی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں اور عطاء کا بھی یہی قول ہے اور فقہاء سلف کا اس پر اتفاق ہے کہ اقل طہر پندرہ دن سے زیادہ نہیں گو اس سے کم میں اختلاف ہے۔ پس پندرہ دن کا اقل طہر ہونا تو اجماعی ہو گیا۔ (احکام القرآن للجصاص)۔

- فائدہ (۱): ابن منذر نے ابو ثور سے نقل کیا ہے کہ ہمارے علم میں اس مسئلہ میں کسی کا اختلاف نہیں۔ اور مہذب میں ہے کہ مجھے اس میں اختلاف معلوم نہیں اور محاملی نے کہا ہے کہ لوگوں کا اس پر اجماع ہے کہ اقل طہر پندرہ دن ہے (عمدة القاری)۔

- فائدہ (۲): ان ائمہ کا اس پر اجماع نقل کرنا کافی دلیل ہے اور نووی نے جو احمد واسحاق بن راہویہ کے قول سے اس اجماع میں کلام کیا ہے اسکا جواب یہ ہے کہ یہاں تابعین کا اجماع مراد ہے پس احمد واسحاق اجماع سابق سے مجموع ہیں اور یہیں سے ان لوگوں کی مخالفت ظاہر ہوگئی جنہوں نے اس مسئلہ میں لکھا ہے کہ احناف کے پاس کوئی دلیل نہیں۔ حالانکہ اجماع فقہاء تابعین بڑی دلیل ہے۔

باب بجز سفیدی خالص کے عورت کو جو رنگ بھی دکھائی دے وہ سب حیض ہے

- ۳۳۶- حضرت علقمہ اپنی والدہ سے جو کہ ام المؤمنین حضرت عائشہ کی آزاد کردہ ہیں روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا

عَنِ الصَّلَاةِ، فَتَقُولُ لَهُنَّ: "لَا تَعْجَلْنَ حَتَّى تَرَيْنِ الْقِصَّةَ الْبَيْضَاءَ" تُرِيدُ بِذَلِكَ الطَّهْرَ مِنَ الْخَيْضَةِ. رواه مالك وعبد الرزاق بإسناد صحيح، والبخاری تعليقا (آثار السنن ۱: ۲۹).

باب أن الحامل لا تحيض وما تراه من الدم فهو استحاضة

۳۳۷- عن: أبي سعيد الخدري رضی اللہ عنہ أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال في سبأيا أوطاس: "لَا تُوطَأُ حَامِلٌ حَتَّى تَضَعَ وَلَا غَيْرُ ذَاتِ حَمَلٍ حَتَّى تَحِيضَ خَيْضَةً". رواه أحمد وأبو داود والحاكم وإسناده حسن، كذا في "التلخيص الحبير" (۱: ۶۳).

۳۳۸- حدثنا: يحيى بن إسحاق قال: أنا ابن لهيعة وقتيبة بن سعيد قال: ثنا ابن لهيعة عن الحارث بن يزيد عن حنش الصنعاني عن روفيع بن ثابت رضی اللہ عنہ قال: قال

کہ عورتیں حضرت عائشہؓ کے پاس ڈبہ جس میں حیض کی گدی رکھی ہوتی اور اسمیں حیض کا زرد خون ہوتا تھا نماز کی تحقیق کیلئے بھیجا کرتیں (کہ یہ دیکھئے کہ یہ حیض ہے یا طہر) تو حضرت عائشہؓ عورتوں سے فرماتیں کہ تم خود کو ظاہر کھنسنے میں جلدی نہ کرو یہاں تک کہ سفید چونہ (کا سارنگ) نہ دیکھ لو۔ مراد اس (سفید رنگ) سے حیض سے پاک ہونا لگتی تھیں۔ اسکو امام مالک اور عبد الرزاق نے سند صحیح اور بخاری نے تعلیقا روایت کیا ہے۔ (آثار السنن)۔

فائدہ: باقی ام عطیہ کی حدیث جو بخاری میں ہے کہ "کنا لا نعد الكدرة والصفرة شيئا يعني في الحيض" تو اس کا جواب یہ ہے کہ "یعنی فی الخیض" کسی راوی کا مد رج کلام ہے، لہذا اس میں مخالفتیں کیلئے کوئی حجت نہیں بلکہ ابوداؤد میں "بعد الطهر" کے الفاظ ہیں یعنی پاک ہونے کے بعد ہم نیالے اور زرد رنگ کو کوئی اہمیت نہ دیتے تھے (یعنی ہم اسے حیض شمار نہ کرتے تھے) پس ام عطیہ کی حدیث حضرت عائشہؓ کی حدیث کے معارض نہیں ہے۔

باب اس بیان میں کہ حاملہ کو حیض نہیں آتا اور جو خون اس کو نظر آئے وہ استحاضہ ہے

۳۳۷- حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سبایا اوطاس کے بارے میں (یعنی ان کنیزوں کے بارے میں جو غزوہ اوطاس میں قید ہو کر آئی تھیں) فرمایا کہ کوئی حاملہ وہی نہ کی جائے یہاں تک کہ وضع حمل نہ ہو جائے (تا کہ دوسرے کی بھیجے۔ پانی نہ دیا جائے) اور نہ کوئی بے حمل والی (جماع کی جائے) یہاں تک کہ اس کو ایک حیض نہ آجائے۔ اسکو امام احمد، ابوداؤد اور حاکم نے روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے ایسا ہی تخمیں حیر میں ہے۔

فائدہ: چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حیض آنے کو حمل نہ ہونے کی علامت ٹھہرایا ہے پس حمل و حیض جمع نہیں ہو سکتے۔ البتہ اگر حیض آنے پر بھی کسی وجہ سے حمل کا شبہ ہو تو وہی جائز نہیں (کہ شاید یہ حیض نہ ہو استحاضہ ہو)۔

رسول اللہ ﷺ : " لَا يَجُلُ لِأَخِي - وَقَالَ قَتِيبَةُ : لِرَجُلٍ - أَنْ يَنْسِفِي مَائَةً وَلَدَ غَيْرِهِ وَلَا يَقَعُ عَلَى أَمَةٍ حَتَّى تَحِيضَ أَوْ يَبِينَ حَمْلُهَا " . رواه الإمام أحمد في مسنده ، ورجاله رجال مسلم غير الصحابي .

۳۳۹- عن : علي بن عاصم قال : " إِنْ اللَّهُ رَفَعَ الْحَيْضَ عَنِ الْحُبْلَى وَجَعَلَ الدَّمَ مَاءً تَغِيضُ الْأَرْحَامُ " .

۳۴۰- وعن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : " إِنْ اللَّهُ رَفَعَ الدَّمَ عَنِ الْحُبْلَى وَجَعَلَ رِزْقاً لِلْوَلَدِ " . رواهما ابن شاہین ، وقد أجمعوا على أن طلاق الحامل ليس ببدعة في زمن الدم وغيره فلو كانت تحيض لكان طلاقها فيه بدعة (الجوهر النقي ۲: ۱۳۲) ، ولم أطلع على سند ابن شاہین ، وإنما نقلتهما تأييدا ، فإن الظاهر من جلالة صاحب " الجوهر النقي " أن الأثرين لا ينزلان من درجة الضعف .

۳۴۱- نا : خالد بن الحارث وعبدہ سليمان عن سعيد عن مطر عن عطاء عن عائشة رضي الله عنها " فِي الْحَامِلِ تَرَى الدَّمَ لَا يَخْتَعُهَا ذَلِكَ مِنَ الصَّلَاةِ " . رواه الإمام أبو بكر ابن أبي شيبة في " مصنفه " (۳۵۸: ۱) ، قلت : رجاله رجال الجماعة .

۳۳۸- حضرت رافع بن ثابت سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کسی کو حلال نہیں ہے دوسرے کے بچے کو اپنے پانی سے میرا ب کرنا (یعنی جس عورت کو دوسرے کا حمل ہو اس سے صحبت کرنا منع ہے) اور نہ کسی (نئی آئی ہوئی) لوٹری پر واقع ہونا (حلال ہے) یہاں تک کہ اسکو (ایک) حیض آجائے (تاکہ اس سے حمل نہ ہوتا معلوم ہو جائے اور صحبت کرنا جائز ہو جائے) یا اس کا حاملہ ہونا ظاہر ہو جائے (اور جماع حرام ہونا ثابت ہو جائے)۔ اسکو امام احمد نے روایت کیا ہے اور بجز صحابی کے باقی سند صحیح مسلم کی سند ہے۔

۳۳۹- حضرت علی سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے حیض کو حاملہ سے اٹھالیا ہے اور (حیض کے) خون کو وہ چیز کر دیا ہے جس کو (حاملہ عورتوں کے) رحم کم کر دیتے ہیں۔ (پس حیض آتا بند ہو جاتا ہے اور بچہ کی غذا بن جاتا ہے)۔

۳۴۰- اور ابن عباس سے مروی ہے کہ اللہ نے حاملہ سے (حیض کے) خون کو اٹھالیا ہے اور اس کو بچہ کی غذا بنا دیا ہے۔ ان دونوں اثروں کو ابن شاہین نے روایت کیا ہے (جو ہرقی) اور مجھے ان کی مفصل سند پر وقوف نہیں ہوا لیکن صاحب جو ہرقی کی جلالت اسکی مقتضی ہے کہ یہ درجہ ضعف سے کم نہیں ہیں پس تاہد کیلئے نقل کئے دیتا ہوں۔

۳۴۱- حضرت عائشہ سے اس حاملہ کے باب میں جس کو خون نظر آئے روایت ہے کہ وہ خون (بوجہ استحاضہ ہونے کے)

باب حکم الوطی والصلاة إذا انقطع دم الحائض والنفساء لأكثر المدة أو في خلالها

۳۴۲- عن إبراهيم عن عمر بن الخطاب وابن مسعود رضی اللہ عنہما قالا في الحائض : " إِذَا انْقَطَعَ دَمُهَا فَهِيَ حَائِضٌ مَا لَمْ تَغْتَسِلْ " . أخرجه ابن الضياء في مسند أبي حنيفة والداقطنی (كنز العمال ۵: ۱۵۱) . قلت : رواه أبو حنيفة عن حماد عنه ، أخرجه الحافظ ابن خسر و بسنده إلى أبي حنيفة ، وأخرجه الحسن بن زياد في " مسنده " ، فرواه عن أبي حنيفة ، كذا في " جامع المسانيد " (۱: ۲۶۲) ، فالسند صحيح ، ومراسيل إبراهيم مقبولة عندهم .

۳۴۳- حدثنا هشيم أنبأنا ليث عن عطاء وطاوس أنهما قالا : " إِذَا طَهَّرْتَ الْمَرْأَةَ مِنَ الدَّمِ وَأَذَرْتَ الرَّجُلَ الشَّبَقَ ، فَلْيَأْمُرْهَا أَنْ تَتَوَضَّأَ ، ثُمَّ يُصْنَبُ مِنْهَا إِنْ شَاءَ " . أخرجه سيعد بن منصور (كنز العمال ۵: ۱۵۲) . قلت : سند حسن ، وليث استشهد به مسلم في " صحيحه " ، كما مر في الكتاب .

۳۴۴- أخبرنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم قال : " إِذَا طَهَّرْتَ الْمَرْأَةَ فِي وَقْتُ

اسکونماز سے مانع نہیں ہے۔ اسکو امام ابو بکر ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی صحاح ستہ کے راوی ہیں۔

باب نماز اور وطی کے حکم کے بیان میں جب کہ حائضہ یا نفساء کا خون اکثر مدت پر یا اسکے درمیان میں بند ہو

۳۴۲- ابراہیم نخعی حضرت عمرؓ اور ابن مسعودؓ سے روایت کرتے ہیں کہ دونوں نے حائضہ کے متعلق فرمایا کہ جب اس کا خون بند ہو جائے تو غسل نہ کرنے تک وہ حائضہ ہی ہے۔ اسکو ابن ضیاء نے مسند ابی حنیفہ میں روایت کیا ہے اور دا قطنی نے۔ (کنز العمال) میں کہتا ہوں اسکو امام ابو حنیفہؒ نے حماد سے اور ابراہیمؒ سے روایت کیا ہے جیسا کہ جامع مسانید میں ہے پس سند صحیح ہے اور ابراہیمؒ کے مراسیل مقبول ہیں۔

۳۴۳- عطاء اور طاؤس سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جب عورت خون سے پاک ہو جائے اور مرد کو شہوت زیادہ ہو تو اسکو وضو کرنے کا امر کرے پھر اگر چاہے تو اس سے حاجت پوری کرے۔ اسکو سعید بن منصور نے روایت کیا ہے (کنز العمال) میں کہتا ہوں کہ سند حسن ہے۔

۳۴۴- ابراہیم نخعی سے روایت ہے کہ جب عورت نماز کے وقت میں پاک ہو جائے پھر اس نے غسل

صَلَاةٌ فَلَمْ تَغْتَسِلْ حَتَّى يَذْهَبَ الْوَقْتُ بَعْدَ أَنْ تَكُونَ مَشْغُولَةً فِي الْغُسْلِ فَلَيْسَ عَلَيْهَا قَضَاءٌ" (کتاب الآثار لمحمد ۱: ۱۷)، قلت سند صحیح .

باب ان المستحاضة تتوضأ لوقت كل صلاة

۳۴۵- عن عائشة رضی اللہ عنہا قالت : سئِلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْمُسْتَحَاضَةِ ، قَالَ : "تَدْعُ الصَّلَاةَ أَيَّامَهَا ثُمَّ تَغْتَسِلُ غُسْلًا وَاحِدًا ، ثُمَّ تَتَوَضَّأُ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ" . رواه ابن حبان في "صحيحه" (كنز العمال ۵: ۹۸) ، وأسناده صحيح على قاعدة "كنز العمال" المذكورة في خطبته .

(پورا) نہیں کیا یہاں تک کہ وقت نکل گیا بعد اسکے کہ وہ غسل میں مشغول تھی تو اس پر قضا واجب نہیں (کتاب الآثار)۔ میں کہتا ہوں یہ سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس باب میں صحابہ و تابعین سے آثار مختلف وارد ہیں اسلئے حنفیہ نے ان کو مختلف صورتوں پر محمول کر کے سب کو جمع کر لیا ہے۔ پس ابراہیم غنوی کی روایت اول و سوم تو اس صورت پر محمول ہے جب کہ خون دس دن سے کم اور عادت کے موافق بند ہوا ہو اس صورت میں وقت غسل بھی حیض میں داخل ہوگا۔ اگر خون بند ہونے کے بعد اتنا وقت نہ ملے جس میں غسل کر سکے تو اس پر اس وقت تک نماز واجب نہ ہوگی اور شوہر کو اس سے وطی کرنا قبل غسل کے جائز نہیں خواہ حقیقتہً غسل کرے یا حکماً ظاہر ہو جائے کہ ایک نماز کا وقت اس پر گزر جائے اور نماز اس کے ذمہ دین ہو جائے کہ اب دوشرعا ظاہر ہے کہ غسل نہ کرے۔ اور عطا و طاؤس کا اثر اس صورت پر محمول ہے جبکہ خون انتہائے مدت حیض یعنی پورے دس دن میں بند ہوا ہو کہ اس وقت خون بند ہونے کے ساتھ ہی عورت پاک ہوگئی اور اس سے وطی جائز ہے اور بہتر ہے کہ تخفیف حدت کیلئے اسے وضو (اور غسل فرج) کا حکم دے پھر وطی کرے۔ اور اگر خون عادت سے پہلے بند ہوا ہو (خواہ تین دن میں یا اس سے کم میں) اس وقت وطی جائز نہیں خواہ غسل کر لیا ہو یا نہ کیا ہو۔ یہاں تک کہ ایام عادت نہ جائیں۔ اور یہ اجماعی مسئلہ ہے اس لئے دلیل کی حاجت نہیں ہاں جسکی کوئی عادت نہ ہو اس کے بارے میں اختلاف ہے۔ اور سند اصل دلیل حق تعالیٰ کا قول "فلا تقربوہن حتی یطہرن" ہے، جسکی تقریر کتب فقہ میں مفصل مذکور ہے۔

باب ان بیان میں کہ مستحاضہ ہر نماز کے وقت وضو کرے

۳۴۵- حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ سے مستحاضہ کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا وہ اپنے ایام (حیض) میں نماز کو چھوڑ دے پھر ایک غسل کر لے پھر ہر نماز کے وقت وضو (کر کے نماز پڑھ لیا) کرے۔ اسکو ابن حبان نے صحیح میں روایت کیا ہے۔ (کنز العمال) اور اسکی سند صحیح ہے کنز العمال کے قاعدہ پر جو اس کے خطبہ میں مذکور ہے۔

۳۴۶- عن عائشة رضي الله عنها مرفوعاً: "قُولِي لَهَا: فَلْتَدْعِ الصَّلَاةَ فِي كُلِّ شَهْرٍ أَيَّامَ أَقْرَائِهَا ثُمَّ لَتَغْتَسِلْ فِي كُلِّ يَوْمٍ غُسْلًا وَاحِدًا ثُمَّ الطُّهُورُ عِنْدَ كُلِّ صَلَاةٍ وَلَتَنْظِفَ وَلَتَحْتَشِفَ فَإِنَّمَا هُوَ ذَاءُ عَرَضٍ، أَوْ رَكْضَةٌ مِنَ الشَّيْطَانِ أَوْ عِرْقٌ انْقَطَعَ". رواه أبو عبد الله الحاكم في "مستدرکه" (کنز العمال ۹۹:۵)، وإسناده صحيح على قاعدة "کنز العمال" المذكورة في الخطبة.

۳۴۷- حدثنا علي بن محمد وأبو بكر ابن أبي شيبة قالا: ثنا وكيع عن الأعمش عن حبيب بن أبي ثابت عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها قالت: جاءت فاطمة بنت أبي حنيفة إلى النبي ﷺ فقالت: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنِّي امْرَأَةٌ أَسْتَحَاضُ فَلَا أَطْهَرُ، أَفَادْعُ الصَّلَاةَ؟ قَالَ: "لَا! إِنَّمَا ذَلِكَ عِرْقٌ وَلَيْسَ بِالْحَيْضَةِ، اجْتَنِبِي الصَّلَاةَ أَيَّامَ

قائده: "عند" ظرف زمان ہے اور مراد یہ ہے کہ ہر نماز کے شرعی وقت کیلئے وضو کر لیا کرے اور یہ نہیں فرمایا کہ ہر نماز کیلئے وضو کیا کرے پس اس سے ثابت ہو گیا کہ مستحاضہ کو ہر نماز کیلئے طہارت ضروری نہیں۔ وقت کے اندر جتنی چاہے نمازیں پڑھ لے اور ابن ماجہ میں جس حدیث میں "لکل صلوٰۃ" کا لفظ ہے تو اس میں بھی "لام" وقت کیلئے ہے۔ اور دیگر معذورین کو فقہانے مستحاضہ پر قیاس کیا ہے لہذا ان کا بھی یہی حکم ہے۔

۳۴۶- حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے ان سے فرمایا کہ اس (مستحاضہ) سے کہہ دو کہ اسے چاہیے کہ ہر ماہ اپنے حیض کے ایام میں نماز چھوڑ دے پھر روز ایک غسل کرے پھر ہر نماز کے وقت وضو کر لیا کرے اور پاک ہو جائے اور توہیک استعمال کرے کیونکہ یہ ایک بیماری ہے جو پیش آگئی یا شیطان کی ٹھوکر ہے (وہ چاہتا ہے کہ تو ایک لگن میں بیٹھی رہے)، یا کوئی رگ ہے جو کٹ گئی۔ اسکو ابو عبد اللہ حاکم نے اپنی مستدرک میں روایت کیا ہے (کنز العمال) اور اس کی سند صحیح ہے کنز العمال کے قاعدہ پر جو اسکے خطبے میں مذکور ہے۔

قائده: اسکا فائدہ بھی وہی ہے جو اس سے پہلی حدیث میں گذرا۔ اور یہاں روزانہ غسل کرنا مذکور ہے اور پہلی حدیث میں صرف ایک غسل۔ پس تطہق کیلئے روزانہ غسل کو استحباب پر اور صرف ایک غسل کو وجوب پر محمول کیا جائیگا تا کہ احادیث میں تعارض نہ رہے۔

۳۴۷- حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ فاطمہ بنت ابی حنیفہؓ کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور عرض کیا یا رسول اللہ میں ایک عورت ہوں کہ مجھے استحاضہ آتا ہے اور پاک ہی نہیں ہوتی تو کیا نماز چھوڑ دوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا نہیں

مَجِئُضِكَ ثُمَّ اغْتَسِلِي وَتَوَضَّئِي لِكُلِّ صَلَاةٍ وَإِنْ فُطِرَ الدَّمُ عَلَى الْحَصِيرِ“۔ رواہ ابن ماجہ (۴۶:۱) ، وفی ”تہذیب التہذیب“ (۱۷۹:۲) ”أهل الحديث اتفقوا على ذلك ، یعنی علی عدم سماعہ (حبیب) منہ (عروہ)“۔ قلت رجال السند رجال الجماعة غیر علی ، وفی ”نصب الراية“ (۱۰۵:۱) : ”وقال صاحب ”التقيح“ رواه الإسماعيلي ، ورجالہ رجال الصحيح“ ا۔

باب بناء المعتادة إذا استحضت على عاداتها

۳۴۸- عن عائشة رضي الله عنها أن أم حبيبة بنت جحش شكت إلى رسول الله ﷺ الدَّم فَقَالَ : أَمْكِنِي قَدْزَ مَا كَانَتْ تَحْبِسُكَ خِيَضَتُكَ ثُمَّ اغْتَسِلِي وَكَانَتْ تَغْتَسِلُ لِكُلِّ صَلَاةٍ . رواه مسلم وفي رواية البخاري : ”تَوَضَّئِي لِكُلِّ صَلَاةٍ“ . وهي لأبي داود وغيره من وجه آخر (بلوغ المرام ص ۲۲) .

۳۴۹- عن سليمان بن يسار عن أم سلمة زوج النبي ﷺ قالت : إِنْ امْرَأَةٌ كَانَتْ تُهْرَاقُ الدِّمَاءَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَاسْتَفْتَتْ لَهَا أُمُّ سَلَمَةَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

یہ صرف (ایک) رگ (کا خون) ہے حیض نہیں ہے (پس) تم اپنے حیض کے دنوں میں نماز سے ملحدہ رہو پھر غسل کر لو اور ہر نماز کے وقت وضو کر (کے نماز پڑھ) لیا کرو اگرچہ خون چٹائی پر ٹپکے۔ اسکو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور انکے پہلے شیخ کے سوا سند کے باقی۔ جال صحاح ستہ کے رجال ہیں لیکن اس میں انقطاع ہے (نصب الراية میں کہا ہے کہ صاحب تنقیح کہتے ہیں کہ اسکو اسماعیلی نے (بھی) روایت کیا ہے۔ اور اسکے رجال صحیح بخاری کے رجال ہیں ا۔ میں کہتا ہوں کہ انقطاع حنفیہ کے نزدیک قابل جرح نہیں ہے۔

باب مستحاضہ کا بناء کرنا (اور حیض کے ایام قرار دینا) اپنی عادت پر

۳۴۸- حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ ام حبیبہ بنت جحش نے (استحاضہ کے) خون کی رسول اللہ ﷺ سے شکایت کی تو آپ نے فرمایا اسقدر (زمانہ) ٹھہرو کہ تم کو اس میں حیض محسوس رکھتا تھا پھر غسل کر لو۔ اور وہ ہر نماز کے وقت (استحباباً) غسل کیا کرتی تھیں۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے اور بخاری کی روایت میں ہے کہ ہر نماز کے وقت وضو کرو اور یہ روایت دوسری سند سے ابو داود وغیرہ کی (بھی) ہے۔ (بلوغ المرام)۔

۳۴۹- سليمان بن يسار سے روایت ہے وہ حضرت ام سلمہؓ کی بیوی سے روایت کرتے ہیں کہ ایک عورت کو استحاضہ آتا تھا رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں تو حضرت ام سلمہؓ نے ان کیلئے رسول اللہ ﷺ سے فتویٰ پوچھا۔ آپ نے فرمایا کہ اسکو چاہئے کہ

قَالَ : " لَتَنْظُرَ عِدَّةَ اللَّيَالِي وَالْأَيَّامِ الَّتِي كَانَتْ تَحِيضُهُنَّ مِنْ الشَّهْرِ قَبْلَ أَنْ يُصَيِّبَهَا الَّذِي أَصَابَهَا فَلَتَتْرُكَ الصَّلَاةَ قَدَرًا ذَلِكَ مِنَ الشَّهْرِ ، فَإِذَا خَلَفَتْ ذَلِكَ فَلَتَفْتَسِلَ ثُمَّ لَتَسْتَتِفِرَ بِثَوْبٍ ثُمَّ لَتُصَلِّيَ " . رواه أبو داود وسكت عنه (۱ : ۱۱۱) وفي " التلخيص الحبير " (۱ : ۶۳) قال النووي : إسناده على شرطهما ، وقال البيهقي : هو حديث مشهور إلا أن سليمان لم يسمعه منها ، وفي رواية لإبي داود عن سليمان أن رجلاً أخبره عن أم سلمة ، وللدارقطني عن سليمان أن فاطمة بنت أبي حبيش استحيضت فأمرت أم سلمة ، وقال المنذرى : لم يسمعه سليمان ، وقد رواه موسى بن عقبة عن نافع عن سليمان عن مرجانة عنها " . قلت : هذه الروايات ممكنة التطبيق فلا يعمل الحديث ، ففي " الجوهر النقي " (۱ : ۹۰) : ذكر صاحب " الكمال " : أن سليمان سمع من أم سلمة فيحتمل أنه سمع هذا الحديث منها ومن رجل عنها اه وفس على هذا رواية مرجانة ، (ودلالة الحديثين على الباب ظاهرة) .

باب جواز وطئ المستحاضة

۳۵۰ - عن عكرمة قال : كَانَتْ أُمُّ حَبِيبَةَ تُسْتَحَاضُ فَكَانَ زَوْجُهَا يَغُشَاهَا . رواه أبو داود (۱ : ۱۲۲) وقال : " قال يحيى بن معين : معلى ثقة وكان أحمد بن حنبل لا يروى ^{في} " .

اتنے دن رات کا انتظار کرے جتنے دن رات کہ اسکو مہینہ (میں سے) حیض آتا تھا پہلے اس چیز کے اسکو پہنچے سے جو اسکو پہنچی (یعنی استحاضہ) پھر اس مقدار مہینہ کی نماز چھوڑ دے پھر جب ان (ایام) کو گذار دے تو غسل کرے پھر لگوت باندھ لے پھر نماز پڑھا کرے اسکو ابو داود نے روایت کر کے اسپر سکوت کیا ہے اور تلخیص حبر میں ہے کہ (امام) نووی نے اسکو صحیحین کی شرط پر کہا ہے ۔

فائدہ : ان دونوں حدیثوں کی دلالت باب پر ظاہر ہے کہ مستحاضہ کو جتنے دن کہ استحاضہ سے پہلے حیض آتا تھا استحاضہ کے زمانہ میں اس قدر ایام میں نماز ترک کر دینا ضروری ہے ۔ اور اسقدر زمانہ کو حیض شمار کیا جائے گا اور باقی کو استحاضہ ۔ اور یہ حکم اس عورت کا ہے جس کو اول بار ہی حیض آنے کے ساتھ استحاضہ نہ آیا ہو بلکہ چند بار حیض آیا ہو پھر استحاضہ آنے لگا ہو ۔

باب مستحاضہ سے جماع کرنے کا جواز

۳۵۰ - عکرمہ سے روایت ہے کہ ام حبیبہؓ کو استحاضہ آتا تھا اور ان کے خاوند ان سے (صرف ایام استحاضہ میں) جماع کیا

عنه لأنه كان ينظر في الرأي " وفي " فتح الباری " (۱: ۳۶۲): وهو حديث صحيح إن كان عكرمة سمعه منها " . قلت : صنع أبي داود يدل على السماع ، والنظر في الرأي ليس بجرح عند التحقيق .

۳۵۱- عن عكرمة عن حمزة بنت جحش أنها كانت مستخاضة وكان زوجها يُجَامِعُهَا . رواه أبو داود وسكت عنه (۱: ۱۲۲) ، وفي " النيل " (۱: ۲۷۱): " أخرجه أيضا البيهقي ، قال النووي : وإسناده حسن " وفي " عون المعبود " (۱: ۱۲۲): " قال صاحب " المنتقى " : وكانت أم حبيبة تحت عبد الرحمن بن عوف ، كذا في " صحيح مسلم " وكانت حمزة تحت طلحة بن عبيد الله ، انتهى ، ومقصود صاحب المنتقى أن عبد الرحمن بن عوف وطلحة بن عبيد الله من الصحابة قد فعلا ذلك في زمن الوحي ولم ينزل في امتناعه ، فيستدل به على الجواز " .

۳۵۲- عن عكرمة عن ابن عباس ؓ قال : " المُسْتَخَاضَةُ لَا بَأْسَ أَنْ يَأْتِيَهَا زَوْجُهَا " . رواه عبد الرزاق وغيره كذا في فتح الباری (۱: ۳۶۳) .

باب أن الحائض لا تصوم ولا تصلي وتقضي الصوم دون الصلاة

۳۵۳- عن : معاذة قالت : " سَأَلْتُ عَائِشَةَ فَقُلْتُ : مَا بَالُ الْحَائِضِ تَقْضِي الصُّوْمَ

کرتے تھے۔ اسکو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔ اور فتح الباری میں کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے اگر عکرمہ نے اسکوام حبیبہ سے سنا ہوا ہے، میں کہتا ہوں کہ ابوداؤد کا سکوت سماع پر دلالت کرتا ہے پس حدیث صحیح ہے۔

۳۵۱- عکرمہ حمزہ بنت جحش سے روایت کرتے ہیں کہ وہ مستخاضہ تھیں اور ان کے خاوند ان سے جماع کرتے تھے۔ اسکو ابوداؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔ اور نخل الاوطار میں ہے کہ اس کو بیہقی نے بھی روایت کیا (اور) نووی نے اسکی اسناد کو حسن کہا ہے اھ۔ اور عون المعبود میں ہے کہ صاحب منتقی نے فرمایا ہے کہ ام حبیبہ عابد الرحمن بن عوف کے نکاح میں تھیں ایسا ہی صحیح مسلم میں ہے اور حمزہ طلحہ بن عابد اللہ کے نکاح میں تھیں۔ اور مقصود صاحب منتقی کا یہ ہے کہ عبد الرحمن بن عوف اور طلحہ بن عابد اللہ نے جو محابہ میں سے ہیں اسکو وحی کے زمانہ میں کیا اور اسکی ممانعت میں وحی نازل نہیں ہوئی پس اس سے (اس فعل کے) جواز پر استدلال کیا جائے گا۔

۳۵۲- عکرمہ حضرت ابن عباس ؓ سے روایت کرتے ہیں کہ مستخاضہ کے پاس اسکے شوہر کے آنے (یعنی اس سے

وَلَا تَقْضِي الصَّلَاةَ ؟ قَالَتْ : كَانَ يُصِيبُنَا ذَلِكَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَتُؤْمَرُ بِقَضَاءِ الصَّوْمِ وَلَا تُؤْمَرُ بِقَضَاءِ الصَّلَاةِ . رواه الجماعة (نیل الأوطار ۱: ۲۶۹) .

۳۵۴- عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ " أَلَيْسَ إِذَا خَاضَتِ الْمَرْأَةُ لَمْ تُصَلِّ وَلَمْ تَصُمْ ؟ " متفق عليه في حديث طويل : (بلوغ المرام ۱: ۲۲) .

باب ما يباح من الحائض لزوجها

۳۵۵- عن حزام بن حكيم عن عمه أنه سأل رسول الله ﷺ : مَا يَجِلُّ لِي مِنْ امْرَأَتِي وَهِيَ حَائِضٌ ؟ قَالَ : " لَكَ مَا قَوْفُ الْإِزَارِ " . رواه أبو داود . قلت : عمه هو عبد الله ابن سعد كذا في " المنتقى " وفي " النيل " (۱: ۲۶۶) " فيه صدوقان وبقيته ثقات "

صحبت کرنے) کا کچھ ذرا نہیں۔ اسکو عبد الرزاق وغیرہ نے روایت کیا ہے (فتح الباری)۔

باب حائضہ نہ روزہ رکھے اور نہ نماز پڑھے، اور روزے کی قضا کرے نہ کہ نماز کی

۳۵۳- معاذہ کہتی ہیں کہ میں نے حضرت عائشہ سے سوائے کیا اور کہا کہ حائضہ کا کیا حال ہے کہ وہ روزہ کی قضا کرتی ہے اور نماز کی قضا نہیں کرتی؟ انہوں نے فرمایا کہ یہ (حیض) ہم کو رسول اللہ ﷺ کے ساتھ (رہتے ہوئے) پہنچتا تھا تو ہمیں روزہ کی قضا رکھنے کا تو حکم کیا جاتا تھا اور نماز کی قضا کرنے کا حکم نہیں کیا جاتا تھا۔ اسکو اصحاب صحاح ستہ نے روایت کیا ہے۔ (نیل)۔

۳۵۴- ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کیا ایسا نہیں ہے کہ جب عورت حائضہ ہو تو نماز نہیں پڑھتی اور روزہ نہیں رکھتی (یعنی ایسا ضرور ہے) متفق علیہ (بلوغ المرام)۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں کی دلالت باب پر ظاہر ہے، اگرچہ روزہ کی قضا صرف پہلی حدیث میں مذکور ہے دوسری میں نہیں ہے۔

باب اس فعل کے بیان میں جو حائضہ کے ساتھ اسکے شوہر کو مباح ہے۔

۳۵۵- حضرت حزام بن حکیم اپنے چچا سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے جناب رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ مجھے میری بیوی سے اسکے حائضہ ہونے کی حالت میں کیا حلال ہے؟ آپ نے فرمایا تجھے مافوق الازار جائز ہے (یعنی ازار بند سے اوپر کے بدن سے کس وغیرہ جائز ہے)۔ میں کہتا ہوں کہ حزام کے چچا عبد اللہ بن سعد ہیں جیسا کہ مشکئی میں ہے اور نیل میں ہے کہ اس (سند) میں دو صدوق ہیں اور باقی رجال ثقہ ہیں اور فتح القدیر میں ہے کہ ابو داود کے شارح ابو زرعہ عراقی نے تصریح کی ہے کہ یہ حدیث

وفی "فتح القدیر" (۱: ۱۴۷): شارحہ أبو زرعة العرافی صرح بأنه ينبغي أن يكون صحيحاً.

۳۵۶- عن عاصم بن عمر أن عمرَ   قال: سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ   مَا يَجِلُّ رَجُلٌ مِنْ أَمْرَاتِهِ، وَهِيَ حَائِضٌ؟ قَالَ: "مَا فَوْقَ الْإِزَارِ" رواه أبو يعلى ورجاله رجال صحيح (مجمع الزوائد ۱: ۱۱۶).

۳۵۷- عن عائشة رضي الله عنها قالت: "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ   يَأْمُرُنِي فَأَتَرُ بِأَشْرُئِي وَأَنَا حَائِضٌ". متفق عليه (بلوغ المرام ۱: ۲۳).

باب اکثر النفاس

۳۵۸- عن جابر   قال: وَقَفْتُ رَسُولُ اللَّهِ   لِلنِّفْسَاءِ أَزْبَعِينَ يَوْمًا. رواه

کچھ ہونے کے قابل ہے (یعنی اسکی سند کے رجال صحیح حدیث کے رجال ہیں اس لئے اسکو صحیح کہنا چاہئے)۔

۳۵۶- عاصم بن عمر سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا کہ مرد کو اپنی بیوی سے کیا کرنا ہے اسکے حائضہ ہونے کی حالت میں؟ آپؐ نے فرمایا: بندہ سے اوپر کا بدن۔ اسکو ابو یعلیٰ نے روایت کیا ہے اور اسکے رجال صحیح ہیں (مجمع الزوائد)۔

۳۵۷- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ مجھے حکم دیتے تھے سو میں بندہ مضبوط کر کے باندھ لیتی تھی (یعنی نہ سے ٹھنوں تک بندہ کو خوب اچھی طرح کس لیتی تھی) اور آپؐ میرے بدن سے اپنا بدن ملاتے تھے اس حال میں کہ میں حائضہ نہ تھی۔ متفق علیہ (بلوغ المرام)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ بندہ (اور پاجامہ) سے اوپر حائضہ سے مرد کو استنجاء جائز ہے یعنی ناف اور زانو کے درمیان جمع جائز نہیں اور باقی بدن سے جائز ہے۔ باقی مسلم کی حدیث "امنعوا کل شیء الا النکاح" (یعنی ہم بستری کے علاوہ ہر کام کر سکتے ہیں) اور ابو داؤد کی حدیث کہ حضور ﷺ جب حائضہ بیوی سے کچھ کرنے کا ارادہ کرتے تو اسکی شرم گاہ پر کپڑا ڈال لیتے، یعنی ان حدیثوں سے استنجاء کے علاوہ ہر فعل کا جواز معلوم ہوتا ہے تو اسکا جواب یہ ہے کہ پہلی حدیث میں نکاح سے مراد جماع اور وہ چیزیں ہیں جو جماع میں واقع کر دیں، اور دوسری حدیث میں شرم گاہ پر کپڑا ڈالنے سے مراد موضع ازار پر کپڑا ڈالنا ہے۔

باب نفاس کی اکثریت کے بیان میں

۳۵۸- حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نفاس والی عورت کے (نفاس) کی (انتہائی) مدت چالیس دن

الطبرانی فی "الأوسط"، وفيه أشعث بن سوار وثقه ابن معين واختلف في الاحتجاج به (مجمع الزوائد ۱: ۱۱۶).

۳۵۹- عن أم سلمة رضي الله عنها قالت: كانت النفساء تقعد في عهد النبي ﷺ بعد نفاسها أربعين يوماً. رواه الخمسة إلا النسائي واللفظ لأبي داود، وفي لفظ له: لم يأمرها النبي ﷺ بقضاء صلاة النفاس، وصححه الحاكم (بلوغ المرام ص ۲۳)، وسكت أبو داود عن الطريقين، وقال في "فتح القدير" (۱: ۱۲۱) بعد نقل اللفظ الأول: قال النووي: حديث حسن.

باب أن الحائض والنفساء والجنب لا يقرأون شيئاً من القرآن

۳۶۰- عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ: "لا تقرأ الحائض ولا الجنب شيئاً من

(رات) مقرر فرمائی۔ اسکو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور اس میں اشعث بن سوار (راوی) ہیں جن کو (امام الجرح والتعديل) ابن معین نے ثقہ کہا ہے اور ان (اشعث) کے محبت ہونے میں اختلاف ہے (مجمع الزوائد) اور معلوم ہو چکا ہے کہ اختلاف مضرب نہیں۔

۳۵۹- حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے انہوں نے فرمایا کہ نفاس والی عورت اپنے نفاس (شروع ہونے) کے بعد نبی ﷺ کے زمانہ میں چالیس دن بیٹھتی تھی۔ اسکو پانچوں نے روایت کیا ہے بجز نسائی کے اور یہ الفاظ ابو داود کے ہیں اور انکی ایک (حدیث کے) الفاظ میں یہ ہے کہ اس کو نبی ﷺ نفاس (کے زمانہ) کی نمازیں قضا کرنے کا حکم نہیں دیتے تھے۔ اور اسکی حاکم نے تصحیح کی ہے (بلوغ المرام) اور ابو داود نے ان دونوں طریق سے سکوت کیا ہے اور فتح القدير میں اول (طریق کے) لفظ نقل کر کے کہا ہے کہ نووی نے فرمایا (یہ) حدیث حسن ہے۔

فائدہ: حیض و نفاس سے غسل کرنے کے باب میں ایک حدیث حاکم کی سند سے گزری ہے جس کا مضمون یہ ہے کہ جب نفاس والی عورت کے (مثلاً) سات دن گزر جائیں پھر پاکی دیکھ لے تو وہ غسل کر لے اور نماز پڑھا کرے۔ پس اس سے معلوم ہوا کہ کبھی نفاس چالیس دن سے کم بھی ہوتا ہے لہذا ہم کہتے ہیں کہ یہ چالیس دن انتہائی مدت ہے نفاس کی تاکہ دونوں حدیثوں میں تعارض نہ رہے اور وہاں یہ بھی بیان کر دیا گیا ہے کہ سات روز کی قید اتفاقی ہے کیونکہ اس پر اجماع ہے کہ اگر سات دن سے پہلے طہر دیکھ لے تو غسل کرے اور نماز پڑھے۔

باب اس بیان میں کہ حیض والی اور نفاس والی اور جسکو جنابت ہو قرآن مجید بالکل نہ پڑھیں

۳۶۰- ابن عمرؓ سے روایت ہے وہ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ حائض اور جسکو جنابت ہو قرآن مجید بالکل نہ پڑھیں۔

مُزَّانَ“۔ أخرجه الترمذی (۱۹:۱)۔

۳۶۱- عن علی ؑ قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُقَرِّئُنَا الْقُرْآنَ عَلَى كُلِّ خَالٍ مَا لَمْ يَكُنْ جُنْبًا . رواه الترمذی (۲۱:۱) ، قال : حسن صحيح وفي " بلوغ المرام " (۱۸:۱) وصححه ابن حبان .

۳۶۲- عن علی ؑ قال : رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ تَوَضَّأَ ثُمَّ قَرَأَ شَيْئًا مِنَ الْقُرْآنِ ، فَنَزَلَ : " هَكَذَا لِيَمَنْ لَيْسَ بِجُنُبٍ ، فَأَمَّا الْجُنُبُ فَلَا ، وَلَا آيَةٌ " . رواه أبو يعلى ورجاله سيقون (مجمع الزوائد ۱: ۱۱۴) .

۳۶۳- عن عبد الله بن رواحة ؓ "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَهَى أَنْ يَقْرَأَ أَحَدُنَا الْقُرْآنَ بِغَوْ جُنُبٍ" . رواه الدارقطني وقال : إسناده صالح (۴۴:۱) .

باب أنه لا يمسه القرآن إلا طاهر

۳۶۴- عن حكيم بن حزام ؓ قال : لَمَّا بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى الْيَمَنِ قَالَ : " لَا

سنن ترمذی نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اور نفاس والی کو حیض والی پر قیاس کیا گیا ہے۔

۳۶۱- حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو ہر حالت میں قرآن پڑھاتے تھے جب تک کہ جنبی نہ ہوتے۔
سنن ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے۔ بلوغ المرام میں ہے کہ ابن حبان نے (بھی) اسکی تصحیح کی ہے۔

۳۶۲- حضرت علیؑ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ نے وضو کیا پھر کچھ قرآن پڑھا۔
() آپ نے فرمایا کہ اسی طرح (جائز) ہے (قرآن پڑھنا) اس شخص کیلئے جو جنبی نہ ہو اور جسکو جنابت ہو تو اسکو (جائز) نہیں اور نہ
بیت۔ اسکو ابو یعلیٰ نے روایت کیا ہے اور اسکے رجال تو ثیق کردہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ جنابت والے کو ایک آیت بھی پڑھنا ممنوع ہے پس ایک آیت سے کم پڑھنا جائز ہوا۔
عرف میں بھی ایک آیت سے کم پڑھنے والے کو قرآن خواں نہیں کہا جاتا، اور امام ترمذیؒ فرماتے ہیں کہ صحابہ تابعین اور تبع تابعین
سے اکثر اہل علم یہی فرماتے ہیں کہ جنبی اور حائضہ آیت کے ایک ٹکڑے سے زیادہ نہ پڑھیں (یعنی ایک ٹکڑا پڑھ سکتے ہیں)۔

۳۶۳- عبد اللہ بن رواحہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا اس سے کہ ہم میں سے کوئی جنابت کی حالت میں
قرآن مجید پڑھے۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اسکی سند صالح ہے (یعنی حجت کے قابل ہے)۔

تَمَسُّ الْقُرْآنَ إِلَّا وَأَنْتَ طَاهِرٌ" . رواه الحاكم في "المستدرک" ، وقال : صحيح الإسناد هو لم يخرجاه ، ورواه الطبرانی والدارقطنی ، ثم البيهقی في "سننهما" (زیلعی ۱۰۴:۱) .

۳۶۵- عن عبد الله بن عمر رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : " لَا يَمَسُّ الْقُرْآنَ إِلَّا طَاهِرٌ" . رواه الطبرانی في "الكبير" و "الصغير" : ورجاله سوتقون (مجمع الزوائد ۱۱۴:۱) ، وفي "العزیزى" : إسناده صحيح (۴۴۷:۳) .

۳۶۶- عن الزهري قال : قَرَأْتُ صَحِيفَةً عِنْدَ أَبِي بَكْرٍ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ عُمَرَو بْنِ حَزْمٍ ذَكَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَتَبَهَا لِعُمَرَو بْنِ حَزْمٍ جَمِينَ أَثَرَهُ عَلَى نَجْرَانَ - وساق الحديث ، وفيه - وَالْحَجُّ الْأَصْغَرُ الْعُمْرَةُ وَلَا يَمَسُّ الْقُرْآنَ إِلَّا طَاهِرٌ" . روى مسنداً ولا يصح ، قاله أبو داود في "مراسيله" (ص ۱۳ مصرى) ، وفي "التعليق المغنى" (۵۴:۱) : "قال الحافظ ابن كثير : وهذه وجادة جيدة قد قرأها الزهري وغيره ، ومثل هذا ينبغي الأخذ به"

باب اس بیان میں کہ قرآن مجید کو غیر طاہر ہاتھ نہ لگائے

۳۶۳- حضرت حکیم بن حزام سے روایت ہے کہ جب مجھ کو رسول اللہ ﷺ نے یمن کی طرف بھیجا تو فرمایا کہ قرآن کو ہاتھ نہ لگانا مگر اس حال میں کہ تم طاہر ہو (اور یہ عام ہے حدیث اکبر اور اصغر دونوں کو پس قرآن چھونے کیلئے جنابت اور بے وضو ہونے سے پاک ہونا ضروری ہوا) اسکو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اسکی سند صحیح ہے اور اسکو طبرانی اور دارقطنی پھر بیہقی نے (بھی) اپنی سنن میں روایت کیا ہے (زیلعی)۔

۳۶۵- حضرت عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ قرآن مجید کو صرف طاہر ہی ہاتھ نہ لگائے۔ اسکو طبرانی نے کبیر اور صغیر میں روایت کیا ہے اور اسکے رجال کی توثیق کی گئی ہے (مجمع الزوائد) اور عزیزی میں ہے کہ اسکی سند صحیح ہے۔

۳۶۶- زہری سے روایت ہے انہوں نے فرمایا کہ میں نے ابو بکر بن محمد بن عمرو بن حزم کے پاس ایک صحیفہ پڑھا انہوں نے (مجھ سے) ذکر کیا کہ اسکو جناب رسول اللہ ﷺ نے عمرو بن حزم کیلئے لکھا تھا (یعنی کسی سے لکھوایا تھا) جبکہ ان کو نجران پر حاکم بنایا تھا اور (پھر یہ) حدیث بیان کی اس میں تھا کہ عمرہ حج اصغر ہے اور قرآن کو صرف طاہر ہی ہاتھ نہ لگائے (غیر طاہر نہ چھوئے)۔ اسکو ابو داود نے اپنی مراسیل میں روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ سند طریق پر (بھی) مروی ہے لیکن ثابت نہیں (مرسل سند ثابت ہے مگر سند ثابت

ابو قلنت : أبو بكر تابعي أرسل عن جده ، كما في " تهذيب التهذيب " (۳۸ : ۱۲) .

الأنجاس

باب طهارة الخف والتعل بدلكهما الأرض حين نجف النجاسة إذا كانت

عليهما النجاسة التي لها جرم

۳۶۷- عن : أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : " إِذَا وَطِئَ أَخَذَكُمْ الْأَذَى بِخُفَيْهِ

مَشْهُورُهُمَا التُّرَابُ " . رواه أبو داود ورواه ابن حبان في صحيحه في النوع السادس

: ستين من القسم الثالث والحاكم في المستدرک وقال : حديث صحيح على

شرط مسلم ولم يخرجاه انتهى قال النووي في الخلاصة : رواه أبو داود بإسناد صحيح

كذا في الزيلعي .

۳۶۸- عن : (أبي ساعد) الخدری رضي الله عنه قال : بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي بِأَصْحَابِهِ

: خَلَعَ نَعْلَيْهِ فَوَضَعَهُمَا عَنْ يَسَارِهِ ، فَلَمَّا رَأَى الْقَوْمُ ذَلِكَ أَلْقَوْا نَعَالَهُمْ ، فَلَمَّا قَضَى رَسُولُ

اللَّهِ ﷺ صَلَاتَهُ قَالَ : مَا خَمَلَكُمْ عَلَى إلقاءِكُمْ نَعَالَكُمْ ؟ قَالُوا : رَأَيْنَاكَ أَلْقَيْتَ نَعْلَيْكَ

(۱) تعلق مثنیٰ میں ہے کہ حافظ ابن کثیر نے فرمایا ہے کہ اس روایت کو لینا چاہئے (یعنی یہ مرسل حجت ہے)۔

نجاسات کے ابواب

باب اس بیان میں کہ جسم دار نجاست اگر چڑے کے موزے اور جوتے کو لگ جائے اور خشک ہونے کے بعد زمین سے

ٹل دی جائے تو وہ موزہ اور جوتا پاک ہو جاتے ہیں

۳۶۷- حضرت ابو ہریرہ رضي الله عنه سے روایت ہے وہ نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی

جسم پر اپنے چڑے کے دونوں موزوں سے چلے تو انکو پاک کرنے والی مٹی ہے۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے اور ابن حبان نے

صحیح میں اور حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے مسلم کی شرط پر۔ اور شیخین (یعنی بخاری و مسلم) نے

اس روایت نہیں کیا۔ نووی نے خلاصہ میں فرمایا ہے کہ اسکو ابو داود نے باسناد صحیح روایت کیا ہے (زیلعی)۔

۳۶۸- حضرت ابو سعید خدری رضي الله عنه سے روایت ہے کہ اس حالت میں کہ رسول اللہ ﷺ اپنے اصحاب کو نماز پڑھا رہے تھے

تو آپ نے دونوں جوتے اتار دیئے اور بائیں طرف رکھ دیئے۔ موجب جماعت نے یہ دیکھا تو انہوں نے (بھی) اپنی جوتیاں

فَالْقَيْنَا نِعَالَنَا ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِنْ جَبْرِئِلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَتَانِي فَأَخْبَرَنِي أَنَّ فِيهِمَا قَذْرًا - أَوْ قَالَ آذَى - وَقَالَ : إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ إِلَى الْمَسْجِدِ فَلْيَنْظُرْ فَإِنْ رَأَى فِي نَعْلَيْهِ قَذْرًا أَوْ آذَى فَلْيَمْسَحْهُ وَلْيُصَلِّ فِيهِمَا . رواه أبو داود وسكت عنه ، وفي بلوغ المرام : (۳۵ : ۱) : وصححه ابن خزيمة ، اه ورواه ابن حبان في صحيحه في النوع الثامن والسبعين من القسم الأول إلا أنه لم يقل فيه " وليصل فيهما " (زيلعي) .

باب أن المعنى نجس

۳۶۹ - عن : عائشة رضي الله عنها أنها قالت في المعنى إذا أصاب الثوب : " إذا رأيت فاعسله وإن لم تره فانضحه " . رواه الطحاوی وإسناده صحيح (آثار السنن ۱ : ۱۴) .

اتاردیں۔ جب رسول اللہ ﷺ نماز پوری کر چکے تو فرمایا کہ تم کو کون سا امر باعث ہوا اپنے جوتے اتارنے پر؟ صحابہؓ نے عرض کیا کہ ہم نے آپکو دیکھا کہ آپ اپنے جوتے اتار دیئے سو ہم نے (بھی) اپنے جوتے اتار دیئے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میرے پاس جبرئیل آئے اور مجھے خبر دی کہ ان دونوں میں کوئی نجاست ہے (اسلئے میں نے ان کو اتار دیا تھا) اور فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی مسجد میں آئے تو دیکھ لیا کرے اگر اپنے جوتوں میں نجاست دیکھے تو اسکو پونچھ ڈالے اور ان میں نماز پڑھ لیا کرے۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔ اور بلوغ المرام میں ہے کہ اسکو ابن خزیمہ نے صحیح کہا ہے۔ اور اسکو ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا مگر اگلی روایت میں یہ مضمون نہیں ہے کہ " اور ان میں نماز پڑھ لیا کرے " (زيلعي) .

فائدہ: جوتوں میں نماز پڑھنا اس وقت عرفاً خلاف ادب نہ تھا مگر اب چونکہ مجالس و مساجد میں جوتا لے جانا خلاف ادب سمجھا جاتا ہے اس لئے نہ مسجد میں جوتا بچائے اور نہ اسکو پہن کر نماز پڑھے۔ اگر کہا جائے کہ حدیث میں نجاست کے جسم دار ہونے کی قید نہیں ہے اور نہ خشک ہونے کی تو جواب یہ ہے کہ یہ دونوں قیدی رسول کریم ﷺ کے اس فرمان سے نکلیں کہ مٹی ان کو پاک کرنے والی ہے۔ یعنی نجاست کو زائل کرنے والی ہے۔ اور تجربہ سے معلوم ہے کہ جوتے اور موزے کی تر نجاست اور اسی طرح غیر جسم دار ملنے سے زائل نہیں ہوتی پس حدیث محمول ہوگی خشک اور جسم دار نجاست پر۔

باب منی کے نجس ہونے کے بیان میں

۳۶۹ - حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے منی کے بارے میں جبکہ وہ کپڑے کو لگ جائے (یہ) فرمایا کہ جب وہ تجھ کو نظر آ جائے تو اس کو دھو لے اور اگر نظر نہ آئے تو اس کپڑے کو (احتیاطاً) خفیف طور پر دھو لے۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے (آثار السنن)۔

۳۷۰- عن عبد الله بن عمر رضی اللہ عنہ : ذَكَرَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ تَصَيَّبَهُ الْجَنَابَةُ مِنَ اللَّيْلِ ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " تَوَضَّأَ وَاغْتَسَلَ ذَكَرَكَ ثُمَّ نَمَ . رواه الشيخان (آثار السنن) .

۳۷۱- عن : معاوية بن أبي سفيان رضی اللہ عنہ أَنَّهُ سَأَلَ أُخْتَهُ أُمَ حَبِيبَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ غَلَّ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي فِي الثُّوبِ الَّذِي يُجَابِغُهَا فِيهِ ؟ فَقَالَتْ : نَعَمْ ، إِذَا لَمْ يَرَفِ فِيهِ أَذَى . رواه أبو داود وأخرون وإسناده صحيح . (آثار السنن) .

۳۷۲- عن عائشة رضي الله عنها قالت : تَتَّخِذُ الْمَرْأَةُ الْخِرْقَةَ فَإِذَا فَرَغَ زَوْجُهَا نَاولَتْهُ فَمَسَحَ عَنْهُ الْأَذَى وَمَسَحَتْ عَنْهَا وَصَلَّتَا فِي ثَوْبَيْهِمَا . أَخْرَجَهُ ابْنُ خَزِيمَةَ فِي صَحِيحِهِ (التلخيص الحبير) .

فائدہ: رسول اللہ ﷺ کا اسکے ازالہ میں ہمیشہ اہتمام فرماتا اور ایک بار بھی اسکو بغیر دھوئے نہ چھوڑتا صاف دلیل ہے اسکے نجس ہونے کی۔

۳۷۰- عبد اللہ بن عمر سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ ان کو (بعض دفعہ) رات میں جنابت لاحق ہوتی ہے تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ وضو کر لو اور اپنے عضو کو دھو لو پھر سو رہو۔ اسکو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے (آثار السنن)۔

فائدہ: حضور ﷺ کا یہ فرمانا کہ عضو کو دھو لو بظاہر منی کے ناپاک ہونے پر دال ہے۔ کیونکہ امر و جوب کے لئے ہوتا ہے معلوم ہوا کہ یہ دھونا واجب ہے، رہا یہ کہ حضور ﷺ نے وضو کا بھی تو امر کیا اور اس کو تم مستحب کہتے ہو۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اس امر کے استحباب پر دوسرے دلائل قائم ہیں بخلاف امر غسل ذکر کے۔ کہ اسکے استحباب پر دلائل قائم نہیں۔ پس یہ ضروری ہے۔ ہاں اگر کسی ردی کپڑے سے پونچھ کر سو رہے تو یہ بھی جائز ہے جیسا کہ آئندہ ایک حدیث سے معلوم ہوتا ہے باقی ان دونوں کے بغیر سو رہنا جائز نہیں کہ خواہ مخواہ پاک کپڑوں کو ناپاک کرنا ہے اور نہ ان کپڑوں میں نماز جائز ہے۔

۳۷۱- حضرت معاویہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے اپنی بہن ام المؤمنین حضرت ام حبیبہؓ سے پوچھا کیا رسول اللہ ﷺ ان کپڑوں میں نماز پڑھ لیا کرتے تھے جن کو وہ بہن کر مشغول جماع ہوتے تھے؟ فرمایا ہاں جبکہ ان میں گندگی نہ دیکھتے۔ اسکو ابوداؤد وغیرہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے (آثار السنن)۔

۳۷۲- حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ عورت ایک چھتھرا اپنے پاس رکھے پھر جب شوہر جماع سے فارغ ہو جائے تو وہ کپڑا اس کو دیدے جس سے وہ اپنی گندگی پونچھ دے اور عورت اپنی (گندگی) پونچھ لے پھر دونوں اپنے اسی لباس

۳۷۳- عن : یحییٰ بن عبد الرحمن بن حاطب أنه اغتَمَرَ مَعَ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ فِي رُكْبٍ فِيهِمْ غَمْرُ بْنُ الْعَاصِ ، وَأَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ غَرَسَ بِبَعْضِ الطَّرِيقِ قَرِيباً مِنْ بَعْضِ الْبِنَاءِ ، فَاحْتَلَمَ عُمَرُ وَقَدْ كَادَ أَنْ يُصْبِحَ ، فَلَمْ يَجِدْ مَعَ الرُّكْبِ مَاءً ، حَتَّى إِذَا جَاءَ مَاءٌ فَجَعَلَ يُغَسِّلُ مَا رَأَى مِنْ ذَلِكَ الْإِحْتِلَامِ حَتَّى اسْقَرَ فَقَالَ لَهُ غَمْرُ بْنُ الْعَاصِ : أَصْبَحْتَ وَمَعَنَا ثِيَابٌ فَلَمَّغْ ثَوْبَكَ يُغَسَّلْ ، فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ : وَاعْجَباً لَكَ يَا غَمْرُ بْنُ الْعَاصِ ! لَيْتَ كُنْتُ تَجِدُ ثِيَاباً أَوْ كُلُّ النَّاسِ يَجِدُ ثِيَاباً ؟ وَاللَّهِ لَوْ فَعَلْتُهَا لَكُنْتُ سُنَّةً ، بَلْ أُغَسِّلُ مَا رَأَيْتُ وَأَنْصَحُ مَا لَمْ أَرَ . رواه مالك وإسناده صحيح (آثار السنن ص ۱۴)۔

میں نماز پڑھ لیں۔ اسکو ابن خزیرہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے (تفہیم حیر)۔

فائدہ: حضرت عائشہ اور حضرت ام حبیبہؓ نے منیٰ کو "اذی" سے تعبیر کیا ہے اور زبان شرع میں لفظ "اذی" سے ناپاکی اور گندگی کو مراد لیا جاتا ہے۔ اس سے منیٰ کا ناپاک ہونا ثابت ہوا۔

۳۷۳- یحییٰ بن عبد الرحمن بن حاطب اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ انہوں نے حضرت عمر بن خطابؓ کے ساتھ ایک قافلہ کی ہر اعلیٰ میں عمرہ کیا جن میں حضرت عمرو بن العاصؓ بھی تھے۔ حضرت عمرؓ نے ایک جگہ اخیر شب کو پڑاؤ کیا جس کے قریب ہی پانی تھا پھر صبح کے وقت حضرت عمرؓ کو احکام ہو گیا اور قافلہ میں پانی نہ ملا تو وہ سوار ہوئے یہاں تک کہ پانی پر پہنچ گئے پھر حضرت عمرؓ نے اس احکام کا نشان جہاں جہاں دیکھا اسکو دھونے لگے حتیٰ کہ روشنی ہو گئی تو حضرت عمرو بن العاصؓ نے فرمایا صبح ہو چکی ہے اور ہمارے پاس کپڑے موجود ہیں آپ اپنے کپڑوں کو دھوئے دیجئے، پھر دھلتے رہیں گے۔ تو حضرت عمرؓ نے فرمایا اے عمرو بن العاصؓ! مجھے تم پر تعجب آتا ہے اگر تم بہت کپڑے پاتے ہو تو کیا اور آدی بھی تمہاری طرح بہت کپڑے پاسکتے ہیں؟ بخدا اگر میں ایسا کروں گا تو یہی طریقہ پڑ جائے گا۔ بلکہ جو نشان مجھے نظر آئے گا اس کو میں دھولوں گا اور جو (پوری طرح) نظر نہ آئے گا اس پر پانی چھڑک دوں گا (تاکہ بعد میں وہم نہ ہو)۔ اسکو مالک نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے (آثار السنن)۔

فائدہ: اس سے منیٰ کا ناپاک ہونا صراحۃً ثابت ہوا اور یہ کہ تر منیٰ بغیر دھوئے پاک نہیں ہو سکتی اور وجہ دلالت کی یہ ہے کہ حضرت عمرؓ نے کپڑوں کو دھونے کی وجہ سے نماز میں اتنی دیر کی کہ صحابہؓ نے اس تاخیر پر انکار کیا اگر منیٰ تھوک وغیرہ کی طرح پاک ہوتی تو یہ تاخیر "خلو فی الدین" میں داخل ہوتی۔ جیسے کوئی تھوک وغیرہ کے دھونے میں مشغول ہو کر نماز میں دیر کر دے پھر صحابہؓ میں سے کسی نے بھی حضرت عمرؓ سے یہ نہ کہا کہ منیٰ کو کسی چیز سے یا لکڑی سے پونچھ کر نماز پڑھ لو بلکہ کہا تو یہ کہا کہ اپنے کپڑوں کو دھوئے دو بعد میں دھلتے رہیں گے اس سے صاف ثابت ہوا کہ تر منیٰ بغیر دھوئے پاک نہیں ہو سکتی اور اسی سے معلوم ہوا کہ یہ منیٰ تر تھی خشک نہ تھی کیونکہ خشک منیٰ کا رگڑنے سے پاک ہو جانا صحابہؓ پر غلطی نہ تھا۔ خصوصاً حضرت عمرؓ پر جیسا کہ آگے معلوم ہوگا۔

۳۷۴- عن : أبي هريرة رضي الله عنه قال في الثوب يُصِيبُ الثُّوبُ : " إِنْ رَأَيْتَهُ فَاغْسِلْهُ وَالْأُ

فَاغْسِلِ الثُّوبَ كُلَّهُ " . رواه الطحاوی وإسناده صحيح (آثار السنن) .

۳۷۵- عن : عبد الملك بن عمير قال : سئِلَ جَابِرُ بْنُ سَمُرَةَ وَأَنَا عَنْهُ ، عَنْ

الرَّجُلِ يُصَلِّي فِي الثُّوبِ الَّذِي يَجَامِعُ فِيهِ أَهْلُهُ ، قَالَ : صَلَّى فِيهِ إِلَّا أَنْ تَرَى فِيهِ شَيْئًا

فَتَغْسِلْهُ وَلَا تَنْضِجْهُ فَإِنَّ النُّضْجَ لَا يَزِيدُهُ إِلَّا شَرًّا . رواه الطحاوی وإسناده حسن

(آثار السنن) .

۳۷۶- عن : عبد الكريم بن رشيد قال : سئِلَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ عَنْ قَطِيفَةٍ أَصَابَتْهَا

جَنَابَةٌ لَا يَذَرِي أَتَيْنَ مَوْضِعَهَا ، قَالَ : اغْسِلْهَا . رواه الطحاوی وإسناده صحيح

(آثار السنن) .

۳۷۷- قال : وكيع عن أفلح بن حميد عن أبيه قال : " عَرَّسْنَا مَعَ ابْنِ عُمَرَ بِالْأَبْوَاهِ

۳۷۴- حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ انہوں نے اس منی کے متعلق جو کچھ لکے میں لکے جائے فرمایا کہ اگر تم اسکو دیکھ لو تو

دھو دور نہ سارے کپڑے کو دھو۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے (آثار السنن)۔

فائدہ: اسکی دلالت بھی مقصود پر ظاہر ہے کیونکہ صحابی نے منی کے نظر نہ آنے پر سارے کپڑے کو دھونے کا امر کیا اور پاک

چیز کے لگ جانے سے ایسا امر نہیں کیا جاسکتا معلوم ہوا کہ منی ناپاک ہے۔

۳۷۵- عبد الملک بن عمیر سے روایت ہے کہ جابر بن سمیرہ سے میرے سامنے یہ مسئلہ پوچھا گیا کہ کیا آدمی ان کپڑوں میں

نماز پڑھ لے جن میں اپنی بیوی سے جماع کرتا ہے؟ فرمایا ہاں پڑھ لو مگر یہ کہ اس میں کچھ لگا ہوا دیکھو تو اس کو دھو ڈالو اور پانی نہ چھڑکنا

کیونکہ چھڑکنے سے تو اور خرابی ہی بڑھے گی۔ اسکو بھی امام طحاوی نے روایت کیا اور اسکی سند حسن ہے (آثار السنن)۔

فائدہ: اس سے بھی منی کا ناپاک ہونا ثابت ہوتا ہے کیونکہ صحابی نے اسے دھونے کا امر کیا ہے اور چھڑکنے کو کافی نہیں سمجھا

بلکہ فرمایا کہ چھڑکنے سے تو اور خرابی بڑھے گی۔

۳۷۶- عبد الکرم بن رشید سے مروی ہے کہ حضرت انس بن مالک سے اس روئے والے کبیل کی بابت سوال کیا گیا جس

میں منی لگ جائے اور موقع معلوم نہ ہو (کہ کہاں لگی ہے) فرمایا پورے کو دھو ڈالو۔ اسکو بھی طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح

ہے۔ (آثار السنن)۔

۳۷۷- افلح بن حمید اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ ہم نے حضرت ابن عمر کے ساتھ موضع ابواء میں اخیر شب کو پڑاؤ

ثُمَّ سِرْنَا حَتَّى صَلَّيْنَا الْفَجْرَ حَتَّى ارْتَفَعَ الشَّهَارُ ، فَقُلْتُ لِابْنِ عُمَرَ : إِنِّي صَلَّيْتُ فِي إِزَارِي وَفِيهِ إِخْتِلَامٌ وَلَمْ أَغْسِلْهُ ، فَوَقَفَ عَلَيَّ ابْنُ عُمَرَ فَقَالَ : أَنْزِلْ فَأَطْرَحْ إِزَارَكَ وَصَلِّ رَكْعَتَيْنِ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ ثُمَّ صَلِّ الْفَجْرَ ، فَقَعَلْتُ " . كَذَا فِي الْمَدُونَةِ لِمَالِكٍ (۲۵ : ۱) قلت : رجاله رجال الصحيح .

۳۷۸- عن : عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ فی قصة اختلاجه فی غزوة ذات السلاسل وتيممه عن غسل الجنابة لأجل خوفه على نفسه من شدة البرد : " فغسل متعابته ، فتوضأ وضوءه للصلاة ، ثم صلى بهم " . الحديث أخرجه الحاكم في المستدرک (۱ : ۱۷۷) وصححه على شرط الشيخين . وأقره الذهبي عليه . وقال : " على شرطهما " .

۳۷۹- عن عائشة رضي الله عنها قالت : " كُنْتُ أَفْرُكُ الْمَنِيَّ مِنْ ثَوْبٍ

کیا پھر صبح کی نماز پڑھ کر چل پڑے یہاں تک کہ دن چڑھ گیا تو میں نے ابن عمر سے عرض کیا کہ میں نے اپنے پانجامہ میں نماز پڑھ لی حالانکہ اس میں احتلام کا اثر لگا ہوا تھا (یعنی منی) اور میں نے اسکو دھویا نہیں۔ تو ابن عمر میرے پاس کھڑے ہو گئے اور کہا اتر اور اپنا پانجامہ نکال ڈال اور دو رکعتیں (سنت فجر کی) پڑھ لو اور اقامت کہہ کر فجر کی (فرض نماز) پڑھ لو۔ (مدونہ مالک) میں کہتا ہوں اس سند کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

فائدہ: اس سے بھی منی کا ناپاک ہونا معلوم ہوا، اگر پاک ہوتی تو عبد اللہ بن عمر اس پانجامہ کے نکالنے کا امر نہ کرتے، رہا یہ کہ اس وقت تک تو منی خشک ہو گئی ہوگی پھر ابن عمر نے پانجامہ کے رگڑنے کا امر کیوں نہ کیا اس کا جواب یہ ہے کہ رگڑنے میں اور منی کے نشانات دیکھنے میں دیر لگتی اور قافلہ سے دور رہ جاتے اس لئے پانجامہ کا نکال دینا ہی اہل سمجھا۔

۳۷۸- حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے غزوہ ذات السلاسل کے قصہ میں جبکہ ان کو احتلام ہو گیا اور غسل جنابت کی جگہ انہوں نے تیمم کیا کیونکہ نہانے میں سخت سردی کی وجہ سے ان کو جان کا خطرہ تھا یہ مروی ہے کہ انہوں نے اپنے چنڈوں کو دھویا اور وضو کر کے نماز پڑھا دی۔ اسکو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور بخاری و مسلم کی شرط پر صحیح کہا ہے۔ اور ذہبی نے تائید کی ہے۔

فائدہ: اس سے بھی منی کا ناپاک ہونا ثابت ہوا، اگر پاک ہوتی تو ایسی سخت سردی میں جس میں نہانے سے جان کا خطرہ تھا اور اسی لئے انہوں نے غسل کی جگہ تیمم کیا تھا چنڈوں کے دھونے کا اہتمام نہ کرتے۔

۳۷۹- حضرت عائشہ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کپڑے سے منی کو رگڑ دیا کرتی تھی جبکہ خشک

رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذَا كَانَ يَابِسًا وَأَغْسِلُهُ إِذَا كَانَ رَطْبًا . رواه الدارقطني والطحاوی وأبو عوانة فی صحیحہ وإسناده صحیح (آثار السنن) .

۳۸۰ - عن : خالد بن أبی عزة قال : سأل رجلُ عمرَ بنَ الخطابِ ؓ فقال : إني اختلفتُ على طُفْسَةٍ ، فقال : إن كانَ رطباً فاغسله وإن كانَ يابساً فاخككه ، وإن خفي عليك فارششه ، انتهى . رواه ابن أبي شيبة في مصنفه ثنا حسين بن علي عن جعفر بن برقان عنه . (زيلعي ۱: ۱۱۰) وسكت عنه الحافظ في الدراية ، ورجاله ثقات إلا خالد هذا فلم أقف له على ترجمته ، ولكنه ثقة على قاعدة ابن حبان . وأبوه أبو عزة صحابي اسمه يسار بن عبد ، أو ابن عمر ، وله حديث واحد أخرجه الترمذي ، كذا في التقريب (ص ۲۴۱) .

باب طهارة الأرض بالجفاف

۳۸۱ - عن : ابن عمر ؓ قال : كُنْتُ أَبْنِي فِي الْمَسْجِدِ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

ہوتی اور دھویا کرتی تھی جب تر ہوتی ۔ اسکو دارقطنی اور طحاوی اور ابوعوانہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے (آثار السنن)
 فائدہ: اس حدیث میں تقسیم پر دلالت ہے ، یعنی تر منی کیلئے دھونا ضروری ہے اور خشک کیلئے رگڑ دینا کافی ہے ۔
 ۳۸۰ - خالد بن ابی عزة کہتے ہیں کہ ایک شخص نے حضرت عمرؓ سے پوچھا کہ مجھے قالین پر احکام ہو گیا ہے تو (حضرت عمرؓ نے) فرمایا اگر منی تر ہو تو دھوؤ الو اور خشک ہو تو کھرچ دو اور اگر (کہیں) شبہ ہو تو (وہاں) پانی پھڑک دو (تاکہ بعد میں وہم نہ ہو) ۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا (زيلعي) اور حافظ ابن حجر نے درایہ میں اس پر سکوت کیا ہے اور اسکے راوی سب ثقہ ہیں مگر خالد بن ابی عزة کا ترجمہ مجھ کو نہیں ملا اور ان کے باپ ابو عزة صحابی ہیں پس یہ خالد صحابی زادہ اور تابعی ہیں اور ابن حبان کے قاعدہ پر جو پہلے گذر چکا ہے وہ ثقہ ہیں ۔

فائدہ: اس سے بھی معلوم ہوا کہ تر منی بغیر دھوئے پاک نہیں ہو سکتی کیونکہ حضرت عمرؓ نے تقسیم کے ساتھ حکم فرمایا ہے کہ اگر تر ہو تو دھوؤ الو اور خشک ہو تو کھرچ دو اس سے صاف معلوم ہوا کہ تر منی کا کھرچنا کافی نہیں اور مخالفین نے اس مسئلہ میں جو کچھ کلام کیا ہے اسکا جواب ہم نے اسی جگہ حاشیہ میں دیدیا ہے کہ کسی عالم سے سمجھ لیا جائے ۔

باقی حدیث میں منی کو تھوک اور رعنٹ سے جو تشبیہ دی گئی ہے تو یہ تشبیہ طہارت میں نہیں (کہ جس طرح تھوک پاک ہے اسی طرح منی بھی پاک ہے) بلکہ طریقہ تطہیر میں تشبیہ ہے ۔

وَكُنْتُ فَتًى شَابًا عَزَبًا ، وَكَانَتْ الْكِلَابُ تَبُولُ وَتَقْبِلُ وَتُذِيرُ فِي الْمَسْجِدِ ، فَلَمْ يَكُونُوا يَرْشُونَ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ . رواه أبو داود في سننه وسكت عنه (۶۰:۱) .

۳۸۲- عن : نافع قال : سئل ابن عمر رضی اللہ عنہما عن الجحيطان تكون فيهما الغدرة وأبوال الناس ورؤث الذواب ، فقال : إذا سألت عليه الأمطار وجففت الرياح فلا بأس في الصلاة فيه يذكر ذلك عن النبي ﷺ . رواه الطبرانی في الأوسط ، وفيه عمرو بن عثمان الكلابي الرقي ، ضعفه أبو حاتم والأزدي ، وثقه أبو حاتم وابن حبان وقال ابن عدي : له أحاديث صالحة وبقية رجاله رجال الصحيح خلا شيخ الطبرانی كذا في مجمع الزوائد (۱۱۸:۱) وشيخ الطبرانی ثقة على قاعدة صاحب مجمع الزوائد ، ونذكره في الحاشية .

۳۸۳- ثنا : عبد الله بن نمير عن إسماعيل الأزرق عن ابن الحنفية قال : إذا جفت الأرض فقد زكت . رواه أبو بكر ابن أبي شيبة في مصنفه (۴۱:۱) ورجال الجماعة

باب زمین کا پاک ہو جانا خشک ہو جانے سے

۳۸۱- حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں رات کو مسجد میں رہتا تھا اور میں نو عمر جوان مجروح تھا اور (کبھی کبھی) کتے مسجد میں پیشاب کر جاتے تھے اور آتے جاتے تھے سوا کی وجہ سے لوگ (مسجد کو) دھوتے نہ تھے ۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس سے سکوت کیا ہے ۔

فائدہ: مطلب یہ ہے کہ خشک ہو جانے سے خود پاک ہو جاتی تھی ۔

۳۸۲- نافع سے روایت ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ان ہاتھوں (کی زمین) کے بار میں سوال کیا گیا جن میں آدمیوں کا پاخانہ اور لوگوں کا پیشاب اور جانوروں کی لید (پزی) ہوتی ہے تو آپ نے فرمایا کہ جب اس (زمین) پر بارش (کا پانی) بہہ جائے اور اسکو ہوائیں خشک کر دیں تو وہاں نماز پڑھنے میں کچھ ڈر نہیں ۔ وہ اسکو نبی ﷺ سے ذکر فرماتے تھے ۔ اسکو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے (مجمع الزوائد) ۔

فائدہ: بارش کا پانی بہہ جانے کی قید استحاب کیلئے ہے تاکہ نجاست خفیف ہو جائے ورنہ صرف اس جگہ کا خشک ہونا کافی ہے جیسا کہ پہلی حدیث سے معلوم ہوا اور اس تقریر پر دونوں حدیثوں میں تعارض نہ رہا ۔

۳۸۳- حضرت ابن الکفعمیہ (تابعی) سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جب زمین خشک ہو جائے تو وہ پاک ہو جاتی ہے ۔ اسکو ابو بکر بن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں روایت کیا ہے اور اسکے رجال صحاح ستہ کے رجال ہیں ۔

وہو مما لا يدرك بالقياس فله حكم الرفع ، فهو مرسل تابعي وهو حجة عندنا ، وفي اللؤلؤ المرصوع : وقد روى عن عائشة موقوفا وقال القاري في موضوعاته الكبير ذكره ابن أبي شيبة مرفوعا عن أبي جعفر الباقر ، قلت : ونعم السند الظاهر من الإمام الباهر المسمى بسلسلة الذهب ، وهي كافية لصحة المذهب ، مع أن المجتهد إذا استدل بحديث فلا يتصور أن لا يكون صحيحا أو حسنا عنده ، ثم لا يضره دخول ضعف أو وضع في سنده وقد تقدم رفعه ، وقد روى عن عائشة موقوفا ، ومن المعلوم أن موقوف الضحابة حجة عندنا ، وكذا الحديث المنقطع إذا صح سنده (من يدل المجتهد شرح أبي داود ۱: ۲۲۱)۔

۳۸۴- حدثنا: إبراهيم بن مهدي عن الحارث بن عمير عن أيوب عن أبي قلابه قال: إذا جففت الأرض فقد زكت . رواه أبو بكر ابن أبي شيبة في مصنفه (۱: ۴۱) ورجاله رجال الصحيح .

باب الدليل على نجاسة الخمر

۳۸۵- حدثنا: نصر بن عاصم نا محمد بن شبيب قال : أنا عبد الله بن الغلاء بنزير عن أبي عبيد الله مسلم بن بشكم عن أبي ثعلبة الخشني أنه سأل رسول الله ﷺ

۳۸۴- حضرت ابو قلابہ (تابعی) فرماتے ہیں کہ جب زمین خشک ہو جائے تو وہ پاک ہو جاتی ہے۔ اسکو ابو بکر بن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں روایت کیا ہے۔ اور اسکے رجال صحیح بخاری کے رجال ہیں۔

فائدہ: جن احادیث میں پانی ڈالنے یا نجاست والی جگہ کھودنے کا ذکر ہے تو اسکا جواب یہ ہے کہ زمین کی تطہیر کے مختلف طریقے ہیں، اگر جلدی ہو تو پانی یا کھودنے والا طریقہ استعمال کیا جاسکتا ہے اور اگر جلدی نہ ہو تو خشک ہونے کا انتظار کیا جائے، ایک طریقہ ذکر کرنے یا استعمال کرنے سے دوسرے طریقے کی نفی نہیں ہوتی، اور دوسرا جواب یہ ہے کہ پانی ڈالنے یا زمین کھودنے میں طہارت کاملہ ہے اور زمین کے خشک ہونے میں طہارت ناقصہ حاصل ہوتی ہے۔

باب اس مسئلہ کی دلیل کے بیان میں کہ خر بنجس ہے

۳۸۵- ابو ثعلبہ خشنی سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ ہم لوگ اہل کتاب کے

قَالَ : إِنَّا نَجَاوِرُ أَهْلَ الْكِتَابِ وَهُمْ يَطْبَخُونَ فِي قُدُورِهِمُ الْخِنْزِيرَ وَيَشْرَبُونَ فِي أَنْبِئِهِمُ الْخَمْرَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِنْ وَجَدْتُمْ غَيْرَهَا فَكُلُوا فِيهَا وَاشْرَبُوا ، وَإِنْ لَمْ تَجِدُوا غَيْرَهَا فَارْحَضُوا بِالْمَاءِ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا . رواه أبو داود وسكت عنه (۲: ۱۸۰) وهو حسن الإسناد .

۳۸۶- عن : أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ الْخَمْرَ وَتَمَنَّا وَحَرَّمَ الْمَيْتَةَ وَتَمَنَّا وَحَرَّمَ الْخِنْزِيرَ وَتَمَنَّا . رواه أبو داود وغيره (الترغيب للمندوب ص ۴۲۳) وهو حسن على قاعدته المذكورة في مقدمة الترغيب .

مسایہ ہیں اور وہ اپنی ہانڈیوں میں سوڑ پکاتے ہیں اور برتنوں میں شراب پیتے ہیں (تو ہم ان کے برتنوں کو استعمال کر سکتے ہیں یا نہیں؟) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اگر ان کے سوا اور برتن مل سکے تو اسی میں کھاؤ پیاؤ اگر ان کے سوا نہ ملے تو ان کو پانی سے دھو لو پھر کھاؤ پیاؤ۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس سے سکوت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے۔

فائدہ: اس سے شراب کا ناپاک ہونا صراحۃً ثابت ہوا کیونکہ صحابی نے اہل کتاب کے برتنوں میں کھانے پینے سے سوڑ اور شراب دونوں کی وجہ سے تردد کیا۔ اور حضور ﷺ نے اس پر انکار نہیں فرمایا بلکہ عام طور پر دونوں برتنوں کو دھونے کا امر فرمایا اور ناپاک ہونے کے یہی معنی ہیں کہ اس کا دھونا ضروری ہو۔ اور شراب کے ناپاک ہونے پر تمام امت کا اجماع ہے مگر داود ظاہری سے اسکے خلاف ایک قول نقل کیا جاتا ہے کہ شراب حرام تو ہے ناپاک نہیں۔ مگر داود ظاہری کا قول اجماع سابق کے خلاف ہونے کی وجہ سے رد ہے اور اجماع لاحق میں انکا خلاف قاطع نہیں۔ اور اس زمانہ میں بھی بعض لوگ طہارۃ خمر کے مدعی ہیں اور کہتے ہیں کہ اسکی نجاست پر کوئی دلیل شرعی قائم نہیں۔ میں کہتا ہوں اول تو اجماع خود دلیل کافی ہے اور اجماع کو اگر وہ نہ مانیں اور ایک قطعی شرعی دلیل کے انکار پر مصر رہیں تو ابو داود کی یہ حدیث نجاست خمر پر صراحۃً دال ہے۔

۳۸۶- ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے شراب کو حرام کیا ہے اور اسکی قیمت کو بھی، اور مردار کو حرام کیا ہے اور اسکی قیمت کو بھی، اور سوڑ کو حرام کیا ہے اور اسکی قیمت کو بھی۔ اسکو ابو داود وغیرہ نے روایت کیا ہے (ترغیب) اور یہ حدیث ترغیب کے قاعدہ پر حسن ہے۔

فائدہ: اگر شراب پاک ہوتی تو اسکی بیع جائز ہوتی کیونکہ عین ظاہری بیع اجماعاً جائز ہے پس حرمت بیع سے اسکا ناپاک ہونا ثابت ہوا، دوسرے اعیان کی حرمت بیع کا سبب یا کرامت ہے یا مال نہ ہونا (جیسے بیع حرو وغیرہ) یا مباح عام ہونا (جیسے کنویں کے پانی اور کھڑی ہوئی گھاس کی بیع) یا ناپاک ہونا۔ اور خمر سے کرامت اور اباحت عامہ تو یقیناً منہی ہے اور عدم مالیت بھی منہی ہے کیونکہ قرآن

۳۸۷- عن : المغيرة بن شعبة رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله ﷺ : مَنْ بَاعَ الْخَمْرَ فَلْيَشْقُصْ الْخَنَازِيرَ . رواه أبو داود أيضا وسكت عنه هو والمنذرى في ترغيبه ، فهو حسن أو صحيح قال في النهاية : " بهذا لفظ أمر معناه النهي تقديره : من باع الخمر فليكن للخنازير قصاياها " كذا في حاشية أبي داود .

۳۸۸- عن : عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ قال : اجْتَنِبُوا الْخَمْرَ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سَمَّاهَا أُمَّ الْخَبَائِثِ . أخرجه ابن أبي عاصم من حديث السائب بن يزيد ، كذا في المقاصد الحسنة للسخاوي ، وأخرجه ابن حبان في صحيحه عن عثمان بلفظ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : اجْتَنِبُوا الْخَمْرَ أُمَّ الْخَبَائِثِ ، كما في الترغيب للمنذرى (ص ۴۵) .

۳۸۹- عن : نافع قيل لابن عمر : إِنَّ النِّسَاءَ يَتَمَشَّطْنَ بِالْخَمْرِ فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ : أَلْقَى اللَّهُ فِي رُؤُوسِهِنَّ الْخَاصَّةَ . أخرجه عبد الرزاق في المصنف ، كذا في كنز العمال (۱۰۸:۳) .

میں خود موجود ہے " قل فیہما اثم کبیر و منافع للناس " جس سے شراب کا مال ہونا مستفاد ہوتا ہے پس اب اسکی حرمت بیچ کا سبب بجز نجاست کے اور کیا ہے۔

۳۸۷- مغیرہ بن شعبہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص شراب فروخت کرے اس کو چاہیے کہ سور کا گوشت بھی کاٹ کر فروخت کیا کرے۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے۔

فائدہ: اس سے بھی حدیث مذکور بالا کی طرح نجاست خمر ثابت ہوئی اور تقریر اوپر گزر چکی مگر اس میں اتنی بات اور زیادہ ہے کہ حضور ﷺ نے شراب کی بیچ کو سور کی بیچ سے تشبیہ دی ہے جس سے نجاست خمر پر زیادہ دلالت ہو رہی ہے۔

۳۸۸- حضرت عثمانؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ شراب سے بچو کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے اسکو ام الخبائث فرمایا ہے۔ اسکو ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا۔

فائدہ: لسان شرع میں خبائث کا اطلاق عموماً ناپاک چیزوں پر ہوتا ہے خصوصاً جبکہ اجتناب کا امر بھی ہو پس یہ حدیث بھی بہت خمر کو بتلا رہی ہے۔

۳۸۹- نافع سے روایت ہے کہ ابن عمرؓ سے کنگھی کرتی ہیں (یعنی کنگھی کرتے وقت بالوں کو شراب لگاتی ہیں کیونکہ اس سے بالوں میں حسن پیدا ہو جاتا ہے) تو ابن عمرؓ نے فرمایا کہ خدا ان کے سروں میں بال گرانے والی بیماری یہ کر دے۔ اسکو عبد الرزاق نے مصنف میں روایت کیا ہے (کنز العمال) اور مجھے اسکی صحت اور حسن کا حال معلوم

ولم أقف على حاله صحة وحسنا ، وإنما ذكرته اعتضادا .

۳۹۰- عن طارق بن سويد الجعفي رضي الله عنه سأل النبي ﷺ عن الخمر فنهاه وكرهه أن

يُصنعها للدواء فقال إنه ليس بدواء ولكنه داء . أخرجه مسلم (۱: ۱۶۳) .

۳۹۱- عن : سليمان بن موسى قال : لَمَّا افْتَتَحَ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ الشَّامَ نَزَلَ آمَدُ

فَأَعْدَ لَهُ مِنْ بِنَاهَا مِنَ الْأَعَاجِمِ الْخَمَامَ وَذَلُوكَا عُجْنٍ بِالْخَمْرِ ، وَكَانَ يُعَمَّرُ عُيُونُ بَنِ خُبُوشِهِ

يَكْتُبُونَ إِلَيْهِ بِالْأَخْبَارِ ، فَكُتِبَ إِلَيْهِ بِذَلِكَ فَكُتِبَ إِلَيْهِ عَمْرٌ : " إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ الْخَمْرَ عَلَى

بُطُونِكُمْ وَأَشْعَارِكُمْ وَأَبْشَارِكُمْ " . أخرجه سعيد بن منصور في سننه كذا في كنز العمال

(۵: ۱۲۷) وأخرجه العحاكم في تاريخه عن أبي عثمان والربيع أو أبي حارثة بلفظ :

" فَكُتِبَ إِلَيْهِ : بَلَّغْنِي أَنَّكَ تَدْلُكُنِي بِخَمْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ حَرَّمَ ظَاهِرَ الْخَمْرِ وَبَاطِنَهَا ، وَقَدْ حَرَّمَ

مَسَّ الْخَمْرِ كَمَا حَرَّمَ شُرْبَهَا ، فَلَا تَمَسُّوْهَا أَجْسَانَكُمْ فَإِنَّهَا نَجِسٌ " . اهـ كذا في الكنز

أيضا ، ولم أقف على سنده تفصيلا ولكن له طرقا متعددة تفيد قوة .

نہیں ہوا اور اسکو کھلنا پھلنا لقل کیا گیا ہے۔

۳۹۰- طارق بن سويد جعفی سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے شراب (پنانے) کے متعلق دریافت کیا آپ نے

انکو منع فرمایا راوی نے یوں کہا کہ آپ نے اس کے پنانے سے کراہت ظاہر فرمائی طارق نے کہا میں تو اسکو صرف دوا کیلئے پنانا چاہتا

ہوں آپ نے فرمایا کہ وہ دوا نہیں بلکہ خود بیماری ہے۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے شراب کے ساتھ دوا کرنے کی مطلقا ممانعت ثابت ہوئی ، خارجا بھی اور داخلا بھی۔ اگر دو

پاک ہوتی تو خارجا دوا کی اجازت دیدی جاتی کیونکہ عین ظاہر سے خارجا دوا کرنا اجماعا جائز ہے پھر اس ممانعت کی وجہ بجز

نجاست خمر کے اور کیا ہے؟۔

۳۹۱- سليمان بن موسى سے روایت ہے کہ جب خالد بن ولید رضی اللہ عنہ نے شام کو فتح کر لیا تو موضع آمد میں قیام کیا وہاں اہل

عجم نے آپ کیلئے حمام تیار کیا اور ایک صابن بنایا جو شراب سے خمیر کیا تھا۔ اور حضرت عمرؓ کے جاسوس لشکر میں تھے جو انکو خبریں لکھتے تھے

انہوں نے یہ واقعہ بھی لکھ کر بھیجا تو حضرت عمرؓ نے خالدؓ کو لکھا کہ "اللہ تعالیٰ نے شراب کو تمہارے پیٹ اور بال اور کھال سب پر حرام کیا

ہے"۔ اسکو سعید بن منصور نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے اور حاکم نے اپنی تاریخ میں ابو عثمان اور ربیع یا ابو حارثہ سے بایں الفاظ روایت

کیا ہے کہ مجھے خبر پہنچی ہے کہ تم نے شراب کو بطور صابن کے بدن پر ملا ہے تو (سن لو کہ) حق تعالیٰ نے ظاہر خمر اور باطن خمر دونوں کو حرام کیا

باب أن قدر الدرهم من النجاسة عفو

۳۹۲- عن : عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال : إذا ذهب أحدكم إلى الغائط فليستطِب بثَلَاثَةِ أَحْجَارٍ ، فَإِنَّهَا تُعْزِي عَنْهُ . رواه أبو داود والنسائي وأحمد .
دارقطني ، وقال : إسناده صحيح حسن (نيل الأوطار ۱: ۸۸) .

باب تطهير النجاسة بمائع غير الماء وأن إزالة العين كافية في طهارة

المرئي منها

۳۹۳- عن : عائشة رضي الله عنها قالت : مَا كَانَ لِأَخِي أَنَّا إِلَّا تَوْبٌ وَاجِدٌ نَحْبِضُ

سے ملنے کو بھی حرام کیا جیسا کہ چٹا حرام کیا ہے پس تم شراب اپنے جسم کو نہ ملو کیونکہ وہ ناپاک ہے (کنز العمال)۔

فائدہ: اسکی دلالت شراب کے ناپاک ہونے پر ظاہر ہے اور گوہیں اس کی سند تفصیلاً نہیں ملی مگر اس کے طرق متعدد ہیں۔ سے توبہ حاصل ہوتی ہے اور اس واقعہ کو حافظ ابن اثیر نے کامل میں حضرت خالد کے اسباب عزل میں ذکر کیا ہے جس سے معلوم ہے کہ یہ واقعہ مشہور تھا کیونکہ امراء حیوش کے اسباب عزل پوشیدہ نہیں رہا کرتے۔ نیز ابن اثیر نے اپنی تاریخ میں صحیح واقعات بیان کئے ہیں کہ التزام کیا ہے جیسا کہ دیا چہ کامل میں مذکور ہے۔ معلوم ہوا کہ یہ قصہ ابن اثیر کے نزدیک صحیح ہے۔

باب اس بیان میں کہ نجاست غلیظ بقدر درہم معاف ہے

۳۹۴- حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ جب کوئی پاخانے میں جائے تو تین ڈھیلوں سے دھو کرے کیونکہ تین ڈھیلے اسے کافی ہیں۔ اسکو ابو داود و نسائی و احمد اور دارقطنی نے روایت کیا ہے اور دارقطنی نے کہا ہے کہ اسکی سند صحیح ہے (نیل الاوطار)۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ ڈھیلوں سے استنجا کرنا کافی ہے پانی کا استعمال واجب نہیں اور جمہور سلف و خلف اور اہل فتویٰ میں پراجماع ہے کہ پانی اور ڈھیلوں کا جمع کرنا افضل ہے (یعنی) واجب نہیں۔ تو جب ڈھیلوں سے پوچھنے پر استنجا جائز ہے اور ہے کہ ان سے ناپاکی زائل نہیں ہوتی صرف خشک ہو جاتی ہے تو ثابت ہوا کہ موضع استنجا کے برابر ناپاکی معاف ہے جسکے ساتھ نماز درست ہے اور موضع استنجا درہم ہی کے برابر ہے (لیکن قصہ اتنی ناپاکی کو باقی رکھنا اور اس کے دھونے سے تسامح کرنا مکروہ ہے جس پر سے دلائل قائم ہیں جو بعد میں مذکور ہوں گے) ، نیز حضور ﷺ کا یہ فرمانا کہ تین ڈھیلے کافی ہو گئے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ تین ڈھیلے استعمال کرنا ضروری نہیں، بلکہ اگر ایک یا دو بھی کافی ہو جائیں تو ایک یا دو پر استنجا کرنا بھی جائز ہے، ہاں عام طور پر چونکہ تین سے توبہ نہیں کرتے اس لئے تین کا ذکر فرمایا ہے۔

فِيهِ فَإِذَا أَصَابَهُ شَيْءٌ مِنْ دَمٍ قَالَتْ يَرِيقُهَا ، فَقَصَعَتْهُ بِظُفْرِهَا . أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ وَلَفَتْ
عَبْدُ الرَّزَاقِ عَنْهَا : كَانَتْ إِحْدَانَا تَغْسِلُ دَمَ الْخَيْضَةِ بِرِيقِهَا تَقْرِضُهُ بِظُفْرِهَا (كنز
العمال ۵: ۱۲۸) .

باب النجاسة إذا لم يذهب أثرها

۳۹۴- عن عائشة رضي الله عنها أَنَّهَا سُئِلَتْ عَنِ الْخَائِضِ يُصِيبُ ثَوْبَهَا الدَّمُ
قَالَتْ : تَغْسِلُهُ فَإِنْ لَمْ يَذْهَبِ أَثَرُهُ فَلْتَغَيِّرَهُ بِشَيْءٍ مِنْ صُفْرَةٍ . الْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ
وَسَكَتَ عَنْهُ .

۳۹۵- عن : أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ خَوْلَةَ بِنْتَ يَسَارٍ أَتَتْ النَّبِيَّ ﷺ ، فَقَالَتْ : يَا
رَسُولَ اللَّهِ ! لَيْسَ لِي إِلَّا ثَوْبٌ وَاحِدٌ ، وَأَنَا أَحِيضُ فِيهِ ، قَالَ : فَإِذَا طَهَرْتَ فَاغْسِمِي

باب اس بیان میں کہ پانی کے سوا ہر بننے والی چیز سے ناپاکی کا زائل کرنا درست ہے اور یہ کہ نجاست مرئی میں ازالہ
عین نجاست کافی ہے

۳۹۳- حضرت عائشہؓ سے مروی ہے وہ فرماتی ہیں کہ ہمارے میں ہر ایک کے پاس ایک ہی کپڑا ہوتا تھا اسی کو زمانہ حیض
میں پہنتی تھی تو جب اسکو کچھ (خون) لگ جاتا تو اپنے ناخن سے اسکو گڑتی اور تھوک سے مل دیتی۔ (بخاری) اور عبدالرزاق کے اندر
یہ ہیں کہ ہمارے میں سے ہر ایک اپنے حیض کے خون کو تھوک سے دھوتی اور ناخن سے کھرچ دیتی۔ (کنز العمال)۔
فائدہ: حضرت عائشہؓ نے تھوک سے خون کو ملنے کو غسل قرار دیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ تھوک بھی ناپاکی زائل کرنے کا
ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ ناپاکی زائل کرنے کیلئے ازالہ عین کافی ہے چند بار دھونا واجب نہیں۔

باب اس بیان میں کہ ناپاکی کا دھبہ کپڑے سے دور نہ ہو سکے تو مضائقہ نہیں

۳۹۳- حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ ان سے اس حائضہ کی بابت سوال کیا گیا جس کے کپڑوں کو خون لگ جائے فرمایا
کہ اس کو دھو ڈالے اور اگر نشان زائل نہ ہو تو اس کو کچھ زردی لگا کر متغیر کر دے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا۔
فائدہ: ظاہر ہے کہ زردی لگا دینا مطہر نہیں اس سے معلوم ہوا کہ نشان کا باقی رہنا مضائقہ نہیں۔

۳۹۵- حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ خولہ بنت یسار رسول اللہ ﷺ کے پاس آئیں اور عرض کیا یا رسول اللہ! میرے
پاس ایک کپڑے سے زیادہ نہیں ہے اور اسی میں مجھے حیض (بھی) آتا ہے حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب تم پاک ہو جایا کرو تو خون آئیں۔

موضع الدّم ، ثُمَّ صَلَّى فِيهِ ، قَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! إِنْ لَمْ يَخْرُجْ أَثَرُهُ ؟ قَالَ يَكْفِيكَ الْمَاءُ ،
 لَا يَضُرُّكَ أَثَرُهُ . رواه أحمد ، وفيه ابن لهيعة وهو ضعيف (مجمع الزوائد ۱: ۱۱۷) قلت :
 - هو حسن الحديث وثقه أحمد وغيره ، كما مر غير مرة ، والحديث أخرجه أبو داود
 عن في رواية ابن الأعرابي وسكت عنه ، وسكوته دليل رضاه به وصلاحيته للاحتجاج .

باب أن انتشار النجاسة عفو

۳۹۶- عن الحسن البصري (أنه) قال : وَمَنْ يَمْلِكُ إِنْتِشَارَ الْمَاءِ ؟ إِنْ أَلْتَرَجُوا مِنْ
 حَمَةِ اللَّهِ مَا هُوَ أَوْسَعُ مِنْ هَذَا . رواه ابن أبي شيبة (كذا في فتح الباری ۱: ۲۳۰) قلت :
 - أثر صحيح أو حسن على قاعدة الحافظ في الفتح .
 ۳۹۷- وعلق البخاری عن ابن عمر وابن عباس رضي الله عنهما أَنَّهُمَا لَمْ يَرَيَا
 . سَابِمًا يَنْتَضِعُ مِنْ غُشْلِ الْجَنَابَةِ . (۳۲۰:۱).

باب وجوب غسل الثوب من بول الغلام الرضيع

۳۹۸- عن : أم سلمة رضي الله عنها قالت : بَالَ الْخُحْسَنُ أَوْ الْخُحْسَيْنُ عَلَى بَطْنِ

مذہب محمود یا کرد۔ عرض کیا یا رسول اللہ! اگر اس کا نشان دور نہ ہو؟ فرمایا کہ تجھے پانی (سے دھو لینا) کافی ہے اور اس کا نشان مضر نہیں۔
 - محمد نے روایت کیا ہے اور اس میں ایک راوی ابن لہیعہ ہیں جو ضعیف ہیں (مجمع الزوائد)۔ میں کہتا ہوں بلکہ وہ حسن الحدیث ہیں
 - محمد غیر وہ نے ان کی توثیق کی ہے اور اس حدیث کو ابو داود نے بھی ابن الاعرابی کے نسخہ میں روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے، بہر
 - حدیث حسن ہے۔

باب اس بیان میں کہ ناپاکی کی چھینٹیں معاف ہیں

۳۹۶- حسن بصری سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ پانی کی چھینٹوں پر کس کا قبضہ ہے؟ ہم کو اللہ تعالیٰ کی رحمت سے اس
 سے میں زیادہ وسعت کی امید ہے۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا (فتح الباری) اور یہ حافظ کے قاعدہ پر حسن ہے یا صحیح۔
 ۳۹۷- اور بخاری نے عبد اللہ بن عمر اور عبد اللہ بن عباس سے تعلیقاً روایت کیا ہے کہ انہوں نے غسل جنابت کی چھینٹوں
 سے نہ نوحہ و جرح نہیں سمجھا۔

فائدہ: غسل کی جگہ عادتاً پاک نہیں ہوتی تو اس جگہ پانی گرنے سے جو چھینٹیں اڑیں گی بظاہر ناپاک ہوں گی مگر حسن بصری

عبد اللہ بن عمر اور عبد اللہ بن عباس نے اسکو معاف سمجھا ہے جس سے مقصود بخوبی ثابت ہے۔

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَتَرَكَهُ حَتَّى قَضَى بَوْلَهُ ، ثُمَّ دَعَا بِمَاءٍ ، فَصَبَّهُ عَلَيْهِ . رواه الطبرانی في الأوسط بإسناد حسن (فتح الباری ۱: ۲۸۱)۔

۳۹۹- عن عائشة رضي الله عنها قالت : أتى رسول الله ﷺ بصبي يرضع فبال في حجره فدعا بماء فصب عليه . رواه مسلم (۱: ۱۳۹)۔

۴۰۰- عن : عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ بن مسعود (أنه) قال : أخبرني (أم قیس بنت محصن) أن ابنها ذاك بال في حجر رسول الله ﷺ فدعا رسول الله ﷺ بماء فنضجه على ثوبه ولم يغسله غسلًا . أخرجه مسلم (۱: ۱۳۹)۔

۴۰۱- عن : عائشة رضي الله عنها قالت : كان رسول الله ﷺ يؤتى بالصبيان فأتى بصبي مرة فبال عليه فقال : صبوا عليه الماء صبا . رواه الطحاوی وإسناده صحيح (آثار السنن ۱: ۱۷)۔

باب اس بیان میں کہ جو کچھ دودھ پیتے بچے کے پیشاب میں نجس ہو گیا ہے اس کا دھونا واجب ہے

۳۹۸- حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے کہ امام حسنؓ یا امام حسینؓ نے رسول اللہ ﷺ کے پیٹ پر پیشاب کر دیا تو آپؐ نے انکو چھوڑے رکھا (اسی حالت پر) یہاں تک کہ وہ پوری طرح پیشاب کر چکے، پھر پانی منگوا یا اور اسکو اس پر (یعنی پیٹ پر) بہا دیا۔ اسکو طبرانی نے اوسط میں باسناد حسن روایت کیا ہے (فتح الباری)۔

۳۹۹- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک دودھ پیتا بچہ لایا گیا اور اس نے آپؐ کی گود میں پیشاب کر دیا تو آپؐ نے پانی منگوا یا اور اسکو (اس گود کی جگہ پر) بہا دیا (یعنی دھویا)۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۴۰۰- عبید اللہ بن عبد اللہ بن عتبہ بن مسعود سے روایت ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ مجھے ام قیسؓ (صحابیہ) نے خبر دی کہ ان کے ایک بچہ نے رسول اللہ ﷺ کی گود میں پیشاب کر دیا تو حضور ﷺ نے پانی منگوا یا اور اسکو کچھ پر ڈالا اور مبالغہ کیساتھ نہیں دھویا۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: حنفیہ کا بھی یہی مذہب ہے کہ لڑکے کے پیشاب کا دھونا واجب ہے مگر مبالغہ کرنے کی ضرورت نہیں جیسا کہ لڑکی کے پیشاب میں مبالغہ کی ضرورت ہے کیونکہ لڑکے کے پیشاب میں بدبو بھی کم ہوتی ہے اور زیادہ پھیلتا بھی نہیں بخلاف لڑکی کے پیشاب کے کہ اس میں بدبو بھی ہوتی ہے اور زیادہ پھیلتا بھی ہے۔

۴۰۱- حضرت عائشہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس بچوں کو لایا جاتا تھا ایک دفعہ ایک بچہ کو لایا گیا اس نے آپؐ

۴۰۲ - عن : أم الفضل رضي الله عنها مرفوعاً : إِنَّمَا يُصَبُّ عَلَى بَوْلِ الْغُلَامِ وَيُغْتَسَلُ بَوْلُ الْجَارِيَةِ. أخرجه الطحاوی وإسناده حسن (آثار السنن ۱: ۱۸).

باب أن بول ما يؤكل لحمه ليس بطاهر

۴۰۳ - عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله ﷺ : " أَكْثَرُ عَذَابِ الْقَبْرِ مِنْ سَوْءِ الْوَلَدِ " رواه الحاكم وقال : حديث صحيح على شرط الشيخين ، ولا أعرف له علة ولم يخرجاه (زيلعي ۱: ۱۶۷) ورواه الدارقطني (۱: ۴۷) وقال : صحيح .

پیشاب کر دیا تو فرمایا کہ اس پر پانی بہاؤ، خوب بہانا۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے (آثار السنن)۔

فائدہ: اس سے صاف معلوم ہوا کہ لڑکے کے پیشاب پر پانی بہانا اور اسکا دھونا واجب ہے کیونکہ حضور ﷺ نے اسکا امر فرمایا ہے۔ پس جو لوگ اسکو پاک کہتے ہیں یا دھونے کو واجب نہیں کہتے یہ حدیث ان پر حجت ہے۔

۴۰۲ - ام الفضل سے مرفوعاً روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ لڑکے کے پیشاب پر پانی بہا دیا جائے اور لڑکی کے پیشاب کو (اچھی طرح) دھولیا جائے۔ اسکو بھی طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے (آثار السنن)۔

فائدہ: اس سے بھی صاف معلوم ہوا کہ لڑکے کے پیشاب پر صرف پانی کے چھینٹے دینا کافی نہیں بلکہ پانی بہانا ضروری ہے۔ لڑکی کے پیشاب میں اس کے ساتھ کچھ اور مبالغہ بھی کیا جائے بوجہ اسکی بدبو اور انتشار کے کیونکہ ناپاکی کی بدبو کا بھی زائل کرنا واجب ہے۔ اور جن لوگوں نے ان روایات سے استدلال کیا ہے جن میں بول غلام کے متعلق لفظ "نضح" یا "رش" وارد ہوا ہے ان کا جواب یہ ہے کہ بعض روایات میں مذی اور دم حیض کے متعلق بھی یہی الفاظ وارد ہوئے ہیں تو کیا وہ بھی چھینٹے دینے سے بغیر پانی بہائے ہو جائینگے؟ یہ تو کسی کے نزدیک درست نہیں پھر جیسا کہ وہاں کہا جاتا ہے کہ دوسری روایات میں چونکہ غسل اور صب کا امر وارد ہے اس لئے نضح اور رش سے غسل مراد ہے اسی طرح اس بیان میں بھی کیوں نہیں کہا جاتا کہ بول غلام کیلئے بھی چونکہ بعض روایات صبحہ میں صاب کا امر وارد ہے اس لئے نضح اور رش سے صبیح مراد ہے، اور صب بھی غسل کی ایک قسم ہے۔

باب اس بیان میں کہ جن جانوروں کا گوشت حلال ہے ان کا پیشاب پاک نہیں

۴۰۳ - حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اکثر قبر کا عذاب پیشاب سے ہوتا ہے۔ اسکو حاکم نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ حدیث صحیح ہے شیخین کی شرط پر اور میں اس میں کوئی علت نہیں پہچانتا ہوں اور انہوں نے اس کو روایت میں کیا۔ (زیلعی)۔

فائدہ: اس حدیث میں مطلق پیشاب وارد ہوا ہے لہذا ان جانوروں کے پیشاب کو عام ہوگا جو حلال ہیں۔

- ۴۰۴ - عن : أبی امامة رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال : " اتَّقُوا الْبُؤْلَ فَإِنَّهُ أَوَّلُ مَا يُحَاسِبُ بِهِ الْعَبْدُ فِي الْقَبْرِ " . رواه الطبرانی فی الکبیر ورجاله موثقون (مجمع الزوائد ۱ : ۲۰۵) .
- ۴۰۵ - عن : أبی هريرة رضی اللہ عنہ مرفوعا : " اسْتَنْزَهُوا مِنَ الْبُؤْلِ ، فَإِنَّ عَامَةَ عَذَابِ الْقَبْرِ مِنْهُ " . صححه ابن خزيمة وغيره ، كذا فی فتح الباری (۲ : ۲۸۹) .
- ۴۰۶ - وروی : أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا فَرَغَ مِنْ دَفْنِ صَاحِبِي صَلَاحٍ أُتِيَ بِعَذَابِ الْقَبْرِ جَاءَ إِلَى امْرَأَتِهِ فَسَأَلَهَا عَنْ أَعْمَالِهِ ، فَقَالَتْ : كَانَ يَرْغَى الْغَنَمَ وَلَا يَتَنَزَّهُ مِنَ بُؤْلِهِ فَيَجْنَبُ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : اسْتَنْزَهُوا مِنَ الْبُؤْلِ ، فَإِنَّ عَامَةَ عَذَابِ الْقَبْرِ مِنْهُ . كذا فی نور الأنوار ، وعزاه فی حاشيته إلى الحاكم وقال فی العرف الشذی : سنده ضعيف ولكنه يكفى تأييدا للعموم ، وإبقائه على حاله . وأخرجه البيهقي والحكيم الترمذي من طريق ابن إسحاق حدثني أمية بن عبد الله أنه سئل بعض أهل سغد ما بلغكم من قول رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم في هذا ؟ فقالوا : ذكر لنا أن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم سئل عن ذلك ، فقال : كَانَ يُقْتَبَرُ فِي بَعْضِ الطُّهُورِ مِنَ الْبُؤْلِ ، وَأَخْرَجَ ابْنُ سَعْدٍ قَالَ : أَخْبَرَنَا شَبَابَةُ بْنُ سَوَّارٍ أَخْبَرَنِي أَبُو مَعْنَرٍ عَنْ سَعِيدِ الْمَقْبَرِيِّ قَالَ : لَمَّا دَفَنَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم سَعْدُ بْنُ مَعَاذٍ قَالَ : لَوْ نَجَا أَحَدٌ مِنْ

۳۰۴ - ابو امامہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا پیشاب سے بچو کیونکہ قبر میں بندہ سے اول اسی کا حساب ہوگا۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکے راویوں کی توثیق کی گئی ہے (مجمع الزوائد)

۳۰۵ - حضرت ابو ہریرہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پیشاب سے دور رہو کیونکہ زیادہ تر عذاب قبر اسی کی وجہ سے ہوگا۔ اسکو ابن خزيمة وغيرہ نے صحیح کہا ہے۔ (فتح الباری)۔

۳۰۶ - اور مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب ایک بزرگ صحابی کے دفن سے فارغ ہوئے تو وہ غلط قبر میں مبتلا ہوئے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم انکی بیوی کے پاس تشریف لائے اور ان کے اعمال کی بابت دریافت کیا (انکی اہلیہ نے) کہا وہ بکریاں چراتے تھے اور ان کے پیشاب سے احتیاط نہ کرتے تھے۔ اس وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پیشاب سے بچو کیونکہ اکثر عذاب قبر اسی سے ہوتا ہے۔ اسکو حاکم نے روایت کیا ہے (نور الانوار مع حاشیہ) بیہقی نے روایت کیا ہے کہ امیہ بن عبد اللہ نے سعد کے خاندان والوں سے پوچھا کہ اس مسئلہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا کیا فرمان تمہیں پہنچا ہے ؟ تو انہوں نے کہا کہ ہمیں بتایا گیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اس بابت پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا

سُغْطَةُ الْقَبْرِ لَتَجَا سَعْدٌ ، وَلَقَدْ ضُمَّ ضَمَّةٌ اخْتَلَفَتْ فِيهَا أَضْلَاعُهُ مِنْ أَثَرِ الْبَوْلِ ، كَذَا فِي
شرح الصدور للسيوطي ، قلت : وسند ابن سعد مرسل حسن ، ولكن ليس فيه ذكر
غتم ونحوه ، ولكن لا يظن بسعد أنه كان لا يستنزه من بول نفسه لكونه نجسا بالاتفاق .

ابواب الاستنجاء باب أن الروثة نجسة

۴۰۷ - عن : عبد الله رضي الله عنه يقول : أتى النبي ﷺ الغائط ، فَأَمَرَنِي أَنْ آتِيَهُ بِثَلَاثَةِ
حِجَارٍ فَوَجَدْتُ حَجَرَيْنِ وَالتَّمَسْتُ الثَّالِثَ فَلَمْ أَجِدْ ، فَأَخَذْتُ زَوْثَةً فَأَتَيْتُ بِهَا فَأَخَذَ
حَجَرَيْنِ وَآلَقَى الرُّوثَةَ ، وَقَالَ : هَذَا رِكْسٌ . رواه البخاري (۶۷ : ۱) .

۔۔۔ پیشاب سے پاکی حاصل کرنے میں کوتاہی کرتے تھے اور ابن سعد نے سعید مقبری سے روایت کیا ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ
حدین معاذ کے دفن سے فارغ ہوئے تو فرمایا کہ اگر کوئی غلط قبر سے بچتا تو سعد بنی جاتے اور وہ (قبر میں) ایسا دبائے گئے ہیں
اس سے پسلیاں اور ادرادھر ہو گئیں ہیں بوجہ پیشاب کے اثر کے (شرح الصدور للسيوطي) اور یہ مرسل حسن ہے گو اس میں بکری
بیرہ کے پیشاب کا ذکر نہیں مگر حضرت سعد بن معاذ پر یہ گمان نہیں ہو سکتا کہ وہ اپنے پیشاب سے احتیاط نہ کرتے تھے کیونکہ وہ تو
بیتہ وراثتاً پاک ہے۔

فائدہ : حدیث اول و دوم میں مطلقاً پیشاب سے بچنے کا امر ہے جو طہال و حرام سب جانوروں کے پیشاب کو عام ہے اس
سے چیز کے پیشاب کا ناپاک ہونا معلوم ہوتا ہے خصوصاً جبکہ اس کے ساتھ وہ روایت بھی ملائی جائے جو نور الانوار میں ذکر کی گئی ہے تو
اس سے طہال جانوروں کے پیشاب کا ناپاک ہونا بھی صراحۃً ثابت ہوتا ہے اور گواہی سند ضعیف ہے لیکن ابن سعد کا مرسل حسن اس کا
بہرہ ہے اور ان احادیث سے معلوم ہوا کہ تھوڑی سی ناپاکی سے بھی احتیاط کرنا چاہئے ، نیز حضور ﷺ کا عربین کو اونٹوں کے پیشاب کے
بینے کی اجازت دینا اس بات پر دلالت نہیں کرتا کہ پیشاب طہال اور پاک ہے ، بلکہ زیادہ سے زیادہ اس میں یہ ہے کہ حضور ﷺ نے
اس مرض کی وجہ سے اسکی اجازت دی تھی ، اور ضرورت کے وقت کسی چیز کے تناول کی اجازت اسکو طہال و طہر نہیں کر دیتی ، نیز
حدیث کی احادیث ، اباحت کی احادیث ہیں اور نجاست کی احادیث محرم ہیں اور تعارض کے وقت محرم کو اباحت پر ترجیح دی جاتی ہے۔

استنجا کے احکام - باب لید کے نجس ہونے کے بیان میں

۴۰۷ - حضرت عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ قضائے حاجت کیلئے تشریف لے گئے اور مجھے حکم دیا کہ میں آپ کے
پسینے میں ڈھیلے لے آؤں۔ سو مجھکو دو ڈھیلے ملے اور تیسرے کو میں نے تلاش کیا مگر نہ ملا تو میں نے ایک (عدد) لید لے لی اور آپ کے
پسینے (سب) کو لے آیا ، آپ نے دونوں پتھر تو لے لئے اور لید پھینک دی اور فرمایا کہ یہ نجس ہے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

باب کون الاستنجاء سنة بالماء إذا طهر موضع الاستنجاء بالأحجار ولم يتجاوز
النجاسة عن محلها

۴۰۸- عن : أنس بن مالك رضی اللہ عنہ يقول : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدْخُلُ الْخَلَاءَ فَأَحْمِلُ أَنَا وَغُلَامٌ إِذَاؤُهُ مِنْ مَاءٍ وَعَنْزَةٌ يَسْتَنْجِي بِالْمَاءِ . رواه البخاری (۶۷:۱) .
۴۰۹- عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ قال : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا أَتَى الْخَلَاءَ أَتَيْتُهُ بِمَاءٍ فِي ثَوْبٍ أَوْ زَكْوَةٍ فَاسْتَنْجَى ، ثُمَّ مَسَحَ يَدَهُ عَلَى الْأَرْضِ ، ثُمَّ أَتَيْتُهُ بِأَنَاءٍ آخَرَ ، فَتَوَضَّأَ . رواه أبو داود وسكت عنه .

۴۱۰- عن : علي رضی اللہ عنہ قال : إِنْ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ كَانُوا يَتَغَرَّوْنَ بَغْرًا وَأَنْتُمْ تَثْلِطُونَ ثَلْطًا ، فَاتَّبِعُوا الْحِجَارَةَ الْمَاءِ . أخرجه ابن أبي شيبة والبيهقي بإسناد حسن كذا في الدراية (ص ۱۵۰) .

باب پانی سے استنجاست ہونا جبکہ استنجا کی جگہ (ڈھیلوں سے) پاک ہو جائے اور نجاست اپنی جگہ سے متجاوز نہ ہو

۴۰۸- حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ بیت الخلا میں تشریف لے جاتے تو میں اور ایک لڑکا پانی کا چھاگل اور ایک آہنی شام کی لکڑی لیکر جاتے (تاکہ اس سے زمین سے ڈھیلے نکالیں) آپ پانی سے استنجا فرماتے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۴۰۹- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ جب بیت الخلا تشریف لے جاتے تو میں ایک پتھر کے برتن میں یا ایک مشکیزہ میں آپ کے پاس پانی لے آتا ہوں آپ استنجا فرماتے پھر اپنے (اس) ہاتھ کو (جس سے استنجا کیا تھا) زمین پر ملتے پھر میں آپ کے پاس دوسرا برتن (پانی) کا لے آتا تو آپ وضو فرماتے۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس سے سکوت کیا ہے۔

۴۱۰- حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ (اے تابعین کے گروہ) تم سے پہلے جو حضرات تھے (یعنی صحابہؓ اور رسول اللہ ﷺ) وہ بیگنیاں (یعنی خشک پاخانہ) کرتے تھے اور تم پتلا پاخانہ کرتے ہو پس تم ڈھیلوں کے بعد پانی (ضرور) لے لیا کرو۔ اسکو ابن ابی شیبہ اور بیہقی نے باسناد حسن راایت کیا ہے (مختصم تخریج ہدایہ)۔

فائدہ: ان حدیثوں سے آپ کا پانی سے استنجا کرنا اور یہ کہ اس زمانہ مبارک میں پاخانہ غایت درجہ کا خشک ہوتا تھا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ نجاست اپنی جگہ سے نہ بڑھتی تھی اور پھر بھی ڈھیلوں کے بعد پانی لیا جاتا تھا یہ سب اطوار معلوم ہوئے جس سے

۴۱۱- عن : عیسیٰ بن یزداد عن أبیه قال قال رسول الله ﷺ : " إِذَا بَالَ أَحَدُكُمْ فَلْيَنْتَبِرْ ذَكَرَهُ ثَلَاثًا قَالَ زَمْعَةُ : مَرَّةً ، فَإِنْ ذَلِكَ يُجْزِي . (قلت : رواه ابن ماجه خلا قوله " فَإِنْ ذَلِكَ يُجْزِي عَنْهُ ") رواه أحمد وفيه عیسیٰ بن یزداد تكلم فيه أنه مجهول ، وذكره ابن حبان في الثقات (مجمع الزوائد ۸۴:۱) قلت : أخرجه العزیزی (۱۰۶:۱) بلفظ ابن ماجه عن یزداد وعزاه إلى الإمام أحمد ویراسیل أبی داود (وهو رواية عیسیٰ هذا عن أبیه عندهما) وقال : " قال الشيخ : حديث صحيح " . فمن وثقه وصحح حديثه يقدم على من جهله .

۴۱۲- عن : عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ أنه بَالَ فَمَسَحَ ذَكَرَهُ بِالتُّرَابِ ثُمَّ التَفَتَ إِلَيْنَا فَقَالَ : هَكَذَا عَلَّمَنَا . رواه الطبرانی في الأوسط وفيه روح بن الجناح وهو ضعيف اهـ (مجمع الزوائد ۱۰۶:۱) قلت : هو مختلف فيه ووثقه دحیم ، كما في التهذيب (۲۱۲:۳) والميزان (۳۴۰:۱) فالحديث حسن .

۴۱۳- عن یسار بن نمیر مولى عمر قال : كَانَ عُمَرُ رضی اللہ عنہ إِذَا بَالَ قَالَ : نَاوِلْنِي شَيْئًا

ثابت ہوا کہ ادھر ادھر نجاست نہ تلنے کی صورت میں بھی پانی سے استنجا مسنون ہے باقی جبکہ نجاست اپنی جگہ سے گزر جائے تو پانی سے استنجا کرنا واجب ہوگا جیسا کہ حضرت علی کا قول کہ " تم پتلا پاخانہ کرتے ہو..... " الخ سے وجوبی حکم معلوم ہوتا ہے۔

۳۱۱- عیسیٰ بن یزداد اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی پیشاب کرے تو اپنے عضو کو تین بار جھٹک دیا کرے۔ زمرہ راوی نے ایک دفعہ یہ کہا کہ یہ کافی ہے۔ اس کو احمد نے روایت کیا ہے اور اس میں عیسیٰ بن یزداد تکلم فیہ ہے بعض نے اس کو مجہول کہا ہے اور ابن حبان نے ثقہ کہا ہے (مجمع الزوائد)۔ میں کہتا ہوں عزیزی نے عیسیٰ کی روایت کو صحیح کہا ہے پس وہ ثقہ ہے اور ثقہ مجہول نہیں ہوا کرتا۔ پس سند حسن ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ تین بار جھٹکانا کافی ہے پس معلوم ہوا کہ ڈھیلوں کا لینا واجب نہیں بشرطیکہ اس کے بعد قطرہ آنے کا شبہ نہ ہو۔

۳۱۲- حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے پیشاب کیا پھر اپنے عضو کو مٹی سے رگڑ دیا پھر ہماری طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ ہم کو اسی طرح تعلیم دی گئی ہے۔ اسکو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے۔ اور اس میں روح بن الجناح ضعیف ہے (مجمع الزائد)۔ میں کہتا ہوں وہ مختلف فیہ ہے، دحیم نے اسکو ثقہ کہا ہے (تہذیب و میزان) پس حدیث حسن ہے۔

أَسْتَنْجِي بِهِ ، فَأَنَاولُهُ الْعُودَ أَوْ الْحَجَرَ ، أَوْ بَاتِي حَائِطًا يَتَمَسَّحُ أَوْ يَمْسُهُ الْأَرْضَ وَلَمْ يَكُنْ يَغْسِلُهُ ، رواه الترمذی کذا فی کنز العمال (۱۲۷:۵) ونقله فی رسائل الأركان .
وقال : قال البيهقي : هذا أصح ما فی الباب کذا نقل الشيخ عبد الحق اه (احیاء السنن ۱: ۱۵۸).

۴۱۴ - عن : ابن عباس رضی اللہ عنہ قال : لَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فِي أَهْلِ قُبَا ﴿فِيهِ رَجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ﴾ فَسَأَلَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، فَقَالُوا : إِنَّا نَتَّبِعُ الْحِجَارَةَ الْمَاءَ . رواه البزار وفيه محمد بن عبد العزيز بن عمر الزهري ، ضعفه البخاري والنسائي وغيرهما (مجمع الزوائد ۱: ۵۶) وقال الحافظ في التلخيص : " قال النووي : المعروف في طرق الحديث أنهم كانوا يستنجون بالماء ، وليس فيها أنهم كانوا

۴۱۳ - یہاں بن نیر مولیٰ عمر بن الخطاب نے روایت کیا ہے کہ حضرت عمر جب پیشاب کرتے تو فرماتے مجھے کوئی چیز دوس سے استنجا کروں تو میں آپکو لکڑی یا کوئی پتھر دیدیتا یا وہ کسی دیوار کے قریب ہو کر عضو کو اس سے خشک کر لیتے یا زمین سے مل دیتے اور دھوتے نہ تھے (کنز العمال)۔ بیہقی نے کہا ہے کہ اس باب میں یہ حدیث سب سے زیادہ صحیح ہے (احیاء السنن)۔

فائدہ: ان دونوں آثار سے معلوم ہوا کہ صرف پیشاب کے بعد بھی ڈھیلوں کا لینا سنت ہے۔ اور یہ جو اس روایت میں ہے کہ دھوتے نہ تھے اس کا مطلب یہ ہے کہ فوراً نہ دھوتے تھے یا یہ مطلب ہے کہ دھونے کو ضروری نہ سمجھتے تھے کیونکہ قدرِ قلیل نجاست ﴿فَوَقَعَ الْحَمْلُ وَنَجَسَ الْحَبْلُ﴾ ہے۔ اور ان احادیث سے غیر مقلدین کا رد ہو گیا کہ وہ پیشاب کے بعد ڈھیل لینے کو بدعت کہتے ہیں حالانکہ اول تو حضور ﷺ کا یہ ارشاد کہ پیشاب سے احتیاط کرو کیونکہ عذابِ قبر اسی سے ہوتا ہے جو خود ڈھیلے کے استعمال کو مقتضی ہے کیونکہ آجکل بغیر اس کے قطرہ بند نہیں ہوتا جیسا کہ مشاہدہ ہے، دوسرے حضرت عمرؓ کا ڈھیلہ وغیرہ استعمال کر کے یہ فرمانا کہ ہم کو اسی کی تعلیم دی گئی ہے صراحۃً اسکی مسنونیت کو بتلا رہا ہے کیونکہ محدثین کے اصول پر یہ لفظ حدیث کو مرفوع کر دیتا ہے۔

۴۱۴ - حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ جب اہل قبا کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی ﴿فِيهِ رَجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ﴾ تو رسول اللہ ﷺ نے ان سے پوچھا (کہ تم دوسروں سے زیادہ کیا پاکی کرتے ہو؟) انہوں نے کہا کہ ہم ڈھیلے کے بعد پانی بھی استعمال کرتے ہیں۔ اس کو بزار نے روایت کیا ہے اور اس میں محمد بن عبد العزیز ایک راوی ضعیف ہے (مجمع الزوائد)۔ اور حافظ نے تلخیص صبر میں اس روایت سے نووی اور ابن رفعہ اور محبت طبری کو الزام دیا ہے کہ وہ جو یہ کہتے ہیں کہ تمام روایات میں صرف پانی سے استنجا کا بیان ہے ڈھیلے اور پانی کے جمع کرنے کا ذکر نہیں تو یہ حدیث ان پر وارد ہے گو ضعیف ہے۔

یجمعون بین الماء والأحجار ، وتبعه ابن الرفعة وكذا قال المحب الطبري ، ورواية البزار واردة عليهم وإن كانت ضعيفة . قلت : فيه دليل على أن ضعفها يسير وإلا لم يصح الإيراد بها وله شاهد قد مر ، وشاهد سيأتي .

باب ترك استصحاب ما فيه اسم معظم إذا دخل الخلاء

۴۱۵- عن : أنس رضی اللہ عنہ قال : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا دَخَلَ الْخَلَاءَ نَزَعَ خَاتَمَهُ . رواه الأربعة وصححه الترمذی ، كذا في النيل (۷۲: ۱) وفي العزيزی (۱۶۵: ۳) عزاه إلى صحيح ابن حبان ومستدرک الحاكم أيضا ، ثم قال : قال الشيخ : حديث صحيح اه وفي رواية للبخاري : " كَانَ نَقَشُ الْخَاتَمِ ثَلَاثَةً اسْطُرَّ " مُحَمَّدٌ " سَطْرٌ و " رَسُولٌ " سَطْرٌ و " اللَّهُ " سَطْرٌ كما في المشكاة .

باب النهي عن استقبال القبلة واستدبارها في البول والتغوط

۴۱۶- عن : أبي أيوب رضی اللہ عنہ أن النبي ﷺ قال : إِذَا أَتَيْتُمُ الْغَائِطَ فَلَا تَسْتَقْبِلُوا الْقِبْلَةَ

میں کہتا ہوں کہ اس سے معلوم ہوا کہ اس میں زیادہ ضعف نہیں ورنہ التزام دینا صحیح نہ ہوتا دوسرے اس کیلئے کئی شواہد بھی ہیں۔

فائدہ: اس سے مطلقاً ذلیل اور پانی کے جمع کرنے کی فضیلت ثابت ہوئی جو پاخانہ اور پیشاب دونوں کو عام ہے پس پیشاب کے بعد بھی ذلیل لینا اور پانی سے دھونا افضل ہوا تو جو لوگ پیشاب کے بعد ذلیل لینے کو بہمت کہتے ہیں ان کا قول رد ہو گیا۔

باب اس بیان میں کہ جب بیت الخلاء میں جائے تو اپنے ساتھ وہ چیز نہ لے جائے جس میں کوئی تعظیم کے قابل نام ہو

۴۱۵- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ جب بیت الخلاء میں تشریف لے جاتے تو اپنی انگلی کو اتار دیتے۔ اسکو اصحاب سنن اربعہ نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے صحیح کی ہے (نیل) اور عزیز می اسکو صحیح ابن حبان اور مستدرک حاکم کی طرف (بھی) منسوب کیا ہے پھر کہا ہے کہ ہمارے شیخ نے کہا کہ حدیث صحیح ہے اھ۔ اور بخاری کی ایک روایت میں ہے کہ (آپ کی) انگلی کا نقش تین سطریں تھیں "محمد" ایک سطر اور "رسول" ایک سطر اور "اللہ" ایک سطر، جیسا کہ مشکوٰۃ میں ہے۔

فائدہ: اور باقی تمام اسماء اور کلمات معظمہ کا یہی حکم ہے۔

باب پیشاب اور پاخانہ کی حالت میں قبلہ کی طرف منہ یا پشت کرنے کی ممانعت کا بیان

۴۱۶- حضرت ابویوب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ جب تم پاخانہ کیلئے جاؤ تو نہ قبلہ کی طرف منہ کرو اور نہ اسکی

وَلَا تَسْتَدْبِرُوهَا بَهُولٍ وَلَا غَائِطٍ ، وَلَكِنْ شَرِّقُوا أَوْ غَرِّبُوا ، قَالَ أَبُو أَيُّوبَ : فَقَدِمْنَا الشَّامَ فَوَجَدْنَا مَرَا حِيضَ قَدْ بُنِيَتْ قَبْلَ الْقِبْلَةِ ، فَتَنَحَّرْتُ عَنْهَا وَتَسْتَغْفِرُ اللَّهُ . رواه مسلم (۱۳۰:۱) .

۴۱۷- عن : معقل بن أبي معقل الأسدي قال : نهى رسول الله ﷺ أَنْ تَسْتَقْبِلَ الْقِبْلَتَيْنِ بَهُولٍ أَوْ غَائِطٍ . رواه أبو داود (۷:۱) وسكت عنه .

باب النهي عن الاستنجاء باليمين والروث والعظام

۴۱۸- عن : سلمان ؓ قال : قَالَ لَنَا الْمُشْرِكُونَ : إِنَّا نَرَى صَاحِبَكُمْ يُعَلِّمُكُمْ

طرف پشت کرد و پیشاب (کی حالت) میں اور نہ پاخانہ (کی حالت) میں اہل یمن شرق کی طرف رخ کر لیا مغرب کی طرف۔ (یہ حکم اہل مدینہ اور ان مقامات کے رہنے والوں کا ہے جن کا قبلہ اہل مدینہ کے قبلہ کی سمت پر ہے کہ وہ اگر شرق یا مغرب کی طرف رخ کریں تو قبلہ کی طرف نہ الگام ہوتا ہے اور نہ ہی پشت) ، حضرت ابوالیوب فرماتے ہیں پھر ہم شام میں (جو) آئے تو بیت الخلاء قبلہ رو بنے ہوئے پائے سو ہم قبلہ (کی جانب) سے منحرف ہو کر بیٹھ جاتے اور اللہ سے استغفار کرتے (کہ اگر پھر کر بیٹھنے میں کچھ کوتاہی ہو جائے تو اللہ تعالیٰ بخیر فرمادیں) اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۴۱۷- حضرت معقل بن ابی معقل اسدی سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے ہم کو منع کیا دونوں قبلوں (یعنی کعبہ و بیت المقدس) کی طرف منہ کرنے سے پیشاب (کی حالت) میں یا پاخانہ (کی حالت) میں۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔

فائدہ (۱): بیت المقدس کی طرف منہ کرنے کی ممانعت خاص اہل مدینہ کیلئے ہے اس وجہ سے کہ وہ جب بیت المقدس کی طرف منہ کریں گے تو کعبہ کی طرف پشت ہوگی تو حقیقت میں کعبہ کی طرف پشت کرنے سے منع فرمانا مقصود ہے نہ کہ بیت المقدس کی طرف منہ کرنے سے۔ خوب سمجھ لو۔

فائدہ (۲): ایک حدیث میں ہے کہ حضور ﷺ نے ایک مرتبہ کعبہ کی طرف پشت کر کے قضاء حاجت کی ، تو اسکا جواب یہ ہے کہ یہ صورت کسی عذر پر محمول ہوگی یا حضور ﷺ قبلہ سے منحرف ہو کر بیٹھ ہو گئے اور راوی (ابن عمر) صحیح طریقے پر دیکھ نہ سکیں ہوں گے اور ابن عمر کا قبلہ رخ ہو کر پیشاب کرنا انکے اجتہاد پر محمول ہے کہ انہوں نے بیت الخلاء کی دیواروں کو سترہ پر قیاس کیا ہے یعنی جس طرح سترہ کی موجودگی میں نمازی کے سامنے سے گزرنا جائز ہے ، اسی طرح دیواروں کے ہوتے ہوئے استقبال قبلہ بھی قضاء حاجت میں جائز ہے۔

الْخِرَائَةِ قَالَ : أَجَلُ ! إِنَّهُ نَهَانَا أَنْ يَسْتَنْجِيَ أَحَدُنَا بِيَمِينِهِ أَوْ نَسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةَ وَنَهَانَا عَنْ الرُّوْثِ وَالْعِظَامِ وَقَالَ : لَا يَسْتَنْجِيَ أَحَدُكُمْ بِدُونِ ثَلَاثَةِ أَخْبَارٍ . رواه الدارقطني (۱: ۵۵) وقال : صحيح ، وروی مسلم نحوه (۱: ۱۳۰) .

۴۱۹- عن : عبد الله بن أبي قتادة عن أبيه عن النسي عليه السلام قال : إِذَا بَالَ أَحَدُكُمْ فَلَا يَأْخُذَنَّ ذَكَرَهُ بِيَمِينِهِ وَلَا يَسْتَنْجِ بِيَمِينِهِ ، وَلَا يَتَنَفَّسُ فِي الْإِنَاءِ . رواه البخاری .

باب استحباب الإيتار في الاستنجاء وعدم كراهة الزوج فيه

۴۲۰- عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النسي عليه السلام مَنْ اسْتَجْمَرَ فليُؤْتِرْ ، مَنْ فَعَلَ فَقَدْ أَحْسَنَ ، وَمَنْ لَا فَلَا حَرَجَ ، مختصر ، رواه أبو داود (۱: ۱۳) وسكت عنه ، و رواه أيضا

باب دائیں ہاتھ سے اور لید اور ہڈیوں سے استنجا کرنے کی ممانعت کے بیان میں

۴۱۸- حضرت سلمان فارسی سے روایت ہے کہ (ان سے) مشرکوں نے (بطریق استہزاء کے) کہا کہ ہم تمہارے صاحب (یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) کو دیکھتے ہیں کہ وہ نم کو تعلیم دیتے ہیں حتیٰ کہ وہ تم کو پاخانہ کرنے کا طریقہ (بھی) سکھاتے ہیں انہوں نے کہا ہاں بیشک آپ ہم کو منع فرماتے ہیں اس سے کہ ہم میں سے کوئی اپنے دائیں ہاتھ سے استنجا کرے یا ہم قبلہ رو ہوں (بول و براز کرتے وقت) اور آپ ہم کو منع فرماتے ہیں لید اور ہڈیوں سے (استنجا کرنے سے) اور فرمایا کہ کوئی تم میں سے تین سے کم ڈھیلوں سے استنجانہ کرے۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور صحیح کہا ہے اور مسلم نے (بھی) اس کے مثل حدیث روایت کی ہے۔

فائدہ: یہ جو فرمایا کہ تین سے کم ڈھیلوں سے استنجانہ کرے سو تین کا عدد مستحب ہے نہ کہ واجب کیونکہ باب آئندہ میں بعد طلاق ڈھیلے لینا بہتر فرمایا گیا ہے پس یہاں بھی استحباب ہی مراد ہوگا تا کہ احادیث متعارض نہ ہوں۔

۴۱۹- عبد اللہ بن ابی قتادہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں اور وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی پیشاب کرے تو اپنا خاص بدن دائیں ہاتھ سے نہ پکڑے اور نہ دائیں ہاتھ سے استنجا کرے اور نہ پانی میں سانس لے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

باب استنجا میں طاق عدد کی رعایت کا مستحب ہونا اور جفت عدد کا مکروہ نہ ہونا

۴۲۰- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ (آپ نے فرمایا کہ) جو شخص استنجا کرے وہ طاق عدد سے کرے اور جو ایسا کرے گا اس نے اچھا کیا اور جو ایسا نہ کرے (یعنی جفت عدد کا استعمال کرے) تو کوئی حرج نہیں۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا

ابن ماجہ ، وأخرجه أحمد في مسنده والبيهقي في سننه و ابن حبان في صحيحه (زيلعي ۱: ۱۴۰).

باب ما يقول المتخلى عند دخوله وخروجه

۴۲۱- عن أنس رضي الله عنه مرفوعا : " إِذَا دَخَلْتُمُ الْغَائِطَ فَقُولُوا : بِسْمِ اللَّهِ ، أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الْخُبْثِ وَالْخَبَائِثِ " . رواه العمري في عمل يوم وليلة وصحح ، كذا في كنز العمال (۵: ۸۶) وذكره في فتح الباري (۱: ۲۱۴) بلفظ " الخلاء " ثم قال : " إسناده على شرط مسلم " ۵۱.

۴۲۲- عن عائشة رضي الله عنها قالت : كَانَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم إِذَا خَرَجَ مِنَ الْخَلَاءِ قَالَ " غُفْرَانُكَ " . رواه الخمسة إلا النسائي ، وصححه الحاكم وأبو حاتم ، قال في البدر المنير : ورواه الدارمي وصححه ابن خزيمة وابن حبان ، كذا في نيل الأوطار (۱: ۷۱).

۴۲۳- عن علي رضي الله عنه مرفوعا : سَبَّحُوا مَا بَيْنَ أَعْيُنِ الْجَنِّ وَعُورَاتِ بَنِي آدَمَ إِذَا دَخَلَ أَحَدُهُمُ الْخَلَاءَ أَنْ يَقُولَ : بِسْمِ اللَّهِ ! . رواه الإمام أحمد والترمذي وابن ماجه

ہے اور اس پر سکوت کیا ہے اور اسکو ابن ماجہ نے بھی روایت کیا ہے اور امام احمد نے اپنی سند میں ، اور بیہقی نے اپنی سنن میں اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔ (زيلعي)۔

باب اس بیان میں کہ بیت الخلا میں جانے والا جاتے وقت اور نکلتے وقت کیا پڑھے

۴۲۱- انس سے مرفوعاً روایت ہے کہ جب تم بیت الخلا میں داخل ہو تو (اندر جانے سے پہلے یہ) پڑھ لیا کرو " بسم اللہ اعوذ باللہ من الخبث والخبائث "۔ اسکو عمری نے عمل یوم وليلة میں روایت کیا ہے اور صحیح کی ہے ایسا ہی ہے کنز العمال میں اور اسکو فتح الباری میں ذکر کر کے کہا ہے کہ اسکی سند مسلم کی شرط پر ہے۔

۴۲۲- حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب بیت الخلا سے نکلتے تو " غفرانک " پڑھتے۔ اسکو بخاری کے پانچوں نے روایت کیا ہے اور حاکم اور ابو حاتم نے تصحیح کی ہے اور بدر منیر میں ہے کہ اس کو دارمی نے روایت کیا ہے اور ابن خزيمة اور ابن حبان نے تصحیح کی ہے ایسا ہی ہے نیل الاوطار میں

فائدہ: کبھی اسکو پڑھ لے اور کبھی اس ذکر کو جو آخر حدیث میں ہے تاکہ دونوں حدیثوں پر عمل ہو جائے۔

۴۲۳- حضرت علی سے مرفوعاً روایت ہے کہ جنوں کی آنکھوں اور بنی آدم کے سر کے درمیان کا پردہ " بسم اللہ " کہنا ہے

بإسناد صحيح (العزیزی ۲: ۳۱۲)۔

۴۲۴ - عن أنس رضی اللہ عنہ قال : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا خَرَجَ مِنَ الْخَلَاءِ قَالَ : الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنِّي الْأَذَى وَعَافَانِي . رواه ابن ماجه ، ورواه النسائي عن أبي ذر مرفوعاً كما ذكره في الجامع الصغير ورمز لصحته .

باب لا يجب تثليث الأحجار ولا إيتارها في الاستنجاء وأنهما مستحبان
۴۲۵ - عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ عن النبي ﷺ قال : إِذَا اسْتَجَمَرْتَ أَخَذُكُمُ فَلْيُوتِرُوا إِنَّ اللَّهَ وَتَرُّ يُحِبُّ الْوُتْرَ ، أَمَا تَرَى السَّمَوَاتِ سَبْعاً وَالْأَرْضِينَ سَبْعاً وَالطُّوُفَ سَبْعاً وَذَكَرَ أَشْيَاءَ . رواه البزار و الطبرانی في الأوسط ، وزاد " الجمار " ورجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد ۱: ۸۵)۔

جبکہ ان (بنی آدم) میں سے کوئی بیت الخلا میں داخل ہو۔ اسکو امام احمد اور ترمذی اور ابن ماجہ نے باسناد صحیح روایت کیا ہے (عزیزی)۔
فائدہ: یعنی جو شخص "بسم اللہ" کہہ کر بیت الخلا میں داخل ہوگا تو جن اسکے ستر کونہ دیکھ سکیں گے، ورنہ دیکھیں گے لہذا "بسم اللہ" ضرور پڑھنا چاہئے تاکہ اس بے حیائی کا ارتکاب نہ ہو کہ جنوں کو اپنا ستر دکھائے۔ واضح ہو کہ "بسم اللہ" کے ساتھ وہ دعا بھی ملا لینی چاہئے جو پہلی حدیث میں گزری ہے۔

۴۲۴ - حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ جب بیت الخلا سے نکلتے تو فرماتے "الحمد لله الذي اذهب عني الاذى وعافاني"۔ اسکو ابن ماجہ نے روایت کیا اور اسکو نسائی نے حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت کیا ہے جیسا کہ اسکو جامع صغیر میں ذکر کیا ہے۔

باب اس بیان میں کہ تمین ڈھیلے لینا یا ان میں طاق کی رعایت کرنا واجب نہیں بلکہ مستحب ہے
۴۲۵ - حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے وہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا جب کوئی ڈھیلے لے تو طاق کی رعایت کرے کیونکہ اللہ تعالیٰ بھی طاق ہیں (جفت نہیں) اور وہ طاق کو پسند کرتے ہیں کیا تم نہیں دیکھتے کہ آسمان سات ہیں اور زمین سات ہیں اور طواف (کے چکر) سات ہیں۔ اور بہت سی چیزوں کو بیان فرمایا۔ اسکو بزار اور طبرانی نے روایت کیا ہے اور ابن ابی شیبہ نے "رمی جمار" بھی زیادہ کیا ہے (کہ وہ بھی سات ہیں) اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ طاق کی رعایت کرنا مستحب ہے واجب نہیں کیونکہ حضور ﷺ نے اس قسم کی علت یہ بیان فرمائی ہے کہ اللہ تعالیٰ طاق ہیں اور وہ طاق کو پسند کرتے ہیں اگر اس علت سے استنجا کے ڈھیلوں میں طاق کی رعایت واجب ہوتی

۴۲۶- عن : عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا اكْتَحَلَ اكْتَحَلَ وَتَرَأَى
وَإِذَا اسْتَجْمَرَ اسْتَجْمَرَ وَتَرَأَى . رواه الطبرانی فی الكبير ، وفيه ابن لهيعة وهو ضعيف (مجمع
الزوائد ۱: ۸۵) . قلت : هو حسن الحديث كما مر غير مرة ، فالحديث حسن .

۴۲۷- عن : طارق بن عبد الله قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " إِذَا اسْتَجْمَرْتُمْ
فَأَوْتِرُوا ، وَإِذَا تَوَضَّأْتُمْ فَاسْتَشِرُّوا " . رواه الطبرانی فی الكبير ورجاله موثقون (مجمع
الزوائد ۱: ۸۶) .

۴۲۸- عن : أبي أيوب الأنصاري رضی اللہ عنہ قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِذَا تَغَوَّطَ
أَخَذَ كُمْ فَلْيَمْسَحْ بِثَلَاثَةِ أَخْجَارٍ ، فَإِنَّ ذَلِكَ كَافِيَةٌ . رواه الطبرانی فی الكبير والأوسط
ورجله موثقون ، إلا أن أبا شعيب صاحب أبي أيوب لم أر فيه تعديلاً ولا جرحاً

تو ہر کام میں واجب ہونا چاہئے حالانکہ اس کا قائل کوئی نہیں اور اسی سے معلوم ہوا کہ تمین کی رعایت بھی واجب نہیں کیونکہ حضور ﷺ نے
مثال میں سات کا عدد بیان فرمایا ہے اور سات کی رعایت کو کسی نے واجب نہیں کیا۔

۴۲۶- عقبہ بن عامر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب سرمہ لگاتے تو طاق کی رعایت کرتے اور جب ڈھیلے لیتے تو
اس میں بھی طاق کی رعایت کرتے۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس میں ابن لہیعہ ضعیف ہیں (مجمع الزوائد)۔ میں کہتا
ہوں کہ بارہا گزر چکا ہے کہ وہ حسن الحدیث ہیں۔

فائدہ: ظاہر ہے سرمہ میں طاق کی رعایت کرنا واجب نہیں تو ایسے ہی استنجا کے ڈھیلوں میں بھی کیونکہ صحابی نے
دونوں کو یکساں بیان کیا ہے۔

۴۲۷- طارق بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم ڈھیلے لو تو طاق کی رعایت کرو اور جب وضو
کرو تو ناک جھاڑو اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکے راوی موثق ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: وضو میں ناک جھاڑنا بالاطفاق واجب نہیں تو ایسے ہی ڈھیلوں میں طاق کی رعایت کرنا بھی۔ کیونکہ صحابی نے
دونوں کو صیغہ امر سے تعبیر کیا ہے۔ ان احادیث سے بعض علماء نے طاق کی رعایت کے وجوب پر استدلال کیا تھا اسلئے ہم نے بتا دیا کہ
ان سے یہ مدعی حاصل نہیں ہو سکتا بلکہ ان سے تو حنفیہ کی تائید نکلتی ہے۔

۴۲۸- حضرت ابو ایوب انصاری سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی پاخانہ کر چکے تو تین ڈھیلوں سے
پونچھے کیوں کہ یہ اسے کافی ہیں۔ اسکو طبرانی نے کبیر ووسط میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی موثق ہیں مگر ابو شعیب میں میں نے

مجمع الزوائد ۱: ۸۶)۔ قلت : ومثله يحتج به عندنا وعند الكل ، كما ذكرناه في مقدمة .

۴۲۹ - عن : سهل بن سعد رضی اللہ عنہ ، أن رسول الله ﷺ سُئِلَ عَنِ الْإِسْتِطَابَةِ ، فَقَالَ : أَوْ بِحَدِّ أَخَذَكُمْ ثَلَاثَةَ أَخْجَارٍ ؟ حَجَرَانِ لِلصَّفَحَتَيْنِ وَحَجَرٌ لِلْمَسْرِيَةِ ، رواه الطبرانی في كبير وفيه عتيق بن يعقوب الزبيري قال أبو زرعة : إنه حفظ الموطأ في حياة مالك مجمع الزوائد ۱: ۸۶) قلت : و وثقه الدارقطني وذكره ابن حبان في الثقات ، كذا في سنن الميزان (۱۳۰ : ۴) فالحديث حسن ، وحسنه الدارقطني في سننه (۲۱ : ۱) .

۴۳۰ - عن : الأسود أنه سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ يَقُولُ أَتَى النَّبِيَّ ﷺ الْغَائِطُ فَأَمَرَنِي أَنْ آتِيَهُ بِثَلَاثَةِ أَخْجَارٍ ، فَوَجَدْتُ حَجَرَيْنِ وَالتَّمَسُّتُ الثَّالِثَ فَلَمْ أَجِدْهُ ، فَأَخَذْتُ رَوْثَةً فَأَتَيْتُهُ بِهَا ، وَحَدَّ الْحَجَرَيْنِ وَالْقَى الرُّوثَةَ ، وَقَالَ : هَذَا رِكَسٌ . رواه البخاري (۲۷ : ۱) .

۱۔ جرح یا تو ثیق نہیں دیکھی (مجمع الزوائد)۔ میں کہتا ہوں کہ ایسا راوی سب کے نزدیک حجت ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے صاف معلوم ہوا کہ تین ڈھیلوں کا حکم اس لئے ہے کہ وہ اکثر کافی ہو جاتے ہیں اگر کبھی اس سے کم میں کافی ہو جائیں تو ان پر کفایت کرنا منوع نہیں کیونکہ اگر کفایت پر رکھا گیا ہے۔

۴۲۹ - حضرت سهل بن سعد رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے استنجا کی بابت سوال کیا گیا فرمایا کیا تم تین پتھر (بھی) اس پائے دو پتھر (مقعد کے) دونوں جانبوں کے لئے اور ایک پتھر بیچ کیلئے۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس میں ایک عتیق بن یعقوب زبیری ہے ابو زرعة نے کہا کہ اس نے امام مالک کی زعمی میں مؤطا کو حفظ کر لیا تھا (مجمع) میں کہتا ہوں کہ اسکو یحییٰ نے اور ابن حبان نے ثقہ کہا ہے پس حدیث حسن ہے اور دارقطنی نے بھی اپنی سنن میں اسکو حسن کہا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ تین پتھر تو حضور ﷺ نے صرف دیر کیلئے بتائے ہیں اب پیشاب گاہ کیلئے چوتھا پتھر چاہئے ورنہ استعمال کا استعمال لازم آئے گا اور اس میں تکویث کا بھی اندیشہ ہے اور نکافات کے بھی خلاف ہے۔ یا پیشاب کو بغیر پتھر سے خشک کئے مجزؤ دیا جائے گا اس میں اور بھی تکویث ہے بہر حال تین پتھر لینے کا حکم وجوب پر محمول نہیں بلکہ کفایت پر محمول ہے جس کو تین سے کم کافی ہو جائیں وہ کم لے سکتا ہے جس کو زیادہ کی ضرورت ہو وہ زیادہ لے سکتا ہے البتہ طاق کی رعایت کرنا مستحب ضرور ہے۔

۴۳۰ - اسود سے روایت ہے کہ انہوں نے عبد اللہ بن مسعود سے سنا کہ رسول اللہ ﷺ قضائے حاجت کیلئے تشریف لے گئے

۔ مجھے حکم فرمایا کہ تین پتھر لاؤں میں نے دو پتھر تو پا لئے اور تیسرے کو تلاش کیا مگر نہ ملا تو میں نے اسکی جگہ لید اٹھالی۔ حضور ﷺ نے دو پتھر

باب وجوب الغسل بالماء إذا جاوز الغائط مخرجه وعدم إجزاء الحجارة فيه
 ۴۳۱ - حدثنا: الثوري عن عبد الملك بن عمير عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه
 إن من كان قبلكم كانوا يتعرون بغراً وأنتم تنيطون ثلثاً ، فاتبعوا الحجارة الماء . أخرجه
 عبد الرزاق في مصنفه (الزيلعي ۱: ۱۱۴) وقال : أثر جيد . قلت : رجال الجماعة إلا
 أن عبد الملك مدلس ولم يصرح بالسماع ، وقد رأى علياً كما في التهذيب (۶: ۴۱۱) .
 والتدليس والإرسال في القرون الثلاثة لا يضرنا .

تولے لئے اور لید کو پھینک دیا اور فرمایا یہ ناپاک ہے۔ اسکو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ استنجائے تین پتھر لینا یا طاق کی رعایت کرنا واجب نہیں کیونکہ حضور ﷺ نے عبد اللہ بن مسعود
 سے دو پتھر لے کر لید کو پھینک دیا اور تیسرا پتھر نہیں مارا اگر تین کا لینا واجب ہوتا تو تیسرا پتھر ضرور منگاتے اور یہ نہیں کہہ سکتے کہ تیسرا پتھر
 حضور ﷺ نے اپنے پاس سے اٹھالیا ہوگا کیونکہ حدیث کے سیاق سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جس جگہ آپ تشریف رکھتے تھے وہاں پتھر نہ
 تھے ورنہ عبد اللہ بن مسعود سے کیوں فرماتے کہ تین پتھر لاؤ۔ پس معلوم ہوا کہ دو پتھر پر کفایت کرنا بھی جائز ہے۔ اور حافظ ابن حجر نے فتح
 الباری میں اس دلیل پر یہ اعتراض کیا ہے کہ مسند احمد اور دارقطنی میں اس حدیث کے اندر یہ زیادت بھی وارد ہے کہ حضور ﷺ نے یہ
 کو پھینک کر فرمایا کہ ایک پتھر اور لاؤ اس کا جواب یہ ہے کہ وہ روایت صحیح نہیں ، کو فتح الباری میں حافظ نے اس کی تقویت پر زور دیا ہے
 مقدمہ فتح الباری میں بجز طریق اسرائیل وزہیر کے بقیہ تمام طرق حدیث کی تضعیف و مرجوحیت کی تصریح کی ہے اور ابوالحسن ابن
 المقصّر مالکی نے بھی اس زیادت کو غیر صحیح کہا ہے ، دوسرے اگر یہ زیادت تسلیم بھی کی جائے تو پھر بھی ہماری دلیل تام ہے کیونکہ حضور ﷺ
 نے تین پتھروں سے دونوں جگہ کام لیا ، پاخانے کیلئے بھی اور پیشاب کیلئے بھی تو ہر جگہ تین سے کم کا استعمال ہوا۔

باب اس بیان میں کہ جب پاخانہ موقع سے تجاوز کر جائے تو اب ڈھیلے سے استنجا کافی نہیں بلکہ دھونا واجب ہے
 ۴۳۱ - حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ تم سے پہلے لوگ تو میٹھی کی طرح پاخانہ کرتے تھے اور تم لوگ
 گوبر کی طرح (پتلا پاخانہ) کرتے ہو تو تم ڈھیلے کے بعد پانی بھی لیا کرو۔ اسکو عبد الرزاق نے مصنف میں روایت کیا ہے اور
 زبلی نے اسکو اثر جید کہا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ پتھر یا ڈھیلے سے استنجا کرنا اس وقت کافی ہے جبکہ پاخانہ بست ہو کہ مخرج سے تجاوز نہ کرنا ہو اور
 جب پتلا ہو اس وقت پانی لینا ضروری ہے کیونکہ اس وقت نجاست مخرج کو لگی بھی رہے گی اور اس سے تجاوز بھی کر جائیگی یہی حنفیہ کا
 مذہب ہے کہ جب پاخانہ موقع سے تجاوز کر جائے تو اس وقت پانی سے دھونا واجب ہے۔

باب آداب الاستنجاء

- ۴۳۲- عن : أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال : قال رسول اللہ ﷺ : " مَنْ لَمْ يَسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةَ وَلَمْ يَسْتَذْبِرْهَا فِي الْغَائِطِ كَتَبَتْ لَهُ خَسَنَةٌ وَمُحِي عَنْهُ سَيِّئَةٌ " . رواہ الطبرانی فی الأوسط ورجالہ رجال الصحیح إلا شیخ الطبرانی وشیخ شیخہ وھما ثقتان (مجمع الزوائد ۱: ۸۶) .
- ۴۳۳- عن : عمر رضی اللہ عنہ قال : مَا بُلْتُ قَائِمًا مُنْذُ أَسْلَمْتُ . رواہ البزار ورجالہ ثقات (مجمع الزوائد ۱: ۸۳) .

۴۳۴- عن : عائشۃ رضی اللہ عنہا قالت : مَنْ حَدَّثَكُمْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ

باب استنجا کے آداب میں

۴۳۲- حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص پاخانہ میں قبلہ کی طرف منہ اور پشت نہ کرے اس سے ایک نیکی لکھی جائیگی اور اس کے نامہ اعمال سے ایک گناہ مٹا دیا جائے گا۔ اسکو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور اسکے راوی صحیح کے راوی ہیں۔ بجز طبرانی کے استاذ اور استاذ الاستاذ کے اور وہ دونوں بھی ثقہ ہیں۔ (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس سے پاخانہ کے وقت قبلہ کی طرف منہ اور پشت نہ کرنے کی فضیلت ثابت ہوئی اور منہ یا پشت کرنا ہمارے نزدیک جائز بھی نہیں اور عدم جواز کی دلیل باب النہی عن استقبال القبۃ میں گذر چکی ہے اور اسی حدیث سے یہ بھی ثابت ہے کہ پیشاب کرتے ہوئے بھی قبلہ کی طرف منہ یا پشت کرنا ممنوع ہے۔ اور مسند احمد اور ابن ماجہ میں جو حضرت عائشہ سے یہ حدیث مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو یہ خبر پہنچی کہ بعض لوگ کعبہ کی طرف شرم گاہ کے قضاء حاجت کرنے کو مکروہ سمجھتے ہیں تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یا لوگ ایسا کرنے لگے (اچھا) میرے قدم چھ کو قبلہ کی طرف کر دو۔ سو اس حدیث کو ذہبی نے میزان میں منکر کہا ہے اور ترمذی نے علل میں بخاری سے نقل کیا ہے کہ یہ حدیث مضطرب ہے اور صحیح یہ ہے کہ یہ حضرت عائشہ کا قول ہے یعنی رسول اللہ ﷺ سے مرفوعاً ثابت ہے (یعنی) اور ظاہر ہے کہ محض حضرت عائشہ کا قول اس باب میں حجت نہیں ہو سکتا کیونکہ ممکن ہے انکو ممانعت کی روایت نہ پہنچی ہو اور اس کا مرفوع ہونا مان بھی لیا جائے تو ممکن ہے یہ ارشاد حضور ﷺ نے اس وقت فرمایا ہو جبکہ مسلمانوں کو استقبال بیت المقدس کا حکم تھا استقبال کعبہ کا حکم نہ تھا کہ اس وقت کعبہ کی وہ حرمت نہ تھی جو اب ہے۔

۴۳۳- حضرت عمر سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ جب سے میں مسلمان ہوا ہوں اس وقت سے کھڑے ہو کر میں نے پیشاب نہیں کیا۔ اسکو بزار نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں۔ (مجمع الزوائد)۔

۴۳۴- حضرت عائشہ سے مروی ہے وہ فرماتی ہیں کہ جو شخص تم سے یہ بیان کرے کہ رسول اللہ ﷺ نے کھڑے ہو کر

قَائِمًا فَلَا تُصَدِّقُوهُ مَا كَانَ يَقُولُ إِلَّا جَالِسًا . رواه الخمسة إلا أبا داود ، وقال الترمذی : هو أحسن شیء فی الباب وأصح (نیل الأوطار ۱: ۸۵) .

۴۳۵- عن رجل من بنی مدلج عن أبیه قال : جاء سراقہ بن مالک بن جعشم عند النبی ﷺ فقال : عَلَّمَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَذًا وَ كَذًا ، فَقَالَ رَجُلٌ كَالْمُسْتَهْزِئِ : أَيْعَلَّمُكُمْ كَيْفَ تَخْرُؤُونَ ؟ قَالَ : بَلَى ! وَ الَّذِي بَعَثَهُ بِالْحَقِّ لَقَدْ أَمَرَنَا أَنْ نَتَوَكَّأَ عَلَى الْيُسْرَى وَأَنْ نَنْصُبَ الْيُمْنَى . رواه الطبرانی فی الكبير وفيه رجل لم یسم (مجمع الزوائد ۱: ۸۴) . قلت : ویكتفی بمثله فی فضائل الأعمال ، مع أن المستور فی القرون الثلاثة مقبول عندنا .

۴۳۶- عن : أبی هريرة ؓ قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لَا يَخْرُجُ اثْنَانِ إِلَى الْغَائِطِ

(بھی) پیشاب کیا تو اس کی تصدیق نہ کرو۔ حضور ﷺ ہمیشہ بیٹھ کر پیشاب کرتے تھے۔ اسکو بجز ابوداؤد کے جملہ اصحاب صحاح نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے کہا یہ حدیث اس باب میں احسن اور اصح ہے۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کی کراہت معلوم ہوتی ہے اور یہی حنفیہ کا مذہب ہے اور کراہت سے مراد کراہت تخریجی ہے اور حضرت حذیفہ کی حدیث میں جو آتا ہے کہ آپ نے کھڑے ہو کر پیشاب کیا تو وہ غدر پر محمول ہے کہ حضور ﷺ کو کچھ تکلیف تھی جسکی وجہ سے بیٹھ نہ سکے یا بیان جواز پر محمول ہے۔

۴۳۵- بنی مدلج میں سے ایک شخص اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ سراقہ بن مالک بن جعشم رسول اللہ ﷺ کے پاس سے آئے اور کہا ہم کو رسول اللہ ﷺ نے اس بات کی تعلیم دی ہے تو ایک شخص نے دل لگی کے طور پر کہا کیا حضور نے تم کو جتنے کا طریقہ بھی بتایا ہے؟ سراقہ بن مالک نے کہا بے شک قسم اس ذات کی جس نے آپ کو حق کے ساتھ مبعوث کیا ہے، حضور ﷺ نے ہم کو حکم دیا ہے کہ بائیں پاؤں پر زور دیا کریں اور دائیں کو اونچا رکھا کریں۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس میں ایک راوی مجہول ہے (مجمع) میں کہتا ہوں فضائل اعمال میں ایسی روایت بھی کافی ہے دوسرے قرون ثلاثہ میں مستور کی روایت ہمارے یہاں مقبول ہے۔

فائدہ: ہمارے فقہاء نے قضاء حاجت کا طریقہ یہی لکھا ہے جو اس حدیث میں ہے تو ان کا قول بے اصل نہیں۔

۴۳۶- حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ دو شخص (ساتھ مل کر) پاخانہ کیلئے نہ جائیں

فَيَجْلِسَانِ يَتَحَدَّثَانِ كَاشِفَيْنِ غُورَاتِهِمَا ، فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَخْتُلِعُ عَلَى ذَلِكَ . رواه الطبرانی فی الأوسط ورجاله موثقون . (مجمع الزوائد ۱: ۸۴).

۴۳۷- عن : جابر رضی اللہ عنہ قال : نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ الضَّخْكِ مِنَ الضَّرْطَةِ .

رواه الطبرانی فی الأوسط ، وفيه عبد الله بن عصمة النصیبی ، قال ابن عدی ، له مناکیر (مجمع الزوائد ۱: ۸۴) . قلت : وبقيہ کلام ابن عدی فیہ : ولم أر للمتقدمین فیہ کلاما و ذکر له العقيلي حديثا أنكره فی ذکر یاجوج ، وثقه غیرہ کذا فی المیزان (۵۶: ۲) فهو مختلف فیہ ، وحديث مثله حسن ، وفي العزيزی (۳۹۳: ۳) : قال العلقمی : بجانبه علامة الحسن اه وفيه أيضا : " وتمايه عند الطبرانی ، وقال : لِمَ يَضْحَكُ أَحَدُكُمْ مِمَّا يَفْعَلُ ؟ " . قلت وأخرجه البخاری فی کتاب التفسیر من الجامع بلفظ : ثُمَّ وَعَظَهُمْ فِي ضَحْكِهِمْ مِنَ الضَّرْطَةِ ، وَقَالَ " لِمَ يَضْحَكُ أَحَدُكُمْ مِمَّا يَفْعَلُ ؟ " اه وهو صحيح سنداً ومتناً .

۴۳۸- عن : عبد الله بن الحارث بن جزء رضی اللہ عنہ قال : نَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ

يُسْتَنْجَى أَحَدٌ بِعَظْمٍ أَوْ زَوْتَةٍ أَوْ حُمَمَةٍ . رواه الطبرانی فی الكبير والبزار وهذا لفظه

پجز دونوں ستر کھولے ہوئے بیٹھ کر باتیں کریں کیونکہ اللہ تعالیٰ اس پر غصہ فرماتے ہیں۔ اسکو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی تو ثیق کئے گئے ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس سے قضاء حاجت کے وقت بات چیت کرنے کی ممانعت ثابت ہوئی ہمارے فقہاء نے بھی اسکو مکروہ فرمایا ہے۔

۴۳۷- حضرت جابر سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے گوز پر چننے سے منع فرمایا ہے۔ اسکو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا

ہے اور اس میں عبد اللہ بن مسعود نصیبی ایک راوی ہے جسکی بعض روایات مناکیر ہیں (مجمع) میں کہتا ہوں وہ مختلف فیہ ہے بعض نے اس کو ثقہ کہا ہے اور ابن عدی نے کہا کہ میں نے حاتم بن سے اس کے متعلق کوئی جرح نہیں دیکھی (میزان) پس حدیث حسن ہے۔

فائدہ: ہمارے فقہاء نے بھی اس پر چننے سے منع فرمایا ہے یہ حدیث ان کی حجت ہے۔

۴۳۸- عبد اللہ بن حارث بن جزء (صحابی) سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے کہ کوئی ہڈی یا لید یا

کونکہ سے استنجا کرے۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں اور بزار نے (اپنی سند میں) روایت کیا ہے اور یہ لفظ بزار کے ہیں

وفیه ابن لہیعۃ وهو ضعیف (مجمع الزوائد ۸۴:۱) . قلت : قد مر غیر مرۃ أنه حسن الحدیث ، وثقہ أحمد وغیرہ .

۴۳۹ - حدثنا : سويد بن سعيد ثنا عيسى بن يونس عن هاشم بن البريد عن عبد الله بن محمد بن عقيل عن جابر بن عبد الله رضی اللہ عنہ : أن رجلاً مرَّ على النبي صلی اللہ علیہ وسلم وهو يقول ، فسَلَّم عليه ، فقال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : إذا رأيتني على مثل هذه الحالة فلا تُسَلِّم عليّ ، فإنك إن فعلت ذلك لم أرُ عليك . رواه ابن ماجه (۳۰:۱) ورجاله ثقات وإن كان في بعضهم كلام ، فالحدیث حسن .

۴۴۰ - عن : أبي موسى رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم إلى ديس بن خباب حائط فَبَالَ وَقَالَ : إذا بَالَ أَحَدُكُمْ فَلْيَتَرَدَّ لِتَبْوِلهِ مَوْضِعًا . رواه أحمد وأبو داود (نیل ۸۲:۱) وقال : فيه مجهول ، قلت : سكت عنه أبو داود ، فهو صالح ، وأخرجه العزيزی (۱۰۶:۱)

اور اس میں ابن لہیعہ ایک راوی ہیں جو ضعیف ہیں (مجمع) میں کہتا ہوں کہ بارہا گذر چکا ہے کہ وہ حسن الحدیث ہیں۔
فائدہ: اس سے کوئلہ کے ساتھ استنجا کرنے کی کراہت بھی ثابت ہوئی ہمارے فقہاء نے بھی اس سے استنجا کو مکروہ کہا ہے جن کی دلیل یہ حدیث ہے۔

۳۳۹ - جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے گذرا اور آپ پیشاب کر رہے تھے اس نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تو مجھ کو ایسی حالت میں دیکھے تو مجھے سلام نہ کیا کر کیونکہ اگر تو ایسا کرے گا تو میں تجھ کو جواب نہ دے سکوں گا۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں گو بعض میں قدرے کلام ہے، لیکن حدیث حسن ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ جو شخص قضاء حاجت میں مشغول ہو اس کو سلام کرنا مکروہ ہے اور اگر کوئی اسے سلام کرے تو مشغول حاجت کو جواب دینا مکروہ ہے کیونکہ سلام ذکر ہے اور ذکر ننگے ہونے کی حالت میں مکروہ ہے، ہمارے فقہاء کا بھی یہی قول ہے اور انہوں نے اس کے ساتھ پاخانہ کی حالت اور جماع وغیرہ کی حالت کو بھی ملحق کیا ہے۔

۳۳۰ - ابو موسیٰ (اشعری) سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک نرم زمین کی طرف متوجہ ہوئے ایک دیوار کی جانب میں پھر پیشاب کیا اور (بعد میں) فرمایا کہ جب کوئی پیشاب کرے تو پیشاب کیلئے (پہلے) جگہ تلاش کرے۔ اس کو امام احمد و ابو داود نے روایت کیا ہے (نیل) اور شوکانی نے فرمایا ہے کہ اس میں ایک راوی مجهول ہے۔ میں کہتا ہوں کہ ابو داود نے

”إِذَا بَالَ أَحَدُكُمْ فَلْيُرْتَدْ لِبَوْلِهِ مَكَانًا لَيْنًا“ وقال قال الشيخ : حديث حسن . ۵۱ .

۴۴۱ - عن : قتادة عن عبد الله بن سرجس قال : نهى رسول الله ﷺ أن يُبَالَ فِي ، قَالُوا لِقَتَادَةَ : مَا يُكْرَهُ مِنَ الْبَوْلِ فِي الْجُحْرِ ؟ قَالَ : يُقَالُ : إِنَّهَا مَسَاكِينُ الْجَحْرِ .

حمد وأبو داود والنسائي ، وصححه ابن خزيمة وابن السككن (۸۲ : ۱) .

۴۴۲ - عن : أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قَالَ : ” ائْتُوا اللَّاعِنِينَ ، قَالُوا : مَا نَسْأَلُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : الَّذِي يَتَخَلَّى فِي طَرِيقِ النَّاسِ أَوْ فِي ظِلِّهِمْ . رواه أحمد وأبو

ومسلم .

۴۴۳ - وعن معاذ بن جبل مرفوعاً : ائْتُوا الْمَلَأَيْنِ الثَّلَاثَ . وزاد البزار : فِي رِدِّ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَةَ وَصَحَّحَهُ الْحَاكِمُ وَابْنُ السَّكَنِ ، وَفِي رَوَايَةِ لَابِنِ حَبَانَ : نَبِيَّهُمْ ، وَفِي رَوَايَةِ لَابِنِ الْجَارُودِ : أَوْ مَجَالِيْسِهِمْ .

ت کیا ہے تو یہ حدیث صالح ہے اور عزیزی نے اسکو ان الفاظ سے بیان کیا ہے کہ جب کوئی پیشاب کرے تو اپنے پیشاب کیلئے تلاش کرے اور کہا کہ شیخ نے فرمایا کہ یہ حدیث حسن ہے ۔

فائدہ : اس سے پیشاب کرنے کا ادب معلوم ہوا کہ نرم جگہ میں کیا جائے تاکہ ٹھنڈی نہ اڑیں ۔

۴۴۱ - قتادہ عبد اللہ بن سرجس (صحابی) سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے سوراخ (یعنی بل) میں پیشاب سے منع فرمایا ہے لوگوں نے قتادہ سے کہا کہ سوراخ میں پیشاب کرنا کیوں مکروہ ہے ؟ قتادہ نے کہا لوگ کہتے ہیں کہ وہ جنات کے لئے ہے ۔ اسکو احمد و ابو داود اور نسائی نے روایت کیا ہے اور ابن خزيمة وابن السككن نے اس کو صحیح کہا ہے ۔

فائدہ : ہمارے فقہاء نے بھی اس کو مکروہ کہا ہے یہ حدیث ان کے اس قول کی دلیل ہے ، نیز اس میں سے کیزے کھڑوں کا اندیشہ بھی ہے جو پیشاب کرنے والے کو تکلیف دے سکتے ہیں ۔

۴۴۲ - حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ دو کاموں سے بچو جو لعنت کا سبب ہیں ، صحابہ نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ دو باتیں جو لعنت کا سبب ہیں کیا ہیں ؟ فرمایا کوئی شخص لوگوں کے راستے میں یا ان کے سایہ (کی جگہ) میں قضاء کرے (تو لوگ اسے کوہیں گے) ۔ اسکو احمد و ابو داود اور مسلم نے روایت کیا ہے ۔

۴۴۳ - حضرت معاذ بن جبلؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ تین لعنت کی باتوں سے بچو (دو تو دعویٰ جو اوپر مذکور ہوئیں) اور یہ بات کہ پانی کے گھاٹ پر پاخانہ کرنا ۔ اسکو ابو داود و ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور حاکم و ابن السککن نے اسی کو صحیح کہا ہے اور

۴۴۴ - وعن ابن عمر رضی اللہ عنہ نہی أن یصلی علی قارعة الطریق ، أو یضرب علیہا الخلاء ، أو یبالی فیہا . وفي إسناده ابن لهيعة (نیل ۸۳:۱) . قلت : وهو حسن الحديث كما قدمناه .

۴۴۵ - عن عبد الله بن مغفل رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال : " لَا يَبُولَنَّ أَحَدُكُمْ فِي مُسْتَحْيَمٍ ثُمَّ يَتَوَضَّأُ فِيهِ ، فَإِنَّ عَامَّةَ الْوُضُوءِ بِنَتْنِهِ " . رواه الخمسة ، لكن قوله " ثُمَّ يَتَوَضَّأُ فِيهِ " لأحمد وأبي داود فقط ، وأخرجه الضياء في المختارة بنحوه (نیل ۸۴:۱) . قلت : وأحاديث الضياء في المختارة كلها صحاح ، كما صرح به السيوطي في خطبة كنز العمال .

۴۴۶ - عن : جابر رضی اللہ عنہ عن النبی : أَنَّهُ نَهَى أَنْ يُبَالَ فِي الْمَاءِ الرَّائِدِ . رواه أحمد ومسلم والنسائي وابن ماجه (نیل الأوطار ۸۴:۱) .

ابن حبان کی ایک روایت میں یہ زیادتی بھی ہے کہ لوگوں کے قدامتیں (یعنی گھروں کے سامنے قضاء حاجت کرنا) اور ابن جابر کی روایت میں ہے یا ان کی مجالس میں (قضاء حاجت کرنا)۔

۳۳۳ - اور ابن عمر سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے راستہ کے حق میں نماز پڑھنے یا اس پر پاخانہ کرنے یا پیشاب کر کے منع فرمایا ہے۔ اور اس کی سند میں ابن ابی شیبہ ہیں (نیل) میں کہتا ہوں وہ حسن الحدیث ہیں جیسا کہ ہم پہلے کہہ چکے ہیں۔

فائدہ: ان سب مواقع میں پیشاب، پاخانہ کرنے سے ہمارے فقہاء نے بھی منع فرمایا ہے اور سایہ سے غراوہ سایہ سے قہر کے نیچے لوگ اٹھتے بیٹھتے یا ٹھہرتے ہوں مطلقاً سایہ مراد نہیں کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثابت ہے کہ آپ نے مجوروں کے قضاء حاجت فرمائی مگر وہ لوگوں کے اٹھنے بیٹھنے کی جگہ نہ تھی۔

۳۳۵ - عبد اللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ کوئی اپنے غسل کی جگہ پیشاب نہ کرے کہ پھر وہیں وضو کرنے لگے کیونکہ اگر وہ اسی سے (پیدا) ہوتے ہیں۔ اس کو احمد اور اصحاب مشن اور بطون نے روایت کیا ہے اور ضیاء نے بھی مختارہ میں روایت کیا ہے (نیل) میں کہتا ہوں کہ سیوطی نے مقدمہ کنز میں مختارہ کی تمام احادیث کے صحیح ہونے کی خبر دی ہے۔

فائدہ: ہمارے فقہاء نے بھی غسل خانہ میں اور وضو کی جگہ میں پیشاب کرنے کو مکروہ فرمایا ہے۔

۳۳۶ - حضرت جابر سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ٹھہرے ہوئے پانی میں پیشاب کرنے سے منع فرمایا۔

۴۴۷- وعنہ مرفوعاً: نَهَى أَنْ يُبَالَ فِي الْمَاءِ الْجَارِي . رواه الطبرانی في الأوسط
ورجاله ثقات (مجمع الزوائد ۱: ۸۲).

۴۴۸- عن: ابن شہاب أَنَّ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقَ قَالَ يَوْمَ مَا وَهُوَ يَخْطُبُ: "إِسْتَحْيُوا
مِنْ اللَّهِ فَوَاللَّهِ مَا خَرَجْتُ لِحَاجَةٍ مُنْذُ بَاتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِلَّا مُقْنِعاً رَأْسِي حَيًّا، مِنْ
رَأْيِي". أخرجه ابن حبان في روضة العقلاء وهو منقطع (كنز العمال ۵: ۱۲۴).
قلت: والانتقطاع في القرون الثلاثة لا يضر عندنا وله شاهد من حديث عائشة.
قالت: قَالَ أَبُو بَكْرٍ: إِنِّي لَأَقْنَعُ رَأْسِي إِذَا دَخَلْتُ الْكَنِيفَ . أخرجه عبد الرزاق كما في
الكنز، وله شاهد آخر سيأتي مرفوعاً.

اس کو احمد و ابن ماجہ نے روایت کیا ہے، نقل)

قائد: ہمارے فقہاء نے بھی اس کو مکروہ کہا ہے اور اسی طرح جاری پانی میں بھی مکروہ ہے جیسا کہ اگلی حدیث سے معلوم
ہو رہا ہے، لیکن ٹھہرے ہوئے پانی میں کراہت تحریمی ہے اور جاری میں تہریمی یہ حدیث ان کی دلیل ہے لیکن سمندر میں پیشاب، پاخانہ
کرنا کشتی یا جہاز کے سواروں کو جائز ہے بوجہ ضرورت کے۔

۴۴۷- حضرت جابر سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے چلتے ہوئے پانی میں (بھی) پیشاب کرنے سے منع فرمایا ہے۔
اسکو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں (مجمع)۔

قائد: ہمارے فقہاء نے اسکو بھی مکروہ فرمایا ہے مگر اس سے گندہ مال مستثنیٰ ہے جس میں ناپاک پانی ہی جمع کیا جاتا ہے اس
میں پیشاب کرنا مکروہ نہیں۔

۴۴۸- ابن شہاب سے مروی ہے کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے ایک دن خطبہ میں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سے حیا کرو، بخدا! جس
وقت سے میں نے رسول اللہ ﷺ سے بیعت کی ہے اس وقت سے کبھی (قضاء) حاجت کیلئے بغیر سر ڈھانپنے نہیں کیا اپنے پروردگار سے
حیا کی وجہ سے۔ اسکو ابن حبان نے روضة العقلاء میں بیان کیا ہے اور یہ منقطع ہے (کنز العمال)۔

میں کہتا ہوں کہ اقطاع قرون ثلاثہ میں ہم کو معذور نہیں دوسرے اس کے لئے مصنف عبد الرزاق میں حضرت عائشہؓ کا اثر
شاہد ہے کہ حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا کہ میں جب بیت الخلاء میں جاتا ہوں تو اپنا سر ڈھانپ لیتا ہوں (کنز العمال) اور اس کیلئے ایک
شاہد مرفوع بھی ہے جو عنقریب آئے گا۔

قائد: اس کو بھی ہمارے فقہاء نے آدابِ خلاء میں بیان کیا ہے۔

۴۴۹- عن : أنس وابن عمر رضی اللہ عنہما مرفوعا : كَانَ ﷺ إِذَا أَرَادَ الْحَاجَةَ لَمْ يَرْفَعْ ثَوْبَهُ حَتَّى يَذْنُوبَ مِنَ الْأَرْضِ . رواه أبو داود والترمذی وأخرجه الطبرانی فی الأوسط عن جابر ، قال الشيخ : حدیث صحیح (العزیزی ۱۱۴:۳) .

۴۵۰- عن : بلال بن حارث المزنی مرفوعا : كَانَ إِذَا أَرَادَ الْحَاجَةَ أَبْعَدَ . أخرجه أحمد والنسائی وابن ماجه ، وإسناده حسن ، كذا فی العزیزی (۱۱۴:۳) .

۴۵۱- عن : حبیب بن صالح الطائی مرسلًا : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا دَخَلَ الْمِرْفَقَ لَبَسَ جَذَائَهُ ، وَغَطَّى رَأْسَهُ . أخرجه ابن سعد ، قال الشيخ : حدیث حسن لغيره كذا فی العزیزی (۱۲۵:۳) .

۴۵۲- عن : حفصة أم المؤمنین رضی اللہ عنہا مرفوعا : كَانَ ﷺ يَجْعَلُ يَمِينَهُ

۴۴۹- حضرت انس و ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب (قضاء) حاجت کا ارادہ کرتے تو اپنے کپڑے نہ اٹھاتے جب تک زمین کے نزدیک نہ ہو جاتے ۔ اسکو ابو داود و ترمذی نے روایت کیا ہے اور طبرانی نے اوسط میں حضرت جابر سے روایت کیا ہے اور یہ حدیث صحیح ہے (عزیزی)۔

فائدہ: اس ادب کی رعایت کرنا چاہئے بالخصوص جنگل وغیرہ میں تو کھڑے کھڑے کپڑوں کو کبھی نہ اٹھانا چاہئے کہ بے پردگی کا احتمال ہے۔

۴۵۰- حضرت بلال بن الحارث حرثی سے مروی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب (قضاء) حاجت کا قصد کرتے تو دور جایا کرتے ۔ اسکو امام احمد و نسائی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کی اسناد حسن ہے (عزیزی)۔

فائدہ: یعنی لوگوں کے قریب قضاء حاجت نہ کرتے تھے بلکہ آدمیوں سے دور جایا کرتے تھے تاکہ کسی کی نظر نہ پڑے اور قضاء حاجت کی آواز کوئی نہ سنے ، جنگل میں تو اس ادب کی رعایت ضروری ہے ہی ، گھروں میں بھی چاہئے کہ بیت الخلاء کسی گوشہ میں دور بنایا جائے جو بیٹھنے اٹھنے کی جگہ سے بالکل الگ اور منفصل ہوتا کہ گھروالوں کو قضاء حاجت کی آواز اور بدبود وغیرہ نہ پہنچے۔

۴۵۱- حبیب بن صالح طائی سے مرسل روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب بیت الخلاء میں داخل ہوتے تو جوتا پہن کر جاتے اور سر کو ڈھانپ لیتے ۔ اسکو ابن سعد نے روایت کیا ہے اور یہ حسن لغيرہ ہے (عزیزی)۔

فائدہ: بیت الخلاء میں نیگے سر جانا جیسا کہ آج کل کے نوجوانوں کا طریقہ ہے خلاف ادب ہے اس سے احتراز کرنا چاہئے اور نیگے سر جانا تو بہت ہی داہیات ہے کہ ناپاک ہونے کا اندیشہ ہے۔

لَا كَلْبَهُ وَشَرْبِهِ وَوَضُوءِهِ وَثِيَابِهِ وَأَخْذِهِ وَعَطَائِهِ ، وَشِمَالَهُ لِمَا سِوَى ذَلِكَ . أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ (العزیزی ۳: ۱۵۴) . قلت وابن حبان والحاكم أيضا .

۴۵۳ - وعن عائشة رضي الله عنها قالت : كَانَتْ يَدُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْيُسْنَى لَطْفُورِهِ وَطَعَامِهِ ، وَكَانَتِ الْيُسْرَى لِحَلَالِهِ وَمَا كَانَ مِنْ أَدَى . رواه أحمد و أبو داود والطبرانی من حديث إبراهيم عن عائشة وهو منقطع ، ورواه أبو داود في رواية أخرى موصولا اه (التلخيص الحبير ۱: ۴۱) .

۴۵۴ - عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما مرفوعا : " كَانَ ﷺ إِذَا دَخَلَ الْخَلَاءُ قَالَ : اَللّٰهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الرَّجَسِ النَّجِسِ الْخَبِيثِ الْمُخْبِثِ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ وَإِذَا خَرَجَ قَالَ : اَلْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذَقَنِي لَذَّةَ وَأَبْقَى فِي قُوَّتِهِ وَأَذْهَبَ عَنِّي أَذَاهُ . أَخْرَجَهُ ابْنُ السَّيْنِ ، قَالَ الشَّيْخُ : حَدِيثٌ حَسَنٌ لِّغَيْرِهِ (العزیزی ۳: ۱۲۵) .

۳۵۲ - حضرت حضرت امام المؤمنینؑ سے مرفوعاً روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ اپنے دائیں ہاتھ کو کھانے پینے اور وضو کرنے اور کپڑوں (کے پہنے) اور لینے دینے کیلئے (مقدم) کرتے تھے اور بائیں ہاتھ کو اس کے ماسوا کیلئے ۔ اسکو امام احمد نے سند صحیح سے روایت کیا ہے (عزیزی) اور حاکم وابن حبان نے بھی روایت کیا ہے ۔

۳۵۳ - حضرت عائشہؓ سے بھی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا دایاں ہاتھ تو وضو اور کھانے کیلئے تھا اور بایاں پاخانہ اور گندگی کی چیزوں کیلئے تھا ۔ اسکو احمد ، ابو داود اور طبرانی نے ابراہیم کی حدیث سے جو حضرت عائشہؓ سے مروی ، روایت کیا ہے اور وہ منقطع ہے ۔ اور اسکو ابو داود نے دوسری روایت میں موصولا بھی روایت کیا ہے (تخفیف حیر) ۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ بیت الخلاء میں جاتے ہوئے بائیں ہاتھ کو مقدم کیا جائے اور نکلنے ہوئے دائیں ہاتھ کو ہمارے فقہاء نے بھی اس کو آدابِ خلاء میں بیان کیا ہے ۔

۳۵۴ - حضرت ابن عمرؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب بیت الخلاء میں جانے کا قصد کرتے تو یوں فرماتے " اَللّٰهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الرَّجَسِ النَّجِسِ الْخَبِيثِ الْمُخْبِثِ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ " (ترجمہ: اے اللہ! میں آپ کی پناہ (میں آنا) چاہتا ہوں تا پاک چلید گندے خبیث شیطان مردود سے) اور جب نکلنے تو یوں فرماتے " اَلْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذَقَنِي لَذَّةَ وَأَبْقَى فِي قُوَّتِهِ وَأَذْهَبَ عَنِّي أَذَاهُ " (ترجمہ: شکر ہے

اللہ تعالیٰ کا جس نے مجھے اس (کھانے کی) قدرت چکھائی اور اسکی قوت میرے اندر باقی رکھی اور اس کا اثر اب گندہ حصہ مجھ سے الگ کر دیا۔ اسکو ابن سنی نے روایت کیا ہے اور یہ حدیث حسن لغیرہ ہے (عزیزی)۔

قائدہ: بیت الخلاء میں جانے سے پہلے خدا کا نام ضرور لے لیا جائے تاکہ شیاطین جو عموماً وہاں رہتے ہیں انسان کا ستر نہ دیکھیں اور اسکو ایذا نہ دیں اور وہاں سے نکل کر اس نعمت کا شکر کرنا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ نے فضلہ کا سدہ کو جسم سے الگ فرمادیا جس کا اندر منہ بس (بند) ہو جاتا سخت مصیبت اور بلا کا سبب ہے۔ نیز انسان کو قضاء حاجت کرتے ہوئے اپنی ذلت اور خواری کو پیش نظر رکھنا چاہئے کہ جو شخص دن میں دو مرتبہ کھاتا اور پیتا ہے اس کو تکبر اور بڑائی کب زیا ہے پس ساری بڑائی حق تعالیٰ کیلئے ہے جو تمام عیبوں سے پاک ہے۔

کتاب الصلوة

باب المواقیت

۴۵۵ - عن أبی ہریرۃ وعبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما حدثا عن رسول اللہ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: "إِذَا اشْتَدَّ الْحَرُّ فَأَبْرِدُوا بِالصَّلَاةِ فَإِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ". أَخْرَجَهُ الْجَمَاعَةُ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ، كَذَا قَالَ الزَّيْلَعِيُّ وَاللَّفْظُ لِلْبُخَارِيِّ.

۴۵۶ - عن أبی ذر رضی اللہ عنہ قَالَ: "أَذَّنَ مُؤَذِّنٌ النَّبِيُّ ﷺ بِالظُّهْرِ فَقَالَ: أَبْرِدُوا! أَبْرِدُوا! أَوْ قَالَ: اإِنْتَظِرُوا! اإِنْتَظِرُوا! وَقَالَ: شِدَّةُ الْحَرِّ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ، فَإِذَا اشْتَدَّ بِالْحَرِّ فَأَبْرِدُوا عَنِ الصَّلَاةِ. قَالَ أَبُو ذَرٍّ: حَتَّى رَأَيْنَا فِيءَ التَّلَوُّبِ". أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ: كَذَا قَالَ الزَّيْلَعِيُّ وَاللَّفْظُ لِلْبُخَارِيِّ.

۴۵۷ - عن أبی سعید (الخدری) رضی اللہ عنہ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "أَبْرِدُوا بِالظُّهْرِ فَإِنَّ شِدَّةَ الْحَرِّ مِنْ فَيْحِ جَهَنَّمَ". أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (۱: ۷۷).

کتاب الصلوة

باب نمازوں کے اوقات

۳۵۵ - حضرت ابو ہریرہ اور عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب گرمی شدید ہو جائے تو (ظہر کی) نماز ٹھنڈے وقت میں پڑھو، اس لئے کہ گرمی کی شدت جہنم کی آگ کے بھڑکنے سے ہوتی ہے۔ (بخاری باب "البراد بالظہر فی شدۃ الحر").

۳۵۶ - حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کے مؤذن نے ظہر کی اذان دینے کا ارادہ کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ "ٹھنڈا ہونے دو! ٹھنڈا ہونے دو!" یا فرمایا "ٹھہر جاؤ! ٹھہر جاؤ!"۔ کیونکہ گرمی کی شدت جہنم کی آگ کے اثر سے ہے، اس لئے جب گرمی شدید ہو جائے تو تم نماز ٹھنڈے وقت میں پڑھا کرو۔ ابو ذر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں (پھر ظہر کی اذان اس وقت کہی گئی) جب ہم نے ٹیلوں کے سائے دیکھ لئے۔ (بخاری باب سابق)۔

۳۵۷ - حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا "ظہر کی نماز ٹھنڈے وقت میں پڑھو، اس لئے

- ۴۵۸- عن أبي ذر رضی اللہ عنہ قال : كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فِي سَفَرٍ ، فَأَرَادَ الْمُؤَذِّنُ أَنْ يُؤَذِّنَ ، فَقَالَ لَهُ : أَبْرِدْ ، ثُمَّ أَرَادَ أَنْ يُؤَذِّنَ ، فَقَالَ لَهُ : أَبْرِدْ ، حَتَّى سَاوَى الظِّلُّ التَّلْوَلَ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : إِنْ شِدَّةَ الْخَبَرِ مِنْ فَنِيحِ جَهَنَّمَ . رواه البخاري .
- ۴۵۹- عن سالم بن عبد الله عن أبيه أنه أخبره أنه سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : ”إِنَّمَا بَقَاؤُكُمْ فِيمَا سَلَفَ قَبْلُكُمْ مِنَ الْأَمَمِ كَمَا بَيَّنَّ صَلَاةَ الْعَصْرِ إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ ، أُوتِيَ أَهْلُ التَّوْرَةِ التَّوْرَةَ فَعَمِلُوا بِهَا حَتَّى إِذَا انْتَصَفَ النَّهَارُ عَجَزُوا ، فَأَعْطُوا قِيْرَاطًا قِيْرَاطًا ، ثُمَّ أُوتِيَ أَهْلُ الْإِنجِيلِ الْإِنجِيلَ فَعَمِلُوا إِلَى صَلَاةِ الْعَصْرِ ، ثُمَّ عَجَزُوا فَأَعْطُوا

کہ گرمی کی شدت جہنم کی آگ کے اثر سے ہے۔ (بخاری باب سابق)۔

۳۵۸- حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ”ہم حضور ﷺ کے ساتھ ایک سفر میں تھے، مؤذن نے اذان دینا چاہی تو آپ ﷺ نے اس سے فرمایا ”ٹھنڈا ہونے دو“، پھر اس نے اذان دینا چاہی تو آپ ﷺ نے اس سے فرمایا ”ٹھنڈا ہونے دو“، پھر اس نے اذان دینا چاہی تو آپ ﷺ نے فرمایا ”ٹھنڈا ہونے دو“، یہاں تک کہ سایہ ٹیلوں کے برابر ہو گیا پھر حضور ﷺ نے فرمایا بے شک گرمی کی شدت جہنم کی بھاپ کے اثر سے ہے۔ (بخاری باب الاذان للمسافر اذا كانوا جماعۃ)۔

فائدہ: یہ تمام ”ایراذ“ (یعنی ٹھنڈے وقت میں پڑھنے) کی احادیث اس بات کی تائید کرتی ہیں کہ ظہر کا وقت ایک مثل کے بعد بھی باقی رہتا ہے، کیونکہ عرب میں گرمی کی شدت ایک مثل تک باقی رہتی ہے۔ نیز حضرت ابوذر کا یہ فرمانا کہ ”سایہ ٹیلوں کے برابر ہو گیا“ اس بات پر نص ہے کہ ظہر کا وقت ایک مثل کے بعد بھی باقی رہتا ہے۔ کیونکہ یہ مشاہدہ کی چیز ہے کہ بجھے ہوئے اور پھیلے ہوئے جسموں کا سایہ جب ان کے برابر ہوگا تو کھڑے ہوئے جسموں کا سایہ لامحالہ ایک مثل سے زائد ہوگا۔ نیز آخری حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ مسافروں کی جب ایک جماعت ہو تو وہ بھی اذان و اقامت کہہ کر نماز پڑھیں۔ اور حضور ﷺ کا یہ فرمانا کہ گرمی کی شدت جہنم کی آگ کے اثر سے ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ جب جہنم دھونکائی جاتی ہے اور اس کی آگ میں شدت پیدا ہوتی ہے تو اس کے اثرات دنیا تک پہنچتے ہیں۔

۳۵۹- حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہوئے سنا کہ تم سے پہلے کی امتوں کے مقابلے میں تمہاری زندگی مثال کے طور پر صرف اتنی ہے جتنا عصر سے سورج غروب ہونے تک کا وقت ہوتا ہے۔ ”تورات“ والوں کو ”تورات“ دی گئی تو انہوں نے اس پر عمل کیا آدمی دن تک، دو بے بس ہو چکے تھے، ان لوگوں کو ان کے عمل کا بدلہ ایک ایک قیراط (بقول بعض دینار کا ۱/۴ حصہ اور بعض کے قول کے مطابق دینار کا بیسواں حصہ) دیا گیا۔ پھر ”انجیل“ والوں کو ”انجیل“ دی گئی انہوں

قَبْرَاطًا قَبْرَاطًا ، ثُمَّ أُوتِينَا الْقُرْآنَ فَعَمِلْنَا إِلَى غُرُوبِ الشَّمْسِ فَأَعْطَيْنَا قَبْرَاطَيْنِ قَبْرَاطَيْنِ ،
فَقَالَ أَهْلُ الْكِتَابَيْنِ : أَيْ رَبَّنَا أَعْطَيْتَ هَؤُلَاءِ قَبْرَاطَيْنِ قَبْرَاطَيْنِ ، وَأَعْطَيْنَا قَبْرَاطًا قَبْرَاطًا
وَنَحْنُ كُنَّا أَكْثَرُ عَمَلًا ، قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : هَلْ ظَلَعْتُمْ مِنْ آخِرِكُمْ مِنْ شَيْءٍ ؟ قَالُوا : لَا !
قَالَ : وَهُوَ فَضْلِي أُوتِيَهُ مِنْ أَشَاءَ . رواه البخاری ورواه محمد فی "الموطأ" بسند صحیح
عن مالک عن عبد الله بن دینار عن ابن عمر مثله ، إلا أنه زاد : " أَلَا فَانْتُمْ الَّذِينَ تَعْمَلُونَ
مِنْ صَلَاةِ الْعَصْرِ إِلَى مَغْرِبِ الشَّمْسِ عَلَى قَبْرَاطَيْنِ قَبْرَاطَيْنِ ، قَالَ : فَغَضِبَ الْيَهُودُ
وَالنَّصَارَى وَقَالُوا : نَحْنُ أَكْثَرُ عَمَلًا وَأَقْلُ عَطَاءً إلخ " . وهو كذلك فی رواية أخرى
للبخاری ، كما نقله فی " آثار السنن " (۱ : ۴۳) .

۴۶۰ - عن عبد الله بن رافع مولى أم سلمة زوج النبی ﷺ أَنَّهُ سَأَلَ أَبَا هُرَيْرَةَ عَنْ
وَقْتِ الصَّلَاةِ ، فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ أَنَا أَخْبِرُكَ : " صَلِّ الظُّهْرَ إِذَا كَانَ ظِلُّكَ مِثْلَكَ ، وَالْعَصْرَ

نے (آدھے دن سے) عصر تک اس پر عمل کیا اور عاجز آ گئے ، انہیں بھی ایک ایک قیراط کے عمل کا بدلہ دیا گیا۔ پھر (عصر کے وقت)
ہمیں " قرآن " دیا گیا ہم نے اس پر سورج کے غروب تک عمل کیا اور اس میں دو دو قیراط ملے ، اس پر ان دو کتاب والوں نے کہا کہ اے
ہمارے رب ! انہیں تو آپ نے دو دو قیراط دے اور ہمیں صرف ایک ایک قیراط ، حالانکہ عمل ہم نے ان سے زیادہ کیا تھا۔ اللہ عزوجل
جسے فرمایا تو کیا میں نے اجر دینے میں تم پر کچھ زیادتی کی ہے ؟ انہوں نے عرض کیا کہ " نہیں " خداوند تعالیٰ نے فرمایا کہ پھر یہ (زیادہ اجر
دینا) میرا فضل ہے جسے میں چاہوں دے سکتا ہوں۔ (بخاری باب من اورک رکعت من العصر قبل الغروب) اور امام محمدؒ نے اپنی سوطا
(کتاب التفسیر) میں صحیح سند کے ساتھ اسی طرح کی حدیث روایت کی ہے مگر اس میں اس بات کا اضافہ ہے کہ خبردار تم ہی وہ لوگ ہو
جنہوں نے عصر سے مغرب تک دو دو قیراط پر کام کیا ہے ، راوی کہتے ہیں کہ اس پر یہود و نصاریٰ غصہ ہو گئے کہ ہم نے کام تو زیادہ کیا اور
مزدوری ہمیں کم ملی۔ بخاری کی ایک اور روایت میں بھی ایسے ہے۔ (بخاری باب الا جاره الى صلوٰۃ العصر)۔

فائدہ : یہ حدیث صراحت کے ساتھ اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ ظہر کا وقت عصر کے وقت سے زیادہ ہے جو یقیناً اس
بات کا مقتضی ہے کہ ظہر کا وقت دو شل تک باقی رہتا ہے ، اگر ظہر کا وقت ایک شل تک مانیں تو ظہر اور عصر کا وقت برابر ہو جاتا ہے ، نیز اس
حدیث سے امام محمدؒ نے یہ استدلال فرمایا ہے کہ عصر کی نماز دیر سے پڑھنا افضل ہے۔ اور یہ حدیث نماز عصر کی تاخیر پر دلالت کرتی ہے۔
- علامہ امام محمدؒ باب التفسیر -

۴۶۰ - حضرت ام سلمہؓ کے غلام عبد اللہ بن رافع نے حضرت ابو ہریرہؓ سے نماز کے اوقات کے بارے میں پوچھا تو

إِذَا كَانَ ظِلُّكَ بِمِثْلِكَ ، وَالْمَغْرِبُ إِذَا غَرَبَتِ الشَّمْسُ ، وَالْعِشَاءُ مَا بَيْنَكَ وَمَا بَيْنَ ثَلَاثِ اللَّيْلِ ، وَصَلِّ الصُّبْحَ بِغَيْبِ ، يَعْنِي بِغَلَسٍ . رواه مالك في "الموطأ" وإسناده صحيح "آثار السنن" (۴۲:۱).

۴۶۱ - حدثنا هناد نا محمد بن فضيل عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة

رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " إِنَّ لِلصَّلَاةِ أَوَّلًا وَآخِرًا ، وَإِنَّ أَوَّلَ وَقْتِ صَلَاةِ الظُّهْرِ جِئْنِ تَزُولُ الشَّمْسُ وَآخِرَ وَقْتِهَا جِئْنِ يَدْخُلُ وَقْتُ الْعَصْرِ ، وَإِنَّ أَوَّلَ وَقْتِ الْعَصْرِ جِئْنِ يَدْخُلُ وَقْتُهَا وَإِنَّ آخِرَ وَقْتِهَا جِئْنِ تَصْفَرُ الشَّمْسُ ، وَإِنَّ أَوَّلَ وَقْتِ الْمَغْرِبِ جِئْنِ تَغْرُبُ الشَّمْسُ وَإِنَّ آخِرَ وَقْتِهَا جِئْنِ يَغِيبُ الشَّفَقُ ، وَإِنَّ أَوَّلَ وَقْتِ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ جِئْنِ يَغِيبُ الْأَفُقُ وَإِنَّ آخِرَ وَقْتِهَا جِئْنِ يَنْتَصِفُ اللَّيْلُ ، وَإِنَّ أَوَّلَ وَقْتِ الْفَجْرِ جِئْنِ يَطْلُعَ الْفَجْرُ ، وَإِنَّ آخِرَ وَقْتِهَا

حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا میں تجھے بتاتا ہوں، ظہر کی نماز اس وقت پڑھ جب تیرا سایہ تیرے برابر ہو جائے، اور عصر اس وقت پڑھ جب تیرا سایہ تجھ سے دوگنا ہو جائے، اور مغرب اس وقت پڑھ جب سورج ڈوب جائے اور عشاء اس وقت پڑھ جب ایک تہائی رات ہو جائے، اور صبح کی نماز اندھیرے میں پڑھ۔ (موطا امام مالک، کتاب قوت الصلاة) اور اسکی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ ظہر کا وقت ایک محل کے بعد تک باقی رہتا ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ ایک محل سایہ ہونے پر نماز کا حکم دے رہے ہیں تو یقیناً نماز ایک محل کے بعد ہی پڑھی جائے گی، نیز ایک صحابی وقت گزرنے کے بعد نماز پڑھنے کا حکم نہیں دے سکتے۔

نوٹ: صبح کی نماز کے افضل وقت کی تحقیق اگلے باب میں ملاحظہ کریں۔

۴۶۱ - حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ ہر نماز کیلئے اول اور آخر وقت ہے، ظہر کی نماز کا اول وقت

زوال آفتاب سے شروع ہوتا ہے، اور اس کا آخری وقت وہ ہے جب عصر کا وقت شروع ہو، اور عصر کا اول وقت وہ ہے کہ جب اس کا وقت ہو جائے، اور آخری وقت وہ ہے جب سورج زرد ہو جائے، اور مغرب کا اول وقت سورج کے غروب ہونے سے شروع ہوتا ہے اور اس کا آخری وقت وہ ہے کہ جب شفق غائب ہو جائے، اور عشاء کی نماز کا اول وقت وہ ہے کہ جب افق غائب ہو جائے اور اس کا آخری وقت نصف رات تک ہے، اور فجر کی نماز کا ابتدائی وقت صبح صادق کے طلوع سے ہے اور اس کا آخری وقت سورج کے طلوع ہونے تک ہے۔ ترمذی (باب من بعد باب ما جاء في مواقيت الصلاة من النبي ﷺ) اس کے تمام راوی جماعت کے راوی ہیں سوائے ہناد کے۔ بخاری نے اپنی صحیح میں اسکی حدیث ذکر نہیں کی (یعنی ہناد مسلم وغیرہ کا راوی ہے)۔

جَئِن تَطْلُعُ الشَّمْسُ " . وفي الباب عن عبد الله بن عمرو ، رواه الترمذی (۲۲ : ۱) ورجاله رجال الجماعة إلا هنادا ، فإن البخاری لم يخرج له في " صحيحه " .

۴۶۲ - حدثنا محمد بن سلمة المرادی نا ابن وهب عن أسامة بن زيد الليثی أن ابن شهاب أخبره أن عمر بن عبد العزيز كان قاعداً على المنبر ، فأخبر الغضير شيئاً فقال له عروة بن الزبير : أما إن جبریل قد أخبر محمداً ﷺ بوقت الصلاة ؟ فقال له عمر : إغنه ما نزل ! فقال له عروة : سمعت بشير بن أبي مسعود يقول : سمعت أبا مسعود الأنصاري يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " نزل جبریل فأخبرني بوقت الصلاة ، فصليت ساعة ، ثم صليت ساعة ، ثم صليت ساعة بأصابعه خمس صلوات ، فرأيت رسول الله ﷺ صلى الظهر حين تزدل الشمس ، ورأيت آخرها حين يشتد الحر ، ورأيت بضلي عصر والشمس مرتفعة بيضاء قبل أن تدخلها الصغرة ، فينصرف الرجل من الصلاة

فائدہ: اس حدیث میں آپ ﷺ کا یہ فرمانا کہ عشاء کا ابتدائی وقت افق کے غائب ہونے پر ہے اس بات پر اکت کرتا ہے کہ شفق سے مراد سفیدی ہے۔ نیز جب شفق کی تفسیر میں روایات مختلف ہیں تو شک کی بنا پر مغرب کا وقت ختم نہ ہوگا، اس طرح جس تک ہی مغرب کے وقت کو باقی ماننے میں احتیاط ہے کیونکہ مغرب اور عشاء کے درمیان بالاتفاق وقت مہمل نہیں، اور تا کہ مغرب کے وقت کے ختم ہونے پر ہی عشاء کی نماز کا وقت داخل ہوتا ہے تو عشاء کی نماز تاخیر سے پڑھنے میں ہی احتیاط ہے۔ حدیث ثانی نے بحر کے حاشیہ میں فرمایا ہے کہ اختیار میں مذکور شفق سے مراد سفیدی ہے اور یہی حضرت ابو بکرؓ، معاذؓ، عائشہؓ، ... اور عمر بن عبد العزیزؓ کا مسلک ہے۔

۴۶۳ - ابن شہابؓ فرماتے ہیں کہ حضرت عمر بن عبد العزیزؓ بمصر پر بیٹھے ہوئے تھے اور انہوں نے عصر کی نماز میں قدرے تاخیر کر دی تو حضرت عروہ بن زبیرؓ نے فرمایا کہ کیا آپ کو معلوم نہیں کہ حضرت جبریلؑ نے حضور ﷺ کو نماز کے اوقات سے باخبر کر دیا تھا۔ حضرت عمر بن عبد العزیزؓ نے فرمایا کہ سوچ سمجھ کر بولو (یا فرمایا کہ جو کچھ آپ فرما رہے ہیں میں اسے جانتا ہوں) حضرت عروہؓ نے کہا کہ میں نے بشیر بن ابی مسعودؓ سے سنا ہے اور انکا بیان ہے کہ میں نے ابو مسعودؓ انصاریؓ سے سنا ہے اور وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ حضرت جبریلؑ نازل ہوئے اور انہوں نے مجھے نماز کے اوقات سے باخبر کیا، میں نے چھپے نماز پڑھی، پھر پڑھی، پھر پڑھی (ابوداؤد میں پانچ مرتبہ یہ الفاظ آئے ہیں) اس طرح آپ نے اپنی انگلیوں پر نمازوں کو شمار کیا (مسعود فرماتے ہیں) کہ پھر میں نے حضور ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ نے سورج کے ڈھلتے ہی نماز پڑھی، اور گرمی کی شدت کے وقت

فَيَأْتِي ذَا الْحُلَيْفَةِ قَبْلَ غُرُوبِ الشَّمْسِ ، وَيُصَلِّي الْمَغْرِبَ حِينَ تَسْقُطُ الشَّمْسُ
وَيُصَلِّي الْعِشَاءَ حِينَ يَسْوَدُ الْأَفْقُ ، وَرَبَّمَا أَخْرَجَهَا حَتَّى يَجْتَمِعَ النَّاسُ ، وَصَلَّى الصُّبْحَ
سَرَّةً بَعْلَسَ ، ثُمَّ صَلَّى مَرَّةً أُخْرَى فَاسْفَرَ بِهَا ، ثُمَّ كَانَتْ صَلَاتُهُ يَغْدُ ذَلِكَ التَّغْلِيظَ
حَتَّى مَاتَ ، وَلَمْ يَغْدُ إِلَى أَنْ يُسْفَرَ . رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَصَحَّحَهُ ابْنُ خَزِيمَةَ وَغَيْرُهَا .
كَذَا فِي "فَتْحِ الْبَارِي" (۵:۲) .

۴۶۳- عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال : " سَأَلَ رَجُلٌ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم عَنْ وَاقْتِ
الصَّلَاةِ ، فَلَمَّا ذَلَّكَتِ الشَّمْسُ أَذَّنَ بِلَالٌ لِلظُّهْرِ ، فَأَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فَأَقَامَ الصَّلَاةَ فَصَلَّى
ثُمَّ أَذَّنَ لِلْعَصْرِ حِينَ ظَنَّنَا أَنَّ ظِلَّ الرَّجُلِ أَطْوَلَ مِنْهُ فَأَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فَأَقَامَ الصَّلَاةَ

تاخیر سے نماز پڑھی ، اور عصر کی نماز اس حال میں پڑھی کہ سورج بلند اور سفید تھا زردی بالکل نہ تھی ، اور آدمی نماز سے فارغ ہو کر سو رہا
غروب ہونے سے پہلے ذوالحلیفہ پہنچ جاتا تھا (جو تقریباً چھ میل کے فاصلے پر ہے) (پھر میں نے دیکھا کہ) آپ صلی اللہ علیہ وسلم سورج غروب
ہوتے ہی مغرب کی نماز پڑھتے اور جب آسمان کے کناروں پر سیاہی چھا جاتی تب آپ صلی اللہ علیہ وسلم عشاء کی نماز پڑھتے ، اور کبھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم
لوگوں کے جمع ہونے کی خاطر عشاء میں تاخیر کرتے تھے ، اور فجر کی نماز ایک مرتبہ اندھیرے میں اور ایک مرتبہ روشنی میں پڑھی ، اسکے بعد
آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ فجر اندھیرے میں پڑھتے رہے یہاں تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم وفات پا گئے اور پھر کبھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے روشنی میں (صبح کی نماز
نہیں پڑھی)۔ (ابوداؤد، باب فی المواعیت) اس حدیث کو ابن خزیمہ وغیرہ نے صحیح کہا ہے (فتح الباری ج ۲ ص ۵)۔ ۹

فائدہ: اس حدیث سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ شفق سے مراد سفیدی ہے کیونکہ آسمان کا کنارہ دن کی سفیدی
غروب ہونے کے بعد ہی سیاہ ہوتا ہے۔ اور حدیث میں ابو مسعود کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ عشاء کا اول وقت بیان کر
رہے ہیں تو لامحالہ مغرب کا وقت بھی سفیدی کے غروب ہونے تک باقی رہے گا کیونکہ بالاتفاق مغرب اور عشاء کے درمیان
مہل وقت نہیں ہے۔ باقی حضرت ابو مسعود کا یہ فرمانا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر کبھی صبح کی نماز روشنی میں نہیں پڑھی ، اس کا تفصیلی
جواب اگلے باب میں ملاحظہ فرمائیں۔

۴۶۴- جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے نمازوں کے اوقات کے بارے میں پوچھا (حضرت
جابر فرماتے ہیں) جب سورج ڈھلا تو حضرت بلالؓ نے تکبیر کی اذان دی ، پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم پر انہوں نے اقامت کہی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم
نے نماز پڑھائی ، پھر جب ہمارے خیال کے مطابق آدمی کا سایہ اس سے لہا ہو گیا تو حضرت بلالؓ نے عصر کی اذان دی ، پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم

وَصَلَّى ، ثُمَّ أَذَّنَ لِلْمَغْرِبِ حِينَ غَابَتِ الشَّمْسُ ، فَأَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَصَلَّى .
ثُمَّ أَذَّنَ لِلْعِشَاءِ حِينَ ذَهَبَ بَيَاضُ النَّهَارِ وَهُوَ الشَّفَقُ ، ثُمَّ أَمَرَهُ فَأَقَامَ الصَّلَاةَ فَصَلَّى ثُمَّ
ذَنَّ لِلْفَجْرِ فَأَمَرَ فَأَقَامَ الصَّلَاةَ فَصَلَّى ، ثُمَّ أَذَّنَ بِلَالُ الْغَدِ لِلظُّهْرِ حِينَ ذَلَّكَتِ الشَّمْسُ ،
وَأَخْرَجَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى صَارَ ظِلُّ كُلِّ شَيْءٍ مِثْلَهُ ، فَأَمَرَهُ فَأَقَامَ وَصَلَّى ، ثُمَّ أَذَّنَ لِلْعَصْرِ
وَأَخْرَجَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى صَارَ ظِلُّ كُلِّ شَيْءٍ مِثْلِيهِ ، فَأَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَقَامَ وَصَلَّى
ثُمَّ أَذَّنَ لِلْمَغْرِبِ حِينَ غَرَبَتِ الشَّمْسُ ، فَأَخْرَجَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى كَادَ يَغِيبُ بَيَاضُ
نَهَارٍ وَهُوَ الشَّفَقُ فَيَتَأَيَّرُ ، ثُمَّ أَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَصَلَّى ، ثُمَّ أَذَّنَ
لِلْعِشَاءِ حِينَ غَابَ الشَّفَقُ فَيَمْنَأُ ، ثُمَّ قُمْنَا مِرَارًا ، ثُمَّ خَرَجَ إِلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : " مَا
حَدَّثَ مِنْ النَّاسِ يَنْتَظِرُ هَذِهِ الصَّلَاةَ غَيْرُكُمْ ، فَإِنَّكُمْ فِي صَلَاةٍ مَا أَنْتَظَرْتُمُوهَا ، وَلَوْ لَا أَنَّ
شَقَّ عَلَيَّ أُمْتِي لَأَمَرْتُ بِتَأْخِيرِ هَذِهِ الصَّلَاةِ إِلَى نِصْفِ اللَّيْلِ أَوْ أَقْرَبَ مِنْ نِصْفِ اللَّيْلِ

نے حکم پر اقامت کی اور آپ ﷺ نے نماز پڑھائی، پھر سورج کے غروب ہونے پر مغرب کی اذان کی پھر حضور ﷺ کے حکم پر اقامت
کی اور آپ ﷺ نے نماز پڑھائی پھر دن کی سفیدی کے غائب ہونے پر عشاء کی اذان کی (حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ) دن کی
سفیدی ہی شفق ہے، پھر آپ ﷺ کے حکم پر اقامت کی اور آپ ﷺ نے نماز پڑھائی، پھر فجر کی اذان کی (جمع صادق کے طلوع ہونے
پھر حضور ﷺ کے حکم پر اقامت کی اور آپ ﷺ نے نماز پڑھائی، پھر اگلے دن سورج کے ڈھلنے پر حضرت بلالؓ نے ظہر کی اذان کی
پھر حضور ﷺ نے ظہر کی نماز کو مؤخر کیا یہاں تک کہ ہر چیز کا سایہ اسکی ایک مثل کے برابر ہو گیا، پھر آپ ﷺ کے حکم پر حضرت بلالؓ نے
اقامت کی اور آپ ﷺ نے نماز پڑھائی، پھر حضرت بلالؓ نے عصر کی اذان کی اور حضور ﷺ نے عصر کی نماز کو مؤخر کیا یہاں تک کہ ہر
چیز کا سایہ دو مثل ہو گیا، پھر آپ ﷺ کے حکم پر حضرت بلالؓ نے اقامت کی اور آپ ﷺ نے نماز پڑھائی، پھر سورج کے غروب ہونے
پر حضرت بلالؓ نے مغرب کی اذان کی اور حضور ﷺ نے مغرب کی نماز کو مؤخر کیا یہاں تک کہ قریب تھا کہ دن کی سفیدی غائب ہو جائے
(حضرت جابرؓ فرماتے ہیں) ہماری رائے میں دن کی سفیدی ہی شفق ہے پھر آپ ﷺ کے حکم پر حضرت بلالؓ نے اقامت کی اور
آپ ﷺ نے نماز پڑھائی پھر شفق کے غائب ہونے پر حضرت بلالؓ نے عشاء کی اذان کی پھر ہم سو گئے، اور کئی مرتبہ اٹھے (اور پھر کئی
مرتبہ سو گئے) اسکے بعد حضور ﷺ ہمارے پاس آئے اور فرمایا "لوگوں میں سے کوئی بھی تمہارے سوا اس نماز کا انتظار نہیں کر رہا جب تک
اس نماز کا انتظار کرتے رہو گے تم نماز کے حکم میں ہو گے، اور اگر مجھے اپنی امت پر مشقت کا اندیشہ نہ ہوتا تو میں اس نماز

ثُمَّ أَذَّنَ لِلْفَجْرِ فَأَخَّرَهَا حَتَّى كَادَتِ الشَّمْسُ أَنْ تَطْلُعَ فَأَمَرَهُ فَأَقَامَ الصَّلَاةَ فَصَلَّى ، ثُمَّ قَالَ : الْوَقْتُ فِيمَا بَيْنَ هَذَيْنِ " . رواه الطبرانی فی " الأوسط " وإسناده حسن . (مجمع الزوائد)

۴۶۴ - عن عبد الله بن عمرو رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : " وَقْتُ الظُّهْرِ إِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ وَكَانَ ظِلُّ الرَّجُلِ كَطَوْلِهِ مَا لَمْ تَخْضِرِ الْعُضُرُ ، وَقْتُ الْعَصْرِ مَا لَمْ تَضْمِرِ الشَّمْسُ ، وَقْتُ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ مَا لَمْ يَغِيبِ الشَّفَقُ ، وَقْتُ صَلَاةِ الْعِشَاءِ إِلَى بَضْعِ اللَّيْلِ الْأَوْسَطِ ، وَقْتُ صَلَاةِ الصُّبْحِ مِنْ طُلُوعِ الْفَجْرِ مَا لَمْ تَطْلُعِ الشَّمْسُ ، فَإِذَا طَلَعَتِ الشَّمْسُ فَأَمْسَيْتَ عَنِ الصَّلَاةِ فَإِنَّهَا تَطْلُعُ بَيْنَ قَرْنَيْ الشَّيْطَانِ " . رواه مسلم .

۴۶۵ - عن : نافع بن جبیر رضی اللہ عنہ قَالَ : كَتَبَ عُمَرُ إِلَى أَبِي مُوسَى : " وَصَلِ الْعِشَاءَ

(یعنی عشاء کی نماز) کو آدمی رات تک یا آدمی رات کے قریب تک مؤخر کرنے کا حکم دیتا " ، پھر حضرت بلالؓ نے فجر کی اذان دی اور آپ ﷺ نے فجر کی نماز کو مؤخر کیا یہاں تک کہ سورج طلوع ہونے کے قریب ہو گیا ، پھر آپ ﷺ کے حکم پر حضرت بلالؓ نے اقامت کہی اور آپ ﷺ نے نماز پڑھائی پھر آپ ﷺ نے فرمایا ان دونوں وقتوں کے درمیان نماز کا وقت ہے۔ (مجمع الزوائد و طبرانی فی الأوسط) اور اسکی سند حسن ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں بھی اس بات کی مراحات ہے کہ شفق سے مراد دن کی سفیدی ہے اور یہ حضرت جبیرؓ ہی کا قول ہے۔

۳۶۴ - عبد اللہ بن عمروؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا ظہر کا وقت سورج کے ڈھلنے سے شروع ہوتا ہے اور آدنی ۱ سایہ اسکی لمبائی کے برابر ہو جائے ، اور اس وقت تک رہتا ہے جب تک کہ عصر کا وقت نہ آئے ، اور عصر کا وقت اس وقت تک رہتا ہے جب تک کہ سورج زرد نہ ہو ، اور مغرب کا وقت اس وقت تک رہتا ہے جب تک شفق غائب نہ ہو ، اور عشاء کا وقت درمیانی رات کے نصف تک رہتا ہے ، اور صبح کی نماز کا وقت صبح کے طلوع سے لیکر آفتاب کے نکلنے تک ہے پھر جب آفتاب نکل آئے تو نماز سے رک جاؤ اس لئے کہ وہ شیطان کے دونوں سینگوں میں ٹکاتا ہے۔ (مسلم ، باب اوقات صلاة الخمس)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فجر اور ظہر کے درمیان مہمل وقت ہے ان کے علاوہ اور نمازوں کے درمیان مہمل وقت نہیں ، اور آدمی رات تک عشاء کا مستحب وقت ہے ورنہ رات کے کسی حصے میں بھی عشاء کی نماز پڑھنا جائز ہے جیسا کہ اگلی حدیث سے واضح ہے۔

۳۶۵ - نافع بن جبیرؓ فرماتے ہیں کہ عمرؓ نے ابو موسیٰ اشعریؓ کو لکھا کہ رات کے جس حصے میں چاہو عشاء کی نماز پڑھو

أَتَى اللَّيْلَ شَيْئًا وَلَا تَغْفُلُهَا“۔ رواہ ”الطحاوی“ ورجالہ ثقات، (آثار السنن ۱: ۴۴)۔

۴۶۶- عن : عبید بن جریج أنه قال لأبي هريرة رضی اللہ عنہ : ” مَا إِفْرَاطُ الْعِشَاءِ ؟ قَالَ

حُلُوعُ الْفَجْرِ“۔ رواہ الطحاوی وإسناده صحيح (آثار السنن ۱: ۴۴)۔

۴۶۷- عن : عائشة رضی اللہ عنہا قالت : ” أَغْتَمَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم ذَاتَ لَيْلَةٍ حَتَّى ذَهَبَ غَائِمَةُ

الَّيْلِ وَحَتَّى نَامَ أَهْلُ الْمَسْجِدِ ثُمَّ خَرَجَ فَصَلَّى ، فَقَالَ : إِنَّهُ لَوْ قُتِلَ“ رواہ مسلم۔

۴۶۸- عن : أبي أيوب عن عبد الله - أظنه ابن عمرو - قال شعبة : كَانَ أحيانًا

يَرْفَعُهُ وَأحيانًا لَا يَرْفَعُهُ - قَالَ : ” وَقُتِ الْعَصْرُ مَا لَمْ يَخْضِرِ الْمَغْرِبُ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ“۔ رواہ

صبرانی فی ”الكبير“ ورجالہ رجالہ الصحيح (مجمع الزوائد)۔

۴۶۹- عن : سمرة بن جندب رضی اللہ عنہ قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : لَا يَغْرُثُكُمْ مِنْ

سُخُورِكُمْ أَذَانُ بِلَالٍ وَلَا بَيَاضُ الْأَفْيِ الْمُسْتَطِيلُ هَكَذَا، حَتَّى يَسْتَطِيرَ هَكَذَا“۔ وخكاه

حمادٌ ببَيِّنَةٍ قَالَ : يَعْنِي مُغْتَرِضًا۔ رواہ مسلم۔

اس سے غفلت نہ کرو۔ (طحاوی باب مواقیت الصلوٰۃ، مصنف ابن ابی شیبہ) اسکے تمام راوی ثقہ ہیں (آثار السنن)۔

۴۶۶- عبید بن جریج نے ابو ہریرہ سے پوچھا ”عشاء میں افراط (یعنی حد سے زیادتی) کیا ہے؟“ آپ نے فرمایا صبح

سے رقی کا طلوع ہونا۔ (طحاوی) اس کی سند صحیح ہے (آثار السنن)۔

۴۶۷- حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ایک رات حضور صلی اللہ علیہ وسلم دیر سے آئے یہاں تک کہ رات کا اکثر حصہ گزر چکا تھا اور حتیٰ کہ

مسجد والے سوچے تھے، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد کی طرف نکلے اور نماز پڑھائی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ بھی عشاء کی نماز کا وقت ہے۔ (مسلم

باب وقت العشاء وتاخیرہا)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ عشاء کا وقت آدمی رات کے بعد بھی باقی رہتا ہے۔

۴۶۸- عبد اللہ بن عمرو فرماتے ہیں کہ شعبہ نے فرمایا کہ عصر کا وقت اس وقت تک باقی رہتا ہے جب تک مغرب کا وقت نہ

آئے، شعبہ اس حدیث کو کبھی مرفوع کہتے ہیں اور کبھی موقوف۔ (طبرانی فی الكبير) اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ غروب شمس تک عصر کا وقت باقی رہتا ہے لیکن زردی آ جانے کے بعد وقت مکروہ

ہوتا ہے۔

۴۶۹- سمروہ بن جندب فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بلال کی اذان تمہیں سحری کھانے سے نہ روکے رکھے اور نہ اس

باب الأوقات المستحبة وفضيلة الإسفار بالفجر

۴۷۰ - عن : عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ قال : " مَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم صَلَّى صَلَاةَ لُغْرِ بِنِقَاتِهَا إِلَّا صَلَاتَيْنِ ، جَمَعَ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ (بِجَمْعٍ) وَصَلَّى الْفَجْرَ قَبْلَ بِنِقَاتِهَا " .
رواه البخاری ولمسلم : قَبْلَ وَقْتِهَا بَغْلَسٍ .

۴۷۱ - عن : رافع بن خديج رضی اللہ عنہ قال : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَقُولُ : " اسْفِرُوا بِالْفَجْرِ فَإِنَّهُ أَكْثَرُ لِمَا أُعْطِيَ لِلْآخِرِ " . رواه الترمذی (۲۳ : ۱) وقال حديث رافع بن خديج حديث حسن صحيح ، ولفظ ابن حبان في " صحيحه " : " اسْفِرُوا بِصَلَاةِ الصُّبْحِ فَإِنَّهُ أَكْثَرُ لِلْآخِرِ " كَذَا قَالَ الزَيْلَعِيُّ قَالَ : وَفِي لَفْظٍ لَهُ : " فَكُلَّمَا أَصْبَحْتُمْ بِالصُّبْحِ فَإِنَّهُ أَكْثَرُ لِأُجُورِكُمْ " .

طرح افق میں اونچی ہونے والی سفیدی تمہیں روکے، یہاں تک کہ وہ اس طرح پھیل جائے (حماد نے اپنے دونوں ہاتھوں سے اشارہ کیا کہ اس طرح پھیل جائے)۔ (مسلم باب بیان ان الدخول بالصوم بحصل طلوع الفجر)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فجر کی نماز کا وقت صبح صادق سے شروع ہوتا ہے۔

باب مستحب اوقات کا بیان اور فجر کو اسفار میں پڑھنے کی فضیلت

۴۷۰ - عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ دو نمازوں کے علاوہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی نماز وقت کے خلاف پڑھتے نہیں دیکھا، آپ نے (مزدلفہ میں) مغرب اور عشاء کی نماز ایک ساتھ پڑھیں، اور فجر کی نماز اپنے (عام معمول کے) وقت سے پہلے پڑھی۔ (بخاری باب متى يصلي الفجر بجمع من الحج)۔ اور مسلم کی روایت میں ہے کہ اپنے (معمول کے) وقت سے پہلے یعنی اندھیرے میں پڑھی۔ (مسلم باب صلوة الصبح يوم النحر بالمزدلفة)۔

فائدہ: صبح صادق کے طلوع سے قبل صبح کی نماز پڑھنا بالاتفاق جائز نہیں لہذا وقت سے پہلے پڑھنے کا مطلب یہ ہے کہ معمول کے وقت سے قبل اندھیرے میں پڑھی، لہذا اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آپ کی عادت مبارکہ اندھیرے میں پڑھنے کی نہ تھی بلکہ آپ اسفار میں پڑھتے تھے۔

۴۷۱ - رافع بن خديج رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ فجر کی نماز روشنی میں پڑھو، اس لئے کہ اس میں زیادہ ثواب ہے۔ (ترمذی باب ما جاء في الاسفار بالفجر) امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اور صحیح ابن حبان میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ صبح کی نماز روشنی میں پڑھو کیونکہ اس میں زیادہ ثواب ہے اور زبیلی نے یہ مضمون کئی صحابہ سے کئی سندوں سے

۴۷۲- وفی "مجمع الزوائد" عن عاصم بن عمر بن قتادة عن أبيه عن جده قال: قال رسول الله ﷺ: "أَسْفِرُوا بِالْفَجْرِ فَإِنَّهُ أَكْبَرُكُمْ أَوْ لَيْلًا خَيْرٌ" رواه البزار ورجاله ثقات .

۴۷۳- عن : محمود بن لبید عن رجال من قومه من الأنصار أن رسول الله ﷺ قال: "مَا أَسْفَرْتُمْ بِالصُّبْحِ فَإِنَّهُ أَكْبَرُكُمْ لِلْآخِرِ" . رواه النسائي وسكت عنه ، وصححه سندہ الحافظ الزیلعی (۱: ۱۲۴) .

۴۷۴- عن : بیان قال : قلت لانس : حدثني بوقت رسول الله ﷺ في الصلاة قال : " كَانَ يُصَلِّي الظُّهْرَ عِنْدَ ذُلُوكِ الشَّمْسِ ، وَيُصَلِّي الغَضْرَيْنِ صَلَاتَيْكُمُ الْأُولَى وَالْغَضْرَ ، وَكَانَ يُصَلِّي الْمَغْرِبَ عِنْدَ غُرُوبِ الشَّمْسِ ، وَيُصَلِّي الْعِشَاءَ عِنْدَ غُرُوبِ شَمْسٍ ، وَيُصَلِّي الْغَدَاةَ عِنْدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ حِينَ يَفْتَحُ الْبَصَرُ ، كُلُّ مَا بَيْنَ ذَلِكَ وَقْتُ - او - : صلاة " رواه أبو يعلى وإسناده حسن ، كذا قال الهيثمي في "مجمع الزوائد" .

• بت کیا ہے، جو کہ سنن اربعہ (ترمذی، ابوداؤد، نسائی اور ابن ماجہ) میں مذکور ہے۔

۴۷۲- قتادہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا "نجر کی نماز روشنی میں پڑھو، اس لئے کہ اس میں تمہارے لئے زیادہ اجر ہے۔" (بزار و مجمع الزوائد، باب وقت صلاۃ الصبح) اور اسکے تمام راوی ثقہ ہیں۔

۴۷۳- انصار قوم کے کئی صحابہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ نجر کی نماز تم جتنی روشنی میں پڑھو گے اتنا ہی زیادہ اجر ہوگا۔ (نسائی، باب الاسفار) حافظ زبیری نے اسکی سند کو صحیح کہا ہے۔

قائدہ: اسفار سے مراد روشنی میں پڑھنا ہے، ان احادیث سے معلوم ہوا کہ روشنی میں نماز پڑھنا زیادہ ثواب رکھتا ہے۔
مہر سیوطی نے احادیث اسفار کو متواترات میں شمار کیا ہے۔

۴۷۴- حضرت بیان فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت انس سے عرض کیا کہ مجھے حضور ﷺ کے نمازوں کے اوقات سے مطلع کیجئے تو آپ نے فرمایا کہ ظہر کی نماز سورج ڈھلنے کے وقت پڑھتے تھے، اور عصر کی نماز تمہاری ظہر اور تمہاری عصر کی نمازوں کے اوقات کے درمیان پڑھتے تھے، اور مغرب کی نماز سورج کے غروب ہونے پر پڑھتے تھے اور عشاء کی نماز شفق کے غروب ہونے پر پڑھتے تھے، صبح کی نماز صبح صادق کے طلوع ہونے کے بعد اس وقت پڑھتے تھے جبکہ آنکھیں کشادہ ہو جاتی تھیں، پھر فرمایا کہ انکے درمیان میں رسول کے اوقات ہیں، اسے ابو یعلیٰ نے روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے۔ (مجمع الزوائد باب بیان الوقت)۔

۴۷۵ - حدثنا موسى بن هارون ثنا محمد بن عبد الأعلى ثنا المعتمر سمعت بياناً أبا سعيد قال سمعت أنساً يقول : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي الصُّبْحَ حِينَ يَفْتَحُ النَّبْرَ " رواه الإمام أبو محمد القاسم بن ثابت السرقسطي في كتاب " غريب الحديث " ، وقال : يقال : فَسَحَ النَّبْرَ وَانْفَسَحَ : إِذَا رَأَى الشَّيْءَ مِنْ بُعْدٍ ، يَعْنِي بِهِ : إِسْفَارَ الصُّبْحِ انْتَهَى . (زيلعي ۱: ۱۲۵) قلت : هذا إسناد صحيح .

۴۷۶ - عن : رافع بن خديج ؓ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لِإِبِلَالٍ : " تَوَزَّ بِصَلَاةِ الصُّبْحِ حَتَّى يَنْبُضَ الْقَوْمُ مَوَاقِعَ نَبْلِهِمْ مِنَ الْإِسْفَارِ " . رواه ابن أبي حاتم وابن عدی والطیالسی واسحاق وابن أبي شیبہ ، والطبرانی ، وإسناده حسن (" آثار البسین " ۱: ۴۷) وفي " مجمع الزوائد (۱: ۳۱۶) " : " قلت : لرافع حديث في الإسفار غير هذا ، رواه الطبرانی في " الكبير " ولرافع عند الطبرانی في الكبير أيضاً : سمعت رسول الله ﷺ يقول : تَوَزَّوْا بِالصُّبْحِ بِقَدْرِ مَا يَنْبُضُ الْقَوْمُ مَوَاقِعَ نَبْلِهِمْ " وهما من رواية هرير بن عبد الرحمن بن رافع ابن خديج عن أبيه ، وقد ذكرهما ابن أبي حاتم ولم يذكر في أحد منهما جرحاً ، تعدیلاً . قلت : وهرير ذكره ابن حبان في الثقات وقال : " يروى عن أبيه " اهـ .

۴۷۷ - عن إبراهيم النخعي قال : " مَا اجْتَمَعَ أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ ﷺ عَلَى شَيْءٍ : ...

۴۷۵ - ابوسعید بیان فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت انسؓ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ حضور ﷺ صبح کی نماز اس وقت پڑھتے تھے کہ جب آنکھیں کشادہ ہو جاتی تھیں ۔ (غریب الحدیث لابی محمد قاسم السرقسطی) ۔ سرقسطی فرماتے ہیں کہ " فسح البصر وانفسح " کا مطلب یہ ہے کہ صبح کی روشنی کی وجہ سے آنکھ دور کی چیز کو دیکھ لے ۔ ان احادیث سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ اسفار میں نماز پڑھا کرتے تھے ، مصنف فرماتے ہیں کہ یہ سند صحیح ہے ۔

۴۷۶ - رافع بن خدیجؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے حضرت بلالؓ سے فرمایا کہ صبح کی نماز اتنی روشنی میں پڑھو کہ لوگ اپنے تیروں کے گرنے کی جگہوں کو روشنی کی وجہ سے دیکھ سکیں ۔ (ابن ابی حاتم ، ابن عدی ، طیالسی ، اسحاق ، ابن ابی شیبہ اور طبرانی نے اسے روایت کیا ہے) اور اسکی سند حسن ہے ۔ اور کبیر الطبرانی میں یہ الفاظ بھی ہیں کہ رافع فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ صبح کی نماز اتنی روشنی میں پڑھو کہ لوگ اپنے تیروں کے گرنے کی جگہوں کو دیکھ سکیں ۔

اجتمعوا علی التَّنْوِيرِ". رواه الطحاوی (۱۰۹:۱) وقال الزیلعی (۱۲۵:۱) "بسنده صحیح".

۴۷۸- عن : عبد الرحمن بن یزید قال : " کَانَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ يُسْفِرُ بِصَلَاةِ

الْفَجْرِ " رواه الطبرانی فی " الکبیر " ورجاله موثقون (مجمع الزوائد) .

۴۷۹- عن : علی بن ربیعہ قال : سَمِعْتُ عَلِيًّا يَقُولُ لِمُؤَدِّهِ : " اَسْفِرْ اَسْفِرْ "

يَعْنِي بِصَلَاةِ الصُّبْحِ . رواه عبد الرزاق ، وابن أبي شیبہ ، والطحاوی ، وإسناده صحیح (آثار السنن ۴۸:۱) .

۴۸۰- عن : جابر بن نفیر قال : صَلَّيْنَا بِمَا مُعَاوِيَةُ التَّمِيمِيُّ بِغُلَسٍ ، فَقَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ ،

اَسْفِرُوا بِهَذِهِ الصَّلَاةِ فَإِنَّهُ أَفْقَهُ لَكُمْ ، إِنَّمَا تُرِيدُونَ أَنْ تَخْلُوا بِخَوَائِجِكُمْ . رواه الطحاوی وإسناده حسن (آثار السنن) .

۴۸۱- عن : مجاهد قال : كُنْتُ أَقُوذُ مُوَلَّيَ قَيْسِ بْنِ الشَّائِبِ ، فَيَقُولُ :

أَذَلَّكَتِ الشَّمْسُ ؟ فَإِذَا قُلْتُ : نَعَمْ ، صَلَّيَ الظُّهْرَ ، وَيَقُولُ : " هَكَذَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ

۴۷۷- ابراہیم نخعی فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کے صحابہؓ نے جتنا اسفار پر (یعنی روشنی میں فجر کی نماز پڑھنے پر) اتفاق کیا ہے

اتفاق کسی اور چیز پر اتفاق نہیں کیا۔ (طحاوی باب وقت الفجر) اور اسکی سند صحیح ہے (زیلعی)۔

۴۷۸- عبد الرحمن بن یزید فرماتے ہیں کہ عبد اللہ بن مسعودؓ کی نماز اسفار (روشنی) میں پڑھاتے تھے۔ (کبیر الطبرانی

ومجمع الزوائد، باب وقت صلوٰۃ الصبح) اسکے تمام راوی ثقہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

۴۷۹- علی بن ربیعہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت علیؓ کو اپنے مؤذن سے یہ فرماتے ہوئے سنا کہ صبح کی نماز روشنی میں

پڑھ، روشنی میں پڑھ۔ (مصنف عبد الرزاق باب وقت الصبح ومصنف ابن ابی شیبہ وطحاوی، باب وقت الفجر) اور اسکی سند صحیح ہے (آثار السنن)۔

۴۸۰- جابر بن نفیر فرماتے ہیں کہ حضرت معاویہؓ نے ہمیں صبح کی نماز اندھیرے میں پڑھائی تو حضرت ابوالدرداءؓ نے فرمایا

کہ یہ نماز اسفار میں پڑھا کرو کیونکہ اسفار میں پڑھنا تمہارے لئے زیادہ مفید کا سبب ہے، آپ لوگ چاہتے ہیں کہ جلدی سے فارغ ہو کر اپنے کاموں میں لگ جائیں۔ (طحاوی باب وقت الفجر) اور اسکی سند حسن ہے (آثار السنن)۔

۴۸۱- مجاہد فرماتے ہیں کہ میں اپنے آقا قیس بن سائبؓ کو لیکر جا رہا تھا (قیس نابینا تھے) تو قیس فرمانے لگے کہ کیا سورج

دھل گیا؟ پس جب میں نے کہا "ہاں" تو انہوں نے ظہر کی نماز پڑھی اور فرمایا کہ حضور ﷺ ایسے ہی کرتے تھے، اور حضور ﷺ

يَفْعَلُ ، وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي الْعَصْرَ وَالشَّمْسُ بَيَضاءَ وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي الْمَغْرِبَ وَالصَّائِمُ يَتَمَارَى أَنْ يُفْطِرَ ، وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي الْفَجْرَ حَتَّى يَتَغَشَّى النُّورُ السَّمَاءَ " .
رواہ الطبرانی فی " الکبیر " ہکذا . وفی " الأوسط " وزاد : " وَيُؤَخِّرُ الْعِشاءَ " وفیہ
مسلم الملائی ، روى عنه شعبہ وسفيان ، وضعفه بقية الناس أحمد وابن معين وجماعة
اھ . " مجمع الزوائد " .

۴۸۲- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : بئْتُ عِنْدَ خَالَتِي مَيْمُونَةَ بَنَاتِ الْحَارِثِ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ - فَذَكَرَ الْحَدِيثَ بِطَوْلِهِ وَفِيهِ - : " ثُمَّ قَامَ فَقُمْتُ عَنْ يَسَارِهِ فَجَعَلَنِي عَنْ يَمِينِهِ فَصَلَّى خَمْسَ رَكَعَاتٍ ، ثُمَّ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ ، ثُمَّ نَامَ حَتَّى سَمِعْتُ غَطِيظَةً أَوْ خَطِيظَةً ، ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ " . أخرجه " البخاري " .

۴۸۳- عن : عائشة زوج النبي ﷺ قالت : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي فَذَكَرْتُ

عصر کی نماز پڑھتے تھے جبکہ سورج سفید ہوتا تھا (یعنی اس میں زردی نہیں ہوتی تھی) اور آپ ﷺ مغرب کی نماز اس وقت پڑھتے تھے جبکہ روزہ دار روزہ کھولنے میں شک کر رہا ہوتا تھا (کہ وقت ہوا یا نہیں) اور آپ ﷺ فجر کی نماز اس وقت پڑھتے تھے کہ جب روشنی آسمان کوڑھانپ لیتی تھی (یعنی اسفار میں پڑھتے تھے)۔ (طبرانی فی الکبیر)۔ اور طبرانی کی اوسط میں ہے کہ آپ ﷺ عشاء کی نماز تاخیر سے پڑھتے تھے ، اسکی سند میں ایک روای مسلم ملائی ہے جس سے شعبہ اور سفیان روایت کرتے ہیں ، پس یہ حدیث حجت پکڑنے کے قابل ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ عام طور پر فجر کی نماز اسفار میں پڑھتے تھے۔

۴۸۴- حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ میں نے اپنی خالہ ام المومنین میمونہ بنت حارث کے گھر میں رات گزار لی طویل حدیث کے بعد فرماتے ہیں پھر جب آپ ﷺ نماز کیلئے کھڑے ہوئے ، میں بھی آپ ﷺ کے بائیں جانب نماز کیلئے کھڑا ہو گیا آپ ﷺ نے مجھے اپنی دائیں جانب کر دیا ، پھر آپ ﷺ نے پانچ رکعت نماز پڑھائی ، پھر آپ ﷺ نے دو رکعت نماز پڑھی ، پھر آپ ﷺ سو گئے ، یہاں تک کہ میں نے آپ ﷺ کے خراسے سے ، پھر آپ ﷺ نماز کیلئے تشریف لے گئے۔ (بخاری ، باب السمرۃ بالعلم)۔

فائدہ: پانچ رکعتوں کے بعد یقیناً آپ ﷺ نے فجر کی دو سنتیں پڑھیں کیونکہ مسلم میں باب صلوة اللیل میں یہ حدیث ہے کہ رات کو آخری نماز وتر کی پڑھو پھر آپ ﷺ کا فجر کی سنتیں پڑھ کر گہری نیند سو جانا نماز فجر کی تاخیر پر دلالت کرتا ہے۔

صَلَاتُهُ بِاللَّيْلِ قَالَتْ : فَإِذَا سَكَتَ الْمُؤَذِّنُ مِنْ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَتَبَيَّنَ لَهُ الْفَجْرُ وَجَاءَهُ الْمُؤَذِّنُ قَامَ فَرَكَعَ رَكْعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ ، ثُمَّ اضْطَجَعَ عَلَى سِقِّهِ الْأَيْمَنِ حَتَّى يَأْتِيَهُ الْمُؤَذِّنُ بِالْإِقَامَةِ .
أَخْرَجَهُ "مُسْلِمٌ" .

۴۸۴- عن : علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَكُونُ عِنْدَ الْمَسْجِدِ حِينَ تَقَامُ الصَّلَاةُ فَإِذَا رَأَاهُمْ قَلِيلًا جَلَسَ ثُمَّ صَلَّى ، وَإِذَا رَأَاهُمْ خِفَافَةً صَلَّى " أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ (۲۰۳ : ۱) ، وَقَالَ : هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ الشَّيْخَيْنِ وَلَمْ يَخْرُجَاهُ ، وَأَقْرَبُهُ عَلَيْهِ الذَّهَبِيُّ فِي " تَلْخِيصِهِ " فَقَالَ : عَلَى شَرْطِهِمَا .

۴۸۵- عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لِجَلَالٍ : " إِذَا أَذْنَتِ فَتَرَسَّلْ فِي أَذَانِكَ ، وَإِذَا أَقَمْتَ فَأَحْذَرْ ، وَاجْعَلْ بَيْنَ أَذَانِكَ وَإِقَامَتِكَ قَدْرًا يَفْرُغُ إِلَّا كُلُّ مَنْ أَكَلَهُ وَالشَّارِبُ مِنْ شُرْبِهِ وَالْمُعْتَصِرُ إِذَا دَخَلَ لِقِضَاءِ حَاجَتِهِ " . أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ .

۴۸۳- ام المؤمنین حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ نماز پڑھتے تھے پھر حضرت عائشہ نے آپ کی رات کی نماز کا تذکرہ فرمایا، پھر فرمایا کہ جب مؤذن فجر کی اذان دے چکا اور آپ ﷺ کیلئے صبح ظاہر ہو جاتی اور مؤذن آپ ﷺ کے پاس آتا تو آپ ﷺ کھڑے ہو کر دو ہلکی رکعتیں پڑھتے پھر دائیں کروٹ لیٹ جاتے یہاں تک کہ مؤذن آپ کے پاس اقامت کیلئے حاضر ہوتا۔ (مسلم، باب صلوٰۃ اللیل و عدد رکعات النبی)۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ آپ ﷺ فجر کی نماز اسفار میں پڑھتے کیونکہ مؤذن صبح کے ظاہر ہو جانے کے بعد آپ ﷺ کو اطلاع کرتا تب آپ ﷺ سنتیں پڑھ کر پھر سو جاتے پھر صبح کی نماز کیلئے مؤذن دوبارہ آپ ﷺ کے پاس آتا، اس لئے وقت میں اسفار ہو جانا واضح ہے۔

۴۸۴- حضرت علی فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ مسجد میں تشریف فرما ہوتے اور نماز کیلئے تکبیر کہی جاتی اور آپ ﷺ لوگوں کو کم دیکھتے تو بیٹھ جاتے اور جب انہیں ایک جماعت کی شکل میں دیکھتے تو نماز پڑھاتے۔ (مستدرک حاکم) امام حاکم فرماتے ہیں کہ یہ حدیث شیخین کی شرط پر صحیح ہے اور ذہبی نے بھی یہی کہا ہے۔

۴۸۵- جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے حضرت بلال سے فرمایا کہ جب تو اذان دے تو اپنی اذان میں ہر ہر جملہ الگ کہہ، اور جب تو اقامت کہے تو دو دو جملوں کو ملا کر کہہ، اور اپنی اذان اور تکبیر کے درمیان اتنا وقفہ رکھ کہ کھانا کھانے والا

فی المستدرک (۲۰۴ : ۱) وقال : هذا حديث ليس في إسناده مطعون فيه غير عمرو بن فائد والباقون شيوخ البصرة . وقال الذهبي في تلخيصه : قال الدارقطني : " عمرو بن فائد متروك " .

قلت : فالحديث ضعيف ولكن له شواهد من أحاديث الباب ، وحسنه العزيزي في شرح " الجامع الصغير " برواية سلمان وأبي هريرة وغيرهما .
 ۴۸۶ - عن : أبي بن كعب رضي الله عنه قال : صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَلَاةَ الضُّبُعِ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ بِطَوْلٍ - وفيه - وَقَالَ : " صَلَاتُكَ مَعَ الرَّجُلِ أَزْكَى مِنْ صَلَاتِكَ وَحْدَكَ ، وَصَلَاتُكَ مَعَ الرَّجُلَيْنِ أَزْكَى مِنْ صَلَاتِكَ مَعَ الرَّجُلِ ، وَمَا كَثُرَتْ فَهُوَ أَحَبُّ إِلَيَّ اللَّهُ غَزْرُ وَجَلٌ " . أخرجه الحاكم في " المستدرک " (۲۴۸ : ۱ و ۲۴۹) ، وقال بعد ما سرد له أسانيد كثيرة : وقد حكم أئمة الحديث يحيى بن معين وعلي بن المديني ومحمد بن يحيى الذهلي لهذا الحديث بالصحة ، وأقره عليه الذهبي في " تلخيصه " .

کھانے سے ، اور پینے والا پینے سے ، اور قضا حاجت کیلئے جانے والا حاجت سے فارغ ہو جائے ۔ (مستدرک حاکم و ترمذی ، باب الترسل فی الاذان) یہ حدیث عمرو بن فائد کی بنا پر اگرچہ ضعیف ہے لیکن اس کیلئے دوسرے صحیح شواہد ہیں جو باب میں مذکور ہیں ، پس یہ حدیث حسن ہے ۔

۴۸۶ - حضرت ابی ابن کعب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے صبح کی نماز پڑھانے کے بعد فرمایا تیری ایک آدمی کے ساتھ نماز تیری اکیلے کی نماز سے بہتر ہے ، اور تیری دو آدمیوں کے ساتھ نماز تیری ایک آدمی کے ساتھ نماز سے بہتر ہے اور جماعت جتنی زیادہ ہوگی اتنی ہی اللہ کو محبوب ہوگی ۔ (مستدرک حاکم) یحییٰ بن معین ، علی بن مدینی اور محمد بن یحییٰ ذہلی نے اسے صحیح کہا ہے ۔

فائدہ : آخری احادیث میں کثرت جماعت کی فضیلت بیان کی گئی ہے اور کثرت جماعت تاخیر سے پڑھنے میں ہی ممکن ہے نہ کہ جلدی پڑھنے میں ، لہذا ان احادیث سے بھی اسفار میں پڑھنے کا اشارہ ملتا ہے ۔ ان تمام احادیث سے معلوم ہوا کہ فجر کی نماز روشنی میں پڑھنا افضل ہے ۔ باقی وہ احادیث جن میں اس بات کا ذکر ہے کہ حضور ﷺ اندھیرے میں صبح کی نماز پڑھتے تھے اسکی چند توجیہیں ہیں :-

(۱) : اسکی ایک توجیہ تو یہ ہے کہ بیشک آپ ﷺ کا عمل عام طور پر اندھیرے میں نماز پڑھنے کا تھا لیکن عوام کی سہولت کیلئے آپ ﷺ نے ہی امت کو اسفار میں پڑھنے کی ترغیب دی ہے ، تو آپ ﷺ کے ارشاد کی وجہ سے امت کیلئے اسفار میں ہی نماز

تأخير الظهر في الصيف وتعجيلها في الشتاء

۴۸۷- عن : أنس بن مالك رضی اللہ عنہ قال : " كان رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم إذا كان الحرُّ أبرد

بالصلاة وإذا كان البردُ أعجلَ " . رواه النسائي . ورجاله ثقات من رجال الصحيح .

۴۸۸- عن : أبي سعيد رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : " أبردوا بالظهر فإن شدة

الحر من فيح جهنم " أخرجه البخاري .

۴۸۹- حدثنا محمد بن أبي بكر المقدسي قال : حدثنا حرمي بن عمار قال :

حدثنا أبو خلدة - هو خالد بن دينار - قال : سمعت أنس بن مالك يقول : " كان

النبي صلی اللہ علیہ وسلم إذا اشتد البردُ بَكَرَ بالصلاة وإذا اشتد الحرُّ أبردَ بالصلاة يَغْنِي الْجُمُعَةُ " وقال

يونس بن بكير : أخبرنا أبو خلدة وقال : " بالصلاة " ولم يذكر " الجمعة " . وقال

پڑھنا افضل ہے۔ (او جز المسالك ۸:۱۰)۔

(۲): دوسرے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اندھیرے میں نماز پڑھنے کی وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں

عورتیں جماعت میں شرکت کرتی تھیں تو ان کے پردہ کی رعایت کی وجہ سے آپ صلی اللہ علیہ وسلم اندھیرے میں نماز پڑھتے تھے۔

(۳): تیسری وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ اندھیرا مسجد کے کمرے میں ہوتا تھا نہ کہ مسجد کے صحن میں۔

(۴): چوتھی وجہ یہ ہے کہ فعلی احادیث اندھیرے میں یا روشنی میں پڑھنے کے بارے میں متعارض ہیں ، البتہ قوی

احادیث میں جو اسفار کے بارے میں ہیں کوئی تعارض نہیں۔ لہذا اسفار پر عمل کرنا افضل ہے۔

باب گرمیوں میں ظہر کی نماز تاخیر سے اور سردیوں میں جلدی پڑھنا

۴۸۷- حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ گرمیوں میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم ظہر کی نماز ٹھنڈے وقت میں پڑھتے تھے اور جب سردیاں

ہوتیں تو ظہر کی نماز جلدی پڑھتے۔ (نسائی، باب تعجيل الظہر فی البرد) اسکے راوی ثقہ ہیں اور صحیح کے راوی ہیں۔

۴۸۸- حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ظہر کی نماز ٹھنڈے وقت میں پڑھو کیونکہ گرمی کی شدت

جہنم کی آگ کے اثر سے ہے۔ (بخاری، باب الابراد بالظہر فی شدة الحر)۔

۴۸۹- حضرت ابوخلدہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جب ٹھنڈ زیادہ ہوتی تو

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نماز جلدی پڑھتے تھے اور جب گرمی زیادہ ہوتی تو ٹھنڈے وقت میں پڑھتے تھے (راوی کہتے ہیں) آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی مراد جمعہ کی

بشر بن ثابت : حدثنا أبو خلدہ : صَلَّى بِنَا أَمِيرَ الْجُمُعَةِ ثُمَّ قَالَ لِأَنْسٍ : كَيْفَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي الظُّهْرَ ؟ . رواه " البخاری " .

تأخير العصر

۴۹۰ - عن : أم سلمة رضي الله عنها قالت : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَشَدَّ تَعْجِيلًا لِلظُّهْرِ مِنْكُمْ ، وَأَنْتُمْ أَشَدُّ تَعْجِيلًا لِلْعَصْرِ مِنْهُ . رواه أحمد والترمذی ، وإسناده صحيح (آثار السنن ۱ : ۴۴) وفي الجوهر النقي (۱ : ۱۱۲) : " رجاله على شرط الصحيح " .

۴۹۱ - عن : علي بن شيبان رحمہ اللہ قال : " قَدِمْنَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الْمَدِينَةَ فَكَانَ

نماز تھی ، اور یونس بن یحیر کہتے ہیں کہ ہمیں ابوخلدہ نے خبر دی انہوں نے صرف نماز کا لفظ بولا جو کا ذکر نہیں کیا ، اور بشر بن ثابت کہتے ہیں کہ ابوخلدہ نے ہم سے حدیث بیان کی کہ امیر نے ہمیں جو کی نماز پڑھائی پھر انس سے پوچھا کہ حضور ﷺ ظہر کی نماز کس وقت پڑھتے تھے ؟ - (بخاری باب اذا اشد الحر يوم الجمعة) -

فائدہ : اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت انسؓ نے ظہر کی نماز کا وقت بتایا ہے ، ان احادیث سے معلوم ہوا کہ ظہر کی نماز گرمیوں میں تاخیر سے اور سردیوں میں جلدی پڑھنی چاہئے ، باقی وہ احادیث جن میں ظہر کی تعیل اور اول وقت میں پڑھنے کا حکم ملتا ہے اسکی مختلف توجیہیں ہیں :-

(۱) : ایک توجیہ تو یہ ہے کہ تعیل کی احادیث موسم سرما پر اور تاخیر کی احادیث موسم گرما پر محمول ہیں ، اس توجیہ کا واضح قرینہ حضرت انسؓ کی پہلی حدیث ہے -

(۲) : دوسری توجیہ جو امام احمد بن حنبل سے منقول ہے وہ فرماتے ہیں کہ تعیل کی احادیث ابتداء زمانہ پر محمول ہیں اور تاخیر کی احادیث آخری زمانہ پر محمول ہیں - لہذا حضور ﷺ کا آخری عمل ظہر کی نماز دیر سے پڑھنے کا تھا (فتح الباری ، ۲ : ۱۳۲) -

باب عصر کی نماز دیر سے پڑھنا (مستحب ہے)

۴۹۰ - ام المؤمنین ام سلمہؓ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ ظہر کی نماز تم سے پہلے پڑھتے تھے اور تم عصر کی نماز آپ ﷺ سے پہلے پڑھتے ہو - (ترمذی ، باب ما جاء في خير العصر) اسکی سند صحیح ہے اور جو ہر تفسیر میں ہے کہ اسکے راوی صحیح کے راوی ہیں -

فائدہ : یقیناً صحابہؓ و تابعین وقت ہو جانے کے بعد ہی نماز عصر پڑھتے ہوئے تھے تو پھر حضرت ام سلمہؓ کا یہ فرمانا کہ تم جلدی کرتے ہو اس سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ وقت ہو جانے کے بعد عصر کی نماز میں تاخیر فرماتے تھے -

۴۹۱ - حضرت علی بن شیبانؓ فرماتے ہیں کہ ہم مدینہ میں حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے ، آپ ﷺ نماز عصر تاخیر سے

يُؤَخِّرُ الْعَصْرَ مَا دَامَتِ الشَّمْسُ بَيَظًا نَقِيَّةً“ . رواه أبو داود وسكت عنه .

۴۹۲- عن ابن عمر رضی اللہ عنہما عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال : ” رَجِمَ اللَّهُ امْرَأَةً صَلَّى قَبْلَ الْعَصْرِ أَرْبَعًا “ . رواه الترمذی (۵۸:۱) ، وقال حسن غریب .

۴۹۳- عن : زیاد بن عبد الرحمن النخعی قال : ” كُنَّا جُلُوسًا مَعَ عَلِيٍّ فِي الْمَسْجِدِ الْأَعْظَمِ ، وَالْكُوفَةُ يَوْمَئِذٍ أَخْصَاصٌ فَجَاءَهُ الْمُؤَذِّنُ فَقَالَ : الصَّلَاةُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ - لِلْعَصْرِ - فَقَالَ : اجْلِسْ ، فَجَلَسَ ثُمَّ غَاذَ ، فَقَالَ ذَلِكَ ، فَقَالَ عَلِيٌّ : هَذَا الْكَلْبُ يُعَلِّمُنَا بِالسُّنَّةِ ، فَقَامَ عَلِيٌّ فَصَلَّى بِنَا الْعَصْرَ ثُمَّ انْصَرَفْنَا فَرَجَعْنَا إِلَى الْمَكَانِ الَّذِي كُنَّا فِيهِ جُلُوسًا فَجَثَوْنَا لِلرُّكْبِ فَتَزَوَّرَ الشَّمْسُ لِلْمَغِيبِ تَرَاتُهَا “ . أخرجه الحاكم في ” المستدرک “ (۱۹۲:۱) ، وقال : هذا حديث صحيح ولم يخرجاه بعد احتجاجهما برواياه ، وقال الذهبي في ” تلخيصه “ : صحيح .

پڑھتے تھے جب تک سورج صاف سفید رہتا۔ (ابوداؤد، باب وقت العصر وابن ماجہ)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سورج کے رنگ کے تبدیل ہونے سے قبل تک عصر کی نماز کو مؤخر فرماتے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہی معمول تھا اور یہی امام ابو حنیفہ کا مسلک ہے۔

۴۹۲- حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ اس شخص پر رحم کرے جو عصر کی نماز سے قبل چار رکعت نماز نفل پڑھے۔ (ترمذی باب ماجاء فی الاربع قبل العصر) امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن غریب ہے۔

فائدہ: صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ عصر کی تاخیر مستحب ہونے کا ایک سبب یہ بھی ہے کہ عصر کے بعد نوافل مکروہ ہیں لہذا عصر سے قبل کثرت سے نوافل پڑھنے کیلئے وقت زیادہ ہونا چاہئے۔ (۶۶:۱)۔

۴۹۳- حضرت زیاد بن عبد الرحمن نخعی فرماتے ہیں کہ ہم حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ (کوفہ کی) سب سے بڑی مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے اور کوفہ ان دنوں میں دار الخلافہ تھا، اس دوران مؤذن آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہا کہ اے امیر المؤمنین عصر کی نماز کا وقت ہو گیا ہے، آپ نے فرمایا ” بیٹھ جا“ پس وہ بیٹھ گیا، پھر اس نے دوبارہ آ کر یہی بات کہی تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا یہ کتا ہمیں سنت کی تعلیم دینے آیا ہے (حالانکہ ہم تو اس سے سنت کو زیادہ جانتے ہیں) اسکے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ کھڑے ہوئے اور انہوں نے ہمیں عصر کی نماز پڑھائی، پھر ہم اس جگہ کی طرف لوٹ گئے جہاں ہم پہلے بیٹھے ہوئے تھے اور ہم گھٹنوں کے بل بیٹھے اور سورج اس وقت غائب ہونے کیلئے تبدیل ہو رہا تھا جبکہ ہم اسے (تبدیل ہو رہے ہوئے) دیکھ رہے تھے۔ (مستدرک حاکم) یہ حدیث صحیح ہے۔

۴۹۴- عن الثوری عن منصور عن ابراهیم قال : " کَانَ مَنْ کَانَ قَبْلَکُمْ اَشَدَّ تَعْجِیلاً لِلظُّهْرِ وَاَشَدَّ تَاْخِیْراً لِلْعَصْرِ مِنْکُمْ " . رواہ عبد الرزاق فی " مصنفہ " (الجوہر النقی ۱: ۱۱۴) ، قلت : ورجاله ثقات اثبات .

۴۹۵- عن : أبی حنیفۃ عن حماد عن ابراهیم قال : " اَذْرَکْتُ اَصْحَابَ ابْنِ مَسْعُودٍ یُؤَخِّرُونَ الْعَصْرَ اِلَى اَخْرِ الْوَقْتِ " . قال محمد : وَبِهِ نَأْخُذُ مَا لَمْ تَنْتَهِیْ الشَّمْسُ وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ حَنِیْفَةَ ، اَخْرَجَهُ مُحَمَّدٌ فِی " الْاَثَارِ " (جامع مسانید الإمام ۱: ۲۹۹) .

۴۹۶- عن : الثوری عن أبی إسحاق عن عبد الرحمن بن یزید : " اَنَّ ابْنَ مَسْعُودٍ کَانَ یُؤَخِّرُ الْعَصْرَ " رواہ عبد الرزاق فی " مصنفہ " (الجوہر النقی ۱: ۱۱۴) . قلت : ورجاله ثقات .

فائدہ: حضرت علیؑ نے عصر کی نماز اتنی دیر سے پڑھی کہ نہایت تھوڑے ہی وقت کے بعد سورج زرد پڑ گیا اور اگر دیر سے پڑھنا سنت نہ ہوتا تو حضرت علیؑ یقیناً دیر سے نہ پڑھتے اور اگر عصر کی نماز جلدی پڑھنا سنت ہوتا تو حضرت علیؑ مؤذن سے ایسے سخت کلمات نہ فرماتے۔

۴۹۴- حضرت ابراہیم نخعیؒ فرماتے ہیں کہ تم سے پہلے لوگ (یعنی صحابہؓ) ظہر کی نماز تم سے پہلے پڑھتے اور عصر کی نماز تم سے دیر سے پڑھتے تھے۔ (مصنف عبد الرزاق) میں کہتا ہوں کہ اسکے راوی ثقہ اور ثبت ہیں۔

فائدہ: صحابہ کرام کا عصر کی نماز کو دیر سے پڑھنے کا معمول بنانا بھی اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ تاخیر ہی مختار اور پسندیدہ ہے۔

۴۹۵- حضرت ابراہیم نخعیؒ فرماتے ہیں کہ میں نے ابن مسعودؓ کے ساتھیوں کو آخری وقت تک عصر کی نماز کو مؤخر کرتے ہوئے پایا۔ امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ یہی ہمارا مسلک ہے بشرطیکہ سورج کا رنگ نہ بدلے اور یہی امام ابو حنیفہؒ کا قول ہے۔ (کتاب الاثمار جامع المسانید للإمام)۔

۴۹۶- حضرت عبد الرحمن بن یزیدؒ سے مروی ہے کہ ابن مسعودؓ عصر کی نماز تاخیر سے پڑھتے تھے۔ (مصنف عبد الرزاق) باب وقت العصر ومصنف ابن ابی شیبہ، باب من کَانَ دُوْخَ الْعَصْرِ یُؤَخِّرُ تاخیراً (اسکے راوی ثقہ ہیں)۔

فائدہ: حضرت ابن مسعودؓ جلیل القدر صحابہؓ میں سے ہیں اور نبی کریم ﷺ کے ساتھ سنت میں زیادہ مشابہہ ہیں تو انکا عصر کی نماز دیر سے پڑھنا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ عصر کی نماز دیر سے پڑھنا ہی سنت ہے، البتہ بعض صحیح احادیث میں نماز عصر تعجیل سے

تعجیل المغرب

۴۹۷- عن : سلمة رضى الله عنها قال : " كُنَّا نُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ ﷺ الْمَغْرِبَ إِذَا تَوَازَتْ بِالْجَبَابِ " رواه البخارى .

کراہۃ التأخیر فی المغرب و بیان حدہ

۴۹۸- عن : أبی حنیفہ عن حماد عن إبراهیم أنه قال : " لَمْ يَجْتَمِعْ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَى شَيْءٍ كَاخْتِمَائِهِمْ عَلَى التَّنْوِيرِ فِي الْفَجْرِ وَالتَّعْجِيلِ فِي الْمَغْرِبِ " .
 کذا فی " جامع مسانید الامام الأعظم " (۱ : ۲۹۵) أخرجه الحسن بن زیاد فی " مسنده " (وسیاتی توثیقه فی الکتاب) .

۴۹۹- عن : أبی ایوب رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله ﷺ : " صَلُّوا الْمَغْرِبَ لِطُفْرِ نَحَائِمٍ وَبَادِرُ مَا طُلُوعِ النُّجُومِ " رواه أحمد ، ولفظه عند الطبرانی : " صَلُّوا صَلَاةَ الْمَغْرِبِ

۴۰۰۔ مل وقت میں پڑھنے کا ذکر آیا ہے، مذکورہ بالا روایات کی روشنی میں تعجیل والی احادیث بیان جواز اور بعض اوقات پر محمول ہیں۔

باب مغرب کی نماز جلد پڑھنا (مستحب ہے)

۴۹۷- حضرت سلمہؓ فرماتے ہیں کہ ہم نماز مغرب حضور ﷺ کے ساتھ اس وقت پڑھتے تھے جب سورج ڈوب جاتا تھا۔
 جی، ہاں وقت المغرب۔

فائدہ: اس حدیث میں "کان" کا لفظ استمرار پر دلالت کرتا ہے کہ حضور ﷺ کی عادت مبارکہ مغرب کی نماز جلدی کرنے کی تھی اور آپ ﷺ کی عادت مبارکہ ہی کو سنت کہتے ہیں، اور آپ ﷺ کی عادت کے خلاف کرنا مکروہ ہے۔ پس مغرب کی نماز سے پڑھنا مکروہ ہے۔

باب مغرب کی نماز تاخیر سے پڑھنا مکروہ ہے اور اسکی حد کا بیان

۴۹۸- حضرت ابراہیم نخعیؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کے صحابہؓ نے جتنا فجر کی نماز روشنی میں پڑھنے اور مغرب کی نماز جلدی کرنے پر اتفاق کیا اتنا اتفاق کسی اور چیز پر نہیں کیا۔ (جامع مسانید الامام)۔

۴۹۹- حضرت ابویوبؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ روزہ دار کے روزہ افطار کرنے کے وقت مغرب کی نماز پڑھو۔ ستروں کے ظاہر ہونے سے پہلے پڑھو۔ (مسند احمد)، اور طبرانی نے یہ الفاظ بیان کئے ہیں کہ سورج کے غروب ہوتے ہی مغرب

مَنْ سَقُوطِ الشَّمْسِ " "مجمع الزوائد" ورجال الطبرانی موقوفون .

۵۰۰- عن : مرثد بن عبد الله قال : قدم علينا أبو أيوب رضي الله عنه غارياً وغفبة بن عامر يومئذ على مضر ، فأخّر المغرب فقام إليه أبو أيوب فقال : ما هذه الصلاة يا غفبة ؟ فقال : شغلنا ، قال : أما سمعت رسول الله ﷺ يقول : " لا تزال أمتي بخير - أو قال : على الفطرة - ما لم يؤخروا المغرب إلى أن تستبك النجوم " . رواه أبو داود (۶۶ : ۱) وسكت عنه . وأخرجه الحاكم في المستدرک (۱۹۱ : ۱) وقال : هذا حديث صحيح على شرط مسلم ولم يخرجاه . وأقره عليه الذهبي وقال : على شرط مسلم . قال الحاكم : وله شاهد صحيح الإسناد . قلت : ليس محمد بن إسحاق في هذا الشاهد .

۵۰۱- عن الصنايعي قال : قال رسول الله ﷺ : لا تزال أمتي في بسطة بين دينها ما لم ينتظروا المغرب اشتباك النجوم مضاهاة اليهود ، و ما لم يؤخروا الفجر مضاهاة النصرانية . رواه الطبرانی في " الكبير " ورجالہ ثقات (مجمع الزوائد ۱ : ۱۳) .

کی نماز پڑھو۔ طبرانی کے راویوں کی توثیق کی گئی ہے (مجمع الزوائد، باب وقت المغرب)۔

۵۰۰- حضرت مرثد بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ جب حضرت ابویوب انصاری ہمارے پاس جہاد کی تیاری کی غرض سے آئے تو ان دنوں عقبہ بن عامر مصر کے حاکم تھے، انہوں نے (عقبہ نے) مغرب کی نماز دیر سے شروع کی تو ابویوب نے کھڑے ہو کر فرمایا کہ اے عقبہ! یہ کیسی نماز ہے (جو اتنی تاخیر سے ادا کی جا رہی ہے) حضرت عقبہ نے جواب دیا کہ ہم کام میں مشغول تھے، انہوں نے فرمایا کیا تم نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے نہیں سنا کہ میری امت اس وقت تک خیر پر باقی رہے گی یا یہ فرمایا کہ فطرت پر قائم رہے گی . جب تک کہ لوگ ستاروں کے چمک جانے تک مغرب کی نماز میں تاخیر نہیں کریں گے۔ (ابوداؤد، باب وقت المغرب وشمس : ص ۶۱)۔ اور مستدرک حاکم میں ہے کہ یہ حدیث مسلم کی شرط پر صحیح ہے اور ذہبی نے بھی یہی کہا ہے۔

۵۰۱- حضرت مناہجی فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ میری امت اس وقت تک دین میں مضبوط رہے گی جب تک کہ یہود کی طرح ستاروں کے چمکنے تک مغرب کی نماز میں تاخیر نہیں کرے گی اور عیسائیوں کی طرح فجر کی نماز میں تاخیر نہیں کرے گی۔ (طبرانی فی الکبیر و مجمع الزوائد) اسکے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: ان تمام احادیث سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ کی عادت مبارکہ نماز مغرب جلدی پڑھنے کی تھی البتہ جس حدیث میں نماز مغرب کو شفق کے قریب پڑھنے کا ذکر ہے وہ بیان جواز پر محمول ہے کیونکہ سائل کو آخری وقت سے مطلع کرنا ضروری تھا۔

استحباب تأخیر صلاة العشاء إلى ثلث الليل

۵۰۲- عن : أبی سعید رضی اللہ عنہ قال : " صَلَّيْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ صَلَاةَ الْعَتَمَةِ ، فَلَمْ يَخْرُجْ حَتَّى مَضَى نَحْوُ مِنْ شَطْرِ اللَّيْلِ فَقَالَ : خُذُوا مَقَاعِدَكُمْ ، فَآخِذْنَا مَقَاعِدَنَا فَقَالَ : إِنَّ النَّاسَ قَدْ صَلَّوْا وَأَخَذُوا مَضَاجِعَهُمْ وَأَنْتُمْ لَمْ تَزَالُوا فِي صَلَاةٍ مَا أَنْتَظَرْتُمْ الصَّلَاةَ ، وَلَوْ لَا ضَعُفُ الضَّعِيفِ وَسَقَمُ الشَّقِيقِ لَأَخَّرْتُ هَذِهِ الصَّلَاةَ إِلَى شَطْرِ اللَّيْلِ " . رواه أبو داود (۱-۱۶۲) وسكت عنه وفي التلخيص (۱-۱۶۵) رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه وإسناده صحيح .

۵۰۳- عن : أبی هريرة رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله ﷺ : " لَوْ لَا أَنْ أَشُقَّ عَلَى أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ أَنْ يُؤَخَّرُوا الْعِشَاءَ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ أَوْ يَنْصِفِهِ " رواه الترمذی (۱: ۳۳) ، وقال : حسن صحيح .

۵۰۴- عن : زيد بن خالد الجهني رضی اللہ عنہ مرفوعا بسند صحيح : " لَوْ لَا أَنْ أَشُقَّ عَلَى أُمَّتِي لَأَمَرْتُهُمْ بِالسَّوَالِ بِعِنْدِ كُلِّ صَلَاةٍ وَ لَأَخَّرْتُ الْعِشَاءَ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ " .

باب عشاء کی نماز کو تہائی رات تک مؤخر کرنا مستحب ہے

۵۰۲- حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نے حضور ﷺ کے ساتھ عشاء کی نماز پڑھنے کا ارادہ کیا لیکن آپ ﷺ (حجرہ سے) باہر تشریف نہ لائے یہاں تک کہ تقریباً آدمی رات گزر گئی (اس کے بعد آپ ﷺ تشریف لائے) اور فرمایا " اپنی جگہ بیٹھے رہو " اہں ہم اپنی جگہ بیٹھے رہے ، پھر آنجناب ﷺ نے فرمایا " لوگ نماز سے فارغ ہو گئے اور سو گئے ، مگر تم (اجر و ثواب کے حیر سے) نماز ہی میں رہے جب تک تم نماز کا انتظار کرتے رہے ، اور مجھے کمزوری اور بیماری کی بیماری کا خیال نہ ہوتا تو میں اس (روز آدمی رات تک مؤخر کیا کرتا) "۔ (ابوداؤد ، باب وقت العشاء لا خرة ، نسائی ، ابن ماجہ) اسکی سند صحیح ہے۔

۵۰۳- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اگر میں اپنی امت پر مشقت محسوس نہ کرتا تو انکو حکم دیتا کہ وہ رات تک یا نصف رات تک عشاء کی نماز تاخیر سے پڑھیں۔ (ترمذی ، باب ما جاء في وقت العشاء لا خرة وابن ماجہ وسند احمد) امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

۵۰۴- حضرت زید بن خالد جہنی رضی اللہ عنہ سے صحیح سند کے ساتھ مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اگر مجھے اپنی امت پر گراں

رواہ الترمذی والضیاء المقدسی . کذا فی العزیزی (۲۰۹:۳) .

۵۰۵ - عن : أبی هريرة رضی اللہ عنہ مرفوعا : " لَوْلَا أَنِ اشْتَقَّ عَلَى أُمَّتِي لَفَرَضْتُ عَلَيْهِمُ السَّوَاكَ مَعَ الْوُضُوءِ وَلَا خَرْتُ الْعِشَاءَ الْآخِرَةَ إِلَى نَضْفِ اللَّيْلِ " رواه الحاكم والبيهقي بإسناد صحيح . (العزیزی ۲۰۹:۳) .

۵۰۶ - حدثنا ابن أبي داود قال : ثنا أبو اليمان قال : أخبرنا شعيب بن أبي حمزة عن الزهري عن عروة رضی اللہ عنہ أن عائشة رضی اللہ عنہا قالت : " أَعْتَمَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم لَيْلَةً بِالْعَتَمَةِ ، حَتَّى نَادَاهُ عُمَرُ رضی اللہ عنہ فَقَالَ : نَامَ النَّاسُ وَالصَّبِيَّانُ ، فَخَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فَقَالَ : مَا يَنْتَظِرُهَا أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ الْأَرْضِ غَيْرُكُمْ ، وَلَا تُصَلِّيْ نَوْمِيذًا إِلَّا بِالْمَدِينَةِ . قالت : وَكَانُوا يُصَلُّونَ الْعَتَمَةَ وَبَيْنَ بَيْنِ أَنْ يَغْتَبِ غَسَقُ اللَّيْلِ إِلَى ثُلُثِ اللَّيْلِ " اه . رواه الطحاوي (۹۳:۱) ، ورجاله ثقات .

گزرنے کا خیال نہ ہوتا تو میں انہیں ہر نماز کیلئے مسواک کرنے کا حکم دیتا اور تہائی رات تک عشاء کی نماز کو مؤخر کیا کرتا۔ (ترمذی و ضیاء المقدسی، کذا فی العزیزی)۔

۵۰۵ - حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر میں اپنی امت پر مشقت محسوس نہ کرتا تو ان پر ہر وضو کے ساتھ مسواک کرنے کا حکم دیتا اور عشاء کی نماز آدمی رات تک مؤخر کرتا۔ (حاکم و بیہقی) اسکی سند صحیح ہے۔

فائدہ: جس طرح اس حدیث سے مسواک کرنا سنت ہے اسی طرح عشاء کی نماز میں تاخیر بھی سنت ہونی چاہئے۔

۵۰۶ - حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ایک رات حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عشاء کی نماز میں تاخیر کی، یہاں تک کہ عمرؓ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو آواز دی اور کہا لوگ اور بچے سو گئے پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم شریف لائے اور فرمایا تمہارے سوا اہل زمین میں سے کوئی شخص اس نماز کا انتظار نہیں کر رہا، اور آج صرف مدینہ منورہ میں ہی یہ نماز پڑھی جا رہی ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ لوگ عشاء کی نماز شفق (سفیدی) کے غروب ہونے سے لیکر تہائی رات تک پڑھا کرتے تھے۔ (طحاوی، باب مواقیت الصلوٰۃ) اسکے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ تہائی رات تک اور بعض روایات کے مطابق آدمی رات تک عشاء کی نماز کو مؤخر کرنا مستحب ہے البتہ تہائی رات تک مؤخر کرنا افضل ہے کیونکہ آدمی رات تک تاخیر کی صورت میں قلت جماعت کا امکان ہے، نیز نسائی (۹۳:۱) میں جابر بن سمرہ کی حدیث ("کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خرا العشاء لا خرة" یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم عشاء کی نماز کو تاخیر سے پڑھتے تھے) اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت مبارکہ تاخیر کی ہی تھی، لیکن یاد رکھئے کہ اس باب کی پہلی حدیث جو ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے، سے معلوم ہوتا ہے کہ بوجھوں اور بیماروں اور معذور مقتدیوں کی رعایت کرنا ضروری ہے، نیز تہجد کے نوتے

استحباب الوتر فی آخر اللیل لمن یثق بالانتباه

۵۰۷- عن : جابر رضی اللہ عنہ قال : قال رسول اللہ ﷺ : " مَنْ خَافَ أَنْ لَا يَقُومَ مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ فَلْيُوتِرْ أَوَّلَهُ ، وَمَنْ طَمِعَ أَنْ يَقُومَ آخِرَهُ فَلْيُوتِرْ آخِرَ اللَّيْلِ ، فَإِنَّ صَلَاةَ آخِرِ اللَّيْلِ مَشْهُودَةٌ ، وَذَلِكَ أَفْضَلُ " رواه "مسلم" .

۵۰۸- عن : أبی ہریرہ رضی اللہ عنہ قال : " أَوْصَانِي خَلِيلِي بِثَلَاثٍ : بِصِيَامِ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ ، وَزَكَاةٍ الضُّعْفَى ، وَأَنْ أُوتِرَ قَبْلَ أَنْ أَنَامَ " . متفق عليه ، كذا في المشكاة (۱: ۹۰) .

ہونے کے خوف سے بھی کسی قدر جلدی پڑھی جاسکتی ہے، باقی وہ حدیث جس میں حضور ﷺ سے پوچھا گیا کہ کون سا عمل افضل ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا "اول وقت میں نماز پڑھنا" تو اس کا جواب یہ ہے کہ امام ترمذی اور امام دارقطنی نے اس حدیث کو ضعیف اور مضرب کہا ہے، اور دوسری حدیث جس میں آپ ﷺ نے اول وقت میں نماز پڑھنے کو خدا کی رضا کا سبب کہا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس کی سند کے ایک راوی یعقوب بن الولید محدث ابن حبان کے نزدیک حدیثیں گھڑنے والا، امام احمد بن حنبل کے نزدیک کذاب، ابو داؤد کے نزدیک ناقابل اعتماد اور نسائی کے نزدیک متروک الحدیث ہے۔ (نصب الراية، ۲۳۳: ۱، و تلخیص المحصر ۳: ۴۶)۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ مذکورہ بالا مستحب اوقات والی صحیح احادیث کی روشنی میں وقت مختار اور وقت مستحب کا اول حصہ مراد ہے۔

باب جس شخص کو آخرات میں اٹھنے کا یقین ہو اس کیلئے آخرات میں وتر پڑھنا مستحب ہے

۵۰۷- حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جس کو آخر شب میں نہ اٹھنے کا خوف ہو تو اسے اول شب میں ہی وتر پڑھ لینے چاہئیں اور جس شخص کو آخر شب میں اٹھنے کی آرزو ہو تو وہ آخر شب میں وتر پڑھے، اس لئے کہ آخر شب کی نماز ایسی ہے کہ اس میں فرشتے حاضر ہوتے ہیں اور یہ (آخر شب میں وتر پڑھنا) افضل ہے۔ (مسلم، باب صلاة اللیل و عدد رکعات النبی ﷺ)۔

۵۰۸- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مجھے میرے دوست (حضور ﷺ) نے تین باتوں کی وصیت فرمائی، ایک ہر مہینے تین روزے رکھنے کی، دوسرے چاشت کی دو رکعت نماز پڑھنے کی اور تیسرے اس بات کی کہ میں سونے سے قبل وتر پڑھ لیا کروں۔ (بخاری، باب صلاة الضعیفی فی الحضر و مسلم، باب استحباب صلاة الضعیفی)۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر کچھ رات اٹھنے کا یقین ہو تو وتر آخرات میں پڑھے، ورنہ عشاء کی نماز کے بعد ہی وتر پڑھ لے تاکہ کہیں آخرات کی انتظار میں ضائع ہی نہ ہو جائیں۔

استحباب تعجیل صلاة العصر وتأخیر صلاة المغرب فی يوم الغیم

۵۰۹- عن : بريدة الأسلمي رضی اللہ عنہ قال : كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي غَزْوَةٍ فَقَالَ :

”تَكْرُؤًا بِالصَّلَاةِ فِي الْيَوْمِ الْغَيْمِ ، فَإِنَّهُ مَنْ قَاتَهُ صَلَاةُ الْعَصْرِ خَبِطَ عَمَلُهُ“ . رواه أحمد وابن

ماجة (نیل الأوطار ۱: ۲۹۶) ، ورواه ابن حبان فی ”صحيحه“ (العزیزی ۲: ۱۳۲) .

۵۱۰- عن : عبد العزيز بن رفيع قال : بَلَّغْنَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : ”عَجِّلُوا

صَلَاةَ الْعَصْرِ فِي يَوْمِ الْغَيْمِ“ رواه سعيد بن منصور فی ”سننه“ وأسناده قوى مع إرساله

كذا قال الحافظ ”فی الفتح“ . قلت : وفي لفظ : ”عَجِّلُوا صَلَاةَ النَّهَارِ فِي يَوْمِ غَيْمٍ

وَأَجِّرُوا الْمَغْرِبَ“ رواه أبو داود عنه فی ”مراسيده“ . قال العزیزی : إسناده قوى مع

إرساله (۳۹۴: ۲) . وحسنه فی ”الجامع الصغير“ بالرمز (۵۰: ۲) .

۵۱۱- عن : عمر رضی اللہ عنہ قال : ”إِذَا كَانَ يَوْمُ غَيْمٍ فَأَجِّرُوا الظُّهْرَ وَعَجِّلُوا الْعَصْرَ“

كذا فی ”فتح الباری“ (۵۴: ۲) .

باب بادل کے دن عصر کی نماز جلدی اور مغرب کی نماز تاخیر سے پڑھنا مستحب ہے

۵۰۹- حضرت بريدة الأسلمي رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم ایک غزوہ میں حضور ﷺ کے ساتھ تھے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ بادل

کے دن (عصر کی) نماز جلدی پڑھو اس لئے کہ جس کی عصر کی نماز فوت ہوگئی تو اسکے (اس وقت کے) اعمال ضائع ہو گئے۔ (احمد

داہن ماجہ و صحیح ابن حبان)۔

فائدہ: علامہ بیہقی فرماتے ہیں کہ اعمال کے حیطہ ہونے کا یہ مفہوم قطعاً نہیں ہے کہ اسکے سابقہ تمام اعمال ضائع ہو گئے بلکہ

اس سے مراد یہ ہے کہ اسکے اس دن کے اعمال ضائع ہو گئے خصوصاً اس وقت میں جبکہ اعمال اللہ تعالیٰ کے سامنے پیش کئے جاتے ہیں

۔ (عزیزی ۲: ۱۳۳) ، جبکہ ابن بزیہ فرماتے ہیں کہ یہ صرف تخیلاً کہا گیا ہے ، اسکا ظاہری مفہوم مراد نہیں ، کیونکہ اعمال تو صرف شرک

سے ہی ضائع ہوتے ہیں۔ (عمدة القاری، باب اثم من ترک العصر)۔

۵۱۰- حضرت عبد العزیز بن رفیع فرماتے ہیں کہ ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا بادل کے دن عصر کی نماز جلدی

پڑھو۔ (سعيد بن منصور نے اسے مرسل قوی سند کے ساتھ روایت کیا ہے) اور مرا سیل ابو داود میں بھی قوی سند کے ساتھ یہ الفاظ ہیں کہ

بادل کے دن (یعنی عصر) کی نماز جلدی پڑھا کرو اور مغرب کی نماز دیر سے پڑھا کرو۔

۵۱۱- حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ بادل کے دن ظہر کی نماز تاخیر سے پڑھا کرو اور عصر کی نماز جلدی پڑھا کرو۔ (فتح الباری)۔

باب الأوقات المكروهة

۵۱۲- عن : عقبہ بن عامر الجہنی رضی اللہ عنہ يقول : " ثلاث سَاعَاتٍ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَنْهَانَا أَنْ نُصَلِّيَ فِيهِنَّ أَوْ أَنْ نَقْبُرَ فِيهِنَّ مَوْتَانَا جِئْنَا تَطْلُعُ الشَّمْسُ بَارِغَةً حَتَّى تَرْتَفِعَ ، وَجِئْنَا يَقُومُ قَائِمُ الظُّلُمَةِ حَتَّى تَمِيلَ الشَّمْسُ ، وَجِئْنَا تَضِيئُ الشَّمْسُ بِالْمَغْرُوبِ حَتَّى تَغْرُبَ اهـ " . رواه مسلم (۱: ۲۷۶) .

۵۱۳- عن : أبي سعيد الخدري رضی اللہ عنہ يقول : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : " لَا صَلَاةَ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَرْتَفِعَ الشَّمْسُ وَلَا صَلَاةَ بَعْدَ الْغَضْرِ حَتَّى تَغِيْبَ الشَّمْسُ " . رواه البخاري وفي العزيزي (۳: ۴۳۸) : أخرجه الشيخان والنسائي وابن ماجه عن

فائدہ: احادیث سے معلوم ہوا کہ بادل کے دن عصر کی نماز جلدی اور مغرب کی نماز تاخیر سے پڑھنی چاہئے۔

باب مکروه اوقات کا بیان

۵۱۲- حضرت عقبہ بن عامر جہنی فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ میں تین وقتوں میں نماز پڑھنے اور مردوں پر جنازہ پڑھنے سے منع فرماتے تھے، ایک تو جب سورج طلوع ہو رہا ہو یہاں تک کہ وہ بلند ہو جائے، دوسرے ٹھیک دوپہر کے وقت یہاں تک کہ سورج میں جائے اور تیسرے جب سورج ڈوبنے لگے حتیٰ کہ وہ ڈوب جائے۔ (مسلم، باب الاوقات التي نهي عن الصلوة فيها)۔

فائدہ: اس حدیث میں "نقبر فيهن موتانا" سے مراد مردوں پر نماز جنازہ پڑھنا ہے جیسا کہ امام ترمذی "کراہۃ صلوٰۃ الجنائز عند طلوع الشمس" کا باب باندھنے کے بعد یہ حدیث لائے ہیں، نیز ابن مبارک بھی فرماتے ہیں کہ اس سے مراد نماز جنازہ ہے۔ (نصب الراية، ۱: ۱۳۱)۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ان تین اوقات میں عام نماز کے علاوہ نماز جنازہ پڑھنا جائز نہیں، لیکن یہ اسی صورت میں ہے کہ جب جنازہ پہلے سے آیا ہوا ہو اور اس میں اتنی تاخیر کر دی جائے کہ یہ وقت آجائے، اور اگر جنازہ کسی ان اوقات میں سے کسی وقت میں ہے تو اس صورت میں نماز جنازہ پڑھنا جائز ہے کیونکہ حدیث میں ہے کہ جنازہ کے اعمال جلدی سرانجام دو کیونکہ اگر یہ نیک ہوگا تو اسکا آگے جلدی جانا اس کیلئے بہتر ہے اور اگر برا ہے تو اس سے جلدی چھٹکارا حاصل کرنا ضرر سے لئے بہتر ہے (بخاری و مسلم) نیز وہ حدیث جس میں ہے کہ زوال شمس کے وقت نماز مکروہ ہے مگر جمعہ کے دن، یہ حدیث معین ہے، نیز فقہ کے اصول کے مطابق محرم صبح پر مقدم ہوتی ہے۔

۵۱۳- حضرت ابوسعید خدری فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ صبح کی نماز کے بعد سورج کے بلند ہونے تک کوئی نماز نہ پڑھنی چاہئے اور عصر کی نماز کے بعد غروب شمس تک کوئی نماز نہ پڑھنی چاہئے۔ (بخاری باب لا تحری الصلوٰۃ قبل

ابی سعید مرفوعا ، وأحمد وأبو داود وابن ماجه عن عمر مرفوعا ، قال المناوی وهذا متواترا۔

۵۱۴- عن : حفصة رضی اللہ عنہا قالت : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ لَا يُصَلِّي إِلَّا رَكْعَتَيْنِ " رواه مسلم ۔

۵۱۵- عن : ابن عمرو ؓ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : " لَا صَلَاةَ بَعْدَ الْفَجْرِ إِلَّا سَجْدَتَيْنِ " أخرجه الخمسة إلا النسائي . وفي رواية عبد الرزاق : " لَا صَلَاةَ بَعْدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ إِلَّا رَكْعَتَيِ الْفَجْرِ " ومثله للدارقطني عن عمرو بن العاص - (بلوغ المرام ۱: ۲۷) قلت : لفظ أبي داود " لَا تُصَلُّوا بَعْدَ الْفَجْرِ إِلَّا سَجْدَتَيْنِ " وسكت عنه ، وتكلم فيه آخرون ، ذكره في نصب الراية في آخر الأوقات المكروهة ، وفي التلخيص قبيل باب الأذان . وفي نيل الأوطار (۲: ۳۳۸) : " طرق حديث الباب يقوى بعضها بعضا ، فنتهض للاحتجاج بها على الكراهة " اهـ . ذكره بعد عزوه إلى الإمام أحمد وأبي داود . وفي سند الدارقطني الإفريقي ، قاله في التلخيص . قلت : قد تكلم فيه كثيرا . وفي تهذيب التهذيب في ترجمته : " قال الترمذی : ضعيف عند أهل الحديث ، ضعفه يحيى القطان وغيره ، ورأيت محمد بن إسماعيل - البخاری - يقوى أمره ويقول : هو مقارب الحديث اهـ " وفيه أيضا : " قال سحنون : ثقة اهـ " . (واسمه عبد الرحمن بن زياد بن أنعم الإفريقي) وسند عبد الرزاق لم أقف عليه . ولفظ الدارقطني في " سننه "

فردب الخمس) اور عزیزی میں ہے کہ یہ حدیث مسلم ہنسائی، ابن ماجہ اور ابوداؤد میں بھی ہے۔

۵۱۴- حضرت حماد حرانی ہیں کہ صبح صادق کے طلوع ہونے کے بعد حضور ﷺ (فرض نماز کے علاوہ) صرف دو رکعت نماز پڑھتے تھے۔ (مسلم، باب استحباب رکعتی الفجر)۔

۵۱۵- حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ صبح صادق کے طلوع ہونے کے بعد (فرض نماز کے علاوہ) دو رکعتوں سے زیادہ نماز جائز نہیں۔ (بخاری، مسلم، ترمذی و ابوداؤد) اور مصنف عبد الرزاق میں ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ صبح صادق کے طلوع ہونے کے بعد (فرض نماز کے علاوہ) صرف فجر کی دو سنتیں ہی پڑھنی چاہئیں اور ابوداؤد میں یہ لفظ ہیں کہ طلوع فجر کے بعد

: لَا صَلَاةَ بَعْدَ طُلُوعِ الْفَجْرِ إِلَّا رَكْعَتَيْنِ " ا۔

۵۱۶- عن : علي عليه السلام عن النبي ﷺ قال : لَا تُصَلُّوا بَعْدَ الصُّبْحِ وَلَا بَعْدَ الْعَصْرِ إِلَّا

أَنْ تَكُونَ الشَّمْسُ نَقِيَّةً " رواه أبو داود والنسائي بإسناد حسن " فتح الباری " .

۵۱۷- عن : عمرو بن عبسہ رضی اللہ عنہ أن رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَهُ : " صَلِّ الصُّبْحَ ، ثُمَّ

أَقْصِرْ عَنِ الصَّلَاةِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ ، فَإِذَا طَلَعَتْ فَلَا تُصَلِّ حَتَّى تَرْتَفِعَ ، فَإِنَّمَا تَطْلُعُ بَيْنَ

قَرْنَيِ الشَّيْطَانِ ، وَجَبْتِذِ يَسْجُدَ لَهَا الْكُفَّارُ ، ثُمَّ صَلِّ حَتَّى تُصَلِّيَ الْعَصْرَ ، ثُمَّ أَقْصِرْ عَنِ

الصَّلَاةِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ ، فَإِنَّمَا تَغْرُبُ بَيْنَ قَرْنَيِ الشَّيْطَانِ وَجَبْتِذِ يَسْجُدَ لَهَا الْكُفَّارُ " ا۔

مختصراً رواه مسلم كذا قال الزيلعي (۱: ۱۳۲) ..

(فرض نماز کے علاوہ) صرف دو رکعت نماز ہی پڑھو۔ ابو داود نے اس پر سکوت فرمایا ہے (لہذا یہ صحیح یا حسن ہے۔

۵۱۶- حضرت علی سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ صبح کی نماز اور عصر کی نماز کے بعد کوئی نماز نہ پڑھو، ہاں اگر سورج

صاف ہو (تو پڑھ سکتے ہو)۔ (ابوداود، نسائی و فتح الباری، باب لا تحری الصلوۃ قبل غروب الشمس) اسکی سند حسن ہے۔

فائدہ: حضرت علی کی یہ حدیث دوسری صحیح احادیث کی بنا پر فوائت پر محمول ہے۔

۵۱۷- حضرت عمرو بن عبسہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے ان سے فرمایا کہ صبح کی نماز پڑھ پھر آفتاب کے نکلنے تک نماز نہ

پڑھ (بلکہ) پھر جب وہ طلوع ہو جائے تو بھی اسکے بلند ہونے تک نماز نہ پڑھ، اس لئے کہ وہ شیطان کے دو سینگوں کے درمیان طلوع

ہوتا ہے اور اس وقت کفار اسے سجدہ کرتے ہیں پھر عصر کی نماز پڑھنے تک نماز پڑھتا رہ، پھر عصر کی نماز کے بعد تو غروب شمس تک نماز نہ

پڑھ اسلئے کہ یہ شیطان کے دو سینگوں کے درمیان غروب ہوتا ہے اور اس وقت اسے کفار سجدہ کرتے ہیں۔ (مسلم مختصراً باب الاوقات

التي نمی عن الصلوۃ فیہا)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ عصر اور فجر کی نماز کے بعد کسی قسم کی (فرض، نفل، قاضیہ اور مندورہ) نماز پڑھنا ممنوع

ہے، لیکن حضرت علی کی ایک حدیث (حدیث نمبر: ۵۱۶) میں ہے کہ عصر کی نماز کے بعد سورج کے صاف رہنے تک نماز پڑھنا جائز ہے

، تو علماء نے ان دونوں حدیثوں میں تطبیق دی ہے کہ منع کی احادیث نوافل و مندورہ نمازوں پر محمول ہے جبکہ حضرت علی کی جواز والی

حدیث فوائت پر محمول ہے۔ اسی طرح آپ ﷺ کا عصر کی نماز کے بعد دو رکعت نماز پڑھنا آپ ﷺ کی خصوصیت پر محمول ہے تاکہ

احادیث کا آپس میں تعارض نہ ہو اور اس پر دلیل ابو داود میں حضرت عائشہ سے حدیث مروی ہے کہ حضور ﷺ عصر کی نماز کے بعد نماز

پڑھتے تھے اور دوسروں کو اس سے روکتے تھے اور حضور ﷺ خود صوم وصال رکھتے تھے اور دوسروں کو روکتے تھے۔ سیوطی نے جامع صغیر

(۱۰۰:۲) میں اور عزیزی نے (۲۵۰:۱) میں اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔ عصر اور فجر کی نماز کے بعد طواف کی دو رکعت نماز پڑھنا بھی مکروہ ہے، ممانعت کی دلیل وہ متواتر احادیث ہیں جو میں (۳۰) صحابہ کرامؓ سے مروی ہیں، جن کا مشترک مفہوم ہے: "لا ضلوة بعد الفجر حتی تطلع الشمس ولا بعد العصر حتی تغرب الشمس" الخ۔ (مباح ستہ وغیرہ)، ان میں سے بعض کا تفصیلی اور بعض کا اجمالی بیان پہلے گزر چکا ہے نیز ان اوقات میں ممانعت نماز کی مطلق متواتر احادیث کے علاوہ درج ذیل خصوصی احادیث بھی حجت ہیں۔

(۱) عَنْ مُعَاذِ بْنِ عَفْرَاءَ رضی اللہ عنہ أَنَّهُ طَافَ بَعْدَ الْعَصْرِ أَوْ بَعْدَ الصُّبْحِ وَلَمْ يُصَلِّ فَسُئِلَ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ: نَهَى رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم عَنِ الصَّلَاةِ بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَبَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ. (مسند اہل بن راہویہ، مسند امام احمد، ۲: ۲۱۹، بیہقی، اسنادہ حسن آثار السنن ص ۲۳۹)۔

ترجمہ: حضرت معاذ بن عفراءؓ نے عصر یا نماز صبح کے بعد طواف کیا اور طواف دو گانہ نہیں پڑھا، آپ سے اس کی وجہ پوچھی گئی تو آپ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کی نماز کے بعد طلوع شمس تک اور عصر کی نماز کے بعد غروب شمس تک نماز پڑھنے سے ممانعت فرمائی ہے۔ حافظ ابن حجرؒ نے "الاصابہ" (۳: ۳۲۸) پر اسکی بعض سندوں کی صحت کا اعتراف کیا ہے۔ (حاشیہ نصب الراية ۱: ۲۵۳)۔ پھر آپؐ کا یہ عمل صحابہ کرامؓ کی ایک جماعت کے سامنے تھا، لیکن کسی صحابی نے بھی اس پر اعتراض نہیں کیا۔

(۲) وَعَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رضی اللہ عنہ أَنَّهُ طَافَ بَعْدَ صَلَاةِ الصُّبْحِ فَرَكِبَ حَتَّى صَلَّى الرَّكْعَتَيْنِ بِذِي طُوًى. (بخاری، ۱: ۲۲۰، باب الطواف بعد الصبح والعصر معلقاً، مؤطا امام مالک و سنن بیہقی، ۲: ۲۶۳)۔

ترجمہ: حضرت عمر بن الخطابؓ نے نماز صبح کے بعد طواف کیا، پس سوار ہوئے حتیٰ کہ ذی طوی (ایک مقام کا نام ہے) میں پہنچ کر دو گانہ طواف ادا کیا۔ حضرت عمرؓ کی یہ روایت ترمذی صفحہ نمبر ۱۰۶ جلد اول پر بلا سند زیادہ واضح مروی ہے اس میں ہے "فصلی بعد ما طلعت الشمس"، حضرت عمرؓ نے طلوع شمس کے بعد طواف کا دو گانہ ادا کیا۔ افضل یہ ہے کہ طواف کے بعد متصل دو گانہ طواف ادا کیا جائے اور مسجد حرام میں مقام ابراہیم کے قریب ادا کیا جائے بلا عذر اس کی ادائیگی میں تاخیر کرنا یا مسجد حرام سے باہر ادا کرنا خلاف سنت اور مکروہ ہے۔ حضرت عمرؓ کا افضلیت کی ان تمام وجوہ کو نظر انداز کرتے ہوئے مسجد حرام سے دور مقام ذی طوی میں تاخیر سے ادا کرنا اس بات کی واضح دلیل ہے کہ حضرت عمرؓ کی تحقیق میں نماز صبح کے بعد دو گانہ طواف ادا کرنا درست نہیں تھا، پھر آپؐ کا یہ عمل صحابہ کرامؓ کے سامنے تھا، لیکن کسی صحابی نے بھی اس پر اعتراض نہیں کیا۔ (عمدة القاری شرح بخاری، ۹: ۲۷۳)۔

(۳): وَعَنْ غَائِثَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ إِذَا أَرَدْتَ الطَّوَافَ بِالنَّبِيِّ
بَعْدَ صَلَاةِ الْفَجْرِ أَوْ الْغَضْرِ فَطُفْ وَأَجِرِ الصَّلَاةَ حَتَّى تَغِيْبَ الشَّمْسُ أَوْ حَتَّى تَطْلُعَ فَضِلْ
بِكُلِّ أَسْبُوعٍ زَكَّاتَيْنِ. (مصنف ابن ابی شیبہ)

ترجمہ: حضرت عائشہؓ کا ارشاد ہے کہ جب تو نماز فجر یا نماز عصر کے بعد بیت اللہ کے طواف کا ارادہ کرے تو طواف کر اور
نماز کو مؤخر کر، یہاں تک کہ سورج غروب ہو جائے یا طلوع ہو جائے پھر ہر سات چکروں کے لئے ایک دو گنا ادا کر۔

حافظ ابن حجر شافعی فتح الباری شرح بخاری صفحہ ۳۹۲ - جلد ۳ پر فرماتے ہیں: "وَهَذَا إِسْنَادٌ حَسَنٌ"
اور یہ سند حسن ہے۔

تنبیہ: حضرت جبیر بن مطعمؓ کی مرفوع حدیث ہے:

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَا بَنِي عَبْدِ مَنَاظٍ لَا تَمْنَعُوا أَحَدًا طَافَ هَذَا النَّبِيَّ وَصَلَّى آيَةً
سَاعَةً شَاءَ مِنْ لَيْلٍ أَوْ نَهَارٍ. (ابوداؤد، نسائی، ترمذی، ابن ماجہ، مشکوٰۃ ص ۹۵ و صحیح الترمذی)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اے بنی عبد مناف جو شخص رات یا دن کے کسی حصہ میں بیت اللہ کا طواف کرنا چاہے اور
نماز پڑھنا چاہے، تم اس کو مت روکو۔

اس کا جواب یہ ہے کہ مکروہ اوقات میں نماز کی ممانعت کی حدیثیں متواتر ہیں، جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے اور یہ خبر واحد
ہے، محدثین کرام کے ہاں متواتر کے مقابلہ میں خبر واحد مرجوح ہوتی ہے، دوسرے اس میں ارباب انتظام کو خطاب ہے کہ تم کسی
مسلمان کو طواف و نماز سے نہ روکا کرو، آپ کا مقصد یہ تھا کہ متظلمین عام مسلمانوں پر اللہ کے گھر میں پابندیاں نہ لگائیں، ان کو پریشان
نہ کریں، یہ ایک انتظامی ہدایت ہے اور اس حدیث کا رخ انتظامیہ کی طرف ہے، نماز یوں کی طرف نہیں ہے۔ نماز پڑھنے والوں کو آپ
ﷺ نے بار بار کھول کر بتلادیا کہ اوقات خمسہ میں نماز منع ہے۔ (مرقات شرح مشکوٰۃ، ۳: ۵۰ مع الوضاح)۔

حضرت ابو ذرؓ کی مرفوع حدیث ہے:

يَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا صَلَاةَ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ وَلَا بَعْدَ الْغَضْرِ حَتَّى
تَغِيْبَ الشَّمْسُ إِلَّا بِمَكَّةَ، إِلَّا بِمَكَّةَ. (مسند احمد، دارقطنی، بیہقی، مشکوٰۃ ص ۹۵ وغیرہ)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں صبح کی نماز کے بعد سورج نکلنے تک اور عصر کی نماز کے بعد سورج ڈوبنے تک نماز درست
نہیں، مگر مکہ میں، مگر مکہ میں، یعنی مکہ مکرمہ ممانعت سے مستثنیٰ ہے۔

۵۱۸- عن : أبي شعيب عن طاوس قال : سئل ابن عمر عن الركعتين قبل المغرب فقال : " ما رأيت أحداً على عهد رسول الله ﷺ يُصلِّي بهما ، ورخص في الركعتين بعد العصر " . رواه أبو داود وقال : سمعت يحيى بن معين يقول : هو شعيب ، يعني وهم شعبة في اسمه اه . وسكت عنه أبو داود ثم المنذرى في مختصره ، فهو صحيح عندهما . وقال النووي في " الخلاصة " : إسناده حسن اه . (زيلعي ۱: ۲۸۷) .

۵۱۹- حدثنا يحيى بن صاعد ثنا محمد بن منصور المكي ثنا يحيى بن

جواب : علامہ ابن دقیق العید الشافعی نے اپنی کتاب " إمام " میں اور محقق ابن الہمام نے فتح القدیر صفحہ نمبر: ۳۲۲ جلد اول پر اس حدیث کو چار وجہ سے معلول اور ضعیف لکھا ہے جس کی تفصیل نصب الرایہ صفحہ نمبر: ۲۵۴ جلد اول پر درج ہے ، جس کا خلاصہ یہ ہے۔
هُوَ مَعْلُولٌ بِأَرْبَعَةِ أُمُورٍ انْقِطَاعُ مَا بَيْنَ مُجَاهِدٍ وَابْنِ ذَرٍّ وَضَعْفُ ابْنِ الْمُثَنَّلِ وَضَعْفُ حُمَيْدٍ وَاضْطِرَابُ سَنَدِهِ .

ترجمہ : یہ حدیث چار وجہ سے معلول ہے اور ضعیف ہے (۱) : سند متصل نہیں ، مجاہد اور ابو ذر کے درمیان کوئی راوی محذوف ہے (۲) : اس کا راوی ابن المثنیٰ ضعیف ہے ، (۳) : اس کا دوسرا راوی حمید بھی ضعیف ہے ، (۴) : اس کی سند میں اضطراب و اختلاف ہے۔ اجماعی اور اس کے راوی ابن المثنیٰ کے متعلق امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں : " أَحَادِيثُ ابْنِ الْمُثَنَّلِ مَنَا كَثِيرٌ " ابن المثنیٰ کی حدیثیں منکر اور ضعیف ہیں۔

نقاد محدث یحییٰ بن معین فرماتے ہیں : " هُوَ ضَعِيفُ الْحَدِيثِ " وہ ضعیف الحدیث ہے اور اس کے دوسرے راوی حمید کے متعلق امام بیہقی فرماتے ہیں : " حُمَيْدٌ لَيْسَ بِإِسْنَادٍ " حمید قوی نہیں۔ نیز امام بیہقی اس سند کے متعلق لکھتے ہیں : " وَمَجَاهِدٌ لَمْ يُذْرِكْ أَهْلُهَا ذَرًّا " مجاہد نے ابو ذر رضی اللہ عنہ کو نہیں پایا ، لہذا یہ روایت منقطع ہے۔ (نصب الرایہ ۱: ۲۵۴)۔ نماز کی ممانعت کی متواتر احادیث کے مقابلہ میں ایسی ضعیف اور مجروح روایت سے استدلال کرنا صحیح نہیں۔ واللہ اعلم

۵۱۸- حضرت طاؤس فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عمر سے مغرب کی نماز سے قبل دو رکعت نفل نماز پڑھنے کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ میں نے حضور ﷺ کے زمانے میں کسی کو یہ دو رکعتیں پڑھتے ہوئے نہیں دیکھا اور عصر کی نماز کے بعد دو رکعت نفل کی رخصت دی۔ (ابوداؤد، باب الصلوٰۃ قبل المغرب) اسکی سند حسن ہے۔

فائدہ : یعنی صحابہ کرام مغرب کی نماز سے قبل نفل نماز نہیں پڑھتے تھے اور عصر کے بعد کے نوافل " لا صلوٰۃ بعد العصر " کی متواتر احادیث کی بنا پر منسوخ ہیں ، جیسا کہ پہلے بیان ہو چکا ہے۔

أَبِي الْحَجَّاجِ ثَنَا عِيسَى بْنُ سِنَانٍ عَنْ رَجَاءِ بْنِ حَيَوَةَ عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: "سَأَلْنَا نِسَاءَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْنَ رَأَيْتُنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي الرُّكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْمَغْرِبِ؟ قُلْنَ: لَا غَيْرَ أَنْ أُمَّ سَلَمَةَ قَالَتْ: صَلَّاهُمَا عِنْدِي مَرَّةً فَسَأَلْتُهُمَا هَذِهِ الصَّلَاةُ؟ قَالَا (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ): نَسِيتُ الرُّكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْعَصْرِ فَصَلَّيْتُهُمَا الْآنَ". رواه الطبرانی فی مسند الشامیین "زیلعی"، قلت: وإسناده حسن.

۵۲۰- محمد قال أخبرنا أبو حنيفة حدثنا حماد بن أبي سليمان أنه سأل إبراهيم النخعي عن الصلاة قبل المغرب، قال فنهاه عنها وقال: "إن رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وأبا بكر وعمر لم يكونوا يصلونها". رواه محمد في "كتاب الآثار" "زیلعی" (۱: ۲۸۷) قلت: ورجاله ثقات مع إرساله.

۵۲۱- حدثنا عبد الواحد بن غياث حدثنا حيان بن عبيد الله عن عبد الله بن بريدة عن أبيه أن النسي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: "بين كل أذانين صلاة إلا المغرب" اه. رواه البزار وقال بعد تخريجه: لا نعلم رواه إلا حيان وهو بصرى مشهور ليس به بأس اه. (اللائي المصنوعة ۲: ۸) قلت: وإسناده حسن.

۵۱۹- حضرت جابر فرماتے ہیں کہ ہم نے حضور صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ کی ازواج مطہرات سے دریافت کیا کہ کیا تم نے حضور صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ کو مغرب کی نماز سے قبل دو رکعت نفل پڑھتے دیکھا؟ تو انہوں نے فرمایا کہ نہیں، لیکن ام سلمہ نے فرمایا کہ ایک مرتبہ حضور صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نے میرے پاس یہ دو رکعتیں پڑھیں، میں نے آپ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سے پوچھا کہ یہ کیسی نماز ہے؟ آپ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نے فرمایا کہ میں عصر سے قبل دو رکعتیں پڑھنا بھول گیا تھا جو میں اب پڑھ رہا ہوں۔ (طبرانی وزیلی) اسکی سند حسن ہے۔

قائدہ: واضح ہوا کہ حضور صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مغرب کی نماز سے قبل دو رکعت نہیں پڑھا کرتے تھے۔

۵۲۰- حضرت حماد فرماتے ہیں کہ میں نے ابراہیم نخعی سے مغرب کی نماز سے قبل دو رکعت نفل کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے مجھے اس سے روکا۔ اور فرمایا کہ تحقیق حضور صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، حضرت ابو بکر اور حضرت عمرؓ یہ نفل نماز نہیں پڑھتے تھے۔ (کتاب الآثار، امام محمد) اسکے راوی ثقہ ہیں۔

۵۲۱- حضرت بريدة فرماتے ہیں کہ حضور صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نے فرمایا کہ ہر اذان و اقامت کے درمیان نفل نماز پڑھی جائے سوائے مغرب کے۔ (یعنی مغرب کی اذان و اقامت کے درمیان نفل نماز نہ پڑھی جائے)۔ (مسند بزار) اسکی سند حسن ہے۔

باب کراہۃ الصلاۃ والكلام إذا خرج الإمام للخطبة يوم الجمعة لا سيما

إذا شرع فیہا

۵۲۲- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما قال : سمعتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ : " إِذَا دَخَلَ أَخَذَكُمْ
الْحُسْبُجَ وَالْإِمَامُ عَلَى الْمَنْبَرِ فَلَا صَلَاةَ وَلَا كَلَامَ حَتَّى يَقْرَعَ الْإِمَامُ " . رواه الطبرانی فی
الكبير ، وفيه أيوب بن نهيك ، وهو متروك ضعفه جماعة ، وذكره ابن حبان فی الثقات
وقال : يخطئ (مجمع الزوائد ۱: ۲۱۵) قلت : والإختلاف لا يضر ، فالحدیث حسن إن
شاء الله تعالى ، وله شواهد .

۵۲۳- عن : عطاء الخراسانی قال : كان نبیثة الهذلي يحدث عن

فائدہ: ان تمام احادیث و آثار سے معلوم ہوا کہ مغرب کی نماز سے قبل نفل نماز نہ پڑی جائے باقی بخاری کی وہ حدیث جس
میں حضور ﷺ نے فرمایا " صلوا قبل المغرب ثم قال فی الثالث لمن شاء کراہیۃ ان یتخذھا الناس سنة " یعنی
مغرب کی نماز سے قبل دو رکعت نفل پڑھو پھر تیسری مرتبہ میں آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو چاہے پڑھے اس بات کو ناپسند کرتے ہوئے کہ
لوگ اسے سنت بنالیں۔ (بخاری ۱: ۱۵۷) تو اسکا جواب یہ ہے کہ خود اسی حدیث کے لفظ " جو چاہے پڑھے " سے معلوم ہوا کہ یہ نفل
واجب نہیں اور اسی حدیث کے ان الفاظ " کہ آپ ﷺ نے یہ مکروہ سمجھا کہ لوگ اسے سنت بنالیں " سے معلوم ہوا کہ یہ نفل سنت بھی نہیں
لہذا اس حدیث سے صرف اباحت اور زیادہ سے زیادہ استحباب معلوم ہوتا ہے ، لیکن حدیث نمبر ۵۲۱ سے ممانعت معلوم ہوتی ہے اور
جواز اور ممانعت کی تاریخ معلوم نہ ہو تو ممانعت کی حدیث رائج ہوتی ہے ، پس اب یہ نفل ممنوع اور منسوخ ہیں ، نیز اگر ان نوافل کو مباح
ہی مان لیں تب بھی ان کا پڑھنا دوسرے عوارض کی وجہ سے مکروہ ہے ، وہ اس طرح کہ مغرب کی نماز طلوع شمس کے فوراً بعد پڑھنا
بالاجماع مسنون ہے لہذا اگر یہ نوافل پڑھیں گے تو مغرب کی نماز مسنون وقت میں پڑھ نہ سکیں گے پس ہر وہ جائز کام جو کسی سنت میں
رکاوٹ بنے مکروہ ہوتا ہے ، نیز ایک مباح چیز کو سنت سمجھ کر کرنا اور مباح کام پر اصرار کرنا خود ایک بدعت ہے۔

باب جب امام جمعہ کے دن خطبہ کیلئے منبر پر چڑھ آئے تو پھر نماز پڑھنا یا کلام کرنا مکروہ ہے خصوصاً جبکہ امام خطبہ

شروع کر دے

۵۲۲- حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ تم میں سے کوئی شخص مسجد میں اس وقت
داخل ہو جب کہ امام منبر پر ہو تو اس صورت میں نہ نماز جائز ہے اور نہ کلام جب تک کہ امام (خطبہ سے) فارغ نہ ہو جائے۔ اس کو طبرانی
نے کبیر میں روایت کیا ہے (مجمع الزوائد) ، اسکی سند حسن ہے اور اسکے صحیح شواہد بھی ہیں۔

رسول اللہ ﷺ: "أَنَّ الْمُسْلِمَ إِذَا اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ثُمَّ أَقْبَلَ إِلَى الْمَسْجِدِ لَا يُؤْذِي أَحَدًا فَإِنْ لَمْ يَجِدِ الْإِمَامَ خَرَجَ صَلَّى مَا بَدَأَ لَهُ، وَإِنْ وَجَدَ الْإِمَامَ قَدْ خَرَجَ جَلَسَ قَاسْتَمَعَ وَأَنْصَتَ حَتَّى يَقْضِيَ الْإِمَامُ جُمُعَتَهُ وَكَلَامَهُ إِنْ لَمْ يُغْفَرْ لَهُ فِي جُمُعَتِهِ بَلَّكَ ذُنُوبُهُ كُلُّهَا أَنْ يَكُونَ كَفَّارَةً لِلْجُمُعَةِ الَّتِي تَلِيهَا". رواه أحمد ورجالہ رجال الصحيح خلا شيخ أحمد وهو ثقة (مجمع الزوائد ۱: ۲۱۰).

۵۲۴- عن: سلمان ؓ قال قال رسول الله ﷺ: "مَنْ اغْتَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَتَطَهَّرَ بِنَاءِ اسْتَطَاعَ مِنْ طَهْرٍ، ثُمَّ اذْهَبَ أَوْ مَسَّ مِنْ طَيِّبٍ، ثُمَّ رَاحَ فَلَمْ يَفْرُقْ بَيْنَ اثْنَيْنِ، فَصَلَّى مَا كُتِبَ لَهُ ثُمَّ إِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ أَنْصَتَ، غُفِرَ لَهُ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ الْآخِرَى". رواه البخاری.

۵۲۵- عن: عبد الله ؓ قال: "كُفِيَ لَعْوًا إِذَا ضَعِدَ الْإِمَامُ الْمُنِيرُ أَنْ تَقُولَ

۵۲۳- حضرت عطاء خراسانی فرماتے ہیں کہ حضرت نبیؐ بذی حضور ﷺ کا یہ ارشاد نقل فرماتے تھے کہ جب مسلمان جمعہ کے دن غسل کر کے مسجد آئے، اس طرح سے کہ کسی کو ایذا نہ دے، پھر اگر دیکھے کہ امام ابھی خطبہ کیلئے نہیں نکلا تو جتنی چاہے نماز پڑھتا رہے، اور اگر دیکھے کہ امام نکل آیا ہے تو بیٹھ کر خاموشی سے خطبہ سننے لگے یہاں تک کہ امام خطبہ اور نماز سے فارغ ہو جائے تو اگر اس جمعہ کے اس کے سارے گناہ معاف نہ ہوئے تو (یہ عمل) دوسرے جمعہ کیلئے کفارہ ہو جائیگا۔ (مسند احمد، ۵: ۵۵۰ و مجمع الزوائد باب حقوق الجمعة) اسکے راوی صحیح کے راوی ہیں اور شیخ احمد بھی ثقہ ہیں۔

فائدہ: امام کے نکلنے سے مراد یہ ہے کہ امام منبر پر چڑھ جائے (طحاوی ص ۳۰۰)۔

۵۲۳- حضرت سلمان فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص جمعہ کے دن غسل کرے اور جس حد تک ہو سکے صفائی کرے پھر تیل لگائے یا خوشبو استعمال کرے (اگر کوئی خوشبو ہو تو) پھر جمعہ کیلئے جائے اور دو آدمیوں کے درمیان نہ بیٹھے پھر جتنی نماز اس کیلئے مقدر ہو پڑھے پھر جب امام خطبہ کیلئے نکلے تو خاموش ہو جائے تو ایسے شخص کے اس جمعہ سے دوسرے جمعہ تک کے گناہ معاف ہو جائیں گے۔ بخاری باب لا یفرق بین اثْنین یوم الجمعة)۔

فائدہ: یعنی دو شخص بیٹھے ہیں اور درمیان میں کسی تیسرے شخص کیلئے بیٹھنے کی گنجائش نہیں لیکن کوئی شخص درمیان میں اپنے لئے جگہ بنانے کی کوشش کرنے لگے تو یہ بڑی بدتہذیبی ہوگی، یہ بات اسلام میں قطعاً پسندیدہ نہیں کیونکہ اس سے دو آدمیوں کو تکلیف پہنچتی ہے اور عبادت اس طرح کرنی چاہئے کہ کسی دوسرے کو تکلیف نہ ہو۔

۵۲۵- حضرت عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ جب امام (خطبہ کیلئے) منبر پر تشریف لے آئے تو اپنے ساتھ بیٹھے ہوئے

لِصَاحِبِكَ أَنْصِتْ " . رواہ ابن ابی شیبہ فی المصنف ، ورجالہ ثقات ، کما فی عمدۃ القاری ورواہ الطبرانی فی الکبیر منہ ، ولفظہ قال : " کَفَى لَعْوَا أَنْ تَقُولَ لِصَاحِبِكَ : أَنْصِتْ ، إِذَا خَرَجَ الْإِمَامُ فِي الْجُمُعَةِ " . ورجالہ رجال الصحیح ، کذا فی مجمع الزوائد (۲۱۶ : ۱) .

۵۲۶ - حدثنا ابن نمیر (هو عبد اللہ) عن حجاج - بن أرتاة - عن عطاء عن ابن عباس وابن عمر رضی اللہ عنہما " أَنَّهُمَا كَانَا يَكْرَهُانِ الصَّلَاةَ وَالْكَلامَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ بَعْدَ خُرُوجِ الْإِمَامِ " أخرجه ابن ابی شیبہ فی مصنفه (۳۴۶ : ۱) ورجالہ ثقات .

۵۲۷ - عن : أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ مرفوعا : " خُرُوجُ الْإِمَامِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ يَقْطَعُ الصَّلَاةَ ، وَكَلَامُهُ يَقْطَعُ الْكَلَامَ " . رواہ البیہقی فی سننہ ، قال الشیخ : حدیث حسن (العزیزی ۲۲۷ : ۲ و ۲۲۸) وحسنہ فی الجامع الصغیر (۳ : ۲) أيضا بالرمز .

فخص سے یہ کہنا کہ خاموش ہو جاؤ، تو یہ بھی لغو حرکت ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ) اور اسکے راوی ثقہ ہیں۔ طبرانی نے کبیر میں یہ الفاظ ذکر کئے ہیں کہ یہ حرکت بھی لغو ہے کہ امام کے جمعہ کے لئے تشریف لے آنے پر ٹو اپنے ساتھ بیٹھے ہوئے شخص سے یہ کہے کہ خاموش ہو جاؤ، اسکے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

فائدہ: امر بالمعروف کرنا (بشرط قدرت) واجب ہے اور اس میں (یعنی خاموش ہو جا کہنے میں) وقت بھی تھوڑا لگتا ہے یعنی مجلس استماع بھی کم ہے، جب کہ تحیۃ المسجد وغیرہ نوافل ہیں اور وقت بھی زیادہ صرف ہوتا ہے یعنی "خاموش ہو جا" کہنے سے بڑھ کر قفل استماع ہے، تو جب امر بالمعروف کی باوجود سنت و نوافل سے برتر ہونے کے اجازت نہیں تو نوافل پڑھنے کی اجازت کیونکر ہو سکتی ہے؟ تو اس حدیث کی عبارت النص سے امر بالمعروف کی ممانعت معلوم ہوتی ہے اور مصلحت نافلہ کی ممانعت اشارۃ النص سے معلوم ہو رہی ہے۔

۵۲۶ - حضرت عطاء فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عباس اور حضرت ابن عمر جمعہ کے دن امام کے تشریف لے آنے کے بعد نماز اور بات چیت کو مکروہ سمجھتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ) اسکے تمام راوی ثقہ ہیں۔

۵۲۷ - حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جمعہ کے دن امام کا منبر پر تشریف لے آنا نماز کو ختم کر دیتا ہے اور اس کا بات شروع کر دینا گفتگو کو ختم کر دیتا ہے۔ (سنن بیہقی) یہ حدیث حسن ہے۔

فائدہ: یعنی منبر پر امام کے بیٹھنے سے ہی لوگوں کیلئے نماز پڑھنا ممنوع ہو جاتا ہے اسی طرح دوسری قسم کی عوامی گفتگو بھی

۵۲۸- عن : ابن شہاب عن ثعلبہ بن أبی مالک القرظی أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّهُمْ كَانُوا فِي زَمَنِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ رضی اللہ عنہ يُصَلُّونَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ حَتَّى يَخْرُجَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ ، فَإِذَا خَرَجَ عُمَرُ وَجَلَسَ عَلَى الْمِنْبَرِ وَأَذَنَ الْمُؤَذِّنُونَ قَالَ ثَعْلَبَةُ : جَلَسْنَا نَتَعَدُّ فَإِذَا سَكَتَ الْمُؤَذِّنُونَ وَقَامَ عُمَرُ يَخْطُبُ أَنْصَتْنَا فَلَمْ يَتَكَلَّمْ مِنَّا أَحَدٌ . قَالَ ابْنُ شَهَابٍ : فَخَرُوجُ الْإِمَامِ يَقْطَعُ الصَّلَاةَ وَكَلَامُهُ يَقْطَعُ الْكَلَامَ . رواه الإمام مالك في "الموطأ" (ص ۳۶) قلت : ورجاله رجال الصحيح ، وثعلبة مختلف في صحبته . قال صاحب التهذيب : له رؤية . وقال العجلي : تابعي ثقة ، وذكره ابن حبان في الثقات ، وقال ابن أبي حاتم في المراسيل : هو من التابعين . كذا في تهذيب التهذيب .

۵۲۹- عن : أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ أن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال : " إِذَا قُلْتَ لِصَاحِبِكَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ : أَنْصِتْ ، وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ فَقَدْ لَعَوْتُ " رواه إمام الدنيا أبو عبد الله البخاري (۱۲۷ و ۱۲۸) وقال الطحاوي ولقد تواترت الروايات عن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم بأن من قال لصاحبه : أَنْصِتْ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقَدْ لَعَا . (معاني الآثار ۱ : ۲۱۵) .

منوع ہو جاتی ہے ، البتہ تسبیح و تحمید جائز رہتی ہے لیکن جب امام خطبہ شروع کر دے تو پھر تسبیح و تحمید بھی ناجائز ہو جاتی ہے۔

۵۲۸- حضرت ابن شہابؒ حضرت ثعلبہ بن مالکؒ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے (ثعلبہ نے) انہیں خبر دی کہ حضرت عمرؓ کے زمانے میں لوگ جمعہ کے دن نماز پڑھتے رہتے تھے یہاں تک کہ حضرت عمرؓ شریف لے آتے ، پس جب حضرت عمرؓ منبر پر تشریف لے آتے اور مؤذن اذان کہتا تو (ثعلبہ کہتے ہیں کہ) ہم بیٹھے بیٹھے بات کر لیا کرتے تھے پھر جب مؤذن خاموش ہو جاتا اور حضرت عمرؓ خطبہ کیلئے کھڑے ہو جاتے تو ہم خاموش ہو جاتے اور ہم میں سے کوئی آدمی کلام نہ کرتا ، ابن شہابؒ فرماتے ہیں کہ امام کا نماز سب سے نکلنا نماز کو اور امام کا کلام کرنا گفتگو کو ختم کر دیتا ہے۔ (موطا امام مالک ، باب ما جاء في الانصات يوم الجمعة والا امام يخطب) ، اس سے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

فائدہ: یعنی اذان کے دوران آخرت کی باتیں کرنا یا ذکر و اذکار میں مشغول رہنا جائز ہے لیکن دنیاوی گفتگو کرنا جائز نہیں۔

۵۲۹- حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب امام خطبہ دے رہا ہو اور تم اپنے ساتھ بیٹھے ہوئے آدمی سے یہ کہو کہ خاموش ہو جا تو یہ بھی لغو اور بیکار بات ہے۔ (بخاری باب الانصات يوم الجمعة والا امام يخطب)۔

امام طحاویؒ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ سے اس بات کی روایات حد تو اترا کو پہنچی ہوئی ہیں کہ جو شخص اپنے ساتھ بیٹھے ہوئے شخص

۵۳۰- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم : " مَنْ تَكَلَّمَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ فَهُوَ كَمَثَلِ الْجَمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَاراً ، وَالَّذِي يَقُولُ لَهُ : أَنْجِسْتُ ، لَيْسَتْ لَهُ جُمُعَةٌ " . رواه أحمد بإسناد لا بأس به (بلوغ المرام ۱: ۸۲) .

۵۳۱- حدثنا : بحر بن نصر قال : ثنا عبد الله بن وهب قال : سَمِعْتُ مُغَاوِيَةَ بْنَ ضَالِحٍ يُحَدِّثُ عَنْ أَبِي الزَّاهِرِيَّةِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُسَيْرٍ قَالَ : كُنْتُ جَالِساً إِلَى جَنْبِهِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقَالَ : جَاءَ رَجُلٌ يَتَخَطَّى رِقَابَ النَّاسِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم " اجْلِسْ فَقَدْ أَذْنَيْتَ وَأَنْتَيْتَ " . قال أبو الزاهرية : وَكُنَّا نَتَخَدُّثُ حَتَّى يُخْرِجَ الْإِمَامُ . أَخْرَجَهُ الطَّحَاوِيُّ (۲۱۵: ۱) وَالنَّسَائِيُّ (۲۰۷: ۱) وَاللَّفْظُ لِلطَّحَاوِيِّ اه . قلت : ورجاله كلهم ثقات . وَأَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ (۲۸۸: ۱) وَقَالَ : صحيح على شرط مسلم ، وأقره عليه الذهبي وزاد : " وَرَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَخْطُبُ " .

۵۳۲- حدثنا : روح بن الفرغ قال : ثنا عبد الله بن محمد الفهمي قال : أنا ابن لهيعة عن ابن هبيرة عن أبي المصعب عن عتبة بن عامر قال : " الصَّلَاةُ وَالْإِمَامُ

سے یہ بات کہے کہ خاموش رہو حالانکہ امام جمعہ کے دن خطبہ دے رہا ہو تو اس نے بیکار اور لغو بات کی۔ (طحاوی)۔

۵۳۰- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ امام کے خطبہ دینے کی حالت میں جو آدمی گفتگو کرے وہ ایسے ہے جیسے گدھے نے کتابیں اٹھا رکھی ہوں ، اور جو شخص اس بات کرنے والے آدمی سے کہے کہ خاموش ہو جا تو اس کا بھی جمعہ نہیں ہے۔ (مسند احمد ۱: ۲۳۰)۔

فائدہ: یعنی فرض جمعہ تو ادا ہو جائیگا لیکن جمعہ کا خاص ثواب اسے نہ ملے گا۔

۵۳۱- حضرت عبد اللہ بن بسر فرماتے ہیں کہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب ایک طرف بیٹھا ہوا تھا کہ ایک شخص لوگوں کی گردنیں پھلانگتا ہوا آیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا " بیٹھ جا! تو نے لوگوں کو بہت اذیت دے لی اور تو نے اتنی دیر کیوں کی؟ "۔ (طحاوی باب الصلوۃ عند خطبۃ الجمعۃ و نسائی باب النبی عن تخلفی الرقاب والامام علی المنبر یوم الجمعۃ) اسکے تمام راوی ثقہ ہیں۔ اور مستدرک حاکم میں ان الفاظ کا اضافہ بھی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ ارشاد فرما رہے تھے۔ حاکم فرماتے ہیں کہ یہ مسلم کی شرط پر صحیح ہے۔

فائدہ: یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کو بیٹھنے کا حکم فرمایا لیکن تحیۃ المسجد پڑھنے کا حکم نہیں فرمایا۔

عَلَى الْجَنْبِ مَغْصِيَةً". أَخْرَجَهُ الطَّحَاوِيُّ (۲۱۷:۱) وَفِيهِ ابْنُ لَهْيَعَةَ، وَثَقَّهُ أَحْمَدُ وَابْنُ وَهَبٍ قَالَ الْعَيْنِيُّ وَحَسَنٌ لَهُ التِّرْمِذِيُّ وَاحْتَجَّ بِهِ غَيْرُ وَاحِدٍ، قَالَ الْهَيْثَمِيُّ فِي مَجْمَعِ الزَّوَائِدِ (۱۲۶:۱).

۵۳۳- عَنْ ابْنِ عُمَرَ رضی اللہ عنہ: "أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ بَيْنَمَا هُوَ قَائِمٌ فِي الْخُطْبَةِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِذْ جَاءَ رَجُلٌ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ الْأَوَّلِينَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم فَنَادَاهُ عُمَرُ: آيَةُ سَاعَةِ هَذِهِ؟ قَالَ: إِنِّي شَغِلْتُ فَلَمْ أَتَّقَلِّبْ إِلَى أَهْلِي حَتَّى سَمِعْتُ التَّادِيَةَ، فَلَمْ أَزِدْ عَلَى أَنْ تَوَضَّأْتُ. قَالَ وَالْوُضُوءُ أَيْضًا! وَقَدْ عَلِمْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ يَأْمُرُ بِالْغُسْلِ" رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

۵۳۴- حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي دَاوُدَ قَالَ: ثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ الْخَلِيلِ قَالَ: ثَنَا عَلِيُّ بْنُ مَسْهَرٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ عُرْوَةَ قَالَ: رَأَيْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ صَفْوَانَ دَخَلَ الْمَسْجِدَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ

۵۳۲- حضرت عقبہ بن عامر فرماتے ہیں کہ امام کے منبر پر ہونے کی حالت میں نماز پڑھنا گناہ ہے۔ (طحاوی، باب الصلوۃ من خطبۃ الحمد)۔ اس میں ایک راوی ابن لہیعہ کی احمد اور ابن وحب نے توثیق کی ہے اور ترمذی نے اسکی تحسین کی ہے۔
قائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ خطبہ کے دوران نماز پڑھنا گناہ ہے، ورنہ یہ کیسے ممکن ہے کہ صحابی ایک جائز کام کو نہ قرار دے دیں۔

۵۳۳- حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ حضرت عمر جمعہ کے دن کفرے خطبہ دے رہے تھے کہ اتنے میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ مہاجرین اولین میں سے ایک بزرگ تشریف لائے، حضرت عمر نے ان سے فرمایا کہ یہ کونسا وقت ہے؟ (یعنی وقت ست گندہ چکا ہے) انہوں نے فرمایا کہ میں مشغول ہو گیا تھا اور گھبراتے ہی میں نے اذان کی آواز سنی اس لئے میں وضو سے زیادہ درجہ (غسل) نہ کر سکا، حضرت عمر نے فرمایا: "اچھا وضو بھی حالانکہ آپ کو معلوم ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے حکم فرمایا کرتے تھے۔ بخاری باب فضل الغسل یوم الجمعہ)۔

قائدہ: حضرت عمر نے غسل نہ کرنے پر تکبیر فرمائی لیکن دو رکعت نماز پڑھنے کا حکم نہیں دیا اور نہ ہی حضرت عثمان کے پڑھنے کا۔ آتا ہے اور معاملہ صحابی کی موجودگی میں ہوا تو یہ بات معلوم ہوئی کہ تحیۃ المسجد کا مرتبہ غسل سے بھی کم ہے لہذا تحیۃ المسجد کی وجہ سے سورہ خاموشی کو نہیں چھوڑا جاسکتا۔

۵۳۴- ہشام بن عروہ فرماتے کہ میں نے عبداللہ بن صفوان کو دیکھا کہ وہ جمعہ کے دن مسجد حرام میں اس وقت تشریف

وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزَّبِيرِ يَخْطُبُ عَلَى الْمِنْبَرِ ، وَعَلَيْهِ إِزَارٌ وَرِدَاءٌ وَنَعْلَانِ وَهُوَ مُتَعَبٌ بِعِمَامَةٍ .
فَاسْتَلَمَ الرُّكْنَ ثُمَّ قَالَ : " السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ ثُمَّ جَلَسَ
وَلَمْ يَرْكَعْ " أَخْرَجَهُ الطَّحَاوِيُّ (٢١٧:١) وَقَالَ الْعَيْنِيُّ : " بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ " (٣١٦:٣) .

٥٣٥- حدثنا : ابن سرزوق قال ثنا وهب قال : ثنا شعبة عن توبة العنبري ، قال : قال الشعبي : أَرَأَيْتَ الْحَسَنَ بْنَ عَلِيٍّ ، وَقَدْ خَرَجَ الْإِمَامُ فَيُصَلِّي ، غَمٌّ أَخَذَ هَذَا ؟ لَقَدْ رَأَيْتُ شُرَيْحاً إِذَا جَاءَ خَرَجَ الْإِمَامُ لَمْ يُصَلِّ " أَخْرَجَهُ الطَّحَاوِيُّ (٢١٦:١) وَرِجَالَهُ كُلُّهُمْ ثِقَاتٌ . قَالَ الْعَيْنِيُّ : إِسْنَادٌ صَحِيحٌ (٣١٦:٣) .

٥٣٦ - حدثنا: ابن أبي داود قال : حدثنا أبو صالح قال : حدثني الليث قال ثني عقيل عن ابن شهاب في الرجل يدخل المسجد يوم الجمعة والإمام يخطب قال :

لائے جب کہ عبداللہ بن زبیر منبر پر خطبہ دے رہے تھے اور ان کے جسم پر ایک تہبند چادر اور جوتے تھے اور انہوں نے پکڑی باندھی ہوئی تھی انہوں نے آ کر حجر اسود کو بوسہ دیا پھر کہا "اے امیر المؤمنین! السلام علیکم" پھر بیٹھ گئے اور سختیں نہیں پڑھیں۔ (طحاوی باب الصلوٰۃ عند خطبۃ الحجۃ) اسکی سند صحیح ہے۔

فائدہ: صحابیؓ کی موجودگی میں سنتیں نہ پڑھنا اور کسی کا ان پر رد نہ کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ خطبہ کے دوران سنتیں نہ پڑھنا ہی سنت ہے کیونکہ صحابہؓ کی شان اس سے بلند و بالا ہے کہ وہ سنت چھوڑنے پر انکار نہ کریں حالانکہ وہ دیکھ چکے ہیں کہ حضور ﷺ نے سلیک پر انکار کیا تھا۔

۵۳۵- حضرت توبہ عنبری فرماتے ہیں کہ امام معنیٰ نے فرمایا کہ کیا تم نے حسن بصریؒ کو دیکھا ہے کہ جب وہ جمعہ کیلئے آتے ہیں تو باوجودیکہ امام خطبہ کیلئے آچکا ہوتا ہے پھر بھی وہ نماز پڑھتے ہیں؟ یہ طریقہ انہوں نے کس سے لیا ہے میں نے تو قاضی شریح کو دیکھا ہے کہ جب وہ جمعہ کیلئے تشریف لاتے اور امام خطبہ کیلئے آچکا ہوتا تو پھر وہ نماز نہیں پڑھتے تھے۔ (طحاوی، باب سابق)۔ اسکے تمام راوی ثقہ ہیں، علامہ بخاریؒ فرماتے ہیں کہ یہ سند صحیح ہے۔

فائدہ: امام شمس (جو پانچ سو سے زیادہ صحابہ کی زیارت سے مشرف ہیں) نے حسن بصری پر شدید انکار فرمایا اور فرمایا کہ یہ انہوں نے کس سے لیا ہے اور قاضی شریح جو حضرت عمرؓ کے زمانے میں چیف جسٹس تھے وہ تو خطبہ کے دوران نماز نہیں پڑھتے تھے لہذا شمس کا انکار کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ صحابہ و تابعین خطبہ کے دوران نماز نہیں پڑھتے تھے۔

۵۳۶- ابن شہابؒ فرماتے ہیں کہ جو شخص مسجد میں امام کے خطبہ دینے کی حالت میں داخل ہو تو اسے چاہئے کہ وہ بیٹھ

”يَجْلِسُ وَلَا يُسَبِّحُ أَيْ لَا يُصَلِّي“ . أخرجه الطحاوی (۲۱۷:۱) : وقال العینی : ”إسناد صحيح“ (۳:۳۱۶) .

۵۳۷- حدثنا إبراهيم بن مرزوق قال : ثنا أبو عاصم عن سفيان عن ليث عن مجاهد ” أَنَّهُ كَرِهَ أَنْ يُصَلِّيَ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ “ . أخرجه الطحاوی ، وقال العینی : بإسناد صحيح .

۵۳۸- حدثنا أحمد بن الحسن قال : ثنا علي بن العاصم عن خالد الحذاء ” أَنَّ أَبَا قِلَابَةَ جَاءَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَالْإِمَامُ يَخْطُبُ فَجَلَسَ وَلَمْ يُصَلِّ “ . أخرجه الطحاوی ، وقال العینی : إسناد صحيح .

۵۳۹- عن : أنس رضی اللہ عنہ قال : ” كَانَ : رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَنْزِلُ عَنِ الْمِنْبَرِ ، فَيَعْرِضُ لَهُ الرَّجُلُ فَيُكَلِّمُهُ فَيَقُومُ مَعَهُ النَّبِيُّ ﷺ حَتَّى يَقْضِيَ حَاجَتَهُ ، ثُمَّ يَتَقَدَّمُ إِلَى مُصَلَاةٍ فَيُصَلِّي “ . أخرجه النسائي وسكت عنه ، وأخرجه أيضا أبو داود والترمذي وتكلما فيه ، رجاله كلهم ثقات ، ولكن وهم فيه جرير بن حازم اه .

۵۴۰- أخبرنا ابن أبي فديك - هو محمد بن إسماعيل - عن ابن أبي ذئب - هو محمد بن عبد الرحمن - عن ابن شهاب قال : حدثني ثعلبة بن أبي مالك : ” أَنَّ قُغُوذَ

بڑے اور نماز نہ پڑھے۔ (طحاوی، باب سابق)۔ اسکی سند صحیح ہے۔

۵۳۷- مجاہد امام کے خطبہ دینے کی حالت میں نماز پڑھنے کو ناپسند سمجھتے تھے۔ (طحاوی، باب سابق)۔ اسکی سند صحیح ہے۔

۵۳۸- حضرت خالد الحذاء فرماتے ہیں کہ ابوقلابہ جمعہ کے دن مسجد میں تشریف لائے جبکہ امام خطبہ دے رہے تھے تو آپ

سینے میں اور نماز نہیں پڑھی۔ (طحاوی، باب سابق)۔ اسکی سند صحیح ہے۔

۵۳۹- حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ منبر سے اترتے تو جو شخص سامنے آتا تو اس کے ساتھ کھڑے ہو کر باتیں

کرتے یہاں تک کہ اس کی حاجت پوری کر دینے کے بعد آگے بڑھتے اور نماز پڑھتے۔ (نسائی، باب الکلام والقیام بعد النزول من منبر)۔ اسکی تمام راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: امام سے منبر کے اترنے کے بعد نماز شروع کرنے سے قبل دین اور آخرت کی باتیں کرنا جائز ہے۔

۵۴۰- حضرت ابن شہاب حضرت ثعلبہ بن ابی مالک سے روایت کرتے ہیں کہ ثعلبہ نے انہیں خبر دی کہ امام کا منبر پر بیٹھ جانا

الإمام يقطع السُّبْحَةَ وَأَنْ كَلَامَهُ يَقْطَعُ الْكَلَامَ وَإِنَّهُمْ كَانُوا يَتَخَذُونَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ . وَعُمَرُ جَالِسٌ عَلَى الْمِنْبَرِ فَإِذَا سَكَتَ الْمُؤَذِّنُ قَامَ عُمَرُ فَلَمْ يَتَكَلَّمْ أَحَدٌ حَتَّى يَقْضِيَ الْخُطْبَتَيْنِ كِلَيْهِمَا فَإِذَا قَامَتِ الصَّلَاةُ وَنَزَلَ عُمَرُ تَكَلَّمُوا " اه . رواه الشافعي في " مسنده " (ص-۳۵) ، ورجاله رجال الصحيح وأخرجه الطحاوي أيضا وصحح إسناده العيني في " العمدة " (۳: ۳۱۶) .

۵۴۱- حدثنا عباد بن العوام عن يحيى بن سعيد عن يزيد بن عبد الله عن ثعلبة ابن أبي مالك القرظي قال : " أذركم عمر وعثمان فكان الإمام إذا خرج تركنا الصلاة وإذا تكلم تركنا الكلام " . أخرجه ابن أبي شيبة في " مصنفه " كذا قال العيني في العمدة (۳: ۳۱۶) . قلت : ورجاله رجال الصحيح .

نماز کو ختم کر دیتا ہے اور امام کا کلام لوگوں کے کلام کو ختم کر دیتا ہے۔ (اور ثعلبہ نے یہ بھی فرمایا کہ) لوگ جمعہ کے دن باتیں کرتے رہتے تھے جب کہ حضرت عمرؓ منبر پر تشریف فرما ہوتے پھر جب مؤذن اذان سے فارغ ہو جاتا اور حضرت عمرؓ خطبہ دینے کیلئے کھڑے ہو جاتے تو پھر دونوں خطبوں کے مکمل ہو جانے تک کوئی شخص بات نہ کرتا پھر جب اقامت کہی جاتی اور حضرت عمرؓ منبر سے نیچے اترتے تو لوگ باتیں کرتے۔ (مسند امام شافعی) اسکے تمام راوی صحیح کے راوی ہیں اور طحاوی نے بھی اسکی تخریج کی ہے اور اسکی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں بھی اخروی کلام مراد ہے جو خطبہ اور نماز کے درمیانی وقفے میں جائز ہے۔

۵۴۱- حضرت ثعلبہ بن ابی مالک فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ کا زمانہ پایا (اس دور میں جمعہ کے دن ایسا ہوتا تھا کہ) جب امام جمعہ کے دن خطبہ کیلئے نکل آتا تو ہم نماز چھوڑ دیتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ) اسکے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

فائدہ: ان تمام احادیث و آثار سے معلوم ہوا کہ امام کے منبر پر بیٹھ جانے کے بعد نماز پڑھنا جائز نہیں باقی سلیک غلط فہمی کی وہ حدیث جس میں ہے کہ حضور ﷺ خطبہ ارشاد فرما رہے تھے اس دوران سلیک مسجد میں داخل ہوئے تو آپ ﷺ نے اس سے فرمایا "دور کعت نماز پڑھ" مذکورہ بالا صحیح احادیث کی روشنی میں سلیک والی حدیث کی مختلف توجیہیں کی گئی ہیں:

(۱): یہ واقعہ سلیک کے ساتھ خاص ہے کسی اور کیلئے جائز نہیں۔

(۲): ابھی حضور ﷺ نے خطبہ شروع نہیں فرمایا تھا اس کی تائید مسلم کی اس روایت سے ہوتی ہے جو حضرت جابرؓ سے مروی ہے

ہے حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ سلیک اس وقت تشریف لائے جب حضور ﷺ منبر پر بیٹھے ہوئے تھے۔

باب عدم جواز الجمع بین الصلاتین جمعا حقیقیا

۵۴۲- عن : عبد الله رضی اللہ عنہ قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي الصَّلَاةَ لَوْ قَبَّلَهَا إِلَّا بِجَمْعٍ

وَعَرَفَاتٍ . رواه النسائي (۴۴:۲) وإسناده صحيح (آثار السنن ۷۲:۲).

۵۴۳- عن : عائشة رضي الله عنها قالت : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي السَّفَرِ

يُؤَخِّرُ الظُّهْرَ وَيُقَدِّمُ الْعَصْرَ ، وَيُؤَخِّرُ الْمَغْرِبَ وَيُقَدِّمُ الْعِشَاءَ " . رواه الطحاوي وأحمد والحاكم وإسناده حسن . كذا في آثار السنن (۷۳:۲).

۵۴۴- عن : نافع وعبد الله بن واقد أَنَّ مُؤَذِّنَ ابْنِ عُمَرَ قَالَ : الصَّلَاةُ ، قَالَ :

(۳): دارقطنی کی ایک حدیث میں جو حضرت انس سے مروی ہے یہ الفاظ ہیں کہ حضور ﷺ خطبہ سے رک گئے اور سلیک کے

فارغ ہونے تک آپ ﷺ نے خطبہ ارشاد نہیں فرمایا۔

(۴): سب سے بہتر توجیہ یہ ہے کہ یہ اس وقت کا واقعہ ہے کہ جب خطبہ کے دوران دیگر افعال کرنا جائز تھا لیکن بعد میں

اس سے روک دیا گیا، اس کی تائید نسائی کی اس روایت سے ہوتی ہے جو حضرت ابوسعید خدری سے مروی ہے حضرت ابوسعید فرماتے

ہیں کہ سلیک کو نماز پڑھنے کا فرمانے کے بعد حضور ﷺ نے لوگوں کو صلوٰۃ کی ترغیب دی تو لوگوں نے اپنے زائد کپڑے اتار کر حضور ﷺ

کے سامنے ڈالنے شروع کر دیئے۔ (نسائی باب حث علی الصدقة يوم الجمعة فی خطبته) تو جس طرح بالا جماع

خطبہ کے دوران کپڑا اتارنا مکروہ ہے اسی طرح نماز پڑھنا بھی خطبہ کے دوران دوسری احادیث کی بنا پر مکروہ ہونا چاہئے۔

باب دو نمازوں کو حقیقۃً جمع کرنا جائز نہیں

۵۴۲- حضرت عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نماز کو اس کے وقت پر پڑھتے تھے مگر مزدلفہ اور عرفات

میں۔ (نسائی، باب الجمع بین الظہر والعصر بعرفۃ) اسکی سند صحیح ہے (آثار السنن)۔

۵۴۳- حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ سفر میں ظہر کو دیر سے پڑھتے اور عصر کو جلدی پڑھتے اور مغرب کو دیر سے پڑھتے

اور عشاء کو جلدی پڑھتے تھے۔ (طحاوی، احمد، حاکم) اسکی سند حسن ہے (آثار السنن)۔

فائدہ: یعنی ظہر کی نماز ظہر کے بالکل آخری وقت میں پڑھتے اور عصر کی نماز عصر کے اول وقت میں جس سے معلوم ہوتا ہے

کہ یہ جمع حقیقی نہیں تھی یعنی ظہر کے وقت میں ظہر و عصر نہیں پڑھتے تھے یا عصر کے وقت میں ظہر و عصر نہیں پڑھتے تھے۔ بلکہ یہ جمع صوری

تھی نماز اپنے وقت میں ہی پڑھتے تھے۔

۵۴۴- حضرت نافع اور عبد اللہ بن واقد سے مروی ہے کہ ابن عمر کے مؤذن نے کہا کہ نماز کا وقت ہو گیا ہے انہوں نے فرمایا

سِرًّا حَتَّى إِذَا كَانَ قَبْلَ غُيُوبِ الشَّفَقِ نَزَلَ فَصَلَّى الْغُرُوبَ ، ثُمَّ انْتَظَرَ حَتَّى غَابَ الشَّفَقُ فَصَلَّى الْعِشَاءَ ثُمَّ قَالَ : " إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا عَجَلَ بِهِ أَمْرٌ صَنَعَ بِمِثْلِ الَّذِي صَنَعْتُ فَسَارَ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ مَسِيرَةَ ثَلَاثٍ " رواه أبو داود والدارقطني ، وإسناده صحيح (أثار السنن ۲: ۷۳)۔

۵۴۵- عن : كثير بن قاروندا قال : سألنا سالم بن عبد الله عن صلاة أبيه في السفر وسألناه هل كان يجمع بين شيء من صلاتيه في سفره ؟ فذكر أن صفية بنت أبي عبيد كانت تحته ، فكتبت إليه وهو في زراعة له : أني في آخر يوم من أيام الدنيا وأول يوم من الآخرة ، فركب فأسرع المشير إليها ، حتى إذا خانت صلاة الظهر قال له المؤذن : الصلاة يا أبا عبد الرحمن ! فلم يلتفت إليه حتى إذا كان بين الصلاتين نزل فقال : أقم : فإذا سلمت فأقم ، فصلي ثم ركع حتى إذا غابت الشمس قال له المؤذن : الصلاة ! فقال : كيف عليك في صلاة الظهر والعصر ، ثم سار حتى إذا اشتبكت النجوم نزل ثم قال للمؤذن : أقم فإذا سلمت فأقم ، فصلي ثم انصرف فالتفت إلينا ، فقال :

(کوئی بات نہیں) چلو چلو پھر غروب شفق سے پہلے اترے اور مغرب کی نماز پڑھی پھر انتظار کیا یہاں تک کہ شفق غائب ہو گئی تو عشاء کی نماز پڑھی پھر فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ کو جب (سفر میں) جلدی ہوتی تو آپ ﷺ اسی طرح عمل فرماتے جس طرح میں نے عمل کیا ہے پھر اس دن اور رات میں تین دن کا سفر طے کیا۔ (ابوداؤد باب الجمع بین الصلاتین ، دارقطنی ۱: ۳۹۳)۔ اسکی سند صحیح ہے (آثار السنن)۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی جمع صوری معلوم ہوتی ہے۔

۵۴۵- حضرت کثیر بن قاروندا فرماتے ہیں کہ میں نے سالم بن عبد اللہ سے ان کے والد ابن عمر کی نماز کے متعلق پوچھا کہ کیا وہ سفر کے دوران نمازوں کو جمع کرتے تھے؟ تو انہوں نے فرمایا جب صفیہ بنت ابی عبید میرے والد کی منکوحہ تھیں تو ایک مرتبہ انہوں نے میرے والد کو لکھا کہ میرا دنیا میں آخری دن اور آخرت کا پہلا دن ہے (یعنی قریب المرگ ہوں) میرے والد اس وقت اپنی کھیتی میں تھے چنانچہ سوار ہوئے اور تیزی سے روانہ ہو گئے ، جب ظہر کا وقت ہوا تو مؤذن نے کہا "اے ابو عبد الرحمن نماز کا وقت ہو گیا ہے" انہوں نے اس کی کوئی پروا نہیں کی یہاں تک کہ ظہر اور عصر کے درمیانی وقت آنے پر اترے اور فرمایا "اقامت کہو اور جب میں سلام پھیر لوں تو دوبارہ اقامت کہنا" ، چنانچہ دونوں نمازیں پڑھیں اور سوار ہو کر غروب آفتاب تک چلتے رہے مؤذن نے کہا "نماز پڑھ لیں" فرمایا "جس طرح ظہر اور عصر میں کیا تھا اسی طرح پڑھیں گے" ، پھر جب ستارے نمایاں ہو گئے تو اترے اور مؤذن کو حکم دیا کہ تکبیر کہو

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ " إِذَا خَضَرَ أَحَدُكُمْ الْأَمْرُ الَّذِي يَخَافُ قُوَّتَهُ فَلْيُصَلِّ هَذِهِ الصَّلَاةَ " .
رواه النسائي وإسناده صحيح (آثار السنن ۷۳:۲).

۵۴۶- عن : عبد الله بن محمد بن عمر بن علي بن أبي طالب عن أبيه عن جده :
" أَنَّ عَلِيًّا كَانَ إِذَا سَافَرَ سَارَ بَعْدَ مَا تَغَرَّبَ الشَّمْسُ حَتَّى تَكَادَ أَنْ تُظْلِمَ ثُمَّ يَنْزِلُ فَيُصَلِّي
الْمَغْرِبَ ثُمَّ يَدْعُو بِغَشَائِهِ فَيَتَغَشَّى ، ثُمَّ يُصَلِّي الْعِشَاءَ ثُمَّ يَرْتَجِلُ وَيَقُولُ : هَكَذَا كَانَ
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصْنَعُ " رواه أبو داود وإسناده صحيح " آثار السنن " (۷۴:۲) .

۵۴۷- عن : جابر قال : حدثني نافع قال : خرجت مع عبد الله بن عمر في سفر
يُرِيدُ أَرْضاً لَهُ فَأَنَاءَ آبُ فَقَالَ : إِنَّ صَفِيَّةَ بِنْتَ أَبِي عُبَيْدٍ لَمَّا بَيْنَا ، فَانْظُرْ أَنْ تَذَرِكَهَا ، فَخَرَجَ
مُسْرِعاً وَمَعَهُ زُجْلٌ مِنْ قَرِيشٍ يُسَايِرُهُ ، وَغَابَتِ الشَّمْسُ فَلَمْ يُصَلِّ الصَّلَاةَ وَكَانَ غَهْدِي
بِهِ وَهُوَ يُحَافِظُ عَلَى الصَّلَاةِ ، فَلَمَّا أَبْطَأَ قُلْتُ : الصَّلَاةَ تَرْحِمُكَ اللَّهُ ! قَالَتْ فَتِ إِلَى وَمَضَى ،
حَتَّى إِذَا كَانَ فِي آخِرِ الشَّفَقِ نَزَلَ فَصَلَّى الْمَغْرِبَ ، ثُمَّ أَقَامَ الْعِشَاءَ وَقَدْ تَوَارَى الشَّفَقُ ،
فَصَلَّى بِنَا ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْنَا ، فَقَالَ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا عَجَلَ بِهِ الشَّيْرُ صَنَعَ هَكَذَا "

اور جب میں سلام پھيروں تو دوبارہ تکبیر کہنا، اس کے بعد انہوں نے دونوں نمازیں پڑھیں اور ہماری طرف متوجہ ہو کر رسول اللہ ﷺ کا
یہ ارشاد سنایا کہ اگر کسی کو کوئی ایسا کام درپیش ہو جس کے بجز جانے کا اندیشہ ہو تو اس طرح نماز پڑھا کرے۔ (نسائی، باب الوقت الذی
جمع فیہ المسافرین الظہر والعصر) اسکی سند صحیح ہے (آثار السنن)۔

۵۴۶- حضرت عمر بن علی سے مروی ہے کہ حضرت علیؓ جب سفر کرتے تو غروب شمس کے بعد روانہ ہوتے پھر اندھیرے کے
قریب ہونے پر اترتے اور مغرب کی نماز پڑھتے پھر کھانا منگا کر کھاتے، اس کے بعد عشاء کی نماز پڑھتے اور روانہ ہو جاتے اور فرماتے
کہ حضور ﷺ بھی ایسا ہی کرتے تھے۔ (ابوداؤد)۔ اسکی سند صحیح ہے (آثار السنن)۔

۵۴۷- حضرت نافع فرماتے ہیں کہ میں ایک سفر میں حضرت ابن عمرؓ کے ساتھ نکلا وہ اپنی زمین کی طرف جا رہے تھے اتنے
میں ایک شخص آیا اور کہا کہ صفیہ بنت ابی عبید سخت بیمار ہیں آپ چل کر ان سے ان کی زندگی میں ملاقات کر لیجئے، یہ سن کر وہ تیزی سے
چل پڑے، ان کے ساتھ ایک قریشی بھی تھے جو ان کے ساتھ ساتھ چل رہے تھے (راوی کہتے ہیں کہ) آفتاب غروب ہونے کے
باوجود انہوں نے نماز نہ پڑھی حالانکہ میں سمجھتا تھا کہ وہ نماز کا بہت خیال رکھتے ہیں، پھر جب وہ کچھ آہستہ ہوئے تو میں نے عرض
کیا کہ نماز پڑھ لیں اللہ آپ پر رحم کرے، انہوں نے میری طرف دیکھا اور چلتے رہے، یہاں تک شفق غائب ہونے کے قریب

رواہ النسائی وأبو داود والطحاوی و الدارقطنی ، وإسناده صحيح (آثار السنن ۲: ۷۴) .

۵۴۸- عن : أبی عثمان قال : " وَقَدْتُ أَنَا وَسَعْدُ بْنُ مَالِكٍ وَنَحْنُ نُبَادِرُ لِلخَجِّ فَكُنَّا نَجْمَعُ بَيْنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ ، نُقَدِّمُ مِنْ هَذِهِ وَنُؤَخِّرُ مِنْ هَذِهِ ، وَنَجْمَعُ بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ نُقَدِّمُ مِنْ هَذِهِ وَنُؤَخِّرُ مِنْ هَذِهِ حَتَّى قَدِمْنَا مَكَّةَ " . رواه الطحاوی وإسناده صحيح (آثار السنن ۲: ۷۴) .

۵۴۹- عن : أنس رضی اللہ عنہ : " أَنَّهُ كَانَ إِذَا أَرَادَ أَنْ يَجْمَعَ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ فِي السَّفَرِ أَخَّرَ الظُّهْرَ إِلَى آخِرِ وَقْتِهَا وَصَلَّاهَا ، وَصَلَّى الْعَصْرَ فِي أَوَّلِ وَقْتِهَا وَيُصَلِّي الْمَغْرِبَ فِي آخِرِ وَقْتِهَا وَيُصَلِّي الْعِشَاءَ فِي أَوَّلِ وَقْتِهَا ، وَيَقُولُ : هَكَذَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَجْمَعُ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ فِي السَّفَرِ " . رواه البزار وفيه ابن إسحاق وهو ثقة ولكنه مدلس (مجمع الزوائد ۱: ۲۰۶) . وفي الترغيب (۲: ۵۳۰) : وبالجمله فهو ممن اختلف فيه وهو حسن الحديث " ۱۱ .

ہو جانے پر کے ، پہلے مغرب کی نماز پڑھائی ، پھر عشاء کی نماز شفق کے غائب ہو جانے پر پڑھائی ، پھر ہماری طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا کہ حضور ﷺ اگر کہیں جلدی جانا ہوتا تو اسی طرح کیا کرتے تھے ۔ (نسائی ، باب الوقت الذی یجمع فیہ السافر بین المغرب والعشاء وأبو داود ، طحاوی ، دارقطنی) ، اس کی سند صحیح ہے ۔

فائدہ : آخری تین احادیث سے واضح طور پر معلوم ہوا کہ حضرت ابن عمر اور حضرت علی رضی اللہ عنہ جمع صوری فرمایا کرتے تھے اور اس کی نسبت حضور ﷺ کی طرف فرماتے تو یقیناً حضور ﷺ بھی جمع صوری فرماتے تھے ۔

۵۴۸- حضرت ابو عثمان فرماتے ہیں کہ میں اور حضرت سعد بن مالک رضی اللہ عنہ مکہ معظمہ کو روانہ ہوئے ، ہم حج کیلئے جلدی جا رہے تھے ، لہذا ظہر اور عصر کی نماز اس طرح جمع کر کے پڑھ لیا کرتے تھے کہ ظہر کی نماز کو مؤخر کرتے اور عصر کو مقدم کرتے اور مغرب اور عشاء کو بھی اس طرح جمع کرتے کہ مغرب میں تاخیر اور عشاء میں تعجل کرتے ، یہاں تک کہ ہم مکہ معظمہ پہنچ گئے ۔ (طحاوی ، باب الجمع بین الصلا تین کیف هو) اس کی سند صحیح ہے ۔

۵۴۹- حضرت انس رضی اللہ عنہ کے بارے میں مروی ہے کہ جب وہ دو نمازوں کو سفر میں جمع کرنے کا ارادہ فرماتے تو ظہر کو اس کے آخر وقت میں پڑھتے اور عصر کو اس کے اول وقت میں پڑھتے اور مغرب کو اس کے آخر وقت میں پڑھتے اور عشاء کو اس کے اول وقت میں پڑھتے اور فرماتے " حضور ﷺ سفر میں دو نمازوں کو اسی طرح جمع فرمایا کرتے تھے " ۔ (بزار و مجمع الزوائد) ۔ اس میں ایک راوی

۵۵۰- عن : عثمان بن عبد الله بن موهب قال : " سُئِلَ أَبُو هُرَيْرَةَ مَا التَّفْرِيطُ فِي الصَّلَاةِ ؟ قَالَ : أَنْ تُؤَخَّرَ حَتَّى يَجِيءَ وَقْتُ الْآخِرَى " . رواه الطحاوى وإسناده صحيح (أثار السنن ۲: ۷۵).

۵۵۱- عن : أبي قتادة رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : " أَمَا إِنَّهُ لَيْسَ فِي النَّوْمِ تَفْرِيطٌ إِنَّمَا التَّفْرِيطُ عَلَى مَنْ لَمْ يُصَلِّ حَتَّى يَجِيءَ وَقْتُ الصَّلَاةِ الْآخِرَى " . رواه مسلم وآخرون (أثار السنن ۲: ۷۵).

۵۵۲- عن : طاوس عن ابن عباس رضي الله عنه قال : " لَا يَفُوتُ صَلَاةٌ حَتَّى يَجِيءَ وَقْتُ الْآخِرَى " . رواه الطحاوى وإسناده صحيح (أثار السنن ۲: ۷۵).

ابن اسحاق مختلف یہ ہیں لہذا یہ حسن الحدیث ہے (الترغیب)۔

۵۵۰- حضرت ابو ہریرہ سے سوال ہوا کہ نماز میں تفریط (قصور) کا کیا مطلب ہے؟ آپ نے فرمایا کہ نماز اس قدر تاخیر سے پڑھے کہ دوسری نماز کا وقت آجائے۔ (طحاوی، باب الجمع بین الصلوٰتین کیف هو)۔ اسکی سند صحیح ہے۔

۵۵۱- حضرت ابوثناؤہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ خبردار نیت میں کوئی تفریط نہیں ہے، تفریط اس شخص کی طرف سے ہے جو نماز نہ پڑھے حتیٰ کہ دوسری نماز کا وقت آجائے۔ (مسلم باب قضاء الصلوٰۃ الغائتہ)۔

۵۵۲- حضرت عبداللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ نماز اس وقت قضا ہوتی ہے جب دوسری نماز کا وقت آجائے (طحاوی) اسکی سند صحیح ہے (آثار السنن)۔

فائدہ: فرض نماز کو اپنے معین و مقرر وقت پر پڑھنا فرض ہے اور بلا عذر شرعی مقررہ وقت سے تقدیم و تاخیر کرنا کبیرہ گناہ ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾ (سورۃ نساء، ۴: ۱۰۳)۔ ترجمہ: بے شک نماز اہل ایمان پر فرض ہے جس کا وقت مقرر ہے۔

ارشاد الہی ہے: ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ﴾ (البقرہ، ۲: ۲۳۸)۔ ترجمہ: نمازوں کی حفاظت کرو۔

مفسر ابن کثیر شافعی اس آیت کریمہ کے تحت لکھتے ہیں "يَأْمُرُ اللَّهُ تَعَالَى بِالْمُحَافَظَةِ عَلَى الصَّلَوَاتِ فِي أَوْقَاتِهَا"

(تفسیر ابن کثیر عربی، ۱: ۲۹۰)۔ ترجمہ: اللہ تعالیٰ شانہ وقت پر نمازوں کو ادا کرنے کی حفاظت کا حکم فرماتے ہیں۔

ارشاد خداوندی ہے: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَوَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾ (المؤمنون، ۹: ۲۳)۔

ترجمہ: اور وہ لوگ (فلاح پانے والے اہل ایمان) اپنی نمازوں کی حفاظت کرتے ہیں۔

حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت مسروق تابعی اور حضرت قتادہ تابعی اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں: "اوقات نماز کی پابندی بھی محافظتِ صلوٰۃ میں داخل ہے۔" (تفسیر ابن کثیر - ۳: ۲۳۹) یہی مضمون تفسیر ابن کثیر - ۳: ۳۲۱ پر بھی ہے۔

ارشادِ رحمانی ہے: ﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ﴾ (المعارج)۔

ترجمہ: اور وہ لوگ اپنی نماز کی محافظت کرتے ہیں۔

مفسر ابن کثیر اس آیت کے تحت لکھتے ہیں " (يُحَافِظُونَ) عَلَى مَوَاقِيتِهَا وَ أَرْكَانِهَا وَ وَاجِبَاتِهَا وَ مُسْتَحَبَّاتِهَا " کہ وہ لوگ نماز کے اوقات، ارکان، واجبات اور مستحبات کی نگہبانی کرتے ہیں۔ اس تفسیر سے معلوم ہوا کہ محافظت نماز کے سلسلہ میں وقت کی حفاظت سرفہرست ہے۔

ارشادِ ربانی ہے: ﴿هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ ذَائِعُونَ﴾ (المعارج)۔

مفسر ابن کثیر اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں: " مَعْنَاهُ يُحَافِظُونَ عَلَى أَوْقَاتِهَا وَ وَاجِبَاتِهَا قَالَ ابْنُ

مَسْعُودٍ وَ مَسْرُوقٌ وَ ابْرَاهِيمُ النَّخَعِيُّ " اس ارشادِ ربانی کا معنی و مطلب ہے "نماز کے اوقات و واجبات کی پابندی کرنا، حضرت ابن مسعود، مسروق اور ابراہیم نخعی نے یہی تفسیر کی ہے۔

ارشادِ قرآنی ہے: ﴿فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ﴾ (الماعون)۔

ترجمہ: سو ان نمازیوں کیلئے بڑی خرابی ہے جو اپنی نماز سے غفلت کرتے ہیں۔

بعض سلف نے کہا ہے کہ بے وقت نماز پڑھنا بھی "نماز سے غفلت و سہو" کا ایک فرد ہے۔ (تفسیر ابن کثیر - ۴: ۵۵۴)۔

ارشادِ رحمانی ہے: ﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ﴾ (مریم، ۱۹-۵۹)۔

ترجمہ: تو ان (مذکور انبیاء علیہم السلام) کے بعد ایسے نالائق جاں نشین ہوئے، جنہوں نے نماز کو ضائع کر دیا۔

بعض سلف کی تفسیر کے مطابق بے وقت نماز پڑھنا بھی ضاعتِ صلوٰۃ کی ایک نوع ہے۔ (تفسیر ابن کثیر - ۳: ۱۲۷، ۱۲۸)۔

ارشادِ قدسی ہے: ﴿وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ﴾ (البقرہ، ۲-۳)۔ ترجمہ: اور (متمنی لوگ) نماز قائم کرتے ہیں۔

بعض سلف صالحین کے مطابق "اوقات نماز کی پابندی" بھی اقامتِ صلوٰۃ کے مفہوم میں داخل ہے۔ (تفسیر ابن کثیر - ۱: ۳۲)۔

راقم الحروف کے ناقص تتبع اور تلاش کے مطابق قرآن مجید کی ابنا لیس آیات میں "اقامتِ صلوٰۃ" کا حکم یا ذکر مختلف

عنوانوں اور متعدد صیغوں سے موجود ہے۔ مصدر (اقام الصلوٰۃ)، ماضی (اقام الصلوٰۃ)، مضارع (يُقِيمُونَ الصلوٰۃ)، امر (اقموا

الصلوٰۃ) اور اسم فاعل (يُقِيمُ الصلوٰۃ)، سب ہی الفاظ میں اقامتِ صلوٰۃ کی اہمیت واضح کی گئی ہے حاصل کلام یہ ہے کہ قرآن کریم میں

ایمان کے بعد سب سے زیادہ تاکید نماز کی فرمائی گئی ہے، بیسیوں آیات میں اقامت صلوٰۃ، محافظت صلوٰۃ اور دوام صلوٰۃ متعدد عنوانوں سے اس کی طرف توجہ دلائی گئی ہے۔

تمام مفسرین کرامؒ کے ہاں یہ سب عنوان اور ان کے معانی و مفہیم مقتضی ہیں کہ نماز کے فرائض و ارکان کے ساتھ ساتھ اوقات نماز کی پابندی کرنا بھی فرض و لازم ہے اور ان سے تقدیم و تاخیر کرنا نماز کو ضائع کرنا ہے، نماز سے غفلت کرنا ہے، جو نالائق اور قابل مذمت لوگوں کا شیوہ ہے۔

نماز کے مقررہ اوقات متواتر احادیث سے ثابت ہیں

بچ وقت فرض نمازوں کے معروف اوقات متواتر صحیح احادیث سے ثابت ہیں۔ صحاح ستہ اور دیگر کتب احادیث میں اوقات نماز پر مستقل ابواب قائم ہیں، ان میں بیسیوں صحیح حدیثیں نماز کے معروف و مقرر اوقات پر صراحت کے ساتھ دال ہیں۔ تاکید و تہرک کے لئے درج ذیل احادیث کا بھی مطالعہ فرمائیں:

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے مرفوع حدیث مروی ہے:

قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ ﷺ أَيُّ الْأَعْمَالِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ قَالَ الصَّلَاةُ لَوْ قَتَلَهَا (بخاری -

۷۶:۱، باب فضل الصلوة لوقتہا و مسلم - ۱: ۶۲ و مشکوٰۃ ص - ۵۸)۔

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی اکرم ﷺ سے دریافت کیا کہ اللہ تعالیٰ شانہ کے ہاں سب سے

زیادہ محبوب عمل کون سا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا "وقت پر نماز پڑھنا"۔

اوقات نماز کی عملی تعلیم اور امامت جبرئیل علیہ السلام

صحیح احادیث میں ہے کہ شب معراج میں بچ وقت فرض نمازوں کا حکم تو عرش معلیٰ سے بالا حالت معراج میں ہوا، مگر ان کے

اوقات کی عملی تعلیم کیلئے حضرت جبرئیل مکہ مکرمہ تشریف لائے اور دو روز بیت اللہ کے پاس نماز میں آنحضرت ﷺ کے (ظاہری طور پر)

امام بنے، پہلے دن ہر نماز اول وقت میں پڑھائی اور دوسرے دن آخر وقت میں پڑھائی، پھر فرمایا: "الْوَقْتُ فِيمَا بَيْنَ هَذَيْنِ

الْوَقَّتَيْنِ" (ابو دواد - ۱: ۶۲، باب فی المواقیت و ترمذی - ۱: ۲۱ و مشکوٰۃ ص - ۵۹)۔ نماز کا وقت

ان دونوں (اول و آخر) وقتوں کے درمیان ہے۔ قال الترمذی: "حدیث حسن صحیح" امام ترمذی فرماتے ہیں "یہ حدیث حسن صحیح ہے"۔

محدث جمال الدین زیلعیؒ فرماتے ہیں کہ حضرت جبرائیلؑ کی امامت والی حدیث درج ذیل صحابہ کرامؓ کی جماعت سے

مروی ہے: ۱- حضرت عبداللہ بن عباسؓ ۲- حضرت جابرؓ ۳- حضرت ابو مسعودؓ ۴- حضرت ابو ہریرہؓ ۵- حضرت عمرو بن حزمؓ ۶-

حضرت ابوسعید خدریؓ ۷- حضرت انسؓ ۸- حضرت عبداللہ بن عمرؓ۔

پھر علامہ زیلعی نے حسب معمول ان مرفوع احادیث کو چھ صفحات پر تفصیل سے ذکر کیا ہے۔

امامت جبرائیل کی حدیث مختصر طور پر بخاری، ۱: ۴۵، باب ذکر الملائکہ و مسلم، ۱: ۲۲۱، باب اوقات الصلوات الخمس میں بھی مذکور ہے۔ نیز بخاری، ۱: ۴۵ پر بھی یہ حدیث مجملًا مروی ہے۔ امامت جبرائیل کی ان آٹھ حدیثوں سے بھی اوقات نماز کی اہمیت اچھی طرح واضح ہو جاتی ہے کہ اس مسئلہ کیلئے قولی تعلیم پر اکتفا نہیں فرمایا گیا بلکہ عملی تعلیم کا اہتمام کیا گیا اور وہ بھی مسلسل دور روز تک۔

حضرت نذیرہ سے مروی ہے کہ ایک شخص نے رسول اکرم ﷺ سے اوقات نماز کے بارے میں دریافت کیا، آپ ﷺ نے فرمایا ”دور روز یہاں ٹھہر کر ہمارے ساتھ نماز پڑھو“، پھر آپ ﷺ نے پہلے دن تمام نمازیں اول وقت میں پڑھائیں اور دوسرے دن آخری وقت میں پڑھائیں، پھر آپ ﷺ نے فرمایا: ”وَقَدْ صَلَّوْتُكُمْ بَيْنَ مَا رَأَيْتُمْ“۔ (مسلم - ۱: ۲۲۳، باب اوقات الصلوات الخمس، مشکوٰۃ ص - ۵۹) ترجمہ: تمہاری نمازوں کا وقت ان اوقات کے درمیان ہے جو تم نے دیکھے۔ گوروڑانہ نماز باجماعت کی صورت میں بھی نماز اور اس کے اوقات کی عملی تعلیم دی جاتی تھی، تاہم سائل کے جواب میں اوقات نماز کی ابتداء و انتہاء بتانے کیلئے خصوصی عملی تعلیم کا اہتمام فرمایا گیا۔

تاخیر نماز کا سبب بننے پر سخت دعا

حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے کہ غزوہ احزاب میں ایک روز شدت جنگ کی وجہ سے آنحضرت ﷺ کی نماز عصر فوت ہو گئی، آپ ﷺ نے غروب شمس کے بعد اس کی قضا پڑھی اور کفار کے خلاف ان الفاظ میں سخت دعا فرمائی:

”شَغَلُونَا عَنِ الصَّلَاةِ الْوُسْطَى صَلَاةِ الْغَضْرِ نَلَا اللَّهُ يُؤْتَهُمْ وَقُبُورُهُمْ نَارًا“۔ (بخاری - ۱: ۴۱۰ و ۲: ۵۹۰، باب غزوة الخندق، مسلم - ۱: ۲۲۷، مشکوٰۃ ص - ۶۳)۔

ترجمہ: ان مشرک لوگوں نے ہمیں صلوٰۃ وسطی یعنی عصر سے مشغول رکھا (روکا) اللہ تعالیٰ ان کے گھروں اور قبروں کو آگ سے بھر دے۔

تنبیہ: اندازہ کیجئے کہ رحمۃ للعالمین ﷺ طائف کے تبلیغی سفر میں ادیاش کفار کی خشت باری سے لہو لہان ہو جاتے ہیں، ملائکہ علیہم السلام ربانی وحی سے ان کفار کو پیش کر رکھ دینے کی پیش کش کرتے ہیں، اس کے جواب میں آپ ﷺ صرف ہدایت کی دعا فرماتے ہیں (معروف احادیث کا مضمون) اور یہاں کفار کی مزاحمت کی وجہ سے نماز قضا ہونے پر آپ ﷺ کو اس قدر سخت قلبی صدمہ پہنچتا ہے کہ ان کفار کے خلاف سخت ترین دعا فرماتے ہیں۔ دھیان کیجئے کہ وقت پر نماز پڑھنے کا آپ کے یہاں کیا مقام تھا اور اس کا کتنا اہتمام تھا۔

نماز خوف کی احادیث سے اوقات نماز کی اہمیت

قرآن عزیز کی سورہ نساء (۴-۱۰۳) میں نماز خوف کی کیفیت اور اس کے اصول و آداب بیان کئے گئے ہیں، صحاح ستہ اور دیگر اہم کتب حدیث میں "باب صلوٰۃ الخوف" کے عنوان کے تحت نماز خوف کی درجنوں مرفوع صحیح احادیث مذکور ہیں جن سے واضح ہوتا ہے کہ میدان جہاد میں اور عین جنگ کے وقت بھی نماز کی کیفیت میں تو تخفیف کی گنجائش ہے اور نماز میں چلنے کی بھی اجازت ہے، لیکن وقت کو نظر انداز کرنے کی اجازت نہیں ہے بلکہ امکانی حد تک وقت کی پابندی ضروری قرار دی گئی ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے حدیث مروی ہے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ مَا زَايْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى صَلَوةٌ إِلَّا لِحَقِيقَاتِهَا إِلَّا صَلَوتَيْنِ صَلَوةَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ بِجَمْعٍ. (بخاری - ۲۲۸:۱، مسلم - ۴۱۷:۱، مشکوٰۃ ص - ۲۳۰ کتاب الحج).

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اکرم ﷺ کو بوقت نماز پڑھتے نہیں دیکھا (یعنی آپ ﷺ ہمیشہ وقت پر نماز پڑھتے تھے) مگر (جہۃ الوداع میں) مغرب و عشاء کو مزدلفہ میں اکٹھے پڑھا (یعنی عشاء کے وقت میں مغرب و عشاء اکٹھی پڑھیں)۔

قائدہ: حجاج کرام کیلئے عرفات میں ظہر و عصر کی جمع حقیقی اور مزدلفہ میں مغرب و عشاء کی جمع حقیقی متواتر احادیث سے ثابت ہے اور پوری امت کا اس پر اجماع ہے، ان صحیح احادیث سے واضح ہوا کہ آنحضرت ﷺ نے عرفات و مزدلفہ کے علاوہ کبھی بھی جمع حقیقی کی صورت میں دو نمازوں کو اکٹھا کر کے نہیں پڑھا۔

۶ حضرت عمرؓ نے اسلامی صوبوں کے ذمہ دار حکام کو ایک مشترک مراسلہ کے ذریعہ متنبہ فرمایا تھا: "إِنَّ الْجَمْعَ بَيْنَ الصَّلَوتَيْنِ فِي وَقْتٍ وَاحِدٍ كَبِيرَةٌ مِنَ الْكِبَائِرِ". (موطا امام محمدؒ ص - ۲۳۱، سنن بیہقی ۱۶۹:۳) ترجمہ: "دو نمازوں کو (بلا عذر) ایک وقت میں جمع کر کے پڑھنا کبیرہ گناہ ہے۔"

حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کا ارشاد ہے: "الْجَمْعُ بَيْنَ الصَّلَوتَيْنِ مِنْ غَيْرِ عَذْرِ مِنَ الْكِبَائِرِ". (مصنف ابن ابی شیبہ - ۴۵۹:۲) ترجمہ: "بلا عذر دو نمازوں کو ایک وقت میں جمع کرنا کبیرہ گناہوں میں سے ہے۔"

نوٹ: محدث ابن ابی شیبہؒ امام بخاریؒ و امام مسلمؒ کے ساتھ ہیں۔

جمع بین الصلوٰتین

بعض صحیح احادیث میں سنو وغیرہ کی وجہ سے "جمع بین الصلوٰتین" (دو نمازوں کو اکٹھے ادا کرنے) کا ذکر آیا ہے اور بعض ائمہ کرام نے اسے جمع حقیقی پر محمول کیا ہے، ان کے ہاں سنو وغیرہ کی وجہ سے ظہر و عصر کی نمازوں کو عصر کے وقت میں اکٹھے پڑھنا اور مغرب

وعشاء کی نمازوں کو عشاء کے وقت میں اکٹھے ادا کرنا جمع والی احادیث کا مصداق ہے اور درست ہے۔

ائمہ احناف اور بعض دیگر محققین کے ہاں جمع والی حدیثیں جمع صوری و جمع عملی پر محمول ہیں، جس کا مطلب یہ ہے کہ سفر کی وجہ سے ظہر کی نماز اپنے آخری وقت میں اور عصر کی نماز اپنے اول وقت میں ادا کی جائے، اس صورت میں ہر نماز اپنے اپنے وقت کے اندر ادا ہوگی، لیکن صورت عمل کے لحاظ سے دونوں نمازیں اکٹھی ادا ہوں گی۔ اسی طرح مغرب کی نماز اپنے آخری وقت میں اور عشاء کی نماز اپنے اول وقت میں پڑھی جائے، اس کو جمع صوری یا جمع عملی کہا جاتا ہے۔

غزوہ تبوک کے طویل سفر میں یہی صورت عمل تھی کہ سفر بہت طویل تھا، موسم سخت گرم تھا، طہارت و وضو کے لئے پانی کی قلت تھی، اسلامی فوج کی تعداد تقریباً تیس ہزار تھی اتنے بڑے لشکر کا ان مذکورہ حالات میں بار بار اترنا اور سوار ہونا انتہائی مشکل تھا، اس لئے جمع صوری کی شکل میں تخفیف فرمائی گئی۔ بہر حال مؤخر الذکر مکتب فکر کی تحقیق میں جمع بین الصلواتین والی احادیث کا محمل یہی جمع صوری و عملی ہے، یہی توجیہ و تطبیق درج ذیل وجوہ اور شواہد و قرآن کی بناء پر رائج ہے۔

پہلی وجہ ترجیح: اوقات نماز کی تعیین و تحدید قطعی فرض ہے جو قرآن مجید کی متعدد آیات، بیسیوں متواتر احادیث سے ثابت ہے اور پوری امت کا اس پر اجماع ہے "جمع بین الصلواتین" کی حدیثیں اخبار احاد ہیں، قرآنی آیات اور متواتر احادیث کے معارضہ و مقابلہ میں خبر واحد واجب التاویل ہوتی ہے۔ لہذا ان اخبار احاد کو جمع صوری و عملی پر محمول کرنا ضروری ہے، تاکہ قطعیات کی مخالفت نہ ہو، ظنی دلیل کی خاطر قطعیات کی تخصیص و تاویل کرنا قرین انصاف نہیں۔

دوسری وجہ ترجیح: مذکورہ بالا متن کی احادیث بھی اس بات کی تائید کرتی ہیں کہ جمع سے مراد جمع صوری ہے۔

تیسری وجہ ترجیح: پورے مذکورہ احادیث میں آنحضرت ﷺ کے عمل سے صرف انہی دو نمازوں کے جمع کرنے کا ثبوت ملتا ہے جن کے اوقات کی سرحدیں آپس میں ملتی ہیں اور درمیان میں مکروہ وقت بھی نہیں ہے جن کی وجہ سے جمع صوری و عملی پر عمل ہو سکتا ہے اور وہ صرف ظہر و عصر یا مغرب و عشاء کی نمازیں ہیں، باقی جن نمازوں کے اوقات باہم متصل نہیں ہیں، جیسے فجر و ظہر یا اوقات تو متصل ہیں لیکن درمیان میں مکروہ وقت ہے جیسے عصر و مغرب یا عشاء و فجر کہ نصف شب کے بعد عشاء کا مکروہ وقت ہے، ان تینوں صورتوں میں جمع صوری ممکن نہیں۔

ان تینوں صورتوں میں جمع بین الصلواتین کا عمل آنحضرت ﷺ سے ثابت بھی نہیں ہے اور باجماع امت جائز بھی نہیں ہے، حالانکہ جمع حقیقی ان سب صورتوں میں ممکن ہے۔ اگر جمع حقیقی جائز ہوتی تو ان تمام صورتوں میں جمع کا عمل احادیث سے ثابت ہوتا اور وہ بالاتفاق جائز بھی ہوتا لیکن واقعہ اس کے خلاف ہے اس تفصیل سے یہ حقیقت "الم نشرح" ہو گئی کہ احادیث "جمع بین الصلواتین" کا محمل و مصداق صرف اور صرف جمع صوری و عملی ہے۔

مزید تفصیل کیلئے ملاحظہ ہو: (عمدة القاری شرح بخاری - ۷: ۴۸۱) ما بعدہ و فتح المسلم - ۲: ۶۱۱ و معارف السنن ۴: ۳۸۱ و او جز

المسالك شرح مؤطا امام مالک - ۲: ۵۸)۔ (ماخوذ از نماز مدلل)۔

باب کراہیۃ النوم قبل صلاة العشاء إلا لمن یثق بالانتباه السمر بعدها إلا
فی مصلحة

۵۵۳- عن : أبی ہریرۃ الأسلمیؓ : أن النبی ﷺ کان یستحب أن یؤخر
العشاء الّتی یدعونها العتمة . و کان یکرہ النوم قبلہا والحديث بعدها . رواہ الجماعة
کذا فی " النیل " (۳۱۵ : ۱) .

۵۵۴- عن : ابن مسعودؓ قال : " جذب لنا رسول اللہ ﷺ السمر بعد العشاء " .
رواہ ابن ماجہ وقال : جذب : یعنی زجرنا عنه و نہانا عنه ، و رجالہ رجال الصحیح
(النیل : ۱ : ۳۱۲) .

۵۵۵- عن : عمر بن الخطابؓ قال : " کان رسول اللہ ﷺ یسمر مع أبی ہریرۃ
فی الأمرین أمر المسلمین وأنا معہما " . رواہ الترمذی (۲۴ : ۱) وحسنہ .

باب عشاء کی نماز سے قبل سونا مکروہ ہے مگر اس شخص کیلئے سونا جائز ہے جسے جاگ جانے کا یقین ہو اور عشاء کی نماز کے
بعد باتیں کرنا مکروہ ہے مگر کسی مصلحت میں جائز ہے

۵۵۳- حضرت ابو ہریرۃؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ عشاء کی نماز (جسے لوگ " عترہ " کہتے ہیں) دیر سے پڑھنے کو مستحب
جانتے تھے اور عشاء کی نماز سے قبل سونے کو اور عشاء کی نماز کے بعد باتیں کرنے کو ناپسند سمجھتے تھے ۔ (بخاری باب ما یکرہ من النوم قبل
العشاء و مسلم و ترمذی باب ما جاء فی کراہیۃ النوم قبل العشاء و السمر بعدھا و ابوداؤد و ابن ماجہ باب انہی عن النوم قبل صلوٰۃ العشاء و عن الحدیث
بعدھا) ۔

قائدہ : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عشاء کی نماز سے قبل سونا اور عشاء کی نماز کے بعد باتیں کرنا مکروہ ہے ۔

۵۵۴- حضرت ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ہمیں عشاء کی نماز کے بعد باتیں کرنے سے بھڑکا اور منع فرمایا ۔
(ابن ماجہ باب سابق) اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں ۔

۵۵۵- حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ عشاء کی نماز کے بعد حضرت ابو بکرؓ کے ساتھ مسلمانوں کے امور کے متعلق
باتیں کیا کرتے تھے اور میں بھی ان کے ساتھ ہوتا تھا ۔ (ترمذی ، باب ما جاء فی کراہیۃ النوم قبل العشاء و السمر بعدھا) امام ترمذی نے اس
حدیث کو حسن کہا ہے ۔

۵۵۶- عن : ابن مسعود رضی اللہ عنہ مرفوعاً : " لَا سَمَرَ إِلَّا لِمُضِلٍّ أَوْ مُسَافِرٍ " رواہ الإمام أحمد فی مسنده بإسناد صحیح (العزيزی ۳: ۴۳۷) .

۵۵۷- عن : معمر عن أيوب عن نافع : " أَنَّ ابْنَ عُمَرَ كَانَ رُبَّمَا رَقَدَ عَنِ الْعِشَاءِ الْآخِرَةِ وَيَأْمُرُ أَنْ يُوقِظُوهُ " رواہ عبد الرزاق ، کذا فی " فتح الباری " ، قلت : رجالہ رجال الجماعة .

باب حکم الکلام بعد رکعتی الفجر والاضطجاع بعد ہما

۵۵۸- عن : عائشة رضی اللہ عنہا : " أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ إِذَا صَلَّى سُنَّةَ الْفَجْرِ فَإِنْ كُنْتُ مُسْتَقِظَةً حَدَّثَنِي وَالْأَضْطَجَعَ ، حَتَّى يُؤْذَنَ بِالصَّلَاةِ " رواہ " البخاری " - واللفظ له - ومسلم .

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عشاء کی نماز کے بعد دینی باتیں کرنا جائز ہے ، نیز اس حدیث سے حضرت ابو بکر و عمر کی منقبت بھی معلوم ہوتی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان سے مشورہ فرمایا کرتے تھے ۔

۵۵۶- حضرت ابن مسعود سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ باتیں کرنا صرف اس کیلئے جائز ہے جو نماز (تہجد یا صبح) کی انتظار میں ہو یا مسافر ہو۔ (مسند احمد) اسکی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جو شخص تہجد کی انتظار میں ہو یا مسافر ہو اس کیلئے باتیں کرنا جائز ہے۔

۵۵۷- حضرت نافع سے مروی ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بعض اوقات عشاء کی نماز سے پہلے سو جایا کرتے تھے اور لوگوں کو حکم دیتے کہ وہ انہیں جگا دیں۔ (مصنف عبد الرزاق) اس کے راوی جماعت کے راوی ہیں۔

فائدہ: اصل میں عشاء کی نماز سے پہلے سونے میں کراہت اس وجہ سے ہے کہ ممکن ہے کہ نیند کی وجہ سے عشاء کی نماز کا وقت یا جماعت ضائع ہو جائے ہاں البتہ اگر جماعت کے وقت سے پہلے جاگنے کا یقین ہو تو پھر مکروہ نہیں جیسا کہ اس حدیث سے معلوم ہو رہا ہے ، اسی طرح عشاء کے بعد باتیں کرنے سے تہجد یا صبح کی نماز کے ضائع ہونے کا خطرہ ہے اسی لئے عشاء کے بعد باتیں کرنا مکروہ ہے البتہ دینی مصلحت یا کسی اور حاجت کی بنا پر جائز ہے۔

باب صبح کی دو سنتوں کے بعد باتیں کرنے اور سونے کا حکم

۵۵۸- حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب فجر کی سنتیں پڑھ چکے تو اگر میں جاگ رہی ہوتی تو مجھ سے باتیں کرتے ورنہ سو جاتے تھے ، یہاں تک کہ مؤذن نماز کی اطلاع دینے آتا (تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم مسجد تشریف لے جاتے) ۔

- ۵۵۹- وعنہا رضی اللہ عنہا قالت: "كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا صَلَّى رَكَعَتَيِ الْفَجْرِ اضْطَجَعَ عَلَى شِقْوِ الْإِيْمَنِ". رواه البخاری (۱۵۵:۱) - واللفظ له - ومسلم.
- ۲۶۰- وعنہا رضی اللہ عنہا "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُصَلِّي بِاللَّيْلِ إِحْدَى عَشْرَةَ رَكَعَةً يُؤْتِرُ مِنْهَا بِوَاحِدَةٍ، فَإِذَا فَرَغَ مِنْهَا اضْطَجَعَ عَلَى شِقْوِ الْإِيْمَنِ حَتَّى يَأْتِيَهُ الْمُؤَذِّنُ فَيُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ خَفِيفَتَيْنِ". رواه البخاری (۱۵۳:۱) ومسلم واللفظ له.
- ۵۶۱- وعنہا رضی اللہ عنہا أنها كانت تقول: "إِنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمْ يَضْطَجِعْ لَيْسَةً، وَلَكِنَّهُ كَانَ يَذَابُ لَيْلَتَهُ فَيَسْتَرِيخُ". رواه عبد الرزاق وفي إسناده راو لم يسم.
- كذا في فتح الباری (۳۶:۱).

(بخاری، باب من تحدث بعد الرکعتین ومسلم)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فجر کی سنتوں کے بعد باتیں کرنا جائز ہے، لیکن یقیناً حضور ﷺ آخرت کی باتیں ہی فرماتے ہوں گے اس لئے فجر کی سنتوں کے بعد دنیاوی باتیں کرنا مکروہ اور خلاف اولیٰ ہے، جیسا کہ آگے آنے والی حدیث نمبر ۵۶۲ سے معلوم ہو رہا ہے۔

۵۵۹- حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ فجر کی سنتیں پڑھنے کے بعد دائیں کروٹ پر لیٹ جاتے تھے۔ (بخاری، باب الضجعة علی الشق الايمن بعد رکعتی الفجر)۔

۵۶۰- حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ رات کو گیارہ رکعتیں پڑھتے تھے پھر ان کو ایک رکعت کے ساتھ طاق بناتے، پھر جب ان سے فارغ ہوتے تو اپنی دائیں کروٹ پر لیٹ جاتے تھے، یہاں تک کہ مؤذن آپ ﷺ کو جگانے کیلئے آتا، پھر آپ ﷺ دو مختصری رکعتیں پڑھتے۔ (بخاری ومسلم)۔

فائدہ: فجر کی دو سنتوں میں مسنون طریقہ یہ ہے کہ فجر کی دو سنتیں گھر میں صبح صادق کے فوراً بعد مختصری قراءت کے ساتھ پڑھنی چاہئیں، پہلی رکعت میں فاتحہ کے بعد سورۃ "قل یا اھل الکافرون" اور دوسری رکعت میں سورۃ الاخلاص پڑھی جائے۔ وتر کا مسئلہ کے بیان ہوگا۔ انشاء اللہ۔

۵۶۱- حضرت عائشہ فرماتی تھیں کہ حضور ﷺ سنت کی حیثیت سے نہیں سوتے تھے، بلکہ آپ ﷺ رات بھر عبادت کی مشقت اٹھاتے اس لئے آپ ﷺ آرام کرتے۔ (مصنف عبد الرزاق)۔ اسکی سند میں ایک راوی ہیں جن کا نام بیان نہیں کیا گیا لیکن یہ حدیث استشہاد کے طور پر ذکر کی گئی ہے، نیز ابن جریر نے اس مجہول شخص کی توثیق کی ہے لہذا یہ جہالت منہ نہیں۔

۵۶۲- عن : ابراهيم قال : كانوا (أى الصحابة) يكرهون الكلام بعد ركعتي الفجر . رواه ابن أبي شيبة فى مصنفه (عمدة القارئ ۳: ۶۴۵) وصححه الحافظ فى الفتح (۳: ۳۷) .

۵۶۳- عن ابراهيم قال : قال عبد الله : ما بال الرجل إذا صلى الركعتين يتمتع كما يتمتع الذابئة و الجمار ، إذا سلم فقد فصل . رواه ابن أبي شيبة فى مصنفه ، كذا فى " عمدة القارئ " وذكره الحافظ أيضاً مختصراً فى الفتح (۳: ۳۵) وسكت عنه فهو صحيح أو حسن على قاعدته ، ومراسيل ابراهيم صحيحة كما مر .

۵۶۴- عن : سعيد بن المسيب قال : " رأى ابن عمر رجلاً يضطجع بين الركعتين فقال : إخصبوه " رواه ابن أبي شيبة كذا فى عمدة القارئ وقال الحافظ

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ کا فجر کی سنتوں کے بعد سونا سنت عبادت نہیں تھا، بلکہ سنت عادت تھا۔ سنت عبادت آپ ﷺ کی وہ سنت ہے جس کا ثواب و نفع آخرت میں ملے گا، اور سنت عادت آپ ﷺ کی وہ سنت ہے جس کا نفع دنیا ہی میں مل جاتا ہے مثلاً آپ ﷺ کا فجر کی سواری کرنا۔ لہذا فجر کی سنتوں کے بعد سونا سنت عادت اور مباح ہے اور گھر میں ہی سونا چاہئے کہ حضور ﷺ گھر میں ہی آرام کرتے تھے۔ اس لئے فجر کی سنتوں کے بعد مسجد میں سونا اس کو واجب و سنت عبادت سمجھ کر کرنا بدعت ہے جیسا کہ اگلی احادیث سے معلوم ہوگا۔

۵۶۲- حضرت ابراہیم نخعیؒ فرماتے ہیں کہ صحابہؓ فجر کی دو رکعتوں کے بعد باتیں کرنے کو ناپسند سمجھتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)، حافظ ابن حجرؒ نے اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: یعنی دنیاوی باتیں کرنا مکروہ اور خلاف اولیٰ ہے البتہ دینی باتیں کرنا درست ہے جیسا کہ حدیث تیسرے ۵۵۸ سے معلوم ہوا۔

۵۶۳- حضرت ابراہیمؒ فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے فرمایا کہ آدمی کو کیا ہو گیا ہے کہ جب فجر کی سنتیں پڑھتا ہے تو ایسے زمیں پر لوٹ پوٹ ہوتا ہے جیسے کوئی جانور بلکہ گدھالوٹ پوٹ ہوتا ہے۔ (یعنی فجر کی سنتوں کے بعد نہیں سونا چاہئے اور سنتوں اور فرضوں میں امتیاز پیدا کرنے کیلئے یہی کافی نہیں کہ) جب اس نے ملام پھیرا تو اس نے (سنتوں اور فرضوں کے درمیان) امتیاز پیدا کر دیا (مصنف ابن ابی شیبہ) حافظ ابن حجرؒ نے اس پر سکوت کیا ہے لہذا یہ حدیث صحیح یا حسن ہے۔

۵۶۴- سعید بن مسیبؒ فرماتے ہیں کہ ابن عمرؓ نے ایک شخص کو فجر کی سنتوں اور فرضوں کے درمیان لیٹے ہوئے دیکھا تو فرمایا

فی الفتح (۳: ۳۶): وصح عن ابن عمر أنه كان يَحْصِبُ مَنْ يَفْعَلُهُ فِي الْمَسْجِدِ . أخرجه ابن أبي شيبة اه .

۵۶۵- أخبرنا: مالك أخبرنا نافع عن عبد الله بن عمر رضی اللہ عنہما: " أَنَّهُ رَأَى رَجُلًا رَكَعَ رَكَعَتَيِ الْفَجْرِ ثُمَّ اضْطَجَعَ فَقَالَ ابْنُ عُمَرَ: مَا شَأْنُهُ؟ فَقَالَ نَافِعٌ: فَقُلْتُ يَفْعِلُ بَيْنَ صَلَاتَيْهِ، قَالَ ابْنُ عُمَرَ: وَآيُ فَضْلٍ أَفْضَلُ مِنَ السَّلَامِ " . قال محمد: وبقول ابن عمر نأخذ وهو قول أبي حنيفة . رواه محمد في الموطأ (ص ۱۴۲) وإسناده صحيح .

باب كيفية الأذان والإقامة وسننهما والتثويب في الفجر

۵۶۶- عن: عبد الله بن زيد رضی اللہ عنہ قال: " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَدْ هَمَّ بِالْمُوقِ وَأَمَرَ بِالنَّاقُوسِ فَتُجِثُ ، فَأَرَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ فِي الْأَمْنَامِ قَالَ: رَأَيْتُ رَجُلًا عَلَيْهِ ثَوْبَانِ أَخْضَرَانِ يَحْمِلُ نَاقُوسًا فَقُلْتُ لَهُ: يَا عَبْدَ اللَّهِ تَبِيعَ النَّاقُوسَ؟ قَالَ: وَمَا تَصْنَعُ بِهِ؟ قُلْتُ: أُنَادِي بِهِ إِلَى الصَّلَاةِ، قَالَ: أَفَلَا أَدُلُّكَ عَلَى خَيْرٍ مِنْ ذَلِكَ؟ قُلْتُ: وَمَا هُوَ؟ قَالَ: تَقُولُ: اللَّهُ أَكْبَرُ

کہ اسے کنکریاں مارو! (مصنف ابن ابی شیبہ) اور حافظ ابن حجر فتح الباری میں فرماتے ہیں کہ یہ بات درست ہے کہ حضرت ابن عمر (فجر کی سنتوں کے بعد) مسجد میں سونے والے کو کنکریاں مارا کرتے تھے، (مصنف ابن ابی شیبہ، مصنف عبدالرزاق)۔

۵۶۵- حضرت نافع فرماتے ہیں کہ ابن عمر نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ فجر کی دو سنتیں پڑھ کر لیٹ گیا تو حضرت ابن عمر نے فرمایا کہ اسے کیا ہے؟ نافع فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا (حضرت!) "یہ فجر کی سنتوں اور فرضوں کے درمیان امتیاز پیدا کر رہا ہے" تو حضرت ابن عمر نے فرمایا کہ سلام سے بہتر امتیاز پیدا کرنے والی چیز اور کیا ہو سکتی ہے؟ امام محمد فرماتے ہیں کہ ہم حضرت ابن عمر کے قول کو لیتے ہیں اور یہی امام اعظم ابو حنیفہ کا قول ہے۔ (مؤطا امام محمد، باب فضل صلوٰۃ الفجر و رکعت الفجر) اسکی سند صحیح ہے۔

باب اذان اور اقامت کی کیفیت، ان کی سنتوں اور فجر میں تھویب کا بیان

فائدہ: تھویب سے مراد فجر کی اذان میں الصلوٰۃ خیر من النوم کہنا ہے

۵۶۶- حضرت عبد اللہ بن زید فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے نرسکے بجوانے کا ارادہ کیا (نرسکے یہود نماز کیلئے جمع ہونے کیلئے

بجاتے ہیں) اور ناقوس بجانے کا حکم دیا (جیسے نصاریٰ بجاتے ہیں) پس اسے تراشا گیا، پھر عبد اللہ بن زید نے خواب دیکھا وہ فرماتے گئے کہ میں نے ایک آدمی کو دیکھا ہے جس نے دو ہنر کپڑے پہنے ہوئے ہیں اور ناقوس اٹھایا ہوا ہے، میں نے اس سے کہا اے اللہ کے بندے!

اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ ، حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ ، حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ ، حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ ، اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ . قَالَ : فَخَرَجَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ زَيْدٍ حَتَّى أَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَأَخْبَرَهُ بِمَا رَأَى ، قَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! رَأَيْتُ رَجُلًا عَلَيْهِ ثَوْبَانِ أَخْضَرَانِ يَحْمِلُ نَاقُوسًا ، فَقَصَّ عَلَيْهِ الْخَبَرَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : إِنْ صَاحَبَكُمْ قَدْ رَأَى رُؤْيَا فَأَخْرِجْ مَعَ بِلَالٍ إِلَى الْمَسْجِدِ فَالْقِهَا عَلَيْهِ وَلْيُنَادِ بِلَالٌ فَإِنَّهُ أَنْذَى صَوْتًا مِنْكَ . قَالَ : فَخَرَجْتُ مَعَ بِلَالٍ إِلَى الْمَسْجِدِ فَجَعَلْتُ أَلْقِيهَا عَلَيْهِ وَهُوَ يُنَادِي بِهَا . قَالَ : فَسَمِعَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ بِالصَّوْتِ فَخَرَجَ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! وَاللَّهِ لَقَدْ رَأَيْتُ بِشَلِّ الَّذِي رَأَى . رواه ابن مساجة وأبو داود وأحمد وصححه الترمذی وابن خزيمة والبخاری فیما حکاه عنه الترمذی فی العلل (آثار السنن ۱ : ۵۱) .

کیا تو ناقوس بچتا ہے؟ اس نے کہا "تم اس کا کیا کر دے؟" میں نے کہا میں اس کے ذریعے نماز کی طرف بلاؤں گا، اس نے کہا "میں تجھے اس سے بہتر بات نہ بتاؤں؟" میں کہا وہ کیا ہے؟ اس نے کہا تو یوں کہ: اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر اللہ اکبر ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، أَشْهَدُ أَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ ، حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ ، حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ ، حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ ، حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ ، اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ .

راوی فرماتے ہیں کہ پھر عبد اللہ بن زید حضور ﷺ کے پاس آئے اور جو کچھ خواب میں دیکھا اسکی آپ کو اطلاع کی اور کہا اے اللہ کے رسول! میں نے ایک آدمی کو دیکھا ہے جس نے دو بزرگ پڑے پہنے ہوئے اور ناقوس اٹھائے ہوئے تھا پھر تمام قصہ بیان کر دیا حضور ﷺ نے فرمایا تمہارے ایک ساتھی نے بھی خواب دیکھا ہے (یعنی حضرت عمرؓ نے خواب دیکھا) پس تو بلال کے ساتھ مسجد کی طرف جا اور اسے یہ الفاظ سنا دے تاکہ بلال اذان دے، کیونکہ اس کی آواز تجھ سے بلند ہے، پھر عبد اللہ فرماتے ہیں "میں بلال کے ساتھ مسجد کی طرف گیا، میں انہیں یہ الفاظ سنا تا جاتا تھا اور وہ بلند آواز سے پکارتے جاتے تھے" عبد اللہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے یہ آواز سنی تو وہ بھی نکلے اور کہا "یا رسول اللہ ﷺ اللہ کی قسم میں نے عبد اللہ کی طرح ایک خواب دیکھا ہے"۔ (ابن ماجہ باب بدء الاذان وابداء باب کیف الاذان واحمد، ترمذی، ابن خزيمة) اور کتاب العلل للترمذی میں بخاری نے اسے صحیح کہا ہے (آثار السنن)۔

۵۶۷- عن : عبد الرحمن بن أبی لیلی قال : حدثنا أصحاب محمد ﷺ : " أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ زَيْدٍ الْأَنْصَارِيَّ جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! رَأَيْتُ فِي الْمَنَامِ كَأَنَّ رَجُلًا قَامَ وَعَلَيْهِ بُرْدَانِ أَخْضَرَانِ ، فَقَامَ عَلَى حَاطِطٍ فَأَذَنَ مَشْنَى مَشْنَى وَأَقَامَ مَشْنَى مَشْنَى " انتهى . رواه ابن أبي شيبة في المصنف ، وأخرجه البيهقي في سننه ، عن وكيع به . قال في الإمام : وهذا رجاله رجال الصحيح ، وهو متصل على مذهب الجماعة في عدالة الصحابة ، وأن جهالة أسماء هم لا تضر (زيلعي ۱: ۱۴۰) .

۵۶۸- عن عبد الرحمن بن أبی لیلی قال : أخبرني أصحاب محمد ﷺ : " أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ زَيْدٍ الْأَنْصَارِيَّ رَأَى فِي الْمَنَامِ الْأَذَانَ فَاتَى النَّبِيَّ ﷺ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ : عَلَّمَهُ بِلَالًا ، فَأَذَنَ مَشْنَى مَشْنَى وَأَقَامَ مَشْنَى مَشْنَى وَقَعَدَ قَعْدَةً " . رواه الطحاوي وإسناده صحيح (آثار السنن ۱: ۵۲) .

۵۶۹- عن : أبی العمیس قال : سمعت عبد الله بن محمد بن عبد الله بن زيد الأنصاري يحدث عن أبيه عن جده " أَنَّهُ أَرَى الْأَذَانَ مَشْنَى مَشْنَى وَالْإِقَامَةَ مَشْنَى مَشْنَى قَالَ : فَاتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ : عَلَّمَهُنَّ بِلَالًا ، قَالَ : فَتَقَدَّمْتُ فَأَمَرَنِي

۵۶۷- حضرت عبدالرحمن بن ابی لیلی فرماتے ہیں کہ ہم سے صحابہ کرام نے یہ حدیث بیان کی کہ عبداللہ بن زید انصاری حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں نے خواب میں ایک آدمی کو کھڑے ہوئے دیکھا ہے جس نے دو میز چادریں پہنی ہوئی ہیں اور وہ دیوار پر کھڑے ہو کر دو دو مرتبہ اذان کے کلمات کہہ رہا ہے اور دو دو مرتبہ اقامت کے کلمات کہہ رہا ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ، سنن بیہقی)۔ یہی فرماتے ہیں کہ اسکے راوی صحیح کے راوی ہیں اور صحابی کے نام کا معلوم نہ ہونا معتبر نہیں۔

۵۶۸- حضرت عبدالرحمن بن ابی لیلی فرماتے ہیں کہ مجھے صحابہ کرام نے یہ خبر دی کہ عبداللہ بن زید انصاری نے خواب میں سنی پھر حضور ﷺ کے پاس آ کر آپ ﷺ کو اطلاع دی تو آپ ﷺ نے فرمایا یہ اذان بلال کو سکھا دو، پس بلال نے دو دو دفعہ اذان کی اور دو دفعہ اقامت (یعنی اذان اور اقامت کے کلمات دو دو دفعہ کہے) اور اذان اور اقامت کے درمیان تھوڑی دیر بیٹھی۔ (محووی، باب الاذان کیف ہو) اسکی سند صحیح ہے۔

۵۶۹- حضرت عبداللہ بن زید انصاری فرماتے ہیں کہ انہوں نے اذان کے کلمات دو دو مرتبہ اور اقامت کے کلمات بھی دو دو مرتبہ سنے، حضرت عبداللہ فرماتے ہیں کہ میں حضور ﷺ کے پاس آیا اور آپ ﷺ کو اسکی اطلاع دی، آپ ﷺ نے فرمایا یہ کلمات

أَنْ أَقِيمَ "رواه البيهقي في الخلافيات . وقال الحافظ في الدراية : إسناده صحيح (آثار السنن ۱: ۵۲) .

۵۷۰ - عن الشعبي عن عبد الله بن زيد الأنصاري قال : سَمِعْتُ أَذَانَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَكَانَ أَذَانَهُ وَإِقَامَتُهُ مَشْنِي مَشْنِي "رواه أبو عوانة في صحيحه وهو مرسل قوي ، (آثار السنن ۱: ۵۲) .

بلال کو سکھادے عبد اللہ فرماتے ہیں "میں آگے بڑھا پھر آپ ﷺ نے مجھے اقامت کہنے کا حکم فرمایا۔ (بیہقی فی الخلائیات)۔ حافظ نے درایہ میں لکھا ہے کہ اسکی سند صحیح ہے۔

۵۷۰ - حضرت عبد اللہ بن زید فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کی اذان سنی تو آپ کی اذان اور اقامت جفت جفت تھی۔ (صحیح ابوعوانہ)۔ یہ مرسل قوی ہے (اور خیر القرون میں ارسال ہمارے نزدیک معزز نہیں)۔

فائدہ: (۱) ان تمام احادیث سے معلوم ہوا کہ اذان میں ترجیع نہیں حضرت عبد اللہ بن زید کی حدیث اذان میں اصل اور بنیاد ہے اس میں بھی ترجیع نہیں لہذا اذان میں ترجیع مسنون نہیں، اسی طرح حضرت بلالؓ جو رئیس المؤمنین تھے اور حضرت عبد اللہ بن ام مکتومؓ یہ دونوں مسجد نبوی کے مؤذن تھے اور انہوں نے آپ ﷺ کی وفات تک آپ ﷺ کے سامنے اذان دی، ان سے بھی ترجیع منقول نہیں، اگر ترجیع مسنون ہوتی تو حضور ﷺ انہیں ضرور حکم فرماتے اسی طرح مسجد قبا کے مؤذن سعد قرظ کی اذان بھی ترجیع سے خالی ہے۔ باقی حضرت ابو محمد درہ کی حدیث جس میں ترجیع کا ذکر ہے تو اسکے مختلف جوابات دئے گئے ہیں:

پہلا جواب تو یہ ہے کہ ابو محمد درہ سے روایات مختلف ہیں، طحاوی میں عبد العزیز بن رفیع سے روایت کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے ابو محمد درہ کو اذان کے کلمات دو مرتبہ اور اقامت کے کلمات بھی دو مرتبہ کہتے ہوئے سنا، لہذا ابو محمد درہ کی روایات میں تعارض ہے، یہ دونوں روایات قابل احتجاج نہ ہیں۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ ۸ ہجری میں غزوہ حنین سے مکہ مکرمہ واپسی پر آنحضرت ﷺ نے حضرت ابو محمد درہ کو ترجیع کے ساتھ اذان کی تعلیم دی اور ان کو مکہ مکرمہ کا مؤذن مقرر فرمایا، یہ حدیث بخاری کے سوا باقی تمام صحاح خمسہ میں مروی ہے محققین علماء مذکور وہابا صحیح احادیث کی روشنی میں اسکی یہ توجیہ کرتے ہیں کہ حضرت ابو محمد درہؓ کو مسلم تھے ان کو مکہ مکرمہ کا مؤذن مقرر کیا گیا تھا، موصوف کے دل میں اور اہل مکہ کے دلوں میں توحید و رسالت کا عقیدہ راسخ کرنے کیلئے ان کو ترجیع کا حکم دیا گیا، لہذا یہ ان کی خصوصیت تھی، حضرت ابو محمد درہؓ نے توحید و رسالت کا عقیدہ راسخ ہونے کے بعد بھی بطور تبرک ترجیع کے عمل کو جاری رکھا، اگر ترجیع کا مسئلہ عام شرعی حکم ہوتا تو حضرت بلالؓ اور مدینہ منورہ کے دیگر مؤذن صحابہ کرامؓ کو بھی ضرور اس کا امر کیا جاتا اور وہ حضرات اس پر عمل پیرا ہوتے

- ۵۷۱- عن : أنس رضی اللہ عنہ قال : " مِنَ السُّنَّةِ إِذَا قَالَ الْمُؤَذِّنُ فِي أَذَانِ الْفَجْرِ حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ ، حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ ، قَالَ : الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ " . رواه ابن خزيمة في صحيحه والدارقطني ثم البيهقي في سننیهما ، وقال البيهقي : إسناده صحيح . (الزیلعی ۱: ۱۳۸) .
- ۵۷۲- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما : " كَانَ الْأَذَانُ بَعْدَ حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ : الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ مَرَّتَيْنِ " . رواه الطبرانی والبيهقي بإسناد حسن وقال اليعمری : هذا إسناده صحيح (نبیل ۱: ۳۳۸) .
- ۵۷۳- عن : عائشة رضي الله عنها قالت : " جَاءَ بِلَالٌ إِلَى النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم يُؤَذِّنُهُ

لیکن واقعہ اس کے خلاف ہے۔ (فتح الملیم ۵: ۲، شرح صحیح مسلم، معارف السنن ۱۸۲: ۲، شرح ترمذی)۔

فائدہ: (۲) اذان میں ترجیع کا مطلب یہ ہے کہ شہادت کے کلمات پہلے دو دوسرے درمیانہ جہر سے کہے جائیں پھر انکو زیادہ بلند آواز سے دو دوسرے کہا جائے۔

فائدہ: (۳) مذکورہ بالا احادیث سے یہ مسئلہ بھی معلوم ہوا کہ اقامت کے کلمات بھی دو دوسرے کہے جائیں، نیز حضرت ابو محمد درہ کی مرفوع حدیث ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں اقامت کے سترہ (۱۷) کلمات کی تعلیم دی۔ (ترمذی - ۱۷۷۱، باب ما جاء فی الترجیع فی الاذان)۔ نیز حضرت عبداللہ بن زید کی وہ بنیادی حدیث جس میں آپ نے فرشتے کو اذان اور اقامت کہتے ہوئے سنا، اس میں بھی یہی ہے کہ اقامت کے کلمات دو دوسرے کہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تصویر اور تائید فرمائی اور رئیس المؤمنین حضرت بلالؓ کی اقامت میں بھی دو کلمات کا ذکر ہے، البتہ بعض صحیح احادیث میں افراد اقامت کا امر اور ذکر ہے یعنی اقامت کے کلمات ایک ایک دفعہ کہے جائیں۔ (مباح ست)۔

بعض محقق علماء نے مذکورہ بالا اسمیہ اقامت والی متواتر حدیث سے یہ توجیہ کی ہے کہ اقامت کا افراد بیان جواز پر محمول ہے اور تسمیہ اقامت والی احادیث افضلیت و اولویت پر محمول ہیں خاص طور پر مسجد نبوی کے رئیس المؤمنین حضرت بلالؓ کا تاحیات تسمیہ اقامت پر عمل کرنا اس کی افضلیت کی واضح دلیل ہے۔ (فتح الملیم ۳: ۲، شرح مسلم)۔

۵۷۱- حضرت انس فرماتے ہیں "یہ بات سنت ہے کہ مؤذن صبح کی اذان میں "حی علی الصلوٰۃ حی علی الفلاح" کہے تو اسکے بعد "الصلوٰۃ خیر من النوم" کہے۔ (صحیح ابن خزيمة، دارقطنی - ۱: ۳۳۳ و تہذیبی)۔ امام بیہقی فرماتے ہیں کہ اسکی سند صحیح ہے۔

۵۷۲- حضرت ابن عمر فرماتے ہیں کہ صبح کی اذان میں "حی علی الفلاح" کے بعد "الصلوٰۃ خیر من النوم" دو مرتبہ ہوتا تھا۔ (طبرانی، بیہقی نے سند حسن کہا ہے روایت کیا ہے)۔

بِصَلَاةِ الصُّبْحِ فَوَجَدَهُ نَائِمًا ، فَقَالَ : " الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ " فَأَقْبَرَتْ فِي أَذَانِ الصُّبْحِ " .
رواہ الطبرانی فی الأوسط ، (مجمع الزوائد ۱: ۱۴) .

۵۷۴- عن: أبي الزبير - مؤذن بيت المقدس - قال : جاءنا عمر بن الخطاب فقال : " إِذَا أَذْنَتْ فَتَرَسَّلْ وَإِذَا أَقَمْتَ فَأَجِدْ " . رواه الدارقطني ، وفي التلخيص الحبير (۷۴: ۱) : وليس في إسناده إلا أبو الزبير مؤذن بيت المقدس وهو تابعي قديم مشهور .
ا . یعنی ان سندہ محتج بہ .

۵۷۵- عن: ابن أبي ليلى عن معاذ بن جبل - في حديث طويل - فجاء عبد الله ابن زيد رجل من الأنصار وقال فيه : " فَاسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةَ قَالَ : اللَّهُ أَكْبَرُ " الحديث . رواه أبو داود وسكت عنه .

۵۷۳- حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ حضرت بلالؓ حضور ﷺ کو صبح کی نماز کی اطلاع دینے کیلئے آتے اور آپ ﷺ کو سویا ہوا پاتے تو کہتے " الصلوۃ خیر من النوم " پھر ان الفاظ کو صبح کی اذان میں رکھ دیا گیا۔ (طبرانی فی الأوسط)۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ صبح کی اذان میں " الصلوۃ خیر من النوم " کا اضافہ اور تہویب درست ہے۔
باقی یہ کہنا کہ مؤطا امام مالکؒ کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ صبح کی اذان میں " الصلوۃ خیر من النوم " کا اضافہ حضرت عمرؓ نے کیا تو یہ بات وہم اور غلط فہمی پر مبنی ہے بلکہ مؤطا امام مالکؒ کی حدیث کا مطلب یہ ہے کہ لوگ اذان کے کلمات یعنی الصلوۃ خیر من النوم کو غیر اذان میں استعمال کرتے تھے، اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ ان کلمات کو اذان تک ہی محدود رکھو۔

۵۷۴- بیت المقدس کے مؤذن حضرت ابوالزبیر فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ ہمارے پاس تشریف لائے اور فرمایا جب تو اذان کہے تو ٹھہر ٹھہر کر کہہ اور اقامت جلدی جلدی کہہ۔ (دارقطنی ، باب ذکر الاقامت)۔ اور تلخیص حبر میں ہے کہ ابوالزبیر کی سند اس قابل ہے کہ اس سے حجت پکڑی جائے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اذان کے کلمات ٹھہر ٹھہر کر کہنا اور ہر جملہ دوسرے جملے سے جدا کر کے کہنا اور اقامت جلدی جلدی کہنا اور دو دو جملے ملا کر کہنا مستنون ہے۔

۵۷۵- حضرت معاذ بن جبلؓ سے طویل حدیث میں مروی ہے کہ حضرت عبد اللہ بن زید انصاری تشریف لائے اور قبلہ رخ ہو کر اللہ اکبر فرمایا۔ (ابوداؤد، باب کیف الاذان)۔ ابوداؤد نے اس پر سکوت فرمایا ہے (لہذا یہ حدیث حسن یا صحیح ہے)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اذان میں قبلہ کی طرف منہ کرنا بھی مستنون ہے۔

۵۷۶- عن : عون بن أبی جحیفہ عن أبیہ قال : " أَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ بِمَكَّةَ وَهُوَ فِي قُبَّةِ حَمْرَاءَ مِنْ أَدَمَ ، فَخَرَجَ بِلَالٌ فَأَذَّنَ فَكُنْتُ أَتَّبِعُ فَمَعَهُ هَهُنَا وَهَهُنَا ، قَالَ : ثُمَّ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَعَلَيْهِ حُلَّةٌ حَمْرَاءُ بُرُودٌ يَمَانِيَّةٌ قَطْرِي ، وَقَالَ مُوسَى : قَالَ : رَأَيْتُ بِلَالًا خَرَجَ إِلَى الْأَبْطَحِ فَأَذَّنَ ، فَلَمَّا بَلَغَ حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ ، حَيَّ عَلَى الْفَلَاحِ ، لَوْى عُتْقَهُ يَمِينًا وَشِمَالًا وَلَمْ يَسْتَدِرْ ثُمَّ دَخَلَ فَأَخْرَجَ الْعَنْزَةَ " . وساق حديثه رواه أبو داود وسكت عنه .

۵۷۷- عن أبی جحیفہ قال : " رَأَيْتُ بِلَالًا يُؤَذِّنُ وَيَذْوُرُ وَيُتَّبِعُ فَأَهُ هَهُنَا وَهَهُنَا وَاضْبَغَاهُ فِي أَذْنَيْهِ " . رواه الترمذی وأحمد وأبو عوانة وقال الترمذی : حديث حسن صحيح (آثار السنن ۱ : ۵۴) .

۵۷۸- عن : عبد الله بن عمار بن سعد القرظ حدثني أبی عن جدی : " أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَمَرَ بِلَالًا يَضَعُ إِصْبَعَيْهِ فِي أَذْنَيْهِ وَقَالَ : إِنَّهُ أَرْفَعُ لِصْوَتِكَ " . مختصر . رواه

۵۷۶- حضرت ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ میں حضور ﷺ کے پاس کہ میں آیا جب کہ آپ ﷺ چمڑے کے بنے ہوئے ایک سرخ خیمے میں تشریف فرما تھے ، پھر حضرت بلالؓ نکلے اور اذان دی ، وہ اپنا منہ دائیں بائیں کر رہے تھے اور میں انکو ایسا کرتے ہوئے دیکھ رہا تھا ، اسکے بعد حضور ﷺ باہر تشریف لائے ، اس وقت آپ ﷺ سرخ دھاریوں والا لباس پہنے ہوئے تھے جو ملک یمن کے علاقہ قطر کا بنا ہوا تھا اور موسیٰ بن اسماعیل اپنی روایت میں فرماتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ بلالؓ ابطح کی طرف گئے اور اذان دی . پھر جب " حی علی الصلوۃ ، حی علی الفلاح " پر پہنچے تو انہوں نے اپنی گردن دائیں بائیں گھمائی لیکن پورے نہیں کھوسے ، پھر بلالؓ خیمہ میں گئے اور (سترہ کیلئے) ایک نیزہ لے کر آئے اس کے بعد راوی نے آخر حدیث تک بیان کیا ۔ (ابوداؤد ، باب فی المؤذن یستدیر فی اذان) ۔ ابو داؤد نے اس پر سکوت فرمایا ہے (لہذا یہ حدیث صحیح یا کم از کم حسن ہے) ۔

قائد : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اذان میں " حی علی الصلوۃ اور حی علی الفلاح " کہتے وقت دونوں قدم اور سینے کو اپنے مقام پر سیدھا رکھتے ہوئے سر کو دائیں بائیں گھمانا مسنون ہے ، اور اس کا مقصود اعلام ہے اور اگر صرف سر گھمانے سے اعلام کا مقصد حاصل نہ ہوتا ہو تو پھر پوری طرح گھوم کر روشندان سے سر نکال کر " حی علی الصلوۃ اور حی علی الفلاح " کہنا بھی جائز ہے ۔

۵۷۷- حضرت ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ میں نے بلالؓ کو اذان دیتے ہوئے دیکھا کہ وہ اپنے منہ کو ادھر ادھر پھیرتے اور انکی دونوں انگلیاں انکے دونوں کانوں میں تھیں ۔ (ترمذی ، باب ما جاء فی ادخال الاصبع فی الاذن عند الاذان واحمد وابوعوانہ) ۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے ۔

الحاکم وسکت عنه (زیلعی ۱: ۱۴۵) وفی فتح الباری : فی سندہ ضعف وقد نقل اعتضاداً لما قبلہ .

۵۷۹- عن : مجاهد قال : " کُنْتُ مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو فَثَوَّبَ رَجُلٌ فِي الظُّهْرِ أَوْ الْغُضْرِ قَالَ : أَخْرُجْ بِنَا فَإِنَّ هَذِهِ بِدْعَةٌ " رواہ أبو داود (۲۱۱:۱) وسکت عنه وعزاه فی کنز العمال (۲۷۰:۱) إلی عبد الرزاق ، والضیاء المقدسی فی المختارة بنحوہ . وسند الأخير صحيح علی قاعدة کنز العمال المذكورة فی خطبته .

باب إجابة الأذان والإقامة

۵۸۰- عن : أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : " إِذَا سَمِعْتُمُ الْبَدَاءَ فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ الْمُؤَذِّنُ " . رواہ البخاری (۸۶:۱) .

۵۷۸- حضرت سعد قرظ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے حضرت بلال کو حکم دیا کہ وہ (اذان میں) انگلیوں کو اپنے کانوں میں ڈالیں اور آپ ﷺ نے یہ فرمایا کہ اس سے تیری آواز زیادہ بلند ہوگی۔ (مستدرک حاکم، کتاب معرفت الصحابہ)۔ امام حاکم نے اس کی سند پر سکوت فرمایا ہے، اور حافظ کے نزدیک اس میں ضعف ہے لیکن میں کہتا ہوں کہ دوسری صحیح احادیث کی بنا پر یہ حسن کے درجے میں ہوگئی ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ اذان دیتے ہوئے کانوں میں انگلیاں ڈالنا بھی مستحب ہے، اقامت کہتے ہوئے کان میں انگلی ڈالنا درست نہیں کیونکہ انگلی کان میں ڈالنے کا مقصد آواز کو بلند کرنا ہے، آواز کی بلندی اذان میں تو مقصود ہے اقامت میں نہیں کیونکہ اذان میں غائبین کو دعوت دی جاتی ہے اور اقامت میں حاضرین کو اطلاع دی جاتی ہے۔

۵۷۹- حضرت مجاہد فرماتے ہیں کہ میں حضرت عبد اللہ بن عمر کے ساتھ تھا تو مؤذن نے ظہر یا عصر کی نماز میں تھویب کی تو حضرت ابن عمر نے فرمایا "یہاں سے چل نکلو! اسلئے کہ یہ بدعت ہے"۔ (ابوداؤد، باب فی التھویب)۔ امام ابوداؤد نے اس پر سکوت فرمایا ہے اور کنز العمال میں اس حدیث کو عبد الرزاق اور ضیاء مقدسی کی طرف منسوب کیا ہے اور کنز العمال کے خطبے میں مذکور قاعدے کی بنا پر یہ حدیث صحیح ہے۔

فائدہ: تھویب کا اطلاق فجر کی اذان میں "الصلوة خیر من النوم" پر بھی ہوتا ہے اور اذان کے بعد نماز کیلئے تکبیر پر بھی، مگر یہ زمانہ رسول ﷺ سے جاری ہے اور سنت ہے، یہاں تھویب سے مراد تیسری تھویب ہے جس کو بعد کے لوگوں نے اختیار کر لیا تھا یعنی عین نماز کے وقت لوگوں کو نماز کیلئے مطلع کرنا، حضرت ابن عمر نے اسکو بدعت فرمایا ہے۔

٥٨١- عن : عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : إذا قال المؤمن : الله أكبر الله أكبر فقال : أحدكم : الله أكبر الله أكبر ، ثم قال : أشهد أن لا إله إلا الله قال : أشهد أن لا إله إلا الله ثم قال : أشهد أن محمداً رسول الله قال : أشهد أن محمداً رسول الله ، ثم قال : حى على الصلاة قال : لا حول ولا قوة إلا بالله ، ثم قال : حى على الفلاح قال : لا حول ولا قوة إلا بالله ، ثم قال : الله أكبر الله أكبر قال : الله أكبر الله أكبر ، ثم قال : لا إله إلا الله قال : لا إله إلا الله من قلبه دخل الجنة . رواه مسلم (١٦٧:١) .

باب اذان اور اقامت کا جواب دینا

۵۸۰- حضرت ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب تم اذان سنو تو جس طرح مؤذن کہتا ہے اسی طرح تم بھی کہو۔ (بخاری، باب ما یقول اذا سمع المنادی)۔

فائدہ: اذان کا زبان سے جواب دینا جمہور کے نزدیک مستحب ہے اور جس روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ جس نے اذان کا جواب نہ دیا اسکی نماز نہیں اس کا معنی یہ ہے کہ اذان سننے کے بعد مسجد کی طرف جانا ضروری ہے، یعنی اس سے مراد اجابت قدمی ہے۔ اجابت لسانی نہیں۔

۵۸۱- حضرت عمرؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب مؤذن اللہ اکبر اللہ اکبر کہے تو سننے والا بھی اللہ اکبر اللہ اکبر کہے۔ اور جب مؤذن اشہد ان لا الہ الا اللہ کہے تو سننے والا بھی اشہد ان لا الہ الا اللہ کہے، پھر مؤذن اشہد ان محمد رسول اللہ کہے تو سننے والا بھی اشہد ان محمد رسول اللہ کہے، پھر مؤذن جی علی الصلوۃ کہے تو سننے والا لا حول ولا قوۃ الا باللہ کہے، پھر مؤذن جی علی الفلاح کہے تو سننے والا لا حول ولا قوۃ الا باللہ کہے، پھر مؤذن اللہ اکبر اللہ اکبر کہے تو سننے والا بھی اللہ اکبر اللہ اکبر کہے، پھر مؤذن لا الہ الا اللہ کہے تو سننے والا بھی لا الہ الا اللہ کہے اور جب سننے والے نے خلوص اور دل کے یقین کے ساتھ یہ الفاظ کہے تو جنت میں داخل ہوگا۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اذان کا جواب دینا مستحب ہے اور بہت بڑی فضیلت ہے، اصل میں اذان کی دو حیثیتیں ہیں ایک تو یہ کہ وہ نماز باجماعت کا اعلان اور بلاوا ہے دوسرے یہ کہ وہ ایمان کی دعوت اور دین حق کا منشور ہے، پہلی حیثیت سے اذان سننے والے ہر مسلمان پر لازم ہے کہ نماز کی تیاری کرے اور نماز باجماعت میں شریک ہو، دوسری حیثیت سے ہر مسلمان کو چاہئے کہ وہ اذان سننے وقت اس ایمانی دعوت کے ہر جز کی اور اس آسمانی منشور کی ہر دفعہ کی اپنے دل اور اپنی زبان سے تصدیق کرے اس طرح پوری اسلامی آبادی ہر اذان کے وقت اپنے عہد و میثاق کی تجدید کیا کرے، اس لئے اس جواب پر جنت کی بشارت دی گئی ہے۔ (معارف اللہ حدیث - ۳: ۵۶۱ مختصراً)۔

۵۸۲- عن : سیمونۃ رضی اللہ عنہا : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَامَ بَيْنَ صَفِّ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ فَقَالَ : يَا مَعْشَرَ النِّسَاءِ إِذَا سَمِعْتُنَّ إِذَانَ هَذَا الْحَبِشِيِّ وَاقَامَتَهُ فَقُلْنَ كَمَا يَقُولُ ، فَإِنَّ لِكُلِّ حَرْفٍ أَلْفَ دَرَجَةٍ . قَالَ عُمَرُ : هَذَا لِلنِّسَاءِ فَمَاذَا لِلرِّجَالِ ؟ قَالَ : ضِعْفَانِ يَا عُمَرُ ! . رواه الطبرانی فی الکبیر بإسنادین ، فی أحدهما عبد اللہ الجزری عن سیمونۃ ولم أعرفه ، وعباد بن کثیر وفيه ضعف ، وقد وثقه جماعة وبقية رجاله ثقات . والإسناد الآخر فيه جماعة لم أعرفهم مجتمع الزوائد وفي الترغيب (۱ : ۴۷) : " وفيه نكارة " .

۵۸۳- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : قال رسول اللہ ﷺ : مَنْ سَمِعَ الْمُنَادِيَ فَلَمْ يَمْنَعْهُ عَنْ اتِّبَاعِهِ عُذْرٌ - قَالُوا وَمَا الْعُذْرُ ؟ قَالَ : خَوْفٌ أَوْ مَرَضٌ - لَمْ تُقْبَلْ مِنْهُ الصَّلَاةُ الَّتِي صَلَّى . رواه أبو داود (۱ : ۸۸) بإسناد صالح (بدلیل سکوتہ) ورواه الحاکم فی المستدرک بسند صحيح إلا لفظ " قالوا " إلى " قال " كما في كنز العمال (۴ : ۱۴۹) .

دوسری یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ "حی علی الصلوۃ، حی علی القلاح" کے جواب میں "لا حول ولا قوۃ الا باللہ" کہنا چاہئے اور یہ حدیث پہلی حدیث کیلئے مفسر ہے۔

۵۸۲- حضرت ام المؤمنین حضرت سیمونہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ مردوں اور عورتوں کی صفوں کے درمیان کھڑے ہوئے اور فرمایا "اے عورتوں کی جماعت جب تم اس حبشی کی اذان اور اقامت سنو تو اسی طرح کہو جیسے یہ کہتا ہے، اسلئے کہ تمہارے لئے ہر حرف کے بدلے ہزار ہزار درجہ ہوگا" اس پر حضرت عمرؓ نے فرمایا یہ ثواب تو عورتوں کیلئے ہے، مردوں کیلئے کیا ہوگا؟ تو حضور ﷺ نے فرمایا "اے عمر! دو گنا۔ (طبرانی فی الکبیر)۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی اذان و اقامت کے جواب دینے کی فضیلت معلوم ہوتی ہے۔

۵۸۳- حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی شخص اذان کی آواز سنے اور نماز کیلئے نہ جائے حالانکہ اسکو کوئی عذر بھی نہ ہو تو اسکی تہا پڑھی ہوئی نماز قبول نہ ہوگی، لوگوں نے پوچھا عذر سے کیا مراد ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا "خوف یا بیماری"۔ (ابوداؤد، باب التثدیۃ فی ترک الجماعۃ)۔ ابوداؤد کے سکوت کی بنا پر یہ حدیث صالح لکھلا حجاج ہے اور حاکم میں بھی یہ حدیث مختصر اسندیج کے ساتھ مذکور ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ اذان سننے کے بعد اجابت قدمی واجب ہے۔

۵۸۴- حدثنا سليمان بن داود العتكي ثنا محمد بن ثابت حدثني رجل من أهل الشام عن شهر بن حوشب عن أبي أمامة رضي الله عنه، أو عن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم: "أَنَّ بِلَالًا أَخَذَ فِي الْإِقَامَةِ فَلَمَّا أُنْ قَال: قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ قَالَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وسلم: أَقَامَهَا اللَّهُ وَأَذَانُهَا وَقَالَ فِي سَائِرِ الْإِقَامَةِ كَتَبُوا خَدِيفٌ عُمَرُ فِي الْأَذَانِ". رواه أبو داود (۸۵:۱) بإسناد منقطع كما ترى.

۵۸۵- عن: معاذ بن أنس رضي الله عنه: "حَسِبْتُ الْمُؤْمِنِينَ مِنَ الشَّقَاقِ وَالْخَنِيَةِ أَنْ يَسْمَعَ الْمُؤَذِّنَ يُثَوِّبُ بِالصَّلَاةِ فَلَا يُجِيبُهُ". رواه الطبراني بسند حسن (الجامع الصغير ۱: ۱۲۷) وأقره عليه العزيزي (۲: ۲۰۶).

باب الدعاء للنبي صلى الله عليه وسلم بعد الأذان والصلاة عليه

۵۸۶- عن: عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم يَقُولُ: "إِذَا سَمِعْتُمُ الْمُؤَذِّنَ فَقُولُوا مِثْلَ مَا يَقُولُ ثُمَّ صَلُّوا عَلَيَّ، فَإِنَّهُ مَنْ صَلَّى عَلَيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ بِهَا عَشْرًا ثُمَّ صَلُّوا اللَّهُ لِي الْوَسِيلَةَ، فَإِنَّهَا مَنْزِلَةٌ فِي الْجَنَّةِ لَا تَنْبَغِي إِلَّا لِعَبْدٍ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ

۵۸۴- حضرت ابوامامہؓ یا کوئی اور صحابی فرماتے ہیں کہ حضرت بلالؓ نے تکبیر کہنی شروع کی جب انہوں نے "قد قامت الصلوة" کہا تو حضور ﷺ نے "اقامہا اللہ وادامہا" فرمایا، (یعنی اللہ نماز کو ہمیشہ قائم و دائم رکھے) اور تکبیر کے باقی کلمات میں اسی طرح جواب دیا جیسا کہ ابھی حضرت عمرؓ کی حدیث میں اذان کے بارے میں گزرا، (حضرت عمرؓ کی یہ حدیث پانچ سو اکیاسی نمبر پر موجود ہے)۔ (ابوداؤد، باب ما یقول اذا سمع الاقامة)۔ اسے ابوداؤد نے سند منقطع کے ساتھ روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے اقامت کا جواب دینے کا طریقہ معلوم ہوا اور اقامت کا جواب دینا بھی مستنون ہے۔

۵۸۵- حضرت معاذ بن انسؓ سے مروی ہے کہ مؤمن کی بدعتی اور نامرادی کیلئے یہی کافی ہے کہ وہ مؤذن کی طرف سے نماز کا طلاع کو سنے اور پھر اس کا جواب دے۔ (طبرانی نے اسے سند حسن کے ساتھ روایت کیا ہے)۔

فائدہ: اس اجابت سے مراد اجابت قدمی ہے جو واجب ہے۔

باب اذان کے بعد حضور ﷺ کیلئے دعا کرنا اور آپ ﷺ پر درود بھیجنا

۵۸۶- حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ فرماتے ہیں کہ انہوں نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا "جب تم مؤذن کی

وَأَرْجُو أَنْ أَكُونَ أَنَا هُوَ ، فَمَنْ سَأَلَ لِيَ الْوَسِيلَةَ خَلَّتْ عَلَيْهِ الشَّفَاعَةُ " . رواہ مسلم (۱۶۶:۱) .

۵۸۷- عن جابر بن عبد الله رضی اللہ عنہ أن رسول الله ﷺ قال : مَنْ قَالَ حِينَ يَسْمَعُ الْإِذَاءَ : اَللّٰهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةُ الثَّامِيَّةُ وَالصَّلَاةُ الْقَائِمَةُ آتِ مُحَمَّدًا الْوَسِيلَةَ وَالْفَضِيلَةَ وَابْعَثْهُ مَقَامًا مَحْمُودًا الَّذِي وَعَدْتَهُ خَلَّتْ لَهُ شَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ " رواہ البخاری (۸۶:۱) .

باب الفصل بين الأذان والإقامة

۵۸۸- عن : عبد الرحمن بن أبي ليلى قال : حدثنا أصحابنا أن رسول الله ﷺ قال : " لَقَدْ أَعْجَبَنِي أَنْ تَكُونَ صَلَاةُ الْمُسْلِمِينَ وَاجِدَةً فَذَكَرَ الْحَدِيثُ ، فَجَاءَ رَجُلٌ

اذن سنو تو تم وہی کہو جو مؤذن کہتا ہے ، پھر مجھ پر درود پڑھو ، کیونکہ جو شخص مجھ پر ایک مرتبہ درود پڑھتا ہے اللہ تعالیٰ اس پر اپنی دس رحمتیں نازل فرماتے ہیں ، اس کے بعد میرے لئے اللہ تعالیٰ سے وسیلہ مانگو کیونکہ وسیلہ جنت میں ایک مقام ہے جو اللہ کے بندوں میں سے کسی بندہ کیلئے ہی ہوگا اور مجھے امید ہے کہ وہ بندہ میں ہی ہوں گا ، پس جو شخص میرے لئے وسیلہ طلب کرے گا اس کیلئے میری شفاعت واجب ہو جائیگی ۔ (مسلم ، استیاب القول مثل قول المؤمن لمن سمع ثم صلى على النبي)۔

۵۸۷- حضرت جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص اذان سن کر یہ کہے "اَللّٰهُمَّ رَبِّ هَذِهِ الدَّعْوَةُ الثَّامِيَّةُ وَالصَّلَاةُ الْقَائِمَةُ آتِ مُحَمَّدًا الْوَسِيلَةَ وَالْفَضِيلَةَ وَابْعَثْهُ مَقَامًا مَحْمُودًا الَّذِي وَعَدْتَهُ" تو قیامت کے دن اسکے لئے میری شفاعت واجب ہو جائیگی ۔ (بخاری باب الدعاء عند النداء)۔

فائدہ: بعض روایات میں "انك لا تخلف الميعاد" کے الفاظ بھی آتے ہیں ، ان احادیث سے معلوم ہوا کہ اذان کے بعد درود پڑھنا اور دعا مانگنا مستحب ہے لیکن اس دعا کیلئے مسنون طریقہ یہ ہے کہ ہاتھ نہ اٹھائے جائیں ، کیونکہ نبی کریم ﷺ سے اس دعا کیلئے ہاتھ اٹھانا ثابت نہیں اگرچہ عام دعاؤں کیلئے ہاتھ اٹھانا آپ ﷺ سے ثابت ہے ، لیکن جب اذان کی دعا کیلئے آپ ﷺ نے ہاتھ نہیں اٹھائے تو اس خاص موقعہ میں بھی وہی طریقہ اختیار کرنا چاہئے جو آپ ﷺ نے اختیار فرمایا۔

باب اذان اور اقامت کے درمیان وقفہ کرنا

۵۸۸- حضرت عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ فرماتے ہیں کہ ہم سے ہمارے اصحاب نے ذکر کیا ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ مجھے یہ بات بھلی لگتی ہے کہ مسلمانوں کی نماز ایک جماعت کی شکل میں ہو ، عبد الرحمن طویل حدیث ذکر کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ اتنے میں

مِنْ الْأَنْصَارِ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! إِنِّي لَمَّا رَجَعْتُ لِمَا رَأَيْتُ مِنْ إِهْتِمَامِكَ ، فَرَأَيْتُ رَجُلًا عَلَيْهِ ثَوْبَانِ أَخْضَرَانِ فَقَامَ عَلَى الْمَسْجِدِ فَأَذَّنَ ثُمَّ قَعَدَ ثُمَّ قَامَ فَقَالَ مِثْلَهَا ، إِلَّا أَنَّهُ يَقُولُ : قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ " الحديث . رواه أبو داود . وفي رواية أبي بكر ابن أبي شيبة وابن خزيمة والطحاوي والبيهقي : ثنا " أصحاب محمد " موضع " أصحابنا " ولهذا صحيحها ابن حزم وابن دقيق العيد . (التلخيص الحبير ۱: ۷۵).

۵۸۹- عن : أبي بن كعب رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله ﷺ : " يَا بِلَالُ ! اجْعَلْ بَيْنَ أَذَانِكَ وَإِقَامَتِكَ نَفْسًا يَفْرَغُ الْآكِلُ مِنْ طَعَامِهِ فِي مَهْلٍ ، وَيَقْضِي الْمُتَوَضِّعُ حَاجَتَهُ فِي مَهْلٍ " . رواه أحمد كذا في كنز العمال (۱۴۹: ۴) وعزاه العزیزی (۴۸: ۱) إلى عبد الله بن أحمد ، وقال : رواه أبو الشیخ ابن حبان فی کتاب الأذان عن سلمان الفارسی وعن أبي هريرة ثم قال : قال الشیخ : حدیث حسن ا .

۵۹۰- عن : جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ قال : " كَانَ مُؤَذِّنُ النَّبِيِّ ﷺ يُؤَذِّنُ ثُمَّ يَمْهَلُ فَإِذَا رَأَى النَّبِيَّ ﷺ قَدْ أَقْبَلَ أَخَذَ فِي الْإِقَامَةِ " . أخرجه الحاكم في المستدرک (۲۱۳: ۱)

ایک انصاری آدمی حاضر ہوئے اور کہا " اے اللہ کے رسول ! میں جب سے آپ ﷺ کے پاس سے گیا ہوں مجھے اسی کا خیال رہا جسکا آپ ﷺ اہتمام فرما رہے تھے ، میں نے ایک شخص کو دیکھا جو دو ہنر کپڑے پہنے ہوئے تھا اس نے مسجد پر کھڑے ہو کر اذان کی پھر وہ تھوڑی دیر بیٹھ کر اٹھا اور وہی کلمات کہے (جو اذان میں کہے تھے) البتہ اس نے قدامت الصلوٰۃ کا اضافہ کیا "۔ (ابوداؤد، باب کیف الاذان)۔ لیکن ابن ابی شیبہ، ابن خزیمہ اور بیہقی نے اصحابنا کے بجائے اصحاب محمد ﷺ روایت کیا ہے، اسی لئے ابن حزم اور ابن دقیق العید نے اسے صحیح کہا ہے۔

۵۸۹- حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اے بلال ! اپنی اذان اور اقامت کے درمیان اتنا وقفہ رکھ کہ کھانے والا اطمینان کیساتھ اپنے کھانے سے فارغ ہو جائے اور وضو کرنے والا اطمینان کیساتھ اپنی حاجت کو پورا کر لے۔ (مسند احمد، کنز العمال)۔ عزیزی میں ہے کہ ابو الشیخ ابن حبان نے اسے سلمان قاری اور ابو ہریرہ سے بھی روایت کیا ہے اور شیخ نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن ہے۔

۵۹۰- حضرت جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کا مؤذن اذان دیتا تھا، پھر وقفہ کرتا تھا، پھر جب حضور ﷺ کو آتے

وقال : صحيح على شرط مسلم وأقره عليه الذهبي .

باب من أذن فهو يقيم وأن ذلك يستحب

۵۹۱- عن : زياد بن الحارث الصدائي رضي الله عنه قال : " لَمَّا كَانَ أَوَّلُ أَذَانِ الصُّبْحِ أُنْزِلَ يَعْزِي النَّبِيَّ ﷺ فَأَذَّنْتُ ، فَجَعَلْتُ أَقُولُ : أُقِيمُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ فَجَعَلَ يَنْظُرُ إِلَيَّ نَاجِيَةً الْمَشْرِقَ إِلَى الْفَجْرِ فَيَقُولُ : لَا ، حَتَّى إِذَا طَلَعَ الْفَجْرُ نَزَلَ فَيَرْزُمُ أَنْصَرَفَ إِلَيَّ وَقَدْ تَلَا حِينَ أَصْحَابُهُ ، يَعْزِي فَيَتَوَضَّأُ فَأَرَادَ بَلَّالٌ أَنْ يُقِيمَ فَقَالَ لَهُ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ : إِنَّ أَخَا صُذَاءٍ هُوَ أَذْنٌ وَمَنْ أَذَّنَ فَهُوَ يُقِيمُ ، قَالَ : فَأَقَمْتُ " رواه أبو داود (۲۰۱ : ۱) وسكت عنه . وفيه عبد الرحمن بن زياد يعني الإفريقي . قال الترمذي (۲۸ : ۱) : " هو ضعيف عند أهل الحديث " . ضعفه يحيى بن سعيد القطان وغيره . وقال أحمد : لا أكتب حديثه . قال : ورأيت محمد بن إسماعيل يقوى أمره ويقول : هو مقارب الحديث . والعمل على هذا عند أكثر أهل العلم " . قلت : قد عرفت أن الاختلاف غير مضر .

ہوئے دیکھتا تو اقامت شروع کرتا۔ (متدرک حاکم، مسند احمد)۔ امام حاکم فرماتے ہیں کہ یہ مسلم کی شرط پر صحیح ہے اور ذہبی نے بھی اس کی تائید کی ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ اذان اور اقامت کے درمیان مناسب وقفہ ہونا چاہئے۔

باب جو اذان دے وہی اقامت بھی کہے یہ مستحب ہے

۵۹۱- حضرت زیاد بن حارث الصدائي سے روایت ہے کہ جب صبح کی اذان کا اول وقت ہوا تو حضور ﷺ نے مجھے اذان دینے کا حکم دیا، پس میں نے اذان دی، پھر میں نے کہا "اے اللہ کے رسول! کیا میں اقامت کہوں؟" آپ ﷺ مشرق میں حجرِ روشنی دیکھنے لگے اور فرمایا "ابھی نہیں"، پھر خوب روشنی ہو گئی تو آپ ﷺ سواری سے اترے اور قضائے حاجت کیلئے تشریف لے گئے پھر آپ ﷺ (قضائے حاجت سے فارغ ہونے کے بعد) واپس میری طرف لوٹے تو آپ ﷺ کے صحابہ بھی آپ ﷺ سے آئے تب آپ ﷺ نے وضو فرمایا پھر حضرت بلالؓ نے اقامت کہنی چاہی تو حضور ﷺ نے ان سے فرمایا کہ صدائی بھائی نے اذان دی ہے اور جو اذان دے وہی اقامت کہے، زیاد صدائی کہتے ہیں "پھر میں نے اقامت کہی"۔ (ابوداؤد باب من اذن فهو یقیم)۔ ابوداؤد اس پر سکوت فرمایا ہے لہذا یہ حدیث کم از کم حسن کے درجے میں ہے، اسکی سند میں ایک راوی عبد الرحمن بن زیاد ہے جسے بعض نے

۵۹۲- عن: محمد بن عبد الله عن عمه عبد الله بن زيد رضی اللہ عنہ قال: "أَرَادَ النَّبِيُّ ﷺ فِي الْإِذَانِ أَشْيَاءَ لَمْ يَصْنَعْ مِنْهَا شَيْئًا قَالَ: فَأَرَى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ زَيْدٍ الْإِذَانَ فِي الْعَنَامِ فَأَتَى النَّبِيَّ ﷺ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ: أَلْقِهْ عَلَى بِلَالٍ فَالْقَاءُ عَلَيْهِ فَإِنَّ بِلَالَ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ: أَنَا زَائِتُهُ وَأَنَا كُنْتُ أُرِيدُهُ قَالَ: فَأَقِمِ أَنْتَ " رواه أبو داود (۱: ۱۴۲) وسكت عنه . وقال ابن عبد البر: إسناده حسن . (التلخيص الحبير ۱: ۷۸) وكذا قال الحازمي ، كما في الزيلعي (۱: ۲۹۴) .

باب أن لا يؤذن قبل الفجر

۵۹۳- عن: حفصة بنت عمر رضي الله عنها: " أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا أَذَّنَ الْمُؤَذِّنُ بِالْفَجْرِ قَامَ فَصَلَّى رَكَعَتَيِ الْفَجْرِ ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الْمَسْجِدِ وَحَرَّمَ الطَّعَامَ وَكَانَ لَا يُؤَذِّنُ

ضعیف کہا ہے لیکن امام بخاری نے کہا ہے کہ وہ مقارب الحدیث ہے اور اکثر اہل علم کے نزدیک اسی پر عمل ہے۔ میں کہتا ہوں کہ پس یہ اختلاف غیر معتبر ہے۔

۵۹۲- حضرت عبد اللہ بن زید فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے اذان میں چند چیزوں کا ارادہ کیا (مثلاً ناقوس وغیرہ) مگر آپ ﷺ نے ان میں سے کسی چیز کو اختیار نہ کیا، راوی کہتے ہیں کہ پھر عبد اللہ بن زید کو خواب میں اذان کا طریقہ دکھایا گیا تو وہ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اپنا خواب بیان کیا، آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ اذان بلال کو سکھا دو پس انہوں نے یہ اذان بلال کو سکھا دی اور بلال نے اذان دی پھر حضرت عبد اللہ بن زید نے کہا کہ چونکہ میں نے اذان کو (خواب میں) دیکھا ہے، اس لئے میری یہ خواہش تھی کہ اذان میں ہی دوں، اس پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم تکبیر کہہ لو۔ (ابوداؤد، باب الرجل یؤذن ویقیم لاخر) ، ابوداؤد نے اس پر سکوت فرمایا ہے اور ابن عبد البر اور حازمی نے اس سند کو حسن کہا ہے۔

فائدہ: پہلی حدیث سے معلوم ہوا کہ جو اذان کہے وہی تکبیر کہے اور یہ مستحب ہے اور بغیر ضرورت کے مستحب کو چھوڑنا خلاف اولیٰ ہے البتہ کسی عذر کی بناء پر یا مؤذن کی اجازت سے کوئی دوسرا آدمی تکبیر کہے تو بھی جائز ہے جیسا کہ دوسری حدیث سے معلوم ہوا۔

باب صبح صادق سے قبل اذان نہ دی جائے

۵۹۳- حضرت حفصہ بنت عمر سے مروی ہے کہ جب مؤذن فجر کی اذان کہتا تو حضور ﷺ اٹھتے اور فجر کی دو سنتیں پڑھتے پھر

حَتَّى يُصْبِحَ“ . رواه الطحاوی والبیہقی وإسناده جيد (آثار السنن ۱: ۵۷) .

۵۹۴- عن : عائشة رضی اللہ عنہا قالت : ” مَا كَانُوا يُؤَذِّنُونَ حَتَّى يَنْفَجِرَ الْفَجْرُ“ . أخرجه أبو بكر ابن أبي شيبة في مصنفه وأبو الشيخ في كتاب الأذان وإسناده صحيح . (آثار السنن ۱- ۵۷) وفي الجوهر النقي (۱۰۲: ۱) : ” قال ابن أبي شيبة في المصنف : ثنا جرير عن منصور عن أبي إسحاق عن الأسود عن عائشة به ، وهذا سند صحيح“ .

۵۹۵- عن : حميد بن هلال ؓ : ” أَنَّ بِلَالًا أَذَّنَ لَيْلَةً بِسَوَادٍ فَأَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَرْجِعَ إِلَى مَقَامِهِ فَيُنَادِيَ أَنَّ الْعَبْدَ نَامَ فَرَجَعَ“ . رواه الدارقطني (۹۱: ۱) . قال البيهقي : هذا مرسل ، قال في الإمام : لكنه مرسل جيد ، ليس في رجاله مطعون فيه (زيلعي ۱: ۱۴۹) .

۵۹۶- عن : نافع عن مؤذن لعمر ؓ يُقَالُ لَهُ مَسْرُوحٌ أَدَّنَ قَبْلَ الصُّبْحِ فَأَمَرَهُ عُمَرُ أَنْ يَرْجِعَ فَيُنَادِيَ . رواه أبو داود والدارقطني وإسناده حسن ، (آثار السنن ۱: ۵۷) .

۵۹۷- عن : امرأة من بنى النجار قالت : ” كَانَ بَيْتِي مِنْ أَطْوَلِ بَيْتِ

مسجد کی طرف نکلتے اور کھانا پینا حرام کر دیتے اور اذان میں جھگڑنے کے بعد ہی دی جاتی تھی۔ (طحاوی، باب الاذان قبل الوقت وبعثتی)۔ اس کی سند عمدہ ہے۔

۵۹۴- حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ صحابہ کرامؓ فجر کے طلوع ہونے کے بعد ہی اذان دیا کرتے تھے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ) اسکی سند صحیح ہے۔

۵۹۵- حضرت حمید بن ہلالؓ سے مروی ہے کہ ایک رات حضرت بلالؓ نے اندھیرے میں اذان دے دی تو حضور ﷺ نے ان کو حکم دیا کہ واپس اپنی جگہ جا کر یہ آواز لگاؤ کہ بندہ سو گیا تھا، پس آپؐ نے واپس جا کر یہ آواز لگائی۔ (دارقطنی اور یہ مضمون ” داود باب فی الاذان قبل دخول الوقت“ میں بھی ہے)۔ یہ حدیث مرسل جید ہے۔

۵۹۶- حضرت نافعؓ سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ کے مؤذن نے جس کو مسروح کہا جاتا تھا صبح صادق سے قبل اذان دینا حضرت عمرؓ نے انہیں حکم دیا کہ دوبارہ واپس جا کر اذان دیں۔ (ابوداؤد باب الاذان قبل دخول الوقت، دارقطنی) اسکی سند حسن ہے۔

۵۹۷- بنونجار کی ایک عورت کہتی ہیں کہ مسجد کے آتش پاس کے تمام گھروں سے میرا گھراونچا تھا، اسلئے حضرت بلالؓ

حَوْلَ الْمَسْجِدِ ، فَكَانَ بِلَالٌ يَأْتِي بِسَحَرٍ فَيَجْلِسُ عَلَيْهِ يَنْظُرُ إِلَى الْفَجْرِ ، فَإِذَا رَأَاهُ أَذَّنَ .
إسناده حسن ، رواه أبو داود (تلخیص تخریج ہدایہ ص - ۶۴) .

۵۹۸- عن : شیبان رضی اللہ عنہ قال : " تَسَحَّرْتُ ثُمَّ أَتَيْتُ الْمَسْجِدَ فَاسْتَنْدْتُ إِلَى حُجْرَةِ النَّبِيِّ ﷺ فَرَأَيْتُهُ يَتَسَحَّرُ فَقَالَ : أَنَا يَحْنَى ؟ قُلْتُ نَعَمْ ، قَالَ : هَلُمُّ إِلَى الْغَدَاءِ ، قُلْتُ : إِنِّي أُرِيدُ الصِّيَامَ قَالَ : وَأَنَا أُرِيدُ الصِّيَامَ وَلَكِنْ مُؤَذِّنَا هَذَا فِي بَصَرِهِ سُوءٌ أَوْ قَالَ : شَيْءٌ ، وَإِنَّ أَذْنَ قَبْلَ طُلُوعِ الْفَجْرِ ، ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الْمَسْجِدِ فَحَرَّمَ الطَّعَامَ وَكَانَ لَا يُؤَذِّنُ حَتَّى يُصْبِحَ .
رواه الطبرانی ، وقال الحافظ في الدراية : إسناده صحيح (آثار السنن ۱ : ۵۶) .

۵۹۹- عن : عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ عن النبي ﷺ قال : " لَا يَمْنَعُنْ أَحَدُكُمْ أَوْ أَحَدًا مِنْكُمْ أَذَانُ بِلَالٍ مِنْ سَخُورِهِ ، فَإِنَّهُ يُؤَذِّنُ أَوْ يُنَادِي بِلَيْلٍ لِيَرْجِعَ قَائِمَكُمْ وَلِيُثَبِّتَ نَائِمَكُمْ " . الحديث رواه البخاری .

۶۰۰- وله أيضا عن عبد الله بن عمر رضی اللہ عنہ أن رسول الله ﷺ قال : " إِنَّ بِلَالَ يُنَادِي

کے وقت تشریف لاتے اور صبح کے انتظار میں وہاں بیٹھ جاتے ، پھر جب صبح صادق کودیکھتے تو اذان دیتے ۔ اسکی سند حسن ہے ۔ (ابوداود باب الاذان فوق المنارة) ۔

۵۹۸- حضرت شیبان رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں سحری کھا کر مسجد آیا اور حضور ﷺ کے حجرے کے ساتھ کھینچ لگا کر بیٹھ گیا ، میں نے آپ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ سحری تناول فرما رہے تھے ، آپ ﷺ نے فرمایا " اے ابو یحییٰ ! " میں نے کہا " جی ! " آپ ﷺ نے فرمایا " آؤ کھانا کھاؤ " میں نے کہا " میرا روزہ رکھنے کا ارادہ ہے " آپ ﷺ نے فرمایا " میرا بھی ارادہ ہے ، لیکن ہمارے اس مؤذن کی آنکھ میں کوئی بیماری ہے یا فرمایا اس کی چٹائی میں کچھ ہے ، اس نے صبح صادق سے پہلے ہی اذان دیدی ہے " پھر آپ ﷺ مسجد کی طرف نکلے اور کھانا حرام کیا اور صبح صادق کے طلوع ہونے کے بعد ہی اذان دی جاتی تھی ۔ (طبرانی) ۔ حافظ نے درایہ میں فرمایا ہے کہ اسکی سند صحیح ہے ۔

۵۹۹- حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ بلال کی اذان تم میں سے کسی کو سحری کھانے سے نہ روک دے ، کیونکہ وہ رات میں اذان دیتے ہیں یا (یہ فرمایا) ندا دیتے ہیں تاکہ جو لوگ جاگے ہوئے ہیں وہ واپس آ جائیں (اور اگر کچھ کھانا پینا ہے تو کھاپی لیں) اور جو ابھی سوئے ہوئے ہیں وہ اگد جاگ دے (تاکہ وہ بھی سحری کی ضروریات سے فارغ ہو جائیں) ۔ (بخاری باب الاذان قبل الفجر) ۔

بَلِيلٌ فَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يُنَادِيَ ابْنُ أُمِّ مَكْتُومٍ " ۱۱۰

۶۰۱- عن : شداد مولى عياض بن عامر عن بلال رضی اللہ عنہ : " أَنْ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ لَهُ : لَا تُؤْذِنُ حَتَّى يَسْتَبِينَ لَكَ الْفَجْرُ هَكَذَا وَمَذَّ يَدَيْهِ عَرْضاً " . رواه أبو داود وقال : شداد مولى عياض لم يدرك بلالا ۱۱۰ . وفي فتح القدير (۲۲۱ : ۱) : وروى البيهقي أنه رضی اللہ عنہ قال : " يَا بَلَالُ ! لَا تُؤْذِنُ حَتَّى يَطْلُعَ الْفَجْرُ " . قال في الإسماعيل : رجال إسناده ثقات ۱۱۰ .

باب استحباب الأذان والإقامة للمسافر

۶۰۲- عن : مالك بن الحويرث رضی اللہ عنہ عن النبي صلی اللہ علیہ وسلم قال : " إِذَا حَضَرْتَ الصَّلَاةَ فَأَذِّنَا وَأَقِيمَا ثُمَّ لِيَوْمُكُمَا أَكْبَرُ كَمَا " . رواه البخاري .

۶۰۰- بخاری ہی میں ایک روایت حضرت عبداللہ بن عمر سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بلال (رمضان میں) رات کے وقت اذان دیتے ہیں اس لئے تم اپنی ام مکتوم کی اذان تک کھاپی سکتے ہو۔ (بخاری باب الاذان بعد الفجر)۔
فائدہ: ان دو احادیث سے معلوم ہوا کہ پہلی اذان فجر کی نماز کیلئے نہیں، بلکہ سحری کا وقت بتانے کیلئے ہوتی تھی، اس لئے فجر کی نماز کیلئے صبح صادق سے پہلے اذان دینے کا جواز اس حدیث سے ثابت نہیں ہوتا، اسلئے صبح صادق سے پہلے اذان دینے کے قائل لوگ کسی دوسری حدیث کو تلاش کریں۔

۶۰۱- حضرت بلال سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا کہ اذان مت کہا کرو جب تک تمہیں فجر کی روشنی اس طرح معلوم نہ ہو جائے، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے عرضاً یعنی دائیں بائیں ہاتھ پھیلا کر اشارہ کیا۔ (ابوداؤد باب فی الاذان قبل دخول الوقت) اور بیہقی کی روایت میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا " اے بلال ! صبح صادق کے طلوع ہونے سے پہلے اذان نہ دے۔ " بیہقی نے امام میں فرمایا ہے کہ اسکے تمام راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: مذکورہ بالا تمام احادیث سے معلوم ہوا کہ فجر کی نماز کیلئے صبح صادق کے طلوع ہونے سے پہلے اذان دینا جائز نہیں اور اگر کوئی غلطی سے دیدے تو اس کا اعادہ کیا جائے، البتہ رمضان شریف میں سحری کا وقت بتانے کیلئے اذان کا طریقہ اختیار کیا جاسکتا ہے، لیکن یہ اذان سحری کیلئے ہوگی، فجر کی نماز کیلئے نہیں۔

باب مسافر کیلئے اذان وإقامة کہنا مستحب ہے

۶۰۲- حضرت مالک بن الحويرث سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب نماز کا وقت ہو جائے تو تم دونوں

۶۰۳- عن : سلمان الفارسی رضی اللہ عنہ قال : قال رسول اللہ ﷺ : إِذَا كَانَ الرَّجُلُ بِأَرْضٍ فِي فَحَانَتِ الصَّلَاةِ فَلْيَتَوَضَّأْ ، فَإِنْ لَمْ يَجِدْ مَاءً فَلْيَتَيَمَّمْ فَإِنْ أَقَامَ صَلَّى مَعَهُ مَلَكَاهُ ، وَإِنْ أَذَّنَ وَأَقَامَ صَلَّى خَلْفَهُ مِنْ جُنُودِ اللَّهِ مَا لَا يُرَى طَرْفَاهُ " رواه عبد الرزاق عن ابن التیمی عن أبيه عن أبي عثمان النهدي عن سلمان رضی اللہ عنہ . قلت : هذا سند رجاله رجال الجماعة . والأرض القى - بالقاف وتشديد الياء - القفر كذا في الترغيب (۶۸:۱) .

۶۰۴- عن : عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ قال : قال رسول اللہ ﷺ : " يُعْجَبُ رَيْلُكَ مِنْ رَاعِي غَنَمٍ فِي رَأْسِ شَيْطَانٍ لِلْجَبَلِ يُؤَذِّنُ بِالصَّلَاةِ وَيُصَلِّي فَيَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ : أَنْظِرُوا إِلَيَّ عَبْدِي هَذَا يُؤَذِّنُ وَيُقِيمُ الصَّلَاةَ يَخَافُ مِنِّي قَدْ غَفَرْتُ لِعَبْدِي وَأَدْخَلْتُهُ الْجَنَّةَ " . رواه أبو داود والنسائي . كذا في المشكاة (۱۱۸:۱) وفي التنقيح : ورواه أيضا أحمد ورجال إسناده ثقات رضی اللہ عنہ .

باب كفاية اذان المصّر لمن صلى في بيته

۶۰۵- عن : الأسود وعلقمة قالا : " أَتَيْنَا عَبْدَ اللَّهِ فِي دَارِهِ فَقَالَ : أَصَلَّى هَؤُلَاءِ

(میں سے کوئی) اذان دے اور اقامت کہے اور تم میں سے جو بڑا ہو وہ نماز پڑھائے ۔ (بخاری) ۔

۶۰۳- حضرت سلمان فارسی فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کوئی شخص جنگل بیابان میں ہو اور نماز کا وقت ہو جائے تو وہ وضو کرے اور اگر پانی نہ ملے تو تیمم کر لے ، (پھر جب دو نماز پڑھنے کھڑا ہوگا) تو اس کے دونوں (محافظ) فرشتے اس کے ساتھ نماز پڑھیں گے ، اور اگر اس نے اذان بھی کہی اور اقامت بھی تو اس کے پیچھے خدائی لشکر (فرشتوں) کی اتنی بڑی تعداد نماز پڑھتی ہے کہ جس کے دونوں کنارے نظر نہیں آسکتے ۔ (نسائی ، عبد الرزاق ، سعید بن منصور ، ابن ابی شیبہ ، بیہقی فی السنن) ۔ عبد الرزاق کی سند کے راوی جماعت صحاح ستہ کے راوی ہیں ۔

۶۰۴- حضرت عقبہ بن عامر فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ تمہارا رب اس چرواہے سے خوش ہوتا ہے جو پہاڑ کی چوٹی پر رہ کر اذان دیتا اور نماز پڑھتا ہے ، اس پر اللہ تعالیٰ فرشتوں سے فرماتے ہیں کہ میرے اس بندہ کو دیکھو جو مجھ سے ڈرتے ہوئے جہان دیتا ہے اور نماز پڑھتا ہے ، میں نے اپنے اس بندہ کے گناہ معاف کر دیے اور اس کو جنت میں داخل کروں گا ۔ (ابوداؤد باب اذان فی السفر والنسائی والمسلوۃ) ۔ اور تنقیح میں ہے کہ اسے احمد نے بھی روایت کیا ہے اور اسکے راوی سب ثقہ ہیں ۔

فائدہ : ان احادیث سے معلوم ہوا کہ سفر میں بھی اذان و اقامت کہی جائے ، اگرچہ اکیلا ہی ہو ، اذان و اقامت دونوں کو

خَلْفَكُمْ ؟ قُلْنَا لَا ، قَالَ : قُومُوا فَصَلُّوا وَلَمْ يَأْمُرْ بِأَذَانٍ وَلَا إِقَامَةٍ " . رواہ ابن ابی شیبہ
واسنادہ صحیح (آثار السنن ۱: ۵۷) .

۶۰۶ - عن : إبراهيم : " أَنْ ابْنَ مَسْعُودٍ وَ عَلْقَمَةُ وَالْأَسْوَدُ صَلُّوا بِغَيْرِ أَذَانٍ وَلَا
إِقَامَةٍ " . قال سفیان : كَفَّتْهُمْ إِقَامَةُ الْمِضَرِّ ، وقال ابن مسعود فی رواية أخرى : " إِقَامَةُ
الْمِضَرِّ تَكْفِي " . رواهما الطبرانی فی الكبير ، وإبراهيم النخعی لم یسمع من ابن
مسعود " مجمع الزوائد " وقد مر غیر مرة أن مراسیل النخعی صحاح إلا الحدیثین ،
وهذا لیس منهما .

۶۰۷ - محمد قال أخبرنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ :
" أَنَّهُ أُمُّ أَصْحَابِهِ فِي بَيْتِهِ بِغَيْرِ أَذَانٍ وَلَا إِقَامَةٍ وَقَالَ : إِقَامَةُ الْإِمَامِ تُجْزِي " قال محمد وبهذا
تَأْخُذُ إِذَا صَلَّى الرَّجُلُ وَخَذَهُ ، فَإِذَا صَلُّوا فِي جَمَاعَةٍ فَأَحَبُّ إِلَيْنَا أَنْ يُؤْذَنَ وَيُقِيمَ فَإِنْ أَقَامَ
وَتَرَكَ الْأَذَانَ فَلَا بَأْسَ بِهِ . أخرجه محمد فی الآثار (ص ۲۷) ورجاله ثقات مع إرساله .

چھوڑنا مکروہ ہے، صرف اذان چھوڑنے میں کوئی کراہت نہیں۔

باب گھر میں نماز پڑھنے والے کیلئے محلے کی اذان کافی ہے

۶۰۵ - حضرت اسود اور حضرت علقمہ فرماتے ہیں کہ ہم حضرت عبداللہ بن مسعود کے پاس ان کے گھر آئے آپ نے فرمایا
کہ کیا انہوں نے تمہارے پیچھے نماز پڑھی ہے؟ ہم نے کہا نہیں آپ نے فرمایا اٹھو اور نماز پڑھو آپ نے اذان و اقامت کا حکم نہیں
دیا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ) اسکی سند صحیح ہے۔

۶۰۶ - حضرت ابراہیم سے مروی ہے کہ ابن مسعود، علقمہ اور اسود نے بغیر اذان اور بغیر اقامت کے نماز پڑھی، سفیان کہتے
ہیں کہ محلے کی اقامت ہی ان کیلئے کافی ہے ایک اور روایت میں حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ محلے کی اقامت کافی ہے۔ (طبرانی فی
الکبیر)۔ یہ حدیث مرسل ہے لیکن ابراہیم نخعی کے مراسیل حجت ہیں۔

۶۰۷ - حضرت ابراہیم سے مروی ہے کہ حضرت ابن مسعود نے اپنے گھر میں بغیر اذان اور بغیر اقامت کے اپنے ساتھیوں کو
نماز پڑھائی اور ابن مسعود نے فرمایا کہ امام کی اقامت کافی ہے۔ امام محمد نے فرمایا کہ اپنے گھر میں جہاں نماز پڑھنے والے شخص کے بارے
میں ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں اور اگر جماعت سے نماز پڑھیں تو ہمیں یہ زیادہ پسند ہے کہ اذان و اقامت کہے لیکن اگر اذان چھوڑ دے
اور صرف اقامت کہہ لے تب بھی کوئی حرج نہیں۔ (کتاب الآثار، باب من صلی فی بیتہ بغیر اذان)۔ اسکے تمام راوی ثقہ ہیں، اگرچہ

باب الاذان والإقامة للفائتة و كفاية الاذان الواحد للفوائت

۶۰۸- عن : عمران بن حصين رضي الله عنه : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ فِي مَسِيرٍ لَهُ فَنَامُوا عَنْ صَلَاةِ الْفَجْرِ فَاسْتَيْقَظُوا بِخَرِّ الشَّمْسِ ، فَارْتَفَعُوا قَلِيلًا حَتَّى اسْتَقَلَّتِ الشَّمْسُ ، ثُمَّ أَمَرَ مُؤَذِّنًا فَأَذَّنَ فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ قَبْلَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَقَامَ ثُمَّ صَلَّى الْفَجْرَ " . رواه أبو داود وسكت عنه وعزاه في الفتح إلى أبي داود وابن المنذر وفيه : فَأَمَرَ بِإِلَّا فَأَذَّنَ فَصَلَّيْنَا رَكْعَتَيْنِ ، ثُمَّ أَمَرَهُ فَأَقَامَ فَصَلَّى الْغَدَاةَ " ۱۰ . وإسناده صحيح أو حسن على قاعدة الفتح للحافظ ابن حجر رحمه الله .

۶۰۹- عن : عبدة بن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن أبيه : " إِنَّ الْمُشْرِكِينَ شَغَلُوا النَّبِيَّ ﷺ يَوْمَ الْخَنْدَقِ عَنْ أَرْبَعِ صَلَوَاتٍ حَتَّى ذَهَبَ مِنَ اللَّيْلِ مَا شَاءَ اللَّهُ ، فَأَمَرَ بِإِلَّا فَأَذَّنَ ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى الظُّهْرَ ، ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى الْعَصْرَ ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى الْمَغْرِبَ ، ثُمَّ أَقَامَ

مرسل ہے لیکن ارسال نقلی معز نہیں۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص گھر میں نماز پڑھے خواہ اکیلے یا جماعت کے ساتھ بغیر اذان و اقامت کے نماز پڑھنا جائز ہے لیکن اقامت کہہ لینا زیادہ بہتر ہے۔

باب قضا نماز کیلئے اذان و اقامت کہنا اور کئی قضا نمازوں کیلئے ایک اذان بھی کافی ہے

۶۰۸- حضرت عمران بن حصین رضي الله عنه سے مروی ہے کہ حضور ﷺ ایک سفر میں تھے سب لوگ سوئے تو نماز فجر کیلئے نہ اٹھ سکے اور دھوپ کی تپش سے بیدار ہوئے ، اور پھر لوگ کچھ دور چلے تھے یہاں تک کہ سورج بلند ہو گیا اس کے بعد آپ ﷺ نے مؤذن کو حکم دیا اس نے اذان دی اور آپ ﷺ نے فجر کی فرض نماز سے پہلے دو رکعت سنت پڑھی ، پھر مؤذن نے اقامت کہی اور آپ ﷺ نے فجر کی نماز پڑھائی ۔ (ابوداؤد، باب فی من قام من صلوٰۃ اوسمعا) ۔ اور ابوداؤد ہی کی ایک روایت میں ہے کہ حضور ﷺ نے حضرت بلال رضي الله عنه کو حکم دیا اور انہوں نے اذان کہی ، پھر ہم نے فجر کی دو سنتیں پڑھیں ، پھر حضور ﷺ نے حضرت بلال رضي الله عنه کو حکم دیا اور انہوں نے اقامت کہی ، پھر حضور ﷺ نے فجر کی نماز پڑھائی (فتح الباری باب الاذان بعد ذہاب الوقت) ۔ اور حافظ کے قاعدے کے مطابق یہ حدیث حسن یا صحیح ہے۔

۶۰۹- حضرت عبداللہ بن مسعود رضي الله عنه سے مروی ہے کہ غزوہ خندق کے دن مشرکین نے حضور ﷺ کو چار نمازیں نہ پڑھنے دیں

فَصَلَّى الْعِشَاءَ " . رواه احمد والنسائی والترمذی وقال : ليس بإسناده بأس إلا أن عبدة لم يسمع من عبد الله (نیل ۱: ۳۵۹) .

باب الأذان على مكان مرتفع خارج المسجد قائما والإقامة في المسجد
 ۶۱۰- عن : امرأة من بنی النجار قالت : " كَانَ بَيْنِي مِنْ أَطْوَلِ بَيْتِ خَوْلِ
 الْمَسْجِدِ فَكَانَ بِلَالٌ يَأْتِي بِسَخَرٍ فَيَجْلِسُ عَلَيْهِ يَنْظُرُ إِلَى الْفَجْرِ فَإِذَا رَأَهُ أَذَّنَ " . رواه أبو
 داود وإسناده حسن (درایہ ص ۶۴) وفي الزيلعي (۱: ۱۵) : وفي "الإمام" : والذي يقال
 في هذا الخبر أنه حسن .

۶۱۱- وفي حديث عبد الرحمن بن أبي ليلى الذي مر في هذا (باب الفصل

یہاں تک کہ رات کا کچھ حصہ نکل گیا پھر حضور ﷺ نے حضرت بلالؓ کو حکم دیا اور انہوں نے اذان و اقامت کی اور آپ ﷺ نے ظہر کی نماز پڑھائی، پھر حضرت بلالؓ نے اقامت کی اور آپ ﷺ نے عصر کی نماز پڑھائی، پھر حضرت بلالؓ نے اقامت کی اور آپ ﷺ نے مغرب کی نماز پڑھائی پھر حضرت بلالؓ نے اقامت کی اور آپ ﷺ نے عشاء کی نماز پڑھائی۔ (نسائی باب الاجزاء لذلك كله باذان واحد والاقامة لكل واحدة منها وترمذی و مسند احمد)۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ اسکی سند صالح للاحجاج ہے، لیکن اس میں ارسال ہے (میں کہتا ہوں کہ ارسال معتبر نہیں)۔

فائدہ: احادیث سے معلوم ہوا کہ ایک قضا نماز کیلئے اذان و اقامت کی جائے، اور اگر کئی قضا نمازیں ہوں تو ہر قضا نماز کیلئے اذان و اقامت کہنا اولیٰ ہے تاکہ قضا بھی ادا کی طرح ہو جائے اور اگر پہلی قضا نماز کے علاوہ باقی نمازوں کیلئے اذان چھوڑ دی جائے تب بھی درست اور غیر مکروہ ہے، لیکن باقی نمازوں کیلئے اقامت چھوڑ دینا مکروہ ہے۔ (مزید تفصیل کیلئے طحاوی علی مراقی الفلاح - ۱۶)۔

باب اذان اوپنی جگہ پر مسجد کے باہر کھڑے ہو کر اور اقامت مسجد کے اندر کی جائے

۶۱۰- بنی نجار کی ایک عورت کہتی ہیں کہ میرا گھر مسجد نبوی کے ارد گرد کے تمام گھروں میں سب سے زیادہ اونچا تھا اس لئے حضرت بلالؓ آخر شب میں آتے اور اس پر (یعنی چھت پر) بیٹھ کر صبح صادق کا انتظار کیا کرتے، پس جب صبح صادق دیکھتے تو اذان کہتے۔ (ابوداؤد، باب الاذان فوق المنارة)۔ اسکی سند حسن ہے (درایہ، امام)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اذان مسجد کے باہر اوپنی جگہ پر چڑھ کر دی جائے۔

۶۱۱- حضرت عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ کی حدیث (نمبر ۵۸۸) جو "باب الفصل بین الاذان والاقامة" میں گزری ہے، اس

بین الأذان والإقامة) : " قَامَ عَلَى الْمَسْجِدِ قَاذَنٌ " .

۶۱۲- حدثنا عبد الأعلى (ابن عبد الأعلى) عن الجريري (سعيد بن أبياس) عن عبد الله بن سفيان قال : " مِنْ السُّنَّةِ الْأَذَانُ فِي الْمَنَارَةِ وَالْإِقَامَةُ فِي الْمَسْجِدِ وَكَانَ عَبْدُ اللَّهِ يَفْعَلُهُ " . رواه أبو بكر ابن أبي شيبة في مصنفه (ص- ۱۵۱) . قلت : رجاله كلهم ثقات وهو مرسل ، وعبد الله بن سفيان إما تقفى أو مخزومی وكل منهما تابعي ثقة .

باب استحباب الوضوء للأذان

۶۱۳- عن : عبد الجبار بن وائل عن أبيه قال : " حَقٌّ وَسُنَّةٌ أَنْ لَا يُؤْذَنَ إِلَّا وَهُوَ طَاهِرٌ ، وَلَا يُؤْذَنَ إِلَّا وَهُوَ قَائِمٌ " . رواه البيهقي والدارقطني في الأفراد وأبو الشيخ في الأذان ، كذا في التلخيص الحبير (۷۶: ۱) ، وقال فيه : إسناده حسن إلا أن فيه انقطاعاً اه قلت : لأن عبد الجبار لم يسمع من أبيه ، قاله البخاري وغيره ، كما في تهذيب التهذيب (۱۰۵: ۶) والانقطاع غير مضر عندنا .

میں ہے کہ اس (فرشتے) نے مسجد کی چھت پر کھڑے ہو کر اذان دی۔ (ابوراد، باب کیف الاذان) (اور یہ حدیث ابن حزم کے نزدیک بھی صحیح ہے)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اذان مسجد کی چھت پر دی جائے ، اصل مقصود آواز کی بلندی اور دور دور تک آواز پہنچانا ہے اس لئے مسجد کی چھت پر یا مسجد کے باہر اونچی جگہ پر اذان دی جائے۔ لیکن یاد رکھیں کہ جمعہ کی دوسری اذان مسجد کے اندر امام کے سامنے دی جائے مزید تفصیل آگے آئیگی (انشاء اللہ)۔

۶۱۴- حضرت عبد اللہ بن سفيان فرماتے ہیں کہ اذان منار پر (اونچی جگہ پر) چڑھ کر کہنا اور اقامت مسجد کے اندر کہنا سنت ہے۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)۔ اس سند کے تمام راوی ثقہ ہیں اور اس سال تابعی مضر نہیں ہے۔

فائدہ: اگر صحابی سنت کا لفظ مطلقاً بولے تو اس سے مراد سنت نبوی ہوتی ہے لہذا اذان اونچی جگہ پر اور اقامت مسجد کے اندر کہنا حضور ﷺ کی سنت ہے۔

باب اذان کیلئے وضو کرنا مستحب ہے

۶۱۵- حضرت وائل بن حجر فرماتے ہیں کہ یہ بات حق اور سنت ہے کہ مؤذن با وضو ہو کر اذان دے اور کھڑے ہو کر ہی اذان دے۔ (بیہقی، دارقطنی) اسکی سند حسن ہے۔

۶۱۴- عن : عبد الله بن هارون الفروي حدثني أبي عن جدي أبي علقمة عن محمد بن مالك عن علي بن عبد الله بن عباس حدثني أبي أن رسول الله ﷺ قال : " يَا اَبْنُ عَبَّاسٍ اِنَّ الْاَذَانَ مُتَّصِلٌ بِالصَّلَاةِ فَلَا يُؤْذَنُ اَحَدُكُمْ اِلَّا وَهُوَ طَاهِرٌ " رواه أبو الشيخ الحافظ (زيلعي ۱: ۱۵۲) وفيه عبد الله بن هارون الفروي وهو ضعيف (التلخيص ۱: ۷۶) وفي التهذيب (۱۲: ۱۷۳) : وذكره ابن حبان في الثقات وقال : يخطئ ويخالف اه . فالرجل ليس ممن أجمع على ضعفه .

باب صفات المؤذن

۶۱۵- عن : أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " الْاِمَامُ ضَامِنٌ وَالْمُؤَذِّنُ مُؤْتَمَنٌ اَللّٰهُمَّ ارْشِدِ الْاِئِمَّةَ وَاغْفِرْ لِّلْمُؤَذِّنِينَ . قالوا يَا رَسُوْلَ اللهِ اَلْقَدْ تَرَكْتَنَا نَتَنَافَسُ فِيْ

۶۱۳- حضرت ابن عباسؓ نے بیان فرمایا کہ حضور ﷺ نے فرمایا "اے ابن عباس! چونکہ اذان نماز کے ساتھ متصل ہے لہذا تم میں سے کوئی شخص اذان نہ دے مگر طہارت (وضوء) کے ساتھ"۔ اسے ابو الشیخ الحافظ نے روایت کیا ہے (زیلعی) اور انہیں ایک راوی عبد اللہ بن ہارون فردی ہے جسے بعض نے ضعیف اور بعض نے ثقہ کہا ہے (اس لئے عبد اللہ بن ہارون حسن الحدیث ہے)۔

فائدہ: چونکہ اذان اور نماز کا وقت متصل ہے اس لئے مناسب ہے کہ اذان بھی با وضوء ہو کر دے کیونکہ بے وضوء دینے کی صورت میں یہ خرابی لازم آئیگی کہ دوسروں کو تو نماز کی طرف بلاتا ہے اور خود مسجد سے باہر کی طرف جا رہا ہے جو یقیناً مستحسن نہیں۔ لیکن بغیر وضوء کے اذان کہنا مکروہ بھی نہیں (بشرطیکہ وضوء کر کے واپس آنے کا ارادہ ہو) نیز جب بالاجماع قرآن کی قراءت بغیر وضوء کے مکروہ نہیں جو کہ اذان سے زیادہ محترم ہے تو اذان بغیر وضوء کے کیونکر مکروہ ہوگی۔ لہذا وہ روایات جن سے اذان کیلئے وضوء کی تاکید معلوم ہوتی ہے استحباب پر محمول ہیں، لیکن جنابت کی حالت میں اذان دینا مکروہ ہے، نیز پہلی حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اذان کھڑے ہو کر کہنا حق اور سنت ہے کیونکہ کھڑے ہو کر اذان دینے سے آواز بلند ہوتی ہے اور یہی مقصود ہے۔ اسلئے بیٹھ کر اذان کہنا مکروہ ہے نیز بیٹھ کر اذان کہنے میں اذان کیلئے آنے والے فرشتے کی حالت کی مخالفت ہے۔

باب مؤذن کی صفات کا بیان

۶۱۵- حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ امام (لوگوں کی نمازوں کا) ضامن ہوتا ہے اور مؤذن (نمازوں کے اوقات کا) امین ہوتا ہے۔ اے اللہ! اماموں کو سیدھا چلا اور مؤذنین کی مغفرت فرما۔ اس پر صحابہؓ نے عرض کیا: رسول اللہ! آپ ﷺ نے (یہ فرما کر) ہمیں اس حال پر چھوڑا ہے کہ ہم آپ ﷺ کے بعد اذان میں رغبت اور مقابلہ کیا کریں گے۔

الْأَذَانُ بَعْدَكَ ؟ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " إِنَّهُ يَكُونُ بَعْدِي أَوْ بَعْدَكُمْ قَوْمٌ سَفَلَتْهُمْ مُؤَذِّنُوهُمْ " رواه البزار ورجاله كلهم موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۱۴۳)۔

۶۱۶- عن : ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال : " مَا أَجِبْتُ أَنْ يَكُونَ مُؤَذِّنُكُمْ غُمِيَانَكُمْ قَالَ : وَأَخْبِسُهُ قَالَ : وَلَا قُرْأَوْكُمْ " رواه الطبرانی فی الکبیر ورجاله ثقات (مجمع الزوائد ۱: ۱۴۳)۔

۶۱۷- عن : عكرمة عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : قال رسول الله ﷺ : " لِيُؤْذَنَ لَكُمْ

حضور ﷺ نے فرمایا کہ میرے بعد (یا فرمایا تمہارے بعد) ایسی قوم آئے گی کہ جن کے حقیر لوگ انکے مؤذن ہونگے۔ (بزار منہلاً ابوداؤد وترمذی مختصراً)۔ اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: لوگ وقت کے سلسلے میں مؤذن پر اکتفا کرتے ہیں اس لئے مؤذن کو وقت کی پابندی کا خیال رکھنا چاہئے، نیز مؤذن وہ شخص ہو جو لوگوں کی نظروں میں عزیز اور باوقار ہو اور باہمت ہو، مؤذن گھٹیا درجے کا انسان نہیں ہونا چاہئے، لیکن افسوس کہ آجکل حقیر درجے کے لوگوں کو مؤذن بنادیا جاتا ہے۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ امام کی نماز کی صحت پر باقی مقتدیوں کی نماز کی صحت کا دارومدار ہے اس لئے اسکو طہارت اور دیگر ضروری امور کا غیر معمولی خیال رکھنا ضروری ہے، نیز اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ بچہ کی امامت درست نہیں کیونکہ امام مقتدی کا ضامن ہوتا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ وہی اپنے سے کم کو حضمن ہوتی ہے نہ کہ اپنے سے مافوق و برتر کو، لہذا بچے کے پیچھے بالغ کی نماز جائز نہیں۔

۶۱۶- حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ مجھے یہ بات پسند نہیں کہ تمہارے مؤذن اندھے ہوں (راوی کہتے ہیں کہ) میرے خیال میں یہ بھی فرمایا کہ تمہارے قاری بھی تمہارے مؤذن نہ ہوں۔ (طبرانی فی الکبیر) اسکے تمام راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اندھے کو مؤذن نہ بنایا جائے کیونکہ وقت کا علم مشاہدہ پر موقوف ہے اور اندھا مشاہدہ نہیں کر سکتا، ہاں اگر اندھے کو مؤذن کے ساتھ کوئی شخص بھی ہو جو اس کو وقت سے صحیح طور پر مطلع کرتا رہے تو پھر کوئی مضائقہ نہیں، جیسا کہ ابن ام مکتومؓ تا پینا مؤذن تھے۔ مزید تفصیل کیلئے ملاحظہ کریں بخاری باب اذان الاغنی اذا کان لہ من سخرہ - اھ وفتح الباری ۲: ۸۴، وقادنی عالسیری ۱: ۳۳۔ اور نہایہ میں بھی اسی طرح ہے۔ نیز اس حدیث سے معلوم ہوا کہ قراء حضرات سے اذان کا کام نہ لیا جائے کیونکہ قراء نے امام بننا ہوتا ہے جیسا کہ اگلی حدیث سے معلوم ہوگا۔

۶۱۷- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ تم میں سے وہ شخص اذان دے جو تم میں سے بہتر (نیک

جَبَّارُكُمْ وَلَيُؤْمِنُكُمْ قُرْأُوْكُمْ ” . رواہ ابو داود وسکت عنه وفيہ حسین بن عیسیٰ قد تکلم فیہ وقد ذکرہ ابن حبان فی الثقات کما فی تہذیب التہذیب (۲: ۳۶۴) .

۶۱۸- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما : ” لَيْسَ عَلَى النِّسَاءِ أَذَانٌ وَلَا إِقَامَةٌ ” . رواہ البيهقي

بسند صحيح ، (التلخيص الحبير ۱: ۷۹) .

۶۱۹- عن : عبد الله بن زيد رضی اللہ عنہ : ” فَلَمَّا أَصْبَحْتُ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَأَخْبَرْتُهُ

بِمَا رَأَيْتُ فَقَالَ : إِنَّهَا لَرُؤْيَا حَقٍّ إِنْ شَاءَ اللَّهُ ، فَقُمْ مَعَ بِلَالٍ فَالْقِي عَلَيْهِ مَا رَأَيْتَ فَلْيُؤْذِنْ بِهِ فَإِنَّهُ أُنْدَى صَوْتًا مِنْكَ ” . الحديث رواہ ابو داود . وقال ابن خزيمة : هذا حديث

صالح (ہو اور وہ شخص امامت کرے جو تم میں سے اچھا قاری ہو۔ (ابو داود، باب من اذن بالامانة)۔ ابو داود نے اس پر سکوت کیا ہے لہذا یہ حدیث حسن یا صحیح ہے اور اسکے ایک راوی حسین بن عیسیٰ کو ابن حبان نے نقد کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مؤذن نیک اور صالح ہونا چاہئے قاسق فاجر نہ ہو۔

۶۱۸- حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ عورتوں کیلئے اذان و اقامت کہنا جائز نہیں۔ (بیہقی نے صحیح سند کے ساتھ

روایت کیا ہے)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مؤذن کا مرد ہونا ضروری ہے اور عورت کیلئے اذان دینا جائز نہیں کیونکہ عورت کی آواز

بھی عورت ہے، اور اذان کا بلند آواز سے ہونا مسنون ہے، لہذا عورت اذان نہ دے۔ اور ہدایہ میں ہے کہ اگر عورت اذان دے تو اسکی اذان کا اعادہ ضروری ہے تاکہ اذان مسنون طریقہ سے ہو سکے۔ باقی مستدرک حاکم کی وہ حدیث جس میں ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اذان و اقامت کہتی تھیں اور عورتوں کے درمیان میں کھڑی ہو کر انکی امامت کرتی تھیں (زیلعی ۱: ۲۴۰) تو اسکا جواب یہ ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا اثر قاعدہ کلیہ ہے، اور حضور ﷺ سے قطعاً ثابت نہیں کہ انہوں نے کسی عورت کو اذان کہنے کا حکم دیا ہو حالانکہ عورتیں آپ ﷺ کے ساتھ جماعت میں شریک ہوتی تھیں، نیز اذان میں آواز کا بلند کرنا اور اونچی جگہ پر کہنا مستحب ہے لیکن عورت کو ان چیزوں سے روکا گیا ہے کیونکہ انکی آواز بھی عورت ہے، نیز اسے اپنی تشبیہ کرنے سے روکا گیا ہے اور اسے پردے میں گھر کے اندر رہنے کا حکم دیا گیا ہے۔

۶۱۹- حضرت عبد اللہ بن زید انصاری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں صبح کے وقت حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ ﷺ کو اس

واقعے کی اطلاع کی جو کچھ میں نے (خواب میں) دیکھا تھا، آپ ﷺ نے فرمایا کہ انشاء اللہ یہ سچا خواب ہے، پس تو بلال کے ساتھ

کھڑا ہو جا اور جو کچھ تو نے دیکھا اسے بتاتا جا اور اسے اذان میں کہتا جائے۔ اس لئے کہ اسکی آواز تجھ سے زیادہ بلند ہے۔ (ابو داود)

صحیح ثابت (عون المعبود ۱: ۱۸۸ و ۱۸۹)۔

باب استقبال القبلة عند الأذان والإقامة

۶۲۰- أخبرنا أبو معاوية ثنا الأعمش عن عمرو بن مرة عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال: جاء عبد الله بن زيد بن عبد ربه الأنصاري رضي الله عنه إلى رسول الله ﷺ فقال: "يا رسول الله! إنني رأيت رجلاً نزل من السماء فقام على جذم حائط فاستقبل القبلة وقال: الله أكبر الله أكبر أشهد أن لا إله إلا الله مرتين، أشهد أن محمداً رسول الله مرتين، ثم قال عن يمينه: حتى على الصلاة مرتين، ثم قال عن يساره: حتى على الفلاح مرتين، ثم استقبل القبلة فقال: الله أكبر الله أكبر، لا إله إلا الله، ثم فعد فعدة ثم قام فاستقبل القبلة يفعل مثل ذلك، وقال: قد قامت الصلاة قد قامت الصلاة، وجاء عمر بن الخطاب فقال: يا رسول الله! قد رأيت مثل ما رأى عبد الله ولكنه سبقني فقال: علمها بلالاً فإنه أئدنى صوتاً منك". رواه الإمام إسحاق بن راهويه في مسنده (زيلعي ۱: ۱۴۴) ورجاله

ابن خزیمہ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح ثابت ہے۔

قائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مؤذن کو اونچی آواز والا ہونا چاہئے۔

باب اذان و اقامت کہتے وقت قبلہ کی طرف منہ کرنا

۶۲۰- حضرت عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ فرماتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن زید انصاری رضی اللہ عنہ کی خدمت میں آئے اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میں نے آسمان سے اترتے ہوئے ایک آدمی کو دیکھا جو دیوار کے ایک کنارے پر کھڑا ہوا اور قبلہ رخ ہو کر یہ الفاظ کہے "اللہ اکبر، اللہ اکبر، اشہدان لا الہ الا اللہ، اشہدان لا الہ الا اللہ، اشہدان محمد رسول اللہ، اشہدان محمد رسول اللہ" پھر اس نے دائیں طرف منہ پھیر کر کہا "حی علی الصلوٰۃ، حی علی الصلوٰۃ"، پھر اس نے بائیں طرف منہ پھیر کر کہا "حی علی الفلاح، حی علی الفلاح"، پھر قبلہ کی طرف منہ کر کے کہا "اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ"، پھر تھوڑی دیر بیٹھ کر کھڑا ہوا اور قبلہ کی طرف منہ کر کے پہلے کی طرح کہا (لیکن اس وقت کہ "قد قامت الصلوٰۃ" دوسرے بھی کہا (اس دوران) حضرت عمر تشریف لائے اور کہا یا رسول اللہ! جو عبد اللہ نے دیکھا ہے اس طرح کا واقعہ میں نے بھی (خواب میں) دیکھا ہے۔ لیکن عبد اللہ مجھ پر (بتانے میں) سبقت لے گئے ہیں، تب حضور ﷺ نے (حضرت عبد اللہ سے) فرمایا کہ یہ کلمات بلال کو سکھا دو! اس لئے کہ اسکی آواز تجھ سے زیادہ بلند ہے۔ (مسند اسحاق و ابوداؤد و بخاری)

رجال الجماعة غير الصحابي ، ولكنه منقطع ، ففي تهذيب التهذيب (۶: ۲۶۰) :
 " روى عن عبد الله بن زيد بن عبد ربه ولم يسمع منه " . قلت : وقد أخرجه البيهقي عن
 ابن أبي ليلى ثنا أصحاب محمد : " أن عبد الله بن زيد جاء " الحديث فزال علة الانقطاع
 (كذا في الجوهر النقي ۱: ۱۰۸) وكذا رواه ابن أبي شيبة عن ابن أبي ليلى قال : حدثنا
 أصحاب محمد عليه السلام : " أن عبد الله بن زيد الأنصاري جاء إلى رسول الله ﷺ " الحديث
 (كذا في آثار السنن ۱: ۵۲) .

باب ينبغي ان يكون المؤذن حسن الصوت

۶۲۱- عن : أبي معذورة رضي الله عنه : أن رسول الله ﷺ أمر بنحو عشرين رجلاً فأذنوا ،
 فأعجبه صوت أبي معذورة فعلمه الأذان " . أخرجه الدارمي وأبو الشيخ بإسناد متصل ،
 وأخرجه أيضا ابن حبان من طريق أخرى ، ورواه ابن خزيمة في صحيحه ، كذا في نيل
 الأوطار (۲۰: ۳۹۹) .

۶۲۲- أخبرنا إبراهيم بن الحسن قال حدثنا حجاج عن ابن جريج عن عثمان
 ابن السائب قال أخبرني أبي وأم عبد الملك بن أبي معذورة عن أبي معذورة رضي الله عنه قال :
 " لما خرج رسول الله ﷺ من خنثي خرجت غاشية عشرة من أهل مكة نطلبهم

في غلق العباد وغيره)۔ اس کے تمام راوی جماعت کے راوی ہیں لیکن یہ حدیث منقطع ہے اور انقطاع غیر القرون میں معترضیں ، نیز بیہقی کی
 سند میں اصحاب محمد کا لفظ ہے جس سے انقطاع ختم ہو جاتا ہے اور ابن ابی شیبہ نے بھی بغیر انقطاع کے ذکر کیا ہے۔

فائدہ : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اذان و اقامت قبلہ کی طرف منہ کر کے دی جائے۔

باب مؤذن کو اچھی آواز والا ہونا چاہئے

۶۲۱- حضرت ابو معذورہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے تقریباً بیس (۲۰) آدمیوں کو اذان دینے کا حکم دیا اور انہوں نے
 اذان دی تو حضور ﷺ کو ابو معذورہ کی آواز اچھی لگی تو آپ ﷺ نے انہیں اذان کی تعلیم دی۔ (صحیح ابن حبان ، دارمی ، صحیح ابن خزيمة اور ابو
 الشیخ نے سند متصل کے ساتھ روایت کیا ہے)۔

۶۲۲- حضرت ابو معذورہ فرماتے ہیں کہ جب حضور ﷺ تین سے نکلے تو میں بھی اہل مکہ کے دس آدمیوں کے ساتھ آپ کی

فَسَمِعْنَاهُمْ يُؤْذِنُونَ بِالصَّلَاةِ فَقُمْنَا نُوْذِنُ نَسْتَهْزِئُ بِهِمْ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : قَدْ سَمِعْتُ فِي هَؤُلَاءِ تَأْذِينَ إِنْسَانٍ خَسِنِ الصَّوْتِ ، فَأَرْسَلَ إِلَيْنَا ، فَأَذَّنَا رَجُلٌ رَجُلٌ ، وَكُنْتُ آخِرَهُمْ فَقَالَ جِنٌّ أَذْنْتُ : نَعَالَ ، فَأَجْلَسْنِي بَيْنَ يَدَيْهِ فَمَسَحَ عَلَيَّ نَاصِيَتِي وَبَرَكَ عَلَيَّ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ قَالَ : إِذْهَبْ فَأَذِّنْ عِنْدَ النَّبِيِّ الْحَرَامِ ، الْحَدِيثُ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ (۱۰۴ : ۱) وَرَجَالُهُ ثِقَاتٌ .

باب الكلام في الأذان

۶۲۳ - عن: عبد الله بن الحارث قال : " خَطَبَنَا ابْنُ عَبَّاسٍ فِي يَوْمٍ رَزَغَ فَلَمَّا بَلَغَ الْمُؤَذِّنُ حَيَّ عَلَى الصَّلَاةِ فَأَمَرَهُ أَنْ يُنَادِيَ " الصَّلَاةُ فِي الرِّحَالِ " فَنَظَرَ الْقَوْمُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ فَقَالَ : فَعَلَّ هَذَا مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنِّي وَأَنَّهَا عَزْمَةٌ . رَوَاهُ إِمَامُ الْمُحَدِّثِينَ " الْبُخَارِيُّ " (۸۶ : ۱) .

تلاش میں نکلا، پھر جب ہم نے آپ ﷺ کے ساتھیوں کو اذان کہتے ہوئے سنا تو ہم بھی انکے ساتھ مذاق کرتے ہوئے اذان کہنے لگے اس پر حضور ﷺ نے فرمایا کہ میں نے ان لوگوں میں ایک انسان کی آواز سنی ہے جو کہ اچھی آواز والا ہے، پھر آپ ﷺ نے ہمیں بلا بھیجا اور ہم نے ایک ایک کر کے (باری باری) اذان دی اور میں نے ان سب میں آخر میں اذان دی، جب میں نے اذان دی تو حضور ﷺ نے فرمایا " آؤ ! "، پھر آپ ﷺ نے مجھے اپنے سامنے بٹھایا اور میری پیشانی پر ہاتھ پھیرتے ہوئے میرے لئے تین مرتبہ برکت کی دعا فرمائی، پھر آپ ﷺ نے (مجھے) فرمایا کہ جاؤ اور بیت اللہ کے پاس اذان دو۔ (نسائی، باب الاذان فی السرا)۔ اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ مؤذن کو اچھی آواز والا ہونا چاہئے۔ البتہ نیک اور صالح ہونا اولین اور

ضروری وصف ہے۔

باب اذان میں بات کرنا

۶۲۳ - حضرت عبد اللہ بن حارث فرماتے ہیں کہ کچھ کے دن حضرت ابن عباسؓ نے ہمیں وعظ فرمایا، پھر جب مؤذن "حی علی الصلوٰۃ" کے الفاظ تک پہنچا تو آپؓ نے اسے حکم دیا کہ وہ یہ اعلان کر دے کہ لوگ نماز اپنی قیام گاہوں پر پڑھ لیں، اس پر لوگ ایک دوسرے کو (تعجب اور اعتراض کے طور پر) دیکھنے لگے تو حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اس طرح مجھ سے بہتر انسان (حضور ﷺ) نے کیا تھا اور یہ عزیمت ہے۔ (بخاری، باب الكلام فی الاذان)۔

۶۲۴- عن : نافع قال : أذن ابن عمر في ليلة باردة بضجنان ثم قال : " صلُّوا في رحالكم ، وأخبرنا أن رسول الله ﷺ كان يأمر مؤذناً يؤذن ثم يُقال على أثره : ألا صلُّوا في الرحال ، في الليلة الباردة أو المطيرة في السفر " . رواه البخاري .

۶۲۵- عن : نعيم بن النحام قال : " أذن مؤذن النبي ﷺ للصُّبح في ليلة باردة ، فتَمَنَّيتُ لو قال : " وَمَنْ قَعَدَ فَلَا حَرَجَ " ، فَلَمَّا قَالَ : " الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ " قَالَهَا " أخرجه عبد الرزاق وغيره بإسناد صحيح . كذا في الفتح للحافظ (۸۱:۲) .

شروط الصلاة التي تتقدمها

باب ان الفخذ عورة

۶۲۶- عن : محمد بن عبد الله بن جحش ختن النبي ﷺ : " أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ مَرَّ

۶۲۳- نافع فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عمرؓ نے ضجنان مقام پر ایک شدید ٹھنڈی رات میں اذان دی اور اذان کے بعد فرمایا کہ اپنی قیام گاہوں پر نماز پڑھو اور ہمیں خبر دی کہ حضور ﷺ کے دوران ٹھنڈی رات میں یا شدید بارش والی رات میں مؤذن کو حکم فرماتے تو وہ اذان دیتا اور اذان کے بعد یہ الفاظ کہے جاتے کہ لوگ اپنی قیام گاہوں پر نماز پڑھ لیں۔ (بخاری)۔

۶۲۵- حضرت نعيم بن النحام فرماتے ہیں کہ ایک ٹھنڈی رات میں حضور ﷺ کے مؤذن نے صبح کیلئے اذان دی تو میں نے یہ آرزو کی کہ کاش یہ بھی کہہ دے کہ جو شخص مسجد میں نہ آئے تو بھی کوئی حرج نہیں، پھر جب مؤذن نے " الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ " کے الفاظ کہے تو اس کے بعد " مَنْ قَعَدَ فَلَا حَرَجَ " (جو مسجد نہ آئے تو کوئی حرج نہیں) کے الفاظ بھی کہے۔ (مصنف عبد الرزاق وغیرہ) اسکی سند صحیح ہے۔

فائدہ: حنفیہ کے نزدیک اذان کے دوران گفتگو کرنا مکروہ ہے کیونکہ اذان بھی تشہد کی طرح ذکر معظم ہے، لہذا غیر اذان کو اذان میں داخل کرنا کلام مسنون کو تبدیل کرنے کے مترادف ہے۔ اور امت کا عمل ہمیشہ اذان کے دوران کلام نہ کرنے کا رہا ہے، چنانچہ حضرت ابن عباسؓ کے حکم پر لوگوں کا ایک دوسرے کو دیکھنا اس بات کی دلیل ہے کہ یہ انکے لئے نئی بات تھی۔ ہمارا دین روایت اور توارث کے ذریعے ہم تک پہنچا ہے، اس لئے جب ہر زمانہ میں خصوصاً قرون اولیٰ میں لوگ اذان کے دوران گفتگو کو ناپسندیدہ سمجھتے تھے تو اس میں کسی نہ کسی حد تک کراہت ضرور آ جاتی ہے، لیکن چونکہ حضرت ابن عباسؓ اور حضرت نعيمؓ کی روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ کلمات (اپنی قیام گاہوں پر نماز پڑھو) اذان کے دوران کہے گئے تھے، لہذا اذان کے دوران یہ کلمات متعلقہ بالاذان والصلوۃ کہنا حرام نہیں اور نہ ہی واجب الاعادہ ہیں، البتہ اذان کے دوران زیادہ دنیاوی باتیں کرنے سے اذان کا اعادہ ضروری ہے۔

عَلَى مَعْمَرٍ بِقِنَاءِ الْمَسْجِدِ مُحْتَبِيًا كَاشِفًا عَنْ طَرَفٍ فَخَذَهُ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ: خَمَرُ
فَخَذَكَ يَا مَعْمَرُ! فَإِنَّ الْفَخْذَ عَوْرَةٌ“. رواه الإمام أحمد، وفي رواية له عند أحمد أيضا
قال: "مَرَّ النَّبِيُّ ﷺ - وَأَنَا مَعَهُ - عَلَى مَعْمَرٍ، وَفَخَذَاهُ مَكْشُوفَتَانِ، فَقَالَ: يَا مَعْمَرُ!
غَطُّ فَخْذَيْكَ فَإِنَّ الْفَخْذَيْنِ عَوْرَةٌ". ورواه الطبرانی في الكبير إلا أنه قال في الأولى: "فَإِنَّ
الْفَخْذَ بَيْنَ الْعَوْرَةِ". ورجال أحمد ثقات، كذا في مجمع الزوائد قلت: وذكره
البخاری تعليقا.

۶۲۷- عن: جرهد رضی اللہ عنہ: "أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ مَرَّ بِهِ وَهُوَ كَاشِفٌ عَنْ فَخْذِهِ فَقَالَ النَّبِيُّ
ﷺ: "غَطُّ فَخْذَكَ فَإِنَّهَا مِنَ الْعَوْرَةِ". رواه "الترمذی" وقال: حسن اهـ. ورواه أبو
داود وأحمد ومالك في الموطأ، وأخرجه أيضا ابن حبان وصححه، "نیل" وذكره
البخاری تعليقا.

نماز کی ان شرطوں کا بیان جنکا نماز سے پہلے پورا کرنا ضروری ہے

باب ران ستر میں داخل ہے

۶۲۶- حضور ﷺ کے داماد حضرت محمد بن عبد اللہ بن جحش سے مروی ہے کہ حضور ﷺ مسجد کے گن میں معمر کے پاس سے
گزرے جو چادر میں لپٹے ہوئے تھے اور اپنی ران کو کھولے ہوئے بیٹھے تھے تو حضور ﷺ نے ان سے فرمایا کہ اے معمر! اپنی ران چھپاؤ
میں نے لپٹے کر ران بھی ستر میں داخل ہے (یعنی ران بھی شرمگاہ ہے)۔ (مسند احمد)۔ اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

اور مسند احمد کی ہی ایک روایت میں ہے کہ محمد بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ معمر کے پاس سے گزرے اور میں بھی
ب ﷺ کیساتھ تھا اور معمر کی دونوں رانیں نگلی تھیں تو آپ ﷺ نے فرمایا "اے معمر! اپنی رانوں کو چھپاؤ، اسلئے کہ رانیں بھی ستر میں
میں ہیں"۔ اسے بخاری نے بھی تعلیقاً روایت کیا ہے۔

۶۲۷- حضرت جرہد سے مروی ہے کہ حضور ﷺ اس کے پاس سے گزرے جب کہ اس نے اپنی ران کھولی ہوئی تھی تو
مس ﷺ نے فرمایا "اپنی ران کو چھپاؤ! اسلئے کہ یہ بھی ستر میں داخل ہے اور شرمگاہ ہے۔ (ترمذی، ابوداؤد، مسند احمد اور مؤطا امام
مس)۔ امام ترمذی نے اسے حسن کہا ہے اور ابن حبان نے اسے صحیح کہا اور بخاری نے بھی اسے تعلیقاً روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ ران بھی شرمگاہ ہے لہذا ران کو کسی کے سامنے نہ لگا کر نایا کسی کا اسکی طرف دیکھنا

باب صلاة العریان قاعدا

۶۳۰۔ أخبرنا إبراهيم بن محمد عن داود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال: "الَّذِي يُصَلِّي فِي السَّفِينَةِ وَالَّذِي يُصَلِّي غُرْبَانًا يُصَلِّي جَالِسًا اه" . رواه عبد الرزاق في مصنفه (زيلعي ۱: ۱۵۷) ورجاله رجال الجماعة إلا إبراهيم بن محمد فمختلف فيه ، أثنى عليه الشافعي وقال : كان ثقة في الحديث وسئل حمدان ابن الأصبهاني : أتدين بحديث إبراهيم ابن أبي يحيى ؟ قال : نعم . قال ابن عدی : هو ممن يكتب حديثه اه . وتركه آخرون . كذا في تهذيب التهذيب (۱: ۱۵۹) .

باب ستر الحرة والأمة

۶۳۱۔ عن : عبد الله رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال : " الْمَرْأَةُ غَوْرَةٌ فَإِذَا خَرَجَتْ

فائدہ: احناف کے نزدیک گھٹنے بھی شرمگاہ میں داخل ہیں انکی طرف نظر کرنا گناہ ہے اور نماز میں انکو حائپ کے رکھنا ضروری اور فرض ہے۔ جیسا کہ وضوء کے مسئلے میں کہیاں بازو دھونے میں داخل ہیں۔ اگرچہ صراحۃً احادیث سے معلوم نہیں ہوتا کہ گھٹنے شرمگاہ میں داخل ہیں، لیکن احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ انکو بھی شرمگاہ ہی سمجھا جائے۔

باب بچے شخص کا بیٹھ کر نماز پڑھنا

۶۳۰۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جو شخص کشتی میں نماز پڑھے یا بچے ہو کر نماز پڑھے تو وہ بیٹھ کر نماز پڑھے۔ (مصنف عبد الرزاق)۔ اسکے راوی جماعت کے راوی ہیں سوائے ابراہیم بن محمد کے کہ وہ مختلف فیہ ہیں، امام شافعی وغیرہ نے اسے نقد کہا ہے۔

فائدہ: ہدایہ میں ہے کہ بچہ شخص بیٹھ کر نماز پڑھے اور رکوع، سجدہ اشارے سے کرے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ نے بھی اسی طرح کیا تھا۔ (نصب الراية - ۱: ۱۵۷، فتح القدیر - ۱: ۲۳۷ و ۲۳۸)۔

اسی طرح اگر بچے لوگ جماعت سے نماز پڑھیں تو بھی سارے لوگ بیٹھ کر نماز پڑھیں اور رکوع و سجود اشارے سے کریں اور امام انکے درمیان بیٹھے۔ (زيلعي - ۱: ۱۵۷)۔

باب آزاد عورت اور باندی کے ستر کا بیان

۶۳۱۔ حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عورت کیلئے پردہ کرنا ضروری ہے کیونکہ جب وہ نکلتی ہے تو

اِسْتَشْرَفَهَا الشَّيْطَانُ“ . رواہ الترمذی وقال : حسن صحیح غریب اہ .

۶۳۲- عن : عائشة رضی اللہ عنہا قالت : قال رسول اللہ ﷺ : " لَا تُقْبَلُ صَلَاةُ

الْعَائِضِ إِلَّا بِخِمَارٍ " . رواہ الترمذی وقال حسن . وفي بلوغ المرام (۲۳ : ۱) بلفظ : " لَا

يُقْبَلُ اللَّهُ صَلَاةَ عَائِضٍ إِلَّا بِخِمَارٍ " رواہ الخمسة إلا النسائي ، وصححه ابن خزيمة اہ .

۶۳۳- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما - مرفوعا - في قوله تعالى : ﴿ وَلَا يُبْدِيَنَّ زِينَتَهُنَّ إِلَّا

مَا ظَهَرَ مِنْهَا ﴾ وَجْهَهَا وَكَفَّيْنَهَا . رواہ إسماعيل القاضي - المالكي - بسند جيد ، كذا

في البحر الرائق (۲۸۵ : ۱) وقال صاحب الكمالين (ص - ۲۹۵) تحت قول الجلال

المحلي رحمه الله : وَهُوَ الْوَجْهُ وَالْكَفَّانِ ، كذا فسرہ ابن عباس ، ما نصه " أخرجه ابن أبي

حاتم والبيهقي وأخرجه إسماعيل القاضي عن ابن عباس مرفوعا بسند جيد " اہ .

۶۳۴- عن : عمر رضی اللہ عنہ : " أَنَّهُ ضَرَبَ أَمَةً رَأَاهَا مُتَقَبَّعَةً وَقَالَ : اكْشِفِي زَأْسُكَ

شیطان اسے بہکانے کیلئے موقع تلاش کرتا ہے۔ (ترمذی، باب فی آخر کتاب الرضاخ)۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے۔

۶۳۲- حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو ان لڑکی کی نماز بغیر چادر اور ڈھمے قبول نہیں ہوتی۔ (ترمذی باب لا تکمل صلوۃ المرأة بغیر خمار)۔

اور بلوغ المرام کی روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ اللہ تعالیٰ جو ان لڑکی کی نماز بغیر چادر اور ڈھمے قبول نہیں فرماتے۔ (بخاری، مسلم، ابوداؤد، ابن ماجہ و مستدرک حاکم)۔

۶۳۳- حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے اللہ تعالیٰ کے اس فرمان ﴿ وَلَا يُبْدِيَنَّ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا ﴾ (سورۃ النور - ۳۱) (اور اپنی زینت کے مواقع کو ظاہر نہ کریں مگر جو اس موقع زینت میں سے غالباً کھلا رہتا ہے) جسکے ہر وقت چھپانے میں حرج ہے) کے بارے میں ارشاد فرمایا کہ "الا ما ظہر منها" سے مراد اس کا چہرہ اور اسکے دونوں ہاتھ ہیں، اسے اسماعیل قاضی مالکی نے حمید اور عماد سند کے ساتھ روایت کیا ہے، اور یہ روایت حمید سند کے ساتھ مرفوعاً ابن ابی حاتم اور بیہقی نے ذکر کی ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ آزاد عورت کا تمام جسم پردے میں رہنا چاہئے مگر اس کا چہرہ اور اسکے ہاتھ ستر میں داخل نہیں، اسی طرح عمار قول میں قدم بھی ستر میں داخل نہیں ہیں۔ (ہدایہ)۔

۶۳۳- حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے ایک ہامی کو دوپٹہ اوڑھے ہوئے دیکھا تو اسے مارا، اور فرمایا کہ اپنے سر کو

وَلَا تَتَشَبَّهْ بِالْخَرَائِرِ“ . أخرجه عبد الرزاق بإسناد صحيح درایہ (ص ۶۸) .

۶۳۵- عن : أنس رضی اللہ عنہ : ” رأى عمر : أمة عليها جلباب فقال : غثقت ؟ قالت : لا ، قال : ضعيه عن رأسك ، إنما الجلباب على الخرائير ، فتلكتك ، فقام إليها بالذرة فضرب رأسها حتى ألقتة “ رواه ابن أبي شيبة بسند صحيح ، درایہ (ص ۶۸) .

۶۳۶- حدثنا علي بن شيبه نا يزيد بن هارون نا حماد بن سلمة عن حكيم الأثرم عن أبي نعيم الهجيمي سمعت أبا موسى الأشعري يقول : ” لا أعرفن أحدا نظرت من جارية إلا إلى ما فوق شربتها وأسفل من ركبتيها لا أعرفن أحدا فعلة إلا عاقبتة “ . رواه الطحاوي في مشكله (۲: ۲۸۸) ورواه كلهم ثقات معروفون غير علي بن شيبه ، فلم أجد من ترجمه ، ولكن قد أكثر الطحاوي في الاحتجاج بحديثه ، فهو عنده ممن يحتج به ، وقد مر توثيقه عن الخطيب في الباب السابق .

کھارکھ اور آزاد عورتوں کے ساتھ مشابہت اختیار نہ کر۔ (مصنف عبد الرزاق) اسکی سند صحیح ہے۔

۶۳۵- حضرت انس سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے ایک باندی کو دیکھا جس کے سر پر چادر تھی آپؐ نے اس سے پوچھا کیا تو آزاد ہو گئی ہے؟ اس نے کہا نہیں! تو آپؐ نے فرمایا کہ اپنے سر سے اسے اتار دے۔ سر پر چادر تو صرف آزاد عورتوں کیلئے ہے، اس نے کچھ بہانہ کیا تو آپؐ ورہ لے کر اسکی طرف اٹھے اور اسکے سر پر مارا، یہاں تک کہ اس نے چادر کو اتار دیا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ) اسکی سند صحیح ہے۔

فائدہ: مذکورہ بالا دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ باندی کا سر ستر میں داخل نہیں۔

۶۳۶- حضرت ابو نعیمہؒ ایسی فرماتے ہیں کہ میں نے ابو موسیٰ اشعریؒ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ میں ہرگز کسی کو نہیں جانتا کہ جس نے باندی کو دیکھا ہو، سوائے اسکی ناف کے اوپر اور اسکے گھٹنے کے نیچے کے حصے کے۔ اور میں ہرگز کسی کو نہیں جانتا کہ جس نے ایسا کیا ہو اور میں نے اسکو سزا نہ دی ہو۔ (طحاوی فی مشکل الآثار)۔ اسکے تمام راوی ثقہ مشہور ہیں اور علی بن شیبہ کے حالات مجھے نہیں ملے لیکن امام طحاوی نے اسکی احادیث کثرت سے ذکر کی ہیں جس سے اسکا ثقہ ہونا معلوم ہوتا ہے۔

فائدہ: (۱): اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ناف سے اوپر اور گھٹنے سے نیچے کا حصہ باندی کا ستر میں داخل نہیں، لیکن باندی کا پیٹ اور اسکی کمر قیاس کی بنا پر ستر میں داخل ہیں کیونکہ اسکی حیثیت گھر کے باہر اجنبیوں کے حق میں دیکھی ہی ہے جیسا کہ آزاد عورت کی حیثیت گھر کے اندر محارم کے حق میں ہے، لہذا باندی کی کمر اور اسکا پیٹ بھی ستر میں داخل ہوگا۔

باب ما ورد فی ستر عورة الصغیر وصلاته تمریناً له

- ۶۳۷- عن : محمد بن عیاض الزہری رحمہ اللہ مرفوعاً : " غَطُّوا حُرْمَةَ عَوْرَتِهِ فَإِنَّ حُرْمَةَ عَوْرَةِ الصَّغِيرِ كَحُرْمَةِ عَوْرَةِ الْكَبِيرِ وَلَا يَنْظُرُ اللَّهُ إِلَى كَاشِفِ عَوْرَةٍ " . رواه الحاكم في مستدرک ذکرہ فی الجامع الصغیر (۲: ۶۱) وصححه بالرمز .
- ۶۳۸- عن : سيرة رحمہ اللہ قال : قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم : " تُرَوُّوا الصَّبِيَّ بِالصَّلَاةِ إِذَا بَلَغَ سَبْعَ سِنِينَ وَإِذَا بَلَغَ عَشْرَ سِنِينَ فَاضْرِبُوهُ عَلَيْهَا " . رواه أبو داود وسكت عنه . وقال المنذرى : أخرجه الترمذی وقال : حسن صحيح (عون المعبود ۱: ۱۸۵) .
- ۶۳۹- عن : عبد الله بن حبيب رحمہ اللہ أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال : " إِذَا غُرِفَ الْغُلَامُ يَمِينَهُ مِنْ شِمَالِهِ فَمُرَّوْهُ بِالصَّلَاةِ " . رواه الطبرانی فی الأوسط والصغیر ، وقال فی الأوسط :

قائدہ: (۲): اس بات پر بھی اجماع ہو چکا ہے کہ نماز میں صرف تکبیر کا چھپانا ضروری ہے ، اور جو تکبیر نہیں اسکا ڈھانپنا نماز میں ضروری نہیں اور احادیث سے ثابت ہو چکا ہے کہ اسکا سر اور اسکے دونوں ہاتھ تکبیر میں داخل نہیں ، لہذا اسکا ڈھانپنا نماز میں ضروری نہیں اور اسکی تائید مصنف ابن ابی شیبہ - ص ۲۳۰ کی حدیث سے ہوتی ہے :

حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ بائیں اس حالت میں نماز پڑھے جس حالت میں وہ باہر نکلتی ہے ۔
کتاب الآثار ص ۵۷ میں ہے کہ حضرت ابراہیم نخعی نے فرمایا کہ بائیں بغیر اوڑھنی کے نماز پڑھے ۔

باب بچے کی شرمگاہ کے چھپانے اور اسکی نماز کے بیان میں

۶۳۷- حضرت محمد بن عیاض زہری سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بچے کی شرمگاہ کو ڈھانپنا اس لئے کہ بچے کی شرمگاہ کی حرمت بڑے کی شرمگاہ کی حرمت کی طرح ہے ، اور اللہ تعالیٰ شرمگاہ کو کھولنے والے کی طرف نظر رحمت نہیں فرماتے ۔
(مستدرک حاکم) ۔ جامع صغیر میں اسکی صحت کی طرف اشارہ کیا گیا ہے ۔

۶۳۸- حضرت سیرہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بچہ جب سات سال کا ہو جائے تو اسے نماز کا حکم کرو ، اور جب دس سال کا ہو جائے تو نماز نہ پڑھنے پر اسے مارو ۔ (ابوداؤد ، باب متی ، مرغلام بالصلوة وترندی ، باب ما جاء متی بالصلوة) ۔
امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے ۔

۶۳۹- حضرت عبد اللہ بن حبیب سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب بچے کو دائیں بائیں کی تمیز ہو جائے تو اسے نماز کا حکم کرو ۔ (طبرانی فی الأوسط ، والصغیر) صغیر میں ہے کہ اسکے راوی ثقہ ہیں ۔ عون المعبود میں ہے کہ جب بچہ سات سال کا ہوتا ہے

لا یروی عن النبی ﷺ إلا بهذا الإسناد ، وقال فی الصغیر : لا یروی إلا عن عبد اللہ بن خبیب ورجاله ثقات ، کذا فی مجمع الزوائد وفی التلخیص الحبیر (۶۹:۱) : " وقال ابن صاعد : إسناد حسن غریب " وفی عون المعبود (۱۸۶:۱) : ویحصل ہذا التمزیز للخصی غالباً إذا کان ابن سبع سنین اہ .

۶۶۰- عن : عائشة رضی اللہ عنہا مرفوعاً : " رُفِعَ الْقَلَمُ عَنْ ثَلَاثَةٍ : عَنِ النَّائِمِ حَتَّى يَسْتَيْقِظَ ، وَعَنِ الْمُبْتَلَى حَتَّى يَتَزَّأَ ، وَعَنِ الصَّبِيِّ حَتَّى يَكْبُرَ " . رواہ الإمام أحمد وأبو داود والنسائی والحاکم . قال الشیخ : حدیث صحیح . کذا فی العزیزی (۲۹۰:۲) .

باب اشتراط النية للصلاة

۶۶۱- عن : عمر رضی اللہ عنہ مرفوعاً : " إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّةِ وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَّا نَوَى ، فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَهِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ، وَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى دُنْيَا يُصِيبُهَا ، أَوْ امْرَأَةٍ يَتَزَوَّجُهَا فَهِجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ " . أخرجه أصحاب الصحاح والإمام مالك في رواية الإمام محمد بن الحسن والإمام أحمد ، کذا فی کنز العمال (۷۸:۲) .

تو عموماً اسے یہ تمیز حاصل ہو جاتی ہے۔

۶۶۰- حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا تین شخصوں سے قلم اٹھالیا گیا ہے، ایک سونے والا یہاں تک کہ وہ بیدار ہو جائے، دوسرا دیوانہ یہاں تک کہ وہ سمجھ ہو جائے، تیسرا بچہ یہاں تک کہ وہ بالغ ہو جائے۔ (احمد، ابو داود، نسائی، حاکم) عزیزی میں ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

فائدہ: پہلی تین احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بچے کو شرمگاہ ڈھانپنے اور نماز پڑھنے کا حکم کیا جائیگا لیکن آخری حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بچہ مرفوع القلم اور غیر مکلف ہے، لہذا معلوم ہوا کہ بچے کو شرمگاہ ڈھانپنے اور نماز پڑھنے کا حکم عادت بنانے کیلئے کیا جائیگا جو بکے طور پر نہیں۔

باب نماز کیلئے نیت شرط ہے

۶۶۱- حضرت عمر سے مرفوعاً مروی ہے کہ اعمال کا دار و مدار نیت پر ہے اور آدمی کو نیت کا ہی صلہ ملتا ہے، چنانچہ جس کی ہجرت اللہ اور اس کے رسول کی خاطر ہو تو اسکی ہجرت اللہ اور اس کے رسول کیلئے شمار ہوگی اور جسکی ہجرت حصول دنیا کی خاطر ہو یا کسی عورت سے شادی کرنے کی خاطر ہو تو اسکی ہجرت اسی میں شمار ہوگی۔ (صحاح ستہ، مؤطا امام مالک، مسند احمد وکنز العمال)۔

۶۴۲- عن : عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ قال : " تَعَوَّدُوا الْخَيْرَ فَإِنَّمَا الْخَيْرُ بِالْعَادَةِ ، وَ خَافِظُوا عَلَى نِيَّاتِكُمْ فِي الصَّلَاةِ " رواه الطبرانی فی الکبیر و رجالہ رجال الصحیح (مجمع الزوائد ۱: ۱۸۱) .

باب اشتراط نية الاقتداء للمأموم

۶۴۳- عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ أن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال : " إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ فَلَا تَخْتَلِفُوا عَلَيْهِ " . الحديث متفق عليه كذا في النيل (۱۸: ۳) .

فائدہ: اعمال کا دار و مدار نیتوں پر ہے، اسکا مطلب یہ ہے کہ اعمال کے ثواب کا مدار نیتوں پر ہے اور یہ بات بھی واضح ہے کہ نماز کی صحت سے مقصود ثواب ہی ہے اور یہ کسی دوسری عبادت کیلئے آلا نہیں، لہذا مقصود حاصل کرنے کیلئے نیت شرط ہے کیونکہ چیز جب مقصود سے خالی ہو تو لغو اور بیکار ہوتی ہے، لہذا نماز کی صحت کیلئے نیت شرط ہے، نیز اس بات پر اجماع ہے کہ نماز میں نیت شرط ہے۔

۶۴۴- حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ خیر کے عادی ہو جاؤ، اس لئے کہ خیر عادت بنانے میں ہی ہے اور نماز کے اندر اپنی نیتوں کی پابندی کرو۔ (طبرانی فی الکبیر)۔ اسکے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

فائدہ: نماز کیلئے زبان سے نیت کرنا بدعت حسنة ہے کیونکہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم ظاہر اذکاروں پر ہوتے تھے لیکن ان کے دل مسجدوں میں، اس لئے ان کے دل کی نیت ہی پختہ ہوتی تھی جبکہ آج کل کے لوگ مسجد میں ہوتے ہیں لیکن ان کے دل دکانوں پر اس لئے نیت کو مزید پختہ کرنے کیلئے زبان سے نیت کا اظہار درست ہے، پس نماز کیلئے زبان سے نیت کرنا احداث للدين ہے جسے بدعت حسنة کہتے ہیں، جیسے اذان کیلئے "لاؤذہیکر" کا استعمال، البتہ جو چیز احداث فی الدین کے زمرے میں آتی ہے وہ بدعت سیدہ ہے۔

نیز مسند احمد - ۱۹۸: ۳ میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے حدیث مروی ہے کہ: " قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم لا يستقيم إيمان عبد حتى يستقيم قلبه ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه " یعنی کسی انسان کا ایمان اس وقت تک پختہ نہیں ہو سکتا جب تک کہ دل پختہ نہ ہو اور اس وقت تک دل بھی پختہ نہیں ہو سکتا جب تک زبان سیدھی نہ ہو۔ تو اس حدیث سے زبان سے نیت کرنے کا جواز معلوم ہوتا ہے۔

باب مقتدی کیلئے اقتداء کی نیت کرنا شرط ہے

۶۴۵- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ امام اس لئے بتایا گیا ہے تاکہ اسکی اقتداء کی جائے پس اس سے اختلاف نہ کرو۔ (بخاری و مسلم)۔

۶۴۴- عن : جابر بن عبد اللہ قال : قال رسول اللہ ﷺ : " الْإِمَامُ ضَامِنٌ ، فَمَا ضَمَعَ فَأُضْمَعُوا " . رواه الطبرانی فی الأوسط ، وفيه موسى بن شيبه من ولد كعب بن مالك ، ضعفه أحمد ووثقه أبو حاتم ، وذكره ابن حبان فی الثقات أيضاً (مجمع الزوائد ۱: ۱۶۸) قلت : والاختلاف لا يضر فالحديث حسن ، وقد مر عن أبي هريرة مرفوعاً : " الْإِمَامُ ضَامِنٌ وَالْمُؤَذِّنُ مُؤْتَمَنٌ " فی صفات المؤذن . رواه البزار ورجاله كلهم موثقون .

باب مسائل استقبال القبلة

۶۴۵- عن : عطاء قال : سمعت ابن عباس قال : " لَمَّا دَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ الدَّعَا فِي نَوَاجِيهِ كُلِّهَا وَلَمْ يُصَلِّ حَتَّى خَرَجَ مِنْهُ قَلَمًا خَرَجَ رُكْعَ رُكْعَتَيْنِ فِي قُبُلِ الْكُفَّةِ ، وَقَالَ : هَذِهِ الْقِبْلَةُ " . رواه البخاری .

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اقتداء ضروری ہے اور اقتداء مقتدی کا عمل ہے اور اس عمل سے مقصود بھی ثواب ہے اور ثواب کا دار و مدار نیت پر ہے لہذا اس اقتداء کی صحت کیلئے مقتدی کی نیت ضروری ہے ، پس مقتدی کی نماز کے صحیح ہونے کیلئے پیروی اور اتباع کی نیت شرط ہے۔ اور یہی احتاف کا مسلک ہے۔

۶۴۴- حضرت جابر بن عبد اللہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ امام (لوگوں کی نمازوں کا) ضامن ہوتا ہے ، پس جو وہ کرے تم بھی کرو۔ (طبرانی فی الأوسط)۔ اسکے راویوں میں ایک راوی موسیٰ بن شیبہ ہیں جس کی ابو حاتم اور ابن حبان نے توثیق کی ہے ، پس موسیٰ کے مختلف فیہ ہونے کی بنا پر یہ حدیث حسن ہے۔

اور حضرت ابو ہریرہؓ کی ایک مرفوع حدیث میں ہے کہ امام لوگوں کی نمازوں کا ضامن ہے اور مؤذن نمازوں کے اوقات کا امین ہے۔ (بزار)۔ اور اسکے تمام راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ مقتدی کیلئے پیروی کی نیت کرنا شرط ہے۔

باب استقبال قبلہ کے مسائل

۶۴۵- عطاء فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباسؓ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جب حضور ﷺ بیت اللہ کے اندر تشریف لے گئے تو اس کے تمام گوشوں میں آپ نے دعا کی اور نماز نہیں پڑھی ، اور پھر جب اس سے باہر تشریف لائے تو دو رکعت نماز کعبہ کے سامنے پڑھی اور فرمایا کہ یہی (بیت اللہ) قبلہ ہے۔ (بخاری)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر بیت اللہ نمازی کی آنکھوں کے سامنے ہو تو عین بیت اللہ کی طرف رخ کیا جائے۔

۶۴۶- عن : أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ : قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم : " اِسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةَ وَكَثِّرْ " . رواہ

البخاری .

۶۴۷- عن : عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما قال : " بَيْنَا النَّاسُ بِقُبَاءٍ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ إِذْ جَاءَ

هُمْ آتٍ فَقَالَ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَدْ أُنْزِلَ عَلَيْهِ الذِّبَّةُ قُرْآنٌ ، وَقَدْ أَمَرَ أَنْ يُسْتَقْبَلَ الْكَعْبَةُ فَاسْتَقْبَلُوهَا ، وَكَانَتْ وُجُوهُهُمْ إِلَى الشَّامِ فَاسْتَذَارُوا إِلَى الْكَعْبَةِ " . رواہ البخاری .

۶۴۸- عن : معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ قال : " صَلَّيْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فِي يَوْمٍ غَنِمَ فِي

سَفَرٍ إِلَى غَيْرِ الْقِبْلَةِ ، فَلَمَّا قَضَى الصَّلَاةَ وَسَلَّمْ تَجَلَّتِ الشَّمْسُ ، فَقُلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! صَلَّيْنَا إِلَى غَيْرِ الْقِبْلَةِ ، فَقَالَ : قَدْ رُفِعَتْ صَلَاتُكُمْ بِحَقِّهَا إِلَى اللَّهِ غَرٌّ وَجَلٌّ " .

۶۴۶- حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قبلہ کی طرف منہ کر اور تکبیر کہہ۔ (بخاری)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ استقبال قبلہ فرض ہے۔ استقبال قبلہ کی فرضیت کے بارے میں احادیث متواتر ہیں

اور قرآن کی آیت " قَوْلٍ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ " سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے اور اس پر مسلمانوں کا اجماع بھی ہے۔

۶۴۷- حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ لوگ قباء میں صبح کی نماز پڑھ رہے تھے کہ اتنے میں ایک شخص آیا اور اس نے کہا

کہ آج رات حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن نازل ہوا ہے اور انہیں (نماز میں) کعبہ کی طرف رخ کرنے کا حکم کیا گیا ہے چنانچہ ان لوگوں نے بھی کعبہ کی طرف اپنے رخ کر لئے ، اس وقت وہ شام کی جانب رخ کئے ہوئے تھے ، اس لئے وہ کعبہ کی جانب پھر گئے۔ (بخاری باب ماجاء فی القبلة ومن لم یرا الا عادة علی من سبیل)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص نماز پڑھے اور اسے معلوم نہ ہو کہ قبلہ کدھر ہے اور نماز کے دوران معلوم

ہو جائے تو وہ قبلہ کی طرف منہ کر لے اور نماز کا لوٹنا ضروری نہیں۔ اسی طرح جس نمازی کی آنکھوں کے سامنے کعبہ نہ ہو اس کیلئے جہت کعبہ کی طرف رخ کرنا ضروری ہے۔

۶۴۸- حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم نے ایک سفر میں بادل کے دن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ قبلہ کے علاوہ کسی اور

جہت کی طرف منہ کر کے نماز پڑھی ، پھر جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھ کر سلام پھیر لیا تو سورج ظاہر ہو گیا ، ہم نے عرض کیا " یا رسول اللہ! ہم نے قبلہ کے علاوہ کسی اور سمت کی طرف نماز پڑھی ہے " تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہاری نماز اپنے حق کے ساتھ اللہ کی طرف اٹھالی گئی ہے۔ (طبرانی فی الاوسط)۔ اور اس میں ایک راوی ابراہیم کے والد ابو عہلہ ہیں ، ابن حبان نے

رواہ الطبرانی فی الأوسط ، وفيہ أبو عبلة والد إبراهيم ذكره ابن حبان فی الثقات ، واسمه شمر بن يقظان " مجمع الزوائد " .

۶۴۹- عن : نافع : " أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ كَانَ إِذَا سُئِلَ عَنْ صَلَاةِ الْخَوْفِ " الحديث : وفيه : فَإِنْ كَانَ خَوْفٌ هُوَ أَشَدُّ مِنْ ذَلِكَ صَلُّوا رِجَالًا قِيَامًا عَلَى أَقْدَابِهِمْ أَوْ رُكْبَانًا مُسْتَقْبِلِ الْقِبْلَةِ أَوْ غَيْرِ مُسْتَقْبِلِهَا " . قال مالك : قال نافع : لا أدرى عبد الله بن عمر ذكر ذلك إلا عن رسول الله ﷺ . رواه البخاري .

ابواب صفة الصلاة

باب افتراض التحريم وسننها

۶۵۰- عن : علي بن أبي طالب عن النسي عليه السلام قال : مِفْتَاحُ الصَّلَاةِ الطُّهُورُ وَتَحْرِيمُهَا التَّكْبِيرُ وَتَخْلِيلُهَا التَّسْلِيمُ " . رواه الترمذي وفي التلخيص الحبير : " وصححه الحاكم وابن السكك " .

انہیں ثقہ کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص قبلہ کے مسئلہ میں تعری کر کے نماز پڑھے اور نماز سے فارغ ہونے کے بعد اسکی غلطی ظاہر ہو تو نماز کو نہ لوٹائے ، اور اس پر آیت "فلا تمنا تو لو انتم وجدتم" بھی دلالت کرتی ہے۔

۶۴۹- حضرت نافع سے مروی ہے کہ حضرت عبد اللہ بن عمر سے نماز خوف کے بارے میں پوچھا گیا تھا (تو آپ نے فرمایا) کہ اگر خوف بہت زیادہ ہو تو پاؤں پر کھڑے ہو کر پیادہ پایا سوار ہو کر نماز پڑھو، خواہ قبلہ کی طرف منہ ہو یا نہ ہو۔ امام مالک فرماتے ہیں کہ نافع نے فرمایا کہ میرے خیال میں حضرت ابن عمر نے یہ بات حضور ﷺ سے ہی بیان کی۔ (بخاری)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جنگ وغیرہ میں شدید خوف کی حالت میں جدھر چاہے منہ کر کے نماز پڑھے اور خوف کی حالت میں استقبال قبلہ کی شرط باقی نہیں رہتی کیونکہ اس پر قدرت نہیں ہوتی۔

ابواب صفة الصلوة

باب تکمیل تحریر کی فرضیت اور اسکی سنتوں کے بیان میں

۶۵۰- حضرت علی سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ طہارت نماز کی کنجی ہے ، اور اسکی تحریم تکمیل اور اسکی

۶۵۱- عن : عبد الله ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال : " بفتح الصلاة التَّكْبِيرُ وَانْقِضَانُهَا التَّنْصِيلُ " . رواه أبو نعیم فی کتاب الصلاة ، وقال الحافظ فی التلخیص : " إسناده صحيح " (آثار السنن ۱: ۶۳) .

۶۵۲- عن : وائل بن حجر رضی اللہ عنہ : " أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم رَفَعَ يَدَيْهِ حِينَ دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ كَثْرًا ، وَصَفَ هَمَامًا : حَيَالُ أُذُنَيْهِ " الحديث رواه مسلم .

۶۵۳- عن : مالك بن الحويرث رضی اللہ عنہ : " أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ إِذَا كَثُرَ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى يُخَاذِيَ بِهِمَا أُذُنَيْهِ " . وفي رواية : " حَتَّى يُخَاذِيَ بِهِمَا فُرُوعَ أُذُنَيْهِ " رواه مسلم كذا في آثار السنن (۱: ۱۶۳) .

تھلیل سلام کہتا ہے۔ (ترمذی باب ماجاء مفتاح الصلوة الطہور والودود باب فرض الوضوء وابن ماجہ)۔ حاکم اور ابن اسکن نے اسے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: پاکی نماز کیلئے شرط ہے، اسکے بغیر نماز نہیں ہوتی اور تکبیر تحریر کہنے کے بعد وہ تمام افعال ممنوع ہو جاتے ہیں جو نماز کے منافی ہیں، مثلاً کھانا پینا وغیرہ اور سلام پھرنے کے بعد وہ تمام افعال جائز ہو جاتے ہیں جو نماز میں ممنوع تھے۔

۶۵۱- حضرت عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ نماز کی کئی تکبیر تحریر ہے اور سلام اسکا اختتام ہے۔ (ابو نعیم فی کتاب الصلوة)۔ حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ اسکی سند صحیح ہے۔

فائدہ: ان حدیثوں میں تکبیر تحریر اور سلام کو افتتاح صلوٰۃ اور اختتام صلوٰۃ کا موقوف علیہ کہا گیا ہے اور موقوف علیہ واجب ہوا کرتا ہے، لیکن تکبیر تحریر کی فرضیت ایک اور دلیل قطعی یعنی اجماع سے بھی ثابت ہے۔

۶۵۲- حضرت وائل بن حجر فرماتے ہیں کہ انہوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کی ابتداء کرتے وقت اپنے دونوں ہاتھوں کو بلند کیا اور تکبیر کہی۔ ہمام کہتے ہیں کہ اپنے دونوں کانوں کے برابر (ہاتھوں کو بلند کیا)۔ (مسلم)۔

۶۵۳- حضرت مالک بن حویرث سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب تکبیر تحریر کہتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو اپنے دونوں کانوں کے برابر لے جاتے اور ایک روایت میں ہے کہ اپنے ہاتھوں کو اپنے دونوں کانوں کے فروع کے برابر لے جاتے۔ (مسلم)۔

فائدہ: بعض روایات میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تکبیر تحریر کہتے وقت اپنے ہاتھوں کو کانوں کی لو کے برابر لے جاتے تھے اور بعض روایات میں کانوں کے اوپر کے حصے تک لے جانے کا ذکر ہے، اور بعض روایات میں کندھوں کے برابر لے جانے کا ذکر ہے، تو ان

۶۵۴- عن : أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا كَثُرَ لِلصَّلَاةِ نَشَرُ أَصَابِعَهُ " رواه الحاكم في المستدرک (۱: ۱۳۴) والترمذی " سکت عنه الحاكم وتكلم فيه الترمذی ، وقال : أخطأ ابن یمان فی هذا الحديث . قلت وله شاهد صحيح مفسر عند الحاكم .

۶۵۵- عن : سعید بن سمعان قال : دخل علينا أبو هريرة في مسجد بني زريق فقال : " ثَلَاثٌ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَفْعَلُ بَيْنَ تَرَكَهِنَّ النَّاسُ ، كَانَ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ قَالَ هَكَذَا وَأَشَارَ أَبُو غَامِرٍ بِيَدِهِ وَلَمْ يُفَرِّجْ بَيْنَ أَصَابِعِهِ وَلَمْ يَضُمَّهَا " اهـ . قال الحاكم : صحيح الإسناد ولم يخرجاه ، وأقره عليه الذهبي .

۶۵۶- عن : وائل بن حجر رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله ﷺ : " يَا أَيُّهَا خُجْرُ إِذَا صَلَّيْتَ

میں تطہیق کی صورت یہ ہے کہ ہاتھوں کا گنہ (پہونچا) والا حصہ کندھے کے برابر ہو اور ہاتھ کا انگوٹھ کان کی لو کے اور دوسری انگلیوں کے اوپر والے کنارے کان کے اوپر کی جانب کے حصے کے برابر ہوں۔ (نوی شرح مسلم - ۱: ۱۲۸)۔

۶۵۴- حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ جب نماز کیلئے تکبیر تحریر کہتے تو اپنی انگلیوں کو سیدھا رکھتے۔ (مستدرک حاکم بر ترمذی باب ما جاء في نشر الاصابع عند التكبيرات)۔ اس حدیث پر ترمذی نے کلام کیا ہے لیکن حاکم نے اس پر سکوت کیا ہے، لیکن میں کہتا ہوں کہ اسکے لئے شواہد صحیحہ موجود ہیں جو بالکل واضح ہیں لہذا یہ حدیث بھی حسن ہے۔

قائدہ: یعنی تکبیر تحریر کے وقت رفع یدین کرتے ہوئے انگلیوں کو منحنی کی شکل میں بند نہیں کرنا چاہئے بلکہ انگلیوں کو کھلا رکھنا چاہئے۔

۶۵۵- حضرت سعید بن سمعان فرماتے ہیں کہ بخوز ریتی کی مسجد میں ہمارے پاس حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ شریف لائے اور فرمایا کہ تین چیزیں حضور ﷺ کرتے تھے لوگوں نے انہیں چھوڑ دیا ہے، جب آپ ﷺ نماز کیلئے کھڑے ہوتے (یعنی تکبیر تحریر کہتے) تو اس طرح کرتے ابو عامر رادی نے اپنے ہاتھ سے اشارہ کیا، نہ تو اپنی انگلیوں کو بہت کھولا اور نہ ہی بالکل انہیں آپس میں ملا دیا۔ (مستدرک حاکم)۔ حاکم اور ذہبی نے اسے صحیح السند کہا ہے۔

قائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تکبیر تحریر میں رفع یدین کرتے وقت نہ انگلیوں کو آپس میں بالکل ملا دیا جائے اور نہ ہی انکو آپس میں کھلا کیا جائے بلکہ بغیر کسی تکلف کے انہیں انکی حالت پر چھوڑ دیا جائے۔

۶۵۶- حضرت وائل بن حجر فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا " اے ابن حجر! جب تو نماز پڑھے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو

فَاجْعَلْ يَذْنِكَ جَذَاءً أَذْنُكَ ، وَالْمَرْأَةُ تَجْعَلُ يَذْنَهَا جَذَاءً تُذَيِّبُهَا " . رواه الطبرانی فی حدیث طویل فی مناقب وائل من طریق ميمونة بنت حجر عن عمتها أم يحيى بنت عبد الجبار ولم أعرفها ، وبقية رجاله ثقات . " مجمع الزوائد " قلت : يؤيده الأثر المذكور في حاشية هذا الحديث .

۶۵۷- عن : عبد الجبار بن وائل عن أبيه : " أَنَّهُ ابْصَرَ الشَّيْءَ عَلَيْهِ جَنِينَ قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى كَانَتْ بَعْجَالٍ مَنُكَبِّيهِ وَحَاذِي يَأْتِيَانِيهِ أَذْنِيهِ ثُمَّ كَبَّرَ " . رواه أبو داود . قلت : إسناده منقطع لأن عبد الجبار لم يسمع من أبيه كما مر في (باب استحباب الوضوء للأذان) ولكنه غير مضر عندنا .

۶۵۸- عن : سالم بن عبد الله : أن ابن عمر قال : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَامَ لِلصَّلَاةِ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى تَكُونَا بِخَذْوِ مَنْكَبَيْهِ ثُمَّ كَبَّرَ " . الحديث رواه مسلم .

۶۵۹- حدثنا أبو محمد بن الصاعد ثنا الحسين بن علي بن الأسود ثنا محمد بن الصلت ثنا أبو خالد الأحمر عن حميد عن أنس رضي الله عنه قال : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا افْتَتَحَ

اپنے دونوں کانوں کے برابر لے جا اور عورت اپنے ہاتھوں کو اپنی چھاتی کے برابر لے جائے۔ (طبرانی)۔ ام یحییٰ کے علاوہ باقی تمام راوی ثقہ ہیں اور ام یحییٰ کے حالات معلوم نہیں ہو سکے۔

قائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت تکبیر تحریر میں رفع یدین کرتے وقت اپنے ہاتھوں کو اپنی چھاتی کے برابر لے جائے، کیونکہ عورت کیلئے اس میں زیادہ پردہ ہے۔

۶۵۷- حضرت عبد الجبار اپنے باپ حضرت وائل سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ انہوں نے حضور ﷺ کو دیکھا کہ جب آپ ﷺ نماز کیلئے کھڑے ہوئے تو اپنے ہاتھوں کو کندھوں تک اٹھایا اور اپنے انگوٹھوں کو اپنے کانوں کے برابر کیا، پھر تکبیر کہی۔ (ابوداؤد، باب تفریع افتتاح الصلوۃ)۔ یہ حدیث منقطع ہے، لیکن انقطاع احادیث کے ہاں معز نہیں۔

۶۵۸- حضرت ابن عمر فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ جب نماز کیلئے کھڑے ہوتے تو اپنے ہاتھوں کو بلند کرتے یہاں تک کہ آپ ﷺ کے دونوں ہاتھ کندھوں کے برابر ہو جاتے، پھر آپ ﷺ تکبیر کہتے۔ (مسلم)۔

۶۵۹- حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ جب نماز شروع کرتے تو تکبیر کہتے، پھر اپنے دونوں ہاتھوں کو

الصَّلَاةَ كَثْرَتُمْ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى يُعَاذِيَ بِإِثْنَيْهِ ثُمَّ يَقُولُ : سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ " . رواه الدارقطني وقال : " إسناده كلهم ثقات ، كذا في (الزيلعي ۱: ۱۶۶) .

۶۶۰- عن : أبي حميد الساعدي قال : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ اِغْتَذَلَ قَائِمًا وَرَفَعَ يَدَيْهِ ثُمَّ قَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ " . رواه الترمذی ، وطوله في (باب وصف الصلاة) وقال : حسن صحيح . وفي فتح الباری : أخرجه ابن ماجه وصححه ابن خزيمة وابن حبان اه " زيلعي " .

۶۶۱- عن : ابن رفاعه بن رافع : " أَنَّ رَجُلًا دَخَلَ الْمَسْجِدَ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ جَالِسٌ فَصَلَّى فَأَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَعَادَ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ، فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ! مَا أَلَوْتُ

اٹھاتے ، یہاں تک کہ اپنے دونوں انگوٹھوں کو اپنے کانوں کے برابر لے جاتے ، پھر یہ دعا پڑھتے " سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ " (پاک ہے تو اے اللہ ! سب تعریف تیرے لئے ہے اور برکت والا ہے نام تیرا ، اور بلند ہے بزرگی تیری ، اور نہیں ہے کوئی معبود سوا تیرے) ۔ (دارقطنی) ۔ اسکے تمام راوی ثقہ ہیں ۔

فائدہ : اس مسئلے میں روایات مختلف ہیں کہ نماز شروع کرتے وقت پہلے ہاتھ اٹھائے جائیں یا بکبیر کہی جائے ؟ افضل طریقہ یہ ہے کہ پہلے ہاتھ اٹھائے جائیں پھر بکبیر کہی جائے اور اس کا عکس بھی جائز ہے ۔

۶۶۰- حضرت ابو حمید ساعدی فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ جب نماز کیلئے اٹھتے تو بالکل سیدھے کھڑے ہوتے اور اپنے دونوں ہاتھوں کو بلند کرتے ، پھر " اللہ اکبر " کہتے ۔ (ترمذی ، باب وصف الصلوۃ ابن ماجہ) ۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے ، اور فتح الباری میں ہے کہ ابن خزیمہ اور ابن حبان نے اسے صحیح کہا ہے ۔

فائدہ : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ نماز شروع کرتے وقت ہمیشہ " اللہ اکبر " ہی کہتے اور یہی مسنون ہے البتہ " واذا کر اسم ربہ فصلی " کی تعلیم کے تحت " اللہ اکبر " کے علاوہ کوئی اور تعظیسی لفظ بھی کہنا جائز ہے ، لیکن خلاف سنت ہونے کی بنا پر مکروہ ہے ۔

۶۶۱- حضرت ابن رفاعہ سے مروی ہے کہ ایک آدمی مسجد میں داخل ہوا اور حضور ﷺ تشریف فرما تھے ، اس نے نماز پڑھی تو حضور ﷺ نے اسے نماز لوٹانیکا حکم فرمایا تو اس آدمی نے دو یا تین مرتبہ نماز لوٹائی پھر دو یا تین مرتبہ نماز لوٹانے کے بعد اس آدمی نے

بَعْدَ مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّهُ لَا تَتِمُّ صَلَاةٌ لِأَحَدٍ مِنَ النَّاسِ حَتَّى يَتَوَضَّأَ فَيَضَعَ الْوُضُوءَ مُوَاضِعَهُ ثُمَّ يَقُولُ : اللَّهُ أَكْبَرُ " . رواه الطبرانی فی الکبیر ، ورجاله رجال الصصحیح " مجمع الزوائد " .

۶۶۲- عن : سعید بن الحارث قال : " اشتكى أبو هريرة أو غاب فصلى لنا أبو سعيد الخدري فجهر بالتكبير حين افتتح الصلاة وحين ركع وحين قال : سميع الله بحمده ، وحين رفع رأسه من السجود وحين سجد وحين قام من الركعتين حتى قضى صلاته على ذلك ، فلما صلى قيل له : اختلف الناس على صلاتك ، فخرج قائما عند المنبر فقال : يا أيها الناس ! والله ما أبالي اختلفت صلاتكم أو لم تختلف ، هكذا رايت رسول الله ﷺ يصلي " . رواه أحمد ورجاله رجال الصصحیح " مجمع الزوائد " .

۶۶۳- عن : جابر رضی اللہ عنہ قال : " صلى بنا رسول الله ﷺ الظهر وأبو بكر خلفه فإذا

عرض کیا " یا رسول اللہ! میں نے کیا کوتاہی کی تھی؟ " اس پر حضور ﷺ نے فرمایا کہ کسی شخص کی نماز اس وقت تک پوری نہیں ہوتی جب تک کہ وہ وضو کو صحیح طریقہ سے نہ کرے، پھر " اللہ اکبر " نہ کہے۔ (طبرانی فی الکبیر)۔ اسکے تمام راوی صحیح کے راوی ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اللہ اکبر نہ کہنے کی صورت میں نماز کامل نہیں ہوتی بلکہ ناقص ہوتی ہے، یعنی " اللہ اکبر " کے علاوہ کوئی اور لفظ کہنا مکروہ ہے۔

۶۶۲- سعید بن حارث فرماتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیمار تھے یا کہیں گئے ہوئے تھے تو ابو سعید خدری نے ہمیں نماز پڑھائی اور نماز کو شروع کرتے وقت اور رکوع میں جاتے وقت تکبیر بلند آواز سے کہی اور رکوع سے اٹھتے وقت " سميع الله بحمده " (بلند آواز سے) کہا اور سجدے سے سر اٹھاتے وقت اور سجدہ کرتے وقت اور دو رکعتوں سے اٹھتے وقت تکبیر بلند آواز سے کہی یہاں تک کہ اسی طریقہ پر آپ نے اپنی نماز کو پورا کیا، جب آپ نماز پڑھ چکے تو آپ سے کہا گیا کہ لوگوں نے آپ کی نماز سے اختلاف کیا ہے، تو آپ نکلے اور منبر کے پاس کھڑے ہو کر فرمایا " اے لوگو! خدا کی قسم مجھے کوئی پروا نہیں کہ تمہاری نماز مجھ سے مختلف ہے یا نہیں (لیکن) میں نے حضور ﷺ کو اسی طرح نماز پڑھتے دیکھا ہے۔ (مسند احمد)۔ اس کے تمام راوی صحیح کے راوی ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جماعت میں امام کو تکبیریں بلند آواز سے کہنی چاہئیں لیکن عورت اس سے مستثنیٰ ہے کیونکہ اس کیلئے آواز بلند کرنا جائز نہیں۔

۶۶۳- حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ہمیں ظہر کی نماز پڑھائی اور حضرت ابو بکر آپ ﷺ کے پیچھے تھے تو جب

كَبَّرَ كَبْرًا بَشَرًا يُسْمِعُنَا“ . رواه مسلم والنسائی (نیل) .

باب موضع النظر فی الصلاة

۶۶۴ - عن : أم سلمة بنت أبي أمية رضي الله عنها زوج النبي ﷺ أَنَّهَا قَالَتْ :
 " كَانَ النَّاسُ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَامَ الْمُصَلِّيُ يُصَلِّي لَمْ يَغْدُ بَصْرَ أَحَدِهِمْ مَوْضِعَ
 قَدَمَيْهِ ، فَتَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، فَكَانَ النَّاسُ إِذَا قَامَ أَحَدُهُمْ يُصَلِّي لَمْ يَغْدُ بَصْرَ أَحَدِهِمْ
 مَوْضِعَ جَبِينِهِ ، فَتَوَفَّى أَبُو بَكْرٍ فَكَانَ عُمَرُ ، فَكَانَ النَّاسُ إِذَا قَامَ أَحَدُهُمْ يُصَلِّي لَمْ يَغْدُ بَصْرَ
 أَحَدِهِمْ مَوْضِعَ الْقِبْلَةِ ، ثُمَّ تَوَفَّى عُمَرُ فَكَانَ عُثْمَانُ وَكَانَتْ الْفِتْنَةُ ، فَالْتَفَتَ النَّاسُ يَمِينًا
 وَشِمَالًا " رواه ابن ماجه بإسناد حسن ، إلا أن موسى بن عبد الله بن أبي أمية المخزومي
 لم يخرج له من أصحاب الكتب الستة غير ابن ماجه ، ولا يحضرني فيه جرح ولا تعديل
 ، كذا في الترغيب . قلت : وفي التقریب (ص - ۳۱۷) : مجهول اه . فالتحسين لعله
 باعتبار الشواهد .

حضور ﷺ تکبیر کہتے تو حضرت ابو بکر میں سنانے کیلئے تکبیر کہتے۔ (مسلم نسائی)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امام کی تکبیر کو دور تک پہنچانے کیلئے مکرر کھڑا کرنا جائز ہے ، نیز مقتدیوں کیلئے مکرر کی
 تکبیر کی اجازت کرنا بھی جائز ہے۔

باب نماز میں نظر رکھنے کی جگہ

۶۶۴ - حضرت ام المؤمنین ام سلمہ فرماتی ہیں کہ حضور ﷺ کے زمانے میں جب نماز میں کھڑا ہوتا تو اسکی نگاہ اسکی
 دونوں پاؤں سے آگے نہ بڑھتی تھی ، پھر جب آپ ﷺ وفات پا گئے تو ، پھر لوگوں کی یہ حالت تھی کہ جب کوئی نماز پڑھنے کھڑا ہوتا تو اسکی
 نگاہ پیشانی رکھنے کی جگہ سے آگے نہ بڑھتی ، آخر ابو بکر بھی وفات پا گئے اور حضرت عمرؓ خلیفہ بنے تو اب لوگوں کی یہ حالت تھی کہ جب ان
 میں سے کوئی نماز پڑھنے کھڑا ہوتا تو اسکی نگاہ قبلہ کے علاوہ کسی اور طرف نہ جاتی (یعنی دائیں بائیں نہ دیکھتا) ، پھر حضرت عمرؓ بھی وفات
 پا گئے اور حضرت عثمانؓ خلیفہ بنے اور مسلمانوں میں آپکی شہادت کا فتنہ ہوا تو لوگوں نے دائیں بائیں دیکھنا شروع کر دیا۔ (ابن ماجہ
 باب ذکر وفاتہ ووفد)۔ اسکی سند حسن ہے۔

فائدہ: حدیث کا مطلب یہ ہے کہ جوں جوں زمانہ گزرتا گیا تو نماز میں خشوع و خضوع کم ہوتا گیا ، اس حدیث سے معلوم ہوا

۶۶۵- عن : ابن سیرین : " کَانُوا - أَيْ الصَّخَابَةُ - يَسْتَجِئُونَ لِلرَّجُلِ أَنْ لَا يُجَاوِزَ بَصْرَةَ مُصَلٍّ " . رواه سعيد بن منصور في سننه كذا في المنتقى ورجاله ثقات ، كذا في "فتح الباری" .

۶۶۶- عن : أنس رضی اللہ عنہ أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال : " يَا أَنَسُ اجْعَلْ بَصْرَكَ حَيْثُ تَسْجُدُ " . رواه البيهقي في سننه الكبير من طريق الحسن عن أنس يرفعه ، قاله الجزري (مشكاة) وفي المرقاة : " قال ابن حجر (المكي) : وله طرق تقتضي حسنه " اه . ورواه الديلمي في مسند الفردوس عن أنس مرفوعا : " ضَعُ بَصْرَكَ مَوْضِعَ سُجُودِكَ " قال الشيخ : حديث حسن لغيره كذا في العزيزي (۳۷۲:۲) .

۶۶۷- حدثنا إبراهيم بن الحسن المصيصي نا حجاج عن ابن جريج عن زياد عن محمد بن عجلان عن عامر بن عبد الله عن عبد الله بن الزبير رضی اللہ عنہ أنه ذكر : " أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ يُشِيرُ بِأَصْبَعِهِ إِذَا دَعَا وَلَا يُخْرِجُهَا " . قال ابن جريج : وزاد عمرو بن دينار قال :

کہ افضل طریقہ یہ ہے کہ نماز کی نظر پاؤں کے مقام سے آگے نہیں بڑھنی چاہئے۔

۶۶۵- حضرت ابن سیرین فرماتے ہیں کہ صحابہ کرام اس بات کو پسند فرماتے تھے (کہ نماز میں) نماز کی نظر اسکی نماز کی جگہ سے آگے نہیں بڑھنی چاہئے۔ (سنن سعید بن منصور)۔ اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: نماز کے پاؤں سے لیکر اسکی پیشانی کے رکھنے کی جگہ تک نماز کی جگہ ہے اور نماز کا اپنی نظر کو نماز کی جگہ میں محصور رکھنا مستحب کا ادنیٰ درجہ ہے۔

۶۶۶- حضرت انس سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا " اے انس! اپنی نظر کو اپنے سجدے کی جگہ رکھ۔ (سنن بیہقی) مرقاۃ میں ہے کہ اس حدیث کے کئی طرق ہیں، جس سے یہ حدیث حسن کے درجہ میں ہوگی۔

اور مسند فردوس میں حضرت انس سے مرفوعاً مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (اے انس!) اپنی نگاہ کو اپنے سجدے کی جگہ رکھ یہ حدیث تعدد طرق کی بنا پر حسن ہے۔

۶۶۷- حضرت عبد اللہ بن زبیر فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم دعا کرتے وقت اپنی انگلی کے ذریعے اشارہ فرماتے اور اسے حرکت نہیں دیتے تھے۔ اور عمرو بن دینار کی روایت میں ان الفاظ کا اضافہ ہے کہ حضرت عبد اللہ بن زبیر نے فرمایا کہ انہوں

أخبرني عامر عن أبيه: " أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ يَدْعُو كَذَلِكَ ، وَيَتَحَامَلُ النَّبِيُّ ﷺ بِيَدِهِ الْيُسْرَى عَلَى فَخْذِهِ الْيُسْرَى " .

۶۶۸- حدثنا محمد بن بشار نا يحيى نا ابن عجلان عن عامر بن عبد الله بن الزبير عن أبيه بهذا الحديث قال: لَا يُجَاوِزُ بَصْرَهُ إِشَارَتَهُ " . روه أبو داود وسكت عنه . وقال النووي (۲۱۶: ۱) : " والسنة أن لا يجاوز بصره إشارته وفيه حديث صحيح في سنن أبي داود " .

باب وضع اليدين تحت السرة وكيفية الوضع

۶۶۹- عن: أبي حازم عن سهل بن سعد ؓ قال: " كَانَ نَاسٌ يُؤْمَرُونَ أَنْ يَضَعُ الرَّجُلُ الْيَدَ الْيُسْرَى عَلَى ذِرَاعِهِ الْيُسْرَى فِي الصَّلَاةِ " . قال أبو حازم: لَا أَعْلَمُهُ إِلَّا يَنْبَغِي ذَلِكَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ رواه البخاري .

نے حضور ﷺ کو اسی طرح دعا کرتے ہوئے دیکھا ہے اور حضور ﷺ اپنا بائیں ہاتھ اپنی بائیں ران پر رکھتے ۔ (ابو داود، باب الاشارة في التشهد)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تشہد میں شہادت پڑھتے وقت انگلی اٹھانا مسنون ہے لیکن اس کو حرکت دینا مسنون نہیں۔

۶۶۸- حضرت عبداللہ بن زبیر فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ کی نگاہ آپ ﷺ کے اشارے سے آگے نہ بڑھتی تھی ۔ (ابو داود باب ایضا) ، یہ حدیث صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تشہد کی حالت میں نظر اپنی گود پر رکھنا مسنون ہے

نوٹ: رکوع کی حالت میں پاؤں پر نظر رکھنی چاہئے اور سجدے کی حالت میں اپنی ناک کی طرف نظر رکھنی چاہئے اور سلام پھیرتے وقت کندھوں پر نظر رکھنی چاہئے۔ (در مختار)۔

باب (نماز میں قیام کی حالت میں) دونوں ہاتھ ناف کے نیچے رکھنے اور اس کی کیفیت کا بیان

۶۶۹- حضرت ہبل بن سعد فرماتے ہیں کہ لوگوں کو حکم کیا جاتا تھا کہ آدمی نماز میں دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ کی کلائی پر رکھے۔ ابو حازم فرماتے ہیں کہ مجھے اچھی طرح یاد ہے کہ حضرت ہبل اسے حضور ﷺ کی طرف منسوب کرتے تھے ۔ (یعنی یہ حکم

۶۷۰- عن : جابر رضی اللہ عنہ قال : " مَرَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِرَجُلٍ وَهُوَ يُصَلِّي قَدْ وَضَعَ يَدَهُ الْيُسْرَى عَلَى الْيُمْنَى فَانْتَزَعَهَا وَوَضَعَ الْيُمْنَى عَلَى الْيُسْرَى " . رواه أحمد والطبرانی في الأوسط ورجاله رجال الصحيح " مجمع الزوائد " .

۶۷۱- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہ قال : سمعت النبي ﷺ يقول : " إِنْ شَأْنُ النَّبِيِّينَ أَنْ يَسْرُوا بِطَرَفَيْهِمَا فَطَرَفَانَا وَتَأْخِيزُ سَحُورِنَا ، وَأَنْ تَضَعَ أَيْمَانُنَا عَلَى شِمَائِلِنَا فِي الصَّلَاةِ " . رواه الطبرانی في الكبير ورجاله رجال الصحيح " مجمع الزوائد " .

۶۷۲- عن : وائل بن حجر رضی اللہ عنہ في حديث طويل : ثُمَّ وَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى ظَهْرِ كَفِّهِ الْيُسْرَى وَالرُّسُغَ وَالشَّاعِبَ : الحديث . رواه أبو داود وسكت عنه ورواه ابن خزيمة وابن حبان (في صحيحيهما) ورواه الطبرانی بلفظ : " وَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى يَدِهِ الْيُسْرَى فِي الصَّلَاةِ قَرِيباً مِنَ الرُّسُغِ " . كذا في التلخيص .

رسول اللہ ﷺ کا تھا۔ (بخاری باب وضع الیمنی علی الیسری فی الصلوۃ)۔

۶۷۰- حضرت جابر فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ ایک آدمی کے پاس سے گزرے جو نماز پڑھ رہا تھا، اس نے اپنا بائیں ہاتھ دائیں ہاتھ پر رکھا ہوا تھا تو حضور ﷺ نے اس کے ہاتھ کو کھینچا اور دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھا۔ (مسند احمد، طبرانی فی الاوسط)۔ اس کے تمام راوی صحیح کے راوی ہیں۔

۶۷۱- حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ ہم انبیاء کی جماعت کو افطاری جلدی کرنے اور بحری دیر تک کرنے کا حکم دیا گیا ہے (اور میں اس بات کا حکم دیا گیا ہے کہ) ہم نماز میں اپنے دائیں ہاتھ کو بائیں ہاتھ پر رکھیں۔ (طبرانی فی الكبير)۔ اس کے تمام راوی صحیح کے راوی ہیں۔

فائدہ: اس بات پر ائمہ اربعہ کا اجماع ہے کہ نماز میں دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھا جائے اور یہ مسنون ہے۔

۶۷۲- حضرت وائل بن حجر سے طویل حدیث میں مروی ہے کہ آپ ﷺ نے اپنا دایاں ہاتھ اپنے بائیں ہاتھ کی پشت اور گٹھے (ہونچے) اور کلائی پر رکھا۔ (ابوداؤد، باب افتتاح الصلوۃ صحیح ابن خزيمة صحیح ابن حبان)۔ ابوداؤد نے اس پر سکوت فرمایا ہے لہذا یہ حدیث ان کے ہاں حسن یا صحیح ہے۔ اور طبرانی کی روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ آپ ﷺ نے نماز میں اپنا دایاں ہاتھ اپنے بائیں ہاتھ پر ہونچے کے قریب رکھا۔ (تخفیف الحمیر)۔

۶۷۳- عن : قبيصة بن هلب عن أبيه قال : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمُنَا فَيَأْخُذُ شِمَالَهُ يَمِينُهُ " . رواه الترمذی وقال : " حسن ، والعمل على هذا عند أهل العلم من أصحاب النبي ﷺ والتابعين ومن بعدهم ، يرون أن يضع الرجل يمينه على شماله في الصلاة . ورأى بعضهم أن يضعهما فوق السرة ، ورأى بعضهم أن يضعهما تحت السرة وكل ذلك واسع عندهم " .

۶۷۴- نا : يزيد بن هارون قال : أنا الحجاج بن حسان قال : سَمِعْتُ أَبَا مَجْلَزٍ أَوْ سَأَلْتُهُ قُلْتُ : كَيْفَ يَضَعُ ؟ قَالَ : يَضَعُ بَاطِنُ كَفِّ يَمِينِهِ عَلَى ظَاهِرِ كَفِّ شِمَالِهِ وَيَجْعَلُهُمَا أَسْفَلَ عَنِ السَّرَّةِ . رواه ابن أبي شيبة " الجوهر النقي " (۱ : ۱۲۶) ، قال العلامة ابن التركماني : " ومذهب أبي مجلز الوضع أسفل السرة ، حكاه عنه أبو عمر في التمهيد ، وجاء ذلك عنه بسند جيد " اه . ثم ساق هذا الإسناد وعلقه أبو داود ، فقال : " قال أبو مجلز : تحت السرة " اه .

۶۷۵- حدثنا وكيع عن ربيع عن أبي معشر عن إبراهيم قال : " يَضَعُ يَمِينُهُ عَلَى

۶۷۳- حضرت ہلبؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ ہماری امامت فرماتے اور اپنے بائیں ہاتھ کو اپنے دائیں ہاتھ کے ذریعے پکڑتے ، امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن ہے اور صحابہؓ اور تابعینؓ اور ان کے بعد کے اہل علم کے نزدیک اسی پر عمل ہے ، اور سب اسی کو مستون سمجھتے ہیں کہ نماز میں دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھا جائے ، لیکن بعض کے نزدیک ناف سے اوپر رکھنا چاہئے اور بعض کے نزدیک ناف سے نیچے ۔

فائدہ : نماز میں دایاں ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھنا یا بائیں ہاتھ کو دائیں کے ذریعے پکڑنا دونوں طرح جائز ہے لیکن پکڑنے کی صورت افضل ہے کیونکہ اس میں دونوں حدیثوں پر عمل ہو جائیگا ۔

۶۷۴- حجاج بن حسانؓ فرماتے ہیں کہ میں نے ابو مجلزؓ سے سنا ، یا ان سے پوچھتے ہوئے میں نے کہا کہ نمازی ہاتھوں کو کیسے رکھے تو ابو مجلزؓ نے فرمایا کہ اپنے دائیں ہاتھ کی پٹیلی کا اندر کا حصہ اپنے بائیں ہاتھ کی پٹیلی کی پشت پر رکھے اور پھر ان دونوں کو ناف سے نیچے رکھے ۔ (مصنف ابن ابی شیبہ) ۔ علامہ ابن ترکمانیؒ فرماتے ہیں کہ ابو مجلزؓ کا یہی مذہب ہے کہ ناف کے نیچے ہاتھ رکھے جائیں ، یہ بات ابو عمرؒ نے تمہید میں عمدہ سند کے ساتھ نقل کی ہے اور ابو داودؒ نے بھی تعلیقاً یہ بات روایت کی ہے کہ ابو مجلزؓ نے تحت السرة (یعنی ناف کے نیچے) کے الفاظ فرمائے ہیں ۔

شِمَالِهِ فِي الصَّلَاةِ تَحْتَ السُّرَّةِ“ . رواه ابن أبي شيبة وإسناده حسن كذا في آثار السنن (۷۱:۱) مع تعليقه ورواه محمد بن الحسن الإمام في آثاره نحوه (ص ۲۵) .

۶۷۶- حدثنا : محمد بن محبوب ثنا حفص بن غياث عن عبد الرحمن بن إسحاق عن زياد بن زيد عن أبي جعيفة أن علياً عليه السلام قال : ” أَلَسْتُ وَضَعُ الْكَفِّ عَلَى الْكَفِّ فِي الصَّلَاةِ تَحْتَ السُّرَّةِ “ رواه أبو داود وقال : سمعت أحمد بن حنبل يضعف عبد الرحمن بن إسحاق الكوفي اه . قلت : ولم ينسبه أحد إلى الكذب ، وإنما يضعف من قبل حفظه ، فحاله كحال ابن أبي ليلى وابن لهيعة وغيرهما . في تهذيب التهذيب (۶ : ۱۳۷) : قال البزار : ليس حديثه حديث حافظ اه . وقال العجلي : ضعيف جائز الحديث يكتب حديثه اه فالحديث حسن .

۶۷۷- حدثنا مسدد نا عبد الواحد بن زياد عن عبد الرحمن بن إسحاق الكوفي عن سيار أبي الحكم عن أبي وائل عليه السلام قال : قال أبو هريرة : ” أَخَذُ الْكَفِّ عَلَى الْكَفِّ فِي الصَّلَاةِ تَحْتَ السُّرَّةِ “ رواه أبو داود (۲۷۵ : ۱) ، وفيه عبد الرحمن المذكور .

۶۷۸- حدثنا وكيع عن موسى بن عمير عن علقمة بن وائل بن حجر عن أبيه قال : ” رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَضَعَ يَمِينَهُ عَلَى شِمَالِهِ فِي الصَّلَاةِ تَحْتَ السُّرَّةِ “ . أخرجه

۶۷۵- حضرت ابراہیم نخعی فرماتے ہیں کہ نمازی نماز میں اپنے دائیں ہاتھ کو اپنے بائیں ہاتھ پر ناف کے نیچے رکھے۔
(مصنف ابن ابی شیبہ) اسکی سند حسن ہے۔

۶۷۶- حضرت ابو حنیفہ سے مروی ہے کہ حضرت علیؑ نے فرمایا کہ نماز میں ہتھیلی کو ہتھیلی پر ناف کے نیچے رکھنا سنت ہے۔
(ابوداؤد ہاب من لم یذکر الرفع عند الركوع)۔ اس میں ایک راوی عبد الرحمن مافطی کی کمزوری کی طرف منسوب کئے جاتے ہیں ، الغرض انکا حال ابن لہیعہ اور ابن ابی لیلیٰ کا سا ہے پس یہ حدیث حسن ہے۔

فائدہ : یہ موقوف مرفوع کے حکم میں ہے کیونکہ جمہور کے نزدیک اگر صحابی سنت کا لفظ بولے تو اس سے مراد حضور ﷺ کا فرمان یا فعل ہوتا ہے۔

۶۷۷- حضرت ابو داؤد فرماتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ نماز میں ناف کے نیچے ہتھیلی پر ہتھیلی رکھنا (مسنون ہے)۔ (ابوداؤد، ہاب وضع الیمنی علی الیسری فی الصلوۃ) یہ حدیث بھی حسن ہے۔

ابن ابی شیبہ ورجالہ ثقات۔ وقال الشيخ قاسم ابن قطلوبغا الحنفی: إن هذا سند جيد اه
"شرح الترمذی" لأبی الطیب۔

باب ما جاء فی سنبة الشاء بعد التكبير

۶۷۹- عن: أنس رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم: "أَنَّهُ كَانَ إِذَا كَثُرَ رَفَعَ يَدَيْهِ حَتَّى يُخَافِي
أُذُنَيْهِ، يَقُولُ: سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ"
رواه الطبرانی فی الأوسط، ورجاله موثقون "مجمع الزوائد"۔

۶۸۰- عن: عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ قال: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يُعَلِّمُنَا إِذَا
اسْتَفْتَحْنَا الصَّلَاةَ أَنْ نَقُولَ: سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا
إِلَهَ غَيْرُكَ. وَكَانَ عُمَرُ ابْنُ الْخَطَّابِ يُعَلِّمُنَا وَيَقُولُ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَقُولُهُ. رواه
الطبرانی فی الأوسط، وأبو عبيدة لم يسمع من ابن مسعود كذا فی مجمع الزوائد۔

۶۷۸- حضرت وائل بن حجر فرماتے ہیں کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز میں اپنا دایاں ہاتھ اپنے بائیں ہاتھ پر ناف کے نیچے
رکھے ہوئے دیکھا۔ (مصنف ابن ابی شیبہ)۔ اور اسکے تمام راوی ثقہ ہیں، شیخ قاسم بن قطلوبغا فرماتے ہیں کہ یہ سند عمدہ ہے ابو طیب
مدنی شارح ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث سنداً و متناً صحیح ہے اور قوی ہے۔

فائدہ: ان تمام احادیث و آثار سے معلوم ہوا کہ نماز میں ہاتھ ناف کے نیچے باندھنے چاہئیں، البتہ بعض روایات میں ناف
یا سینے پر ہاتھ رکھنے کا ذکر ہے لیکن محدثین کرام کے ہاں وہ سب روایات مشکلم فیہ اور ضعیف ہیں (آثار السنن ص ۸۳، ۸۸) اور اس
بات پر سب علماء کا اتفاق ہے کہ عورت کیلئے نماز میں سینے پر ہاتھ باندھنا مسنون ہے (المعایہ شرح شرح وقایہ ۱۵۶:۲) اور شیخ طبری
موتوفی ۹۵۶ھ نے بھی اس مسئلہ پر اتفاق اور اجماع نقل کیا ہے۔ (کبیری ص ۳۰۱)۔

باب تکبیر تحریر کے بعد ثناء پڑھنا سنت ہے

۶۷۹- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب تکبیر تحریر کہتے تو اپنے ہاتھوں کو اپنے کانوں کے برابر اٹھاتے پھر
"سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ" اٹخ پڑھتے (اے اللہ ہم تیری پاکی بیان کرتے ہیں اور سب تعریف تیرے لئے ہے اور تیرا نام
برکت والا ہے اور تیری بزرگی بلند ہے اور تیرے سوا کوئی معبود نہیں)۔ (طبرانی فی الأوسط)۔ اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

۶۸۰- حضرت عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں اس بات کی تعلیم دیتے تھے کہ جب ہم نماز شروع کریں تو
"سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ" اٹخ پڑھیں، اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ (بھی) ہمیں (اسکی) تعلیم دیتے تھے اور فرماتے تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم یہی دعاء پڑھتے

۶۹۳- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہ قال : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَرَأَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ هَذَا مِنْهُ الْمُشْرِكَونَ وَقَالُوا : مُحَمَّدٌ يَذْكُرُ إِلَهَ الْيَمَانَةِ ، وَكَانَ مُسْلِمًا يُتَسَمَّى الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ، فَلَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ لَا يَجْهَرُ بِهَا . رواه الطبرانی في الكبير والأوسط ، ورجاله موثقون . مجمع الزوائد .

۶۹۴- عن : أنس رضی اللہ عنہ : " أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُبْرِئُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا " . رواه الطبرانی في الكبير والأوسط ورجاله موثقون ، " مجمع الزوائد " .

۶۹۵- عن : أنس بن مالك رضی اللہ عنہ قال : " صَلَّيْتُ خَلْفَ النَّبِيِّ ﷺ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فَكَانُوا يَسْتَفْتِحُونَ بِأَلْحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ، لَا يَذْكُرُونَ بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فِي أَوَّلِ قِرَائَةٍ وَلَا فِي آخِرِهَا " رواه مسلم .

بدوں کا کام ہے۔ (طحاوی)۔ اسکی سند حسن ہے (آثار السنن)۔

۶۹۳- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ جب بسم اللہ الخ (بلند آواز) پڑھتے تھے تو مشرکین آپ ﷺ سے مذاق کرتے اور کہتے کہ محمد یمامہ کے خدا کو یاد کرتا ہے ، کیونکہ مسلمانہ کذاب نے اپنا نام رحمن رحیم رکھا ہوا تھا ، پس جب یہ آیت (ولا تجهر بصلاتك) نازل ہوئی تو حضور ﷺ بسم اللہ الخ بلند آواز سے نہ پڑھنے کا حکم کیا گیا۔ (طبرانی فی الکبیر والأوسط)۔ اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

۶۹۴- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ بسم اللہ الخ آہستہ آواز سے پڑھتے تھے۔ (طبرانی فی الکبیر والأوسط)۔ اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

۶۹۵- حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ ، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ ، عمر رضی اللہ عنہ اور عثمان رضی اللہ عنہ کے پیچھے نماز پڑھی ، یہ سب حضرات الحمد للہ رب العالمین سے قراءۃ شروع فرماتے تھے اور بسم اللہ الرحمن الرحیم نہ قراءۃ کے شروع میں پڑھتے اور نہ آخر میں۔ (مسلم و بخاری)۔

قائدہ : بحکم طبرانی ، علیہ ابوالیم اور مختصر ابن خزیمہ میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ یہ حضرات بسم اللہ الرحمن الرحیم آہستہ آواز میں پڑھتے تھے۔ (عمدة القاری)۔

قلت : وقد وجدت الحديث في المستدرک ، قد صححه الحاكم على شرطهما ، وأقره عليه الذهبي ، ووجدت في تلخیص المستدرک حديث حارثة قد صححه الذهبي وقال : في حارثة لين اه .

۶۸۳ - حدثنا محمود بن محمد الواسطي ثنا زكريا بن يحيى بن رحمويه حدثنا الفضل بن موسى السميني عن حميد الطويل عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم إِذَا اسْتَفْتَحَ الصَّلَاةَ قَالَ : سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ " . رواه الطبراني في " كتاب الدعاء " له . " زيلعي " وفي التعليق الحسن : " قال الحافظ في الدراية : وهذه متبعة جيدة لرواية أبي خالد الأحمر " اه . قلت : فهذا الإسناد جيد ورواية أبي خالد الأحمر قد مرت في (باب افتراض التحريمة وسننها) من رواية الدارقطني عنه عن حميد عن أنس .

۶۸۴ - عن : عمر رضي الله عنه : " أَنَّهُ كَانَ إِذَا كَثُرَ لِبُصْلَاةٍ قَالَ : سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ " . رواه الدارقطني وقال : هذا صحيح عن عمر قوله . وفي طريق له عن الأسود قال : كان عمر إذا استفتح الصلاة فذكر الشاء ثم قال يسمعون ذلك ويعلمنا اه . وفي " التعليق المغني " : سنده صحيح ورواه كلهم ثقات اه .

(ابوداود)۔ صاحب مستدرک نے اس حدیث کو شیخین کی شرط پر صحیح کہا ہے اور کہا ہے کہ حارثہ بن محمد کی صحیح سند کی حدیث اس حدیث کیلئے شاہد اور مؤید ہے۔

۶۸۳ - حضرت انس بن مالک فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب نماز شروع کرتے تھے تو "سبحانک اللہم" اٹھ پڑھتے تھے۔ (طبرانی فی کتاب الدعاء)۔ حافظ ابن حجر درایہ میں فرماتے ہیں کہ یہ حدیث ابو خالد احمر کی حدیث (جو باب افتراض التحريم و سنہا میں گزر چکی ہے) کیلئے بہترین اور عمدہ متابع ہے۔

۶۸۴ - حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ جب وہ نماز کیلئے بکیر تحریر کہتے تو (اسکے فوراً بعد) "سبحانک اللہم" اٹھ پڑھتے تھے۔ (دارقطنی) دارقطنی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح ہے۔ اور دارقطنی میں ہی اسود سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ جب نماز شروع کرتے تو شاء (سبحانک اللہم) پڑھتے۔ اسود فرماتے ہیں کہ ہمیں یہ دعا (تعلیم کیلئے) سناتے اور اسکی تعلیم بھی دیتے۔ تعلیق المغنی میں ہے کہ اس

۶۸۵- عن : أبی وائل قال : " كَانَ عُثْمَانُ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ يَقُولُ : سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ الْخَيْرُ يُسْمِعُنَا ذَلِكَ " . رواه الدار قطنی وفي آثار السنن (۷۳: ۱) إسناده حسن .

باب سنیۃ التعوذ والتسمیۃ وترك الجهر بهما

۶۸۶- عن : جابر بن مطعم رضی اللہ عنہ قال : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم إِذَا دَخَلَ فِي الصَّلَاةِ قَالَ : اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ كَثِيرًا ، ثَلَاثًا ، سُبْحَانَ اللَّهِ بُكْرَةً وَأَصِيلًا ثَلَاثًا ، أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ مِنْ نَفْخِهِ وَنَفْثِهِ وَهَمْزِهِ . رواه ابن حبان في صحيحه ، كذا في التلخيص الجبر (۷۶: ۱) .

۶۸۷- حدثنا أبو كريب قال : حدثنا عثمان بن سعيد قال : حدثنا بشر بن عمارة قال : حدثنا أبو روق عن الضحاك عن عبد الله بن عباس قال : " أَوَّلُ مَا نَزَلَ جِبْرِئِيلُ عَلَى مُحَمَّدٍ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ : يَا مُحَمَّدُ قُلْ أَسْتَعِينُكَ بِالشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ " ، ثُمَّ قَالَ

حدیث کی سند صحیح ہے اور اسکے تمام راوی ثقہ ہیں۔

۶۸۵- حضرت ابو وائل فرماتے ہیں کہ حضرت عثمان جب نماز شروع کرتے تو ہمیں سنا کر "سبحانک اللہ الخ" پڑھتے۔
(دارقطنی وآثار السنن ص- ۹۳)۔ آثار السنن میں ہے کہ اسکی سند حسن ہے۔

فائدہ: بعض صحیح احادیث میں کچھ اور دعائیں بھی مروی ہیں جیسے "انی وجہت وجہی للذی فطر الخ" اور "اللہم باعد بینی وبين خطایای" لیکن خلفائے راشدین کا عمل بالخصوص لوگوں کو تعلیم کیلئے حضرت عمرؓ و حضرت عثمانؓ کا سچا بہ کراؤ کے سامنے اسے جہر سے پڑھنا اس بات کی واضح علامت ہے کہ آنحضرت ﷺ کا اکثر عمل یا آخری عمل "سبحانک اللہ الخ" پڑھنے کا تھا لہذا یہ دعا رائج اور افضل ہے (المستطاب فی تہذیب فتح القدیر لابن الہمام ص- ۱۵۶)۔ لہذا دوسری حدیث میں مذکور دعائیں لفظ نماز میں پڑھنے پر محمول ہیں، جیسا کہ نسائی میں محمد بن مسلم کی صحیح حدیث ہے کہ حضور ﷺ جب لفظ نماز کیلئے کھڑے ہوتے تو "انی وجہت وجہی الخ" پڑھتے۔ (نسائی- ۸۹۸)۔

باب تعوذ اور تسمیہ پڑھنا اور انہیں آہستہ پڑھنا مسنون ہے

۶۸۶- حضرت جابر بن مطعم فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ جب نماز شروع کرتے تو "اللہ اکبر کبیراً والحمد للہ کثیراً" سبحان اللہ بکرۃً واصیلًا " تین مرتبہ پڑھتے پھر "اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم من نفخہ ونفثہ وهمزہ" یعنی میں اللہ کی پناہ مانگتا ہوں شیطان مردود کے تکبر، دوسے اور جادو سے، کہتے۔ (صحیح ابن حبان)۔

۶۸۷- حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ پہلی وحی جو جبرائیلؑ حضور ﷺ پر لائے (وہ یہ تھی) حضرت جبرئیلؑ نے فرمایا

: قُلْ : بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ، ثُمَّ قَالَ : اِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِیْ خَلَقَ . قَالَ : عبد اللّٰہ : وَهِيَ اَوَّلُ سُورَةِ اَنْزَلَهَا اللّٰهُ عَلٰی مُحَمَّدٍ بِلِسَانِ جِبْرِیْلَ ، فَأَمَرَهُ اَنْ یُعُوْذَ بِاللّٰهِ دُوْنَ خَلْقِهِ . رواہ الإمام العلامة الزاهد ابن جریر الطبری فی تفسیرہ وهذا إسناد منقطع محتج بہ وتفصیل رجالہ فی الحاشیہ .

۶۸۸- عن الأسود بن یزید قال : رَأَيْتُ عُمرَ بْنَ الْخَطَّابِ جُنَّ افْتَتَحَ الصَّلَاةَ كَبَّرَ ، ثُمَّ قَالَ : سُبْحَانَكَ اللّٰهُمَّ إلخ . ثُمَّ یَتَعُوْذُ . رواہ الدارقطنی وفی آثار السنن (۷۳:۱) : إسناده صحيح .

۶۸۹- عن علی بن أبی طالب ؓ قال : " كَانَ النَّبِيُّ ﷺ یَقْرَأُ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ فِی صَلَاتِهِ " . رواہ الدارقطنی (۱۱۳:۱) وفی الزیلعی (۱۶۸:۱) : " قَالَ الدارقطنی : إسناده علوی لا بأس بہ ، وقال شیخنا أبو الحجاج المزی : هذا إسناد لا تقوم

"اے محمد! پڑھئے" اسعد باسبع العظیم من الشیطن الرجیم" پھر جبرئیل نے فرمایا: پڑھئے بسم اللہ الرحمن الرحیم" پھر جبرئیل نے فرمایا "اقرء باسم ربک الذی خلق" یعنی پڑھا اپنے رب کے نام سے جس نے پیدا کیا۔ حضرت عبد اللہ بن عباس فرماتے ہیں کہ یہ پہلی سورۃ ہے جو اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ پر حضرت جبرئیل کے واسطے سے اتاری۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو حکم دیا کہ آپ اللہ کی پناہ مانگیں اور اسکی مخلوق کی پناہ نہ مانگیں۔ (تفسیر طبری)۔ یہ سند منقطع ہے (لیکن انقطاع خیر القرون میں معز نہیں)۔

۶۸۸- حضرت اسود بن یزید فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عمرؓ کو دیکھا کہ جب آپ نے نماز شروع کی تکبیر کہی پھر "سبحانک اللہم إلخ" پڑھا، پھر "اعوذ باللہ" پڑھا۔ (دارقطنی) اسکی سند صحیح ہے (آثار السنن)۔

فائدہ (۱): ان احادیث سے معلوم ہوا کہ امام اور منفرد قراءۃ شروع کرنے سے پہلے "اعوذ باللہ من الشیطن الرجیم" پڑھیں نیز ارشاد ربانی بھی ہے ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ (الحل) پس جب آپ قرآن مجید پڑھنے لگیں تو شیطن مردود سے اللہ کی پناہ مانگ لیا کریں۔

فائدہ (۲): البتہ تعوذ کے مختلف الفاظ احادیث میں مروی ہیں، سب درست ہیں، لیکن پہلی حدیث میں کان کا لفظ اس

بات پر دلالت کرتا ہے کہ حضور ﷺ کا عام معمول "اعوذ" پڑھنے کا تھا۔

۶۸۹- حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ اپنی نماز میں "بسم اللہ الرحمن الرحیم" پڑھا کرتے تھے۔ (دارقطنی)۔

امام دارقطنی فرماتے ہیں کہ اسکی اسناد علوی ہے (یعنی اولاد علیؓ سے مروی ہے) اور اسکی سند میں کوئی علت نہیں (لہذا حجت پکڑنے کے

بہ حجة ، وسليمان هذا (هو الراوى فى السند) لا أعرفه . قلت : من أثبت السند عرفه ومن علم يقدم على من لم يعلم ، على أن الاختلاف لا يضر .

۶۹۰- عن : أنس بن مالك رضي الله عنه قال : " صَلَّيْتُ خَلْفَ النَّبِيِّ ﷺ وَخَلْفَ أَبِي بَكْرٍ وَعُثْمَانَ ، فَكَانُوا لَا يَجْهَرُونَ بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ " . رواه النسائي بإسناد على شرط الصحيح "منتقى" (۸۹:۲) .

۶۹۱- عن : أبي وائل قال : " كَانَ عَلِيٌّ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مسعودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا لَا يَجْهَرَانِ بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَلَا بِالتَّعْوِيدِ وَلَا بِالتَّائِبِينَ " . رواه الطبرانی فى الكبير ، وفيه أبو سعد البقال وهو ثقة مدلس " مجمع الزوائد " ، وقد روى ابن أبي شيبة فى مصنفه : حدثنا هشيم عن سعيد بن العريزيان (أبو سعد البقال) ثنا أبو وائل عن ابن مسعود : " أَنَّهُ كَانَ يُخْفِي بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَالِاسْتِغَاذَةَ وَرَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ " . كذا فى الزيلعى (۱ : ۱۶۸) ، وفيه صرح البقال بالتحديث فزالته تهمة التدليس عنه ، ورجال هذا السند رجال الجماعة غير البقال وهو ثقة كما عرفت قريبا .

۶۹۲- عن : عكرمة عن ابن عباس فى الجهر ببسم الله الرحمن الرحيم قال : " ذَلِكَ فِعْلُ الْأَعْرَابِ " . رواه الطحاوى وإسناده حسن . آثار السنن (۱ : ۷۴) .

﴿

قابل ہے) اور کسی کا اس سند سے اختلاف کرنا اور کسی راوی کے بارے میں "لا اعرفہ" کہنا معترض نہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ تَعْوِذ اور فاتحہ کے درمیان بسم اللہ پڑھنا مستنون ہے۔

۶۹۰- حضرت انس بن مالک فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ ، حضرت ابوبکر اور حضرت عثمان کے پیچھے نماز پڑھی ، یہ لوگ بسم اللہ بلند آواز سے نہیں پڑھتے تھے۔ (نسائی نے صحیح کی شرط پر سند کے ساتھ روایت کیا ہے)۔

۶۹۱- حضرت ابوداؤد فرماتے ہیں کہ حضرت علی اور حضرت عبداللہ بن مسعود "بسم اللہ الرحمن الرحیم" اور "اعوذ باللہ" اور آمین بلند آواز سے نہیں پڑھتے تھے۔ (طبرانی فی الکبیر)۔ اس روایت میں ابوسعید البقال اپنے شیخ کا نام ذکر نہیں کرتے لیکن مصنف ابن ابی شیبہ میں بغیر تدلیس کے مروی ہے کہ حضرت ابن مسعود بسم اللہ الرحمن الرحیم ، اعوذ باللہ الخ اور ربنا لک الحمد آہستہ آواز میں پڑھتے تھے۔ اسکی سند کے تمام راوی جماعت (صحاح ستہ) کے راوی ہیں سوائے بقال مذکور کے اور وہ بھی ثقہ ہیں۔

۶۹۲- حضرت عکرمہ سے مروی ہے کہ حضرت ابن عباس نے بسم اللہ بلند آواز سے پڑھنے کے بارے میں فرمایا کہ یہ

۶۹۳- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہ قال : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَرَأَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ هَذَا مِنْهُ الْمُشْرِكَونَ وَقَالُوا : مُحَمَّدٌ يَذْكُرُ إِلَهَ الْيَمَانَةِ ، وَكَانَ مُسْلِمًا يُتَسَمَّى الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ، فَلَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ لَا يَجْهَرُ بِهَا . رواه الطبرانی في الكبير والأوسط ، ورجاله موثقون . مجمع الزوائد .

۶۹۴- عن : أنس رضی اللہ عنہ : " أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُبْرِئُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا " . رواه الطبرانی في الكبير والأوسط ورجاله موثقون ، " مجمع الزوائد " .

۶۹۵- عن : أنس بن مالك رضی اللہ عنہ قال : " صَلَّيْتُ خَلْفَ النَّبِيِّ ﷺ وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فَكَانُوا يَسْتَفْتِحُونَ بِأَلْحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ، لَا يَذْكُرُونَ بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فِي أَوَّلِ قِرَائَةٍ وَلَا فِي آخِرِهَا " رواه مسلم .

بدوں کا کام ہے۔ (طحاوی)۔ اسکی سند حسن ہے (آثار السنن)۔

۶۹۳- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ جب بسم اللہ الخ (بلند آواز) پڑھتے تھے تو مشرکین آپ ﷺ سے مذاق کرتے اور کہتے کہ محمد یمامہ کے خدا کو یاد کرتا ہے ، کیونکہ مسلمانہ کذاب نے اپنا نام رحمن رحیم رکھا ہوا تھا ، پس جب یہ آیت (ولا تجهر بصلاتك) نازل ہوئی تو حضور ﷺ بسم اللہ الخ بلند آواز سے نہ پڑھنے کا حکم کیا گیا۔ (طبرانی فی الکبیر والأوسط)۔ اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

۶۹۴- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ بسم اللہ الخ آہستہ آواز سے پڑھتے تھے۔ (طبرانی فی الکبیر والأوسط)۔ اس کے تمام راوی ثقہ ہیں۔

۶۹۵- حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ ، حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ ، عمر رضی اللہ عنہ اور عثمان رضی اللہ عنہ کے پیچھے نماز پڑھی ، یہ سب حضرات الحمد للہ رب العالمین سے قراءۃ شروع فرماتے تھے اور بسم اللہ الرحمن الرحیم نہ قراءۃ کے شروع میں پڑھتے اور نہ آخر میں۔ (مسلم و بخاری)۔

فائدہ: بحکم طبرانی ، علیہ ابوالیم اور مختصر ابن خزیمہ میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ یہ حضرات بسم اللہ الرحمن الرحیم آہستہ آواز میں پڑھتے تھے۔ (عمدة القاری)۔

۶۹۶- عن : قتادة عن أنس رضی اللہ عنہ : " أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم وَأَبَا بَكْرٍ وَعُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانُوا يَفْتَتِحُونَ الصَّلَاةَ بِ الْحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ " . رواه إمام المحدثين البخاري .

۶۹۷- عن : قتادة يحدث عن أنس رضی اللہ عنہ قال : " صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم وَأَبِي بَكْرٍ وَعُمَرُ وَعُثْمَانُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فَلَمْ أَسْمَعْ أَحَدًا مِنْهُمْ يَقْرَأُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ " . رواه الإمام مسلم (۱: ۱۷۲) .

۶۹۸- حدثنا أحمد بن منيع قال : ثنا سعيد الجبري عن قيس بن عباية عن ابن عبد الله بن مغفل قال : " سَمِعْتُ أَبِي وَأَنَا فِي الصَّلَاةِ أَقُولُ : بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فَقَالَ : أَيْ بُنَيَّ ! مُعَدَّتْ إِيَّاكَ وَالْحَدَّثُ قَالَ : وَلَمْ أَرِ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ أَبْغَضَ إِلَيَّ الْبُخْدُثُ فِي الْإِسْلَامِ يَعْنِي مِنْهُ ، قَالَ : وَقَدْ صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم وَمَعَ أَبِي بَكْرٍ وَمَعَ عُمَرَ وَمَعَ عُثْمَانَ فَلَمْ أَسْمَعْ أَحَدًا مِنْهُمْ يَقُولُهَا فَلَا تَقُلْهَا ، إِذَا أَنْتَ صَلَّيْتَ فَقُلْ : الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ " . رواه الترمذي (۳۳: ۱) ، وقال : حديث عبد الله بن مغفل حديث حسن والعمل عليه عند أكثر أهل العلم من أصحاب النبي صلی اللہ علیہ وسلم منهم

۶۹۶- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما اللہ رب العالمین سے نماز شروع فرماتے تھے۔
(بخاری باب ما یقول بعد التکبیر)۔

فائدہ: تعوذ و تسبیح کا نماز میں پڑھنا تو اوپر کی احادیث سے ثابت ہو چکا ہے اسکا مطلب یہ ہے کہ تعوذ و تسبیح جہر سے نہیں پڑھتے تھے بلکہ یہ آہستہ پڑھتے تھے، البتہ جہری نماز میں فاتحہ جہر سے پڑھتے تھے۔

۶۹۷- حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت ابو بکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم کے پیچھے نماز پڑھی، میں نے ان میں سے کسی کو بسم اللہ اونچی آواز سے پڑھتے ہوئے نہیں سنا۔ (مسلم و بخاری)۔

۶۹۸- حضرت عبد اللہ بن مغفل کے بیٹے فرماتے ہیں کہ میرے والد نے مجھے نماز میں بسم اللہ الخ زور سے پڑھتے ہوئے سنا تو فرمایا " بیٹے یہ تو بدعت ہے اور بدعت سے بچنا " ابن عبد اللہ کہتے ہیں کہ میں نے صحابہ میں کسی کو اسلام میں بدعات پیدا کرنے کا اپنے والد سے زیادہ دشمن نہیں دیکھا، ان کے والد نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت ابو بکر، عمر و عثمان رضی اللہ عنہم کے ساتھ نماز پڑھی ہے، میں نے ان میں سے کسی کو بھی بسم اللہ الخ اونچی آواز سے پڑھتے ہوئے نہیں سنا، لہذا تو بھی جب نماز پڑھے تو اسے زور سے نہ پڑھا کر، اور قراءۃ الحمد اللہ سے شروع کیا کر۔ امام ترمذی کہتے ہیں کہ یہ حدیث حسن ہے اور اس پر اکثر علماء جیسا کہ

أبو بكر وعمر وعثمان وعني وغيرهم ومن بعدهم من التابعين ، وبه يقول سفیان الثوري وابن المبارك وأحمد وإسحاق لا يرون أن يجهر بسم الله الرحمن الرحيم . قالوا : ويقولها في نفسه اه .

۶۹۹- أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم قال : " قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه في الرجل يجهر بسم الله الرحمن الرحيم أنها أغرابية وكان لا يجهر بها هو ولا أحد من أصحابه " . أخرجه الإمام محمد بن الحسن في " الآثار " اه " جامع المسانيد " (۳۲۱ : ۱) .

حضرت ابو بکرؓ، حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ وغیرہ تابعین کا عمل ہے، یہی سفیان ثوری، ابن مبارک، احمد اور اسحاق کا قول ہے کہ بسم الله الرحمن الرحيم بغیر آواز کے پڑھے زور سے نہ پڑھے۔ (ترمذی باب ما جاء في ترك الجهر بسم الله)۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن ہے اور اکثر اہل علم صحابہ و تابعین، خصوصاً خلفاء راشدین کا اسی پر عمل ہے۔

فائدہ: مولانا عبدالرحمن مبارکپوری رحمۃ اللہ علیہ تھنہ الاحوذی شرح ترمذی میں لکھتے ہیں: "زیلعی (صاحب نصب الراية) نے یہ بھی کہا ہے کہ یہ حدیث دلالت کرتی ہے اس بات پر کہ بسم الله کو بالجہر ترک کرنے کا سلسلہ صحابہ کرام کے نزدیک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے توارث کے ساتھ ثابت تھا، تمام پچھلے پہلوں (متقدمین) سے اس کو نقل کرتے آئے تھے اور اکیلی یہی بات (توارث صحابہ و تابعین وغیرہ) اس مسئلہ میں کافی ہے کیونکہ جہری نمازیں ہمیشہ صبح و شام ہوتی تھیں، پس اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ بسم الله کے ساتھ جہر کرتے تو اس میں اختلاف و امتحان نہ واقع ہوتا، اور البتہ یہ بات مجبوراً سب کو معلوم ہوتی۔ اور حضرت انسؓ یہ نہ کہتے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے خلفائے راشدین نے نہیں کیا۔ اور نہ عبداللہ بن مغفلؓ کو بدعتی کہتے اور اسکو بدعت نہ بتلاتے اور اہل مدینہ کا عمل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد کے محراب میں اور آپ کے مقام میں ترک جہر، عمل متوارث نہ ہوتا کہ سب پچھلے پہلوں سے نقل کرتے۔ اور یہ چیز ان کے نزدیک اسی طرح جاری ہے جیسا کہ صاع اور غنہ کا مسئلہ (اہل مدینہ کے نزدیک صاع اور غنہ بہت مشہور تھے، ان میں کبھی اختلاف نہیں ہوا) بلکہ اس سے زیادہ بلیغ بسم الله کا معاملہ ہے کہ اس میں تمام مسلمان شریک ہوتے ہیں، سب نمازوں میں اور نمازیں بھی بار بار ہوتی ہیں شب و روز۔ اور بہت سے انسان ایسے ہوں گے کہ ان کو صاع اور غنہ کی ضرورت نہیں پڑتی اور جس کو کبھی ضرورت پڑتی ہے تو وہ اس کیلئے ایک مدت تو توقف بھی کرتا رہتا ہے اور کوئی عقلمند یہ گمان نہیں کر سکتا کہ اگر صحابہ و تابعین اور اکثر اہل علم اسکے خلاف بیعتی کرتے تھے جسکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کرتے تھے۔ (زیلعی، تھنہ الاحوذی - ۲۰۵ : ۱)۔

۶۹۹- حضرت ابراہیم نخعیؒ فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے ایسے آدمی کے بارے میں جو (نماز میں) بسم الله بلند آواز سے پڑھتا ہے فرمایا کہ یہ دیہاتی طریقہ ہے۔ حضرت ابن مسعودؓ خود اور آپ کے ساتھیوں میں سے کوئی بھی بسم الله بلند آواز

قلت : رجالہ ثقات وهو مرسل إبراہیم ومراسیلہ صحیحہ کما مر .

باب عدم جزئیۃ البسملة للفاتحة

۷۰۰- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما : " کَانَ النَّبِيُّ ﷺ لَا يَعْرِفُ خَاتِمَةَ السُّورَةِ حَتَّى تُنْزَلَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ فَإِذَا نَزَلَ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ عَرَفَ أَنَّ السُّورَةَ قَدْ خَتَمَتْ وَاسْتَقْبَلَتْ أَوْ ابْتَدَأَتْ سُورَةٌ أُخْرَى " . رواہ البزار بإسنادین رجال أحدهما رجال الصحیح " مجمع الزوائد " (۱ : ۱۸۵) .

سے نہیں پڑھتا تھا۔ (کتاب آثار باب الجہر بسم اللہ)۔ اور اسکے تمام راوی ثقہ ہیں۔ اور یہ ابراہیم نخعی کی مرسل حدیث ہے اور وہ بالاتفاق حجت اور صحیح ہے۔

فائدہ : بعض احادیث میں نماز میں جہر سے بسم الرحمن الرحیم پڑھنے کا ذکر ہے، محققین نے اس کے متعدد جواب دئے ہیں۔

۱- مذکورہ بالا صحیح احادیث سے (جہر والی احادیث) منسوخ ہیں۔

۲- سند کے لحاظ سے افتاء والی حدیثیں راسخ ہیں۔

۳- بعض اوقات لوگوں کو بتلانے کیلئے کہ اس مقام پر یا اس وقت یہ چیز پڑھی جا رہی ہے۔ افتاء والے امور میں قدرے

جہر کر دیا جاتا تھا۔ چنانچہ حضرت ابو قتادہ کی مرفوع حدیث ہے کہ آنحضرت ﷺ ظہر اور عصر کی نماز میں کبھی کبھی ایک آیت ہمیں سنانے کیلئے جہر سے پڑھتے تھے : وَ يُسْمِعُنَا الْآيَةَ أَخْبَانًا ۔ (بخاری باب إذا سمع الإمام الآية ، مسلم ، باب القراءات فی الظہر)۔

حضرت عمرؓ سے اہل بصرہ کی تعلیم و اطلاع کیلئے سبحانک للہم و بحمدک الخ کا جہر ثابت ہے۔ (مسلم - ۱ : ۱۷۲ ، باب جہر من قال لا حول الا بحمدہ بالہمس)۔ اسی طرح مذکورہ بالا صحیح حدیث اور خلفائے راشدینؓ کے مسلسل عمل کے قرینہ سے قسیدہ کا جہر بھی کبھی کبھار لوگوں کی تعلیم و اطلاع کیلئے تھا۔ (النسخ و المنسوخ - ۶ : ۵۷ ، للعلامة الحازمی ، نصب الراية - ۱ : ۳۶۱ ، معارف السنن شرح ترمذی - ۲ : ۳۶۸)۔

اپنے دور کے بے بدل محدث جمال الدین زطلی نے چالیس صفحات پر بسم اللہ کے مسئلہ کی نہایت مفصل ، مدلل اور محتج بحث کی ہے۔ ملاحظہ ہو نصب الراية ج ۱ - ۳۲۳ الی ۳۶۳۔

باب بسم اللہ فاتحہ کا جز نہیں

۷۰۰- حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ سورۃ کے ختم ہونے کو نہیں جانتے تھے یہاں تک کہ بسم اللہ نازل ہوتی۔

پس جب بسم اللہ نازل ہوتی تو جان لیتے کہ سورۃ ختم ہو چکی ہے اور دوسری سورۃ شروع ہو رہی ہے۔ (بزار) بزار نے اسے دو سند سے روایت کیا ہے اور ایک سند کے راوی صحیح کے راوی ہیں اور یہ حدیث صحیح ہے۔ اور یہ مضمون ابوداؤد باب من جہر بہا میں بھی ہے۔

۷۰۱- عن : أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال : " إِنَّ سُورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ ثَلَاثُونَ آيَةً شَفَعَتْ لِرَجُلٍ حَتَّى غُفِرَ لَهُ وَهِيَ تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ " . رواه الترمذی (۱۱۳:۲) .
وقال : حدیث حسن . وفي التلخیص الحبیر (۸۸:۱) : (رواه) أحمد والأربعة وابن حبان والحاكم من رواية أبی ہریرۃ ، وأعله البخاری في " التاريخ الكبير " بأن عباسا الجشمی لا يعرف سماعه من أبی ہریرۃ ولكن ذكره ابن حبان في الثقات وله شاهد من حدیث ثابت عن أنس . رواه الطبرانی في " الكبير " بإسناد صحيح اه .

۷۰۲- عن : أبی سعید بن المعلى رضی اللہ عنہ قال : كُنْتُ أَصَلِّي فِي الْمَسْجِدِ فَدَعَانِي رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فَلَمْ أُجِبْهُ فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ : إِنِّي كُنْتُ أَصَلِّي فَقَالَ : أَلَمْ يَقُلِ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ " اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ " ثُمَّ قَالَ : لِأَعْلَمَنَّكَ سُورَةَ هِيَ أَعْظَمُ السُّورِ فِي الْقُرْآنِ قَبْلَ أَنْ تَخْرُجَ مِنَ الْمَسْجِدِ ثُمَّ أَخَذَ بِيَدِي فَلَمَّا أَرَادَ أَنْ يَخْرُجَ قُلْتُ لَهُ : أَلَمْ يَقُلْ

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بسم اللہ کسی سورۃ کا جز نہیں ہے، بلکہ دو سورتوں کے درمیان فصل کیلئے ہے۔

۷۰۱۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ قرآن میں تیس (۳۰) آجوں والی ایک سورۃ ہے جس نے ایک آدمی کی شفاعت کی اسے بخش دیا گیا اور وہ تبارک الذی بیدہ الملک ہے۔ (ترمذی) اور یہ حدیث حسن ہے۔ اس روایت کو احمد اصحاب سنن اربعہ اور حاکم نے روایت کیا ہے۔ بخاری نے اس حدیث پر اقطاع کا اعتراض کیا ہے لیکن عباس راوی کو ابن حبان نے ثقہ کہا ہے لہذا ثقہ راوی کا منقطع حدیث بیان کرنا محبت ہے، نیز اس حدیث کیلئے ایک شاہد حدیث بھی ہے جو طبرانی کبیر میں صحیح سند کے ساتھ مروی ہے۔

فائدہ: سورۃ ملک کی بالاتفاق بسم اللہ کے بغیر تیس آیتیں ہیں مگر معلوم ہوا کہ بسم اللہ سورۃ کا جز نہیں۔

۷۰۲۔ حضرت ابوسعید بن معلیؓ فرماتے ہیں کہ میں مسجد میں نماز پڑھ رہا تھا تو حضور ﷺ نے مجھے بلایا لیکن میں نے آپ ﷺ کو جواب نہ دیا پھر (بعد میں) میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! میں نماز پڑھ رہا تھا، آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا اللہ تعالیٰ نے نہیں فرمایا کہ "جب رسول تم کو بلائیں تو تم اللہ اور اس کے رسول کے کہنے کو بجالاؤ؟" پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں ضرور تجھے تیرے مسجد سے نکلنے سے قبل اس سورۃ کی تعلیم دوں گا جو قرآن میں سب سے عظیم سورۃ ہے، پھر آپ ﷺ نے میرا ہاتھ پکڑا اور نکلنے کا ارادہ کیا تو میں نے آپ ﷺ سے کہا کہ آپ ﷺ نے نہیں فرمایا تھا کہ میں تجھے ایک ایسی سورۃ کی تعلیم دوں گا جو قرآن میں سب سے عظیم سورۃ ہے؟

لَا عِلْمَ لَكَ سُورَةٌ هِيَ أَكْبَرُ مِنْ الْقُرْآنِ ؟ قَالَ : الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ هِيَ الشَّمْعُ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنُ الْعَظِيمُ الَّذِي أُوتِيَتْهُ . رواه البخاری (۶۴۲:۲) .

۷۰۳- عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ فی حدیث طویل : " فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَقُولُ : قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : قَسَمْتُ الصَّلَاةَ - أَيِ الْفَاتِحَةِ - بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي نِصْفَيْنِ وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ فَإِذَا قَالَ الْعَبْدُ : الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : حَبَدْنِي عَبْدِي ، وَإِذَا قَالَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ قَالَ اللَّهُ : أَتْنِي عَبْدِي ، فَإِذَا قَالَ : مَا لَكَ يَوْمَ الدِّينِ قَالَ : مُجِدِّنِي عَبْدِي وَقَالَ مَرَّةً : فَوَضَّ إِلَيَّ عَبْدِي فَإِذَا قَالَ : إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ قَالَ : هَذَا بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ فَإِذَا قَالَ : إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ قَالَ : هَذَا لِعَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ . رواه "مسلم" (۱۶۹:۱۰) .

اس پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (دو) الحمد للہ رب العالمین ہے، یہی سچ مٹانی اور یہی وہ قرآن عظیم ہے جو مجھے دیا گیا۔ (بخاری کتاب التفسیر باب ما جاء فی فاتحة الكتاب)۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ بسم اللہ سورۃ فاتحہ کا جز نہیں۔

۷۰۳- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ایک طویل حدیث میں مروی ہے (حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ) فرماتے ہیں کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ میں نے نماز کو (یعنی فاتحہ کو) اپنے اور اپنے بندہ کے درمیان نصف نصف تقسیم کیا ہے اور میرے بندہ کیلئے وہ ہوگا جو وہ مانگے گا وہ ملے گا، پس بندہ جب الحمد للہ رب العالمین کہتا ہے تو اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میرے بندہ نے میری تعریف کی ہے، اور جب بندہ الرحمن الرحیم کہتا ہے تو اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میرے بندہ نے میری ثناء بیان کی ہے، اور جب بندہ کہتا ہے ملک يوم الدين تو اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میرے بندہ نے میری بزرگی اور عظمت بیان کی ہے اور اللہ یوں بھی فرماتے ہیں کہ میرے بندہ نے اپنے سب کام میرے سپرد کر دیئے، اور جب بندہ ایاک نعبد و ایاک نستعین کہتا ہے تو اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ یہ میرے اور میرے بندہ کے درمیان ہے (یعنی عبادت میرا حق ہے اور بندہ طلب کرتا بندہ کا حق ہے) اور میرے بندہ کیلئے وہ ہوگا جو وہ مانگے گا اور جب بندہ بعد الصراط المستقیم تا ولا الضالین پڑھتا ہے تو اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ یہ میرے بندہ کیلئے ہے اور میرے بندہ کیلئے وہ ہے جو وہ مانگے گا (مسلم) (صراط مستقیم کا طلب کرنا، مغضوب اور ضالین کے راستے سے بچنے کی درخواست کرنا یہ بندہ کا حق ہے اور راہ راست دکھانا اور مغضوبین اور ضالین کے راستے سے بچانا یہ اللہ تعالیٰ کا کام ہے)۔

- ۷۰۴- عن : عائشة رضی اللہ عنہا (فی حدیث الوحي) " ثُمَّ أَرْسَلَنِي فَقَالَ : اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ " الحديث . رواه البخاری (۲:۱) .
- ۷۰۵- عن : أبي هريرة ؓ قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا انْتَهَضَ مِنَ الثَّانِيَةِ اسْتَفْتَحَ بِأَلْحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَلَمْ يَسْكُتْ " . رواه مسلم والطحاوي " عمدة القاری " (۲۵:۳) .

باب قوله تعالى ﴿فَاقرؤا ما تيسر من القرآن﴾ وبيان فرضية القراءة وقدرها

۷۰۶- عن : أبي هريرة ؓ : أن رسول الله ﷺ قال : " لَا صَلَاةَ إِلَّا بِقِرَاءَةٍ " .

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بسم اللہ فاتحہ کا جز نہیں، کیونکہ آپ ﷺ نے فاتحہ کی ابتداء الحمد للہ سے کی ہے بسم اللہ سے نہیں کی۔ ابن عبد البر فرماتے ہیں کہ یہ حدیث قول فعل ہے جس میں کسی قسم کی تاویل کا احتمال نہیں اور بسم اللہ کے سورۃ کے جز نہ ہونے میں یہ حدیث سب سے واضح ہے۔ (زیلعی ۱: ۷۷)۔

۷۰۴- وحی کی حدیث میں حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ فرماتے ہیں " پھر جبرئیل نے مجھے چھوڑا اور کہا اقراء بسم الذی خلق الخ "۔ (بخاری باب کیف کان بدء الوحی)۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ بسم اللہ کسی سورۃ کا جز نہیں ہے اس لئے کہ یہ پہلی سورۃ ہے اور اسکے شروع میں الحمد للہ نہیں ہے۔

۷۰۵- حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ جب دوسری رکعت سے کھڑے ہوتے تو قراءۃ الحمد للہ سے شروع کرتے۔ (مسلم، طحاوی)۔

فائدہ: امام ابو جعفر طحاوی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث اس بات پر دلیل ہے کہ بسم اللہ سورۃ فاتحہ کا جز نہیں ورنہ دوسری رکعت میں آپ ﷺ بسم اللہ ضرور پڑھتے۔ ان تمام احادیث اور آثار سے معلوم ہوا کہ بسم اللہ کسی سورۃ کا جز نہیں ہے (سوائے سورۃ نمل)۔ میان میں مذکور بسم اللہ کے) باقی جن احادیث میں آتا ہے کہ حضور ﷺ سورۃ کے شروع میں بسم اللہ پڑھتے تھے تو یہ پڑھنا تبرک نہیں ہے۔ لیکن یاد رہے کہ سورتوں کے درمیان میں مذکور بسم اللہ قرآن کا جز ہے کیونکہ صحابہؓ نے اسے قرآن میں لکھا ہے، اگر یہ قرآن کا جز نہ ہوتا تو صحابہؓ یقیناً اسے نکال دیتے۔

رواہ "مسلم" (۱۷۰:۱)۔

۷۰۷- عن: أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: "مَنْ صَلَّى صَلَاةً لَمْ يَتْلُ فِيهَا بِأَمِّ الْقُرْآنِ فَهِيَ خَدَاجٌ ثَلَاثًا غَيْرُ تَمَامٍ" الحديث . رواہ مسلم (۱۶۹:۱)۔

۷۰۸- عن: أبی سعید رضی اللہ عنہ قال: "أَمَرْنَا أَنْ نَقْرَأَ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَمَا تَبَسَّرَ" . رواہ أبو داود (۳۰:۱) وسکت عنه وإسناده صحيح كما في التلخيص الحبير (۸۷:۱)، وعزاه الزيلعي (۱۹۲:۱) إلى "صحيح ابن حبان" بلفظ: "أَمَرْنَا رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم أَنْ نَقْرَأَ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَمَا تَبَسَّرَ" اهـ، والمعنى واحد . وفي "النيل" (۱۰۲:۲) بعد ذكر لفظ أبی داود: قال ابن سيد الناس: إسناده صحيح ورجاله ثقات اهـ .

باب اللہ تعالیٰ کے فرمان "کہ تم لوگوں سے جتنا قرآن آسانی سے پڑھا جا سکے پڑھ لیا کرو" اور قراءۃ کی فرضیت اور اسکی مقدار کے بیان میں (نماز میں)

۷۰۶- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قراءت کے بغیر نماز صحیح نہیں ہوتی۔ (مسلم، باب وجوب قراءۃ الفاتحہ)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مطلق قراءت نماز میں فرض ہے۔

۷۰۷- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے نماز پڑھی اور اس میں اس نے فاتحہ نہ پڑھی تو اسکی نماز ناقص اور غیر مکمل ہوگی، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ جملہ تین مرتبہ فرمایا۔ (مسلم، باب سابق والیہ و ابو داود - ۱۱۹:۱ والیہ ابن حبان ۲۰۶:۲)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ فاتحہ کے بغیر نماز پڑھنے سے نماز ناقص رہتی ہے لیکن بالکل باطل نہیں ہوتی اور یہ حدیث اس بارے میں نص ہے کہ یہی نئی نئی کمال پر محمول ہے لہذا فاتحہ نماز میں رکن اور فرض نہیں بلکہ واجب ہے اور واجب کے چھوٹنے سے ہی نقصان لازم آتا ہے، اور اگر فاتحہ کا پڑھنا فرض ہوتا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم "غیر تمام" کے بجائے "غیر صحیح" یا باطل کا لفظ بولتے۔ (مختصر من نووی شرح مسلم و المعانیہ - ۱۲۷:۲)۔

۷۰۸- حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہمیں حکم دیا گیا ہے کہ ہم سورۃ فاتحہ اور (اسکے علاوہ) جو حصہ قرآن آسانی سے پڑھا جا سکے پڑھیں۔ (ابو داود، باب من ترک القراءۃ فی الصلوۃ)۔ اسکی سند صحیح ہے (تلخیص حیر) اور ابو داود نے اس پر سکوت فرمایا ہے، اور صحیح ابن حبان میں اسکے ہم معنی روایت موجود ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں حکم فرمایا کہ ہم سورۃ فاتحہ اور (اسکے علاوہ) جو حصہ قرآن آسانی سے پڑھا جا سکے پڑھیں (زیلعی) اور ابن سید الناس ابو داود کے الفاظ کے بعد فرماتے ہیں کہ

۷۰۹- وعنه قال : قال رسول الله ﷺ " لَا تُجْزَى صَلَاةٌ لَا يُقْرَأُ فِيهَا بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ " . رواه أبو بكر بن خزيمة في " صحيحه " بإسناد صحيح . وكذا رواه أبو حاتم ابن حبان . شرح النووي (۱ : ۱۷۰) .

۷۱۰- حدثنا يحيى بن سعيد عن عبيد الله قال : حدثنا سعيد المقبري عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه : " أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَدَخَلَ رَجُلٌ فَصَلَّى ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَرَدَّ عَلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ : " إِرْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ " ، فَصَلَّى ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ : " إِرْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ " ثَلَاثًا فَقَالَ : وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ مَا أَحْسِنُ غَيْرَهُ فَعَلَّمَنِي فَقَالَ : إِذَا قُمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ فَكَبِّرْ ثُمَّ اقْرَأْ مَا تَيَسَّرَ مِنْكَ مِنَ الْقُرْآنِ ثُمَّ اذْكُرْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ رَأْيَكَ " الحديث . رواه البخاري (۱ : ۱۰۹) .

اسکی سند صحیح ہے اور اسکے تمام راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس حدیث میں سورۃ فاتحہ اور اسکے علاوہ زائد حصے کا ایک ہی حکم بیان ہوا ہے اور زائد حصہ بالاتفاق واجب ہے (رکن نہیں) تو سورۃ فاتحہ بھی واجب ہی ہونی چاہئے۔

۷۰۹- حضرت ابوسعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ ایسی نماز کفایت نہیں کرتی جس میں سورۃ فاتحہ نہ پڑھی جائے۔ (ابن خزیمہ نے صحیح سند کے ساتھ اسے اپنی صحیح میں راویت کیا ہے)۔

فائدہ: یعنی جس نماز میں سورۃ فاتحہ نہ پڑھی جائے وہ اعلیٰ درجے میں کفایت نہیں کرتی، یعنی کامل نہیں ہوتی بلکہ ناقص رہتی ہے گویا کہ اسے کما حقہ ادا نہیں کیا گیا۔ احناف بھی اسی بات کے قائل ہیں کہ واجب کے چھوٹنے سے عبادت ناقص رہ جاتی ہے۔

۷۱۰- حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ مسجد نبویؐ میں داخل ہوئے، آپ کے بعد ایک اور شخص بھی داخل ہوا، اس نے نماز پڑھی پھر آ کر حضور ﷺ کو سلام کیا، حضور ﷺ نے سلام کا جواب دیکر فرمایا "واپس جاؤ اور پھر نماز پڑھو، کیونکہ تم نے (کما حقہ) نماز نہیں پڑھی" اس شخص نے دوبارہ نماز پڑھی، پھر آ کر حضور ﷺ کو سلام کیا آپ نے اس مرتبہ بھی فرمایا "لوٹ جاؤ اور دوبارہ نماز پڑھو کیونکہ تم نے (کما حقہ) نماز نہیں پڑھی" آپ ﷺ نے اس طرح تین مرتبہ فرمایا۔ آخر اس شخص نے کہا "اس ذات کی قسم جس نے آپ ﷺ کو حق کے ساتھ مبعوث کیا ہے، میں اس کے علاوہ کوئی اور اچھا طریقہ نہیں جانتا، اس لئے آپ مجھے (نماز) سکھا دیجئے" آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب تو نماز کیلئے کھڑا ہوا کرے تو پہلے بکیر کہہ، پھر آسانی کیساتھ جتنی قراءت قرآن ہو سکے کر، اسکے بعد رکوع کر، یہاں تک کہ تو اچھی طرح رکوع کرے، الحمد للہ۔ (بخاری، باب وجوب القراءۃ علی الامام والمأموم فی الصلوات کلہا)۔

۷۱۱- عن : رفاعۃ بن رافع بہذہ القصۃ قال : (ﷺ) : " إِذَا قُمْتَ فَتَوَجَّهْتَ إِلَى الْقِبْلَةِ فَكَبِّرْ ثُمَّ اقْرَأْ بِأَمِّ الْقُرْآنِ وَبِمَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ تَقْرَأَ " الحدیث . رواہ أبو داود (۱۴۱:۱) وسکت عنہ . وفي " النیل " (۳۶:۲) : لا مطعن فیہ فإن رجال إسنادہ ثقات . وذكرہ فی " الفتح " (۲۰۲:۲) وسکت عنہ فهو حسن أو صحيح علی قاعدتہ . وفي " بلوغ الرام " (۴۴:۱) لأبی داود : " ثُمَّ اقْرَأْ بِأَمِّ الْقُرْآنِ وَبِمَا شَاءَ اللَّهُ " ولا بن حبان فی " صحیحہ " " بما شئت " اھ . وللدارقطنی (۲۵:۳) فی ہذہ القصۃ : فقال رسول اللہ ﷺ : " إِنَّمَا لَا تَتِمُّ صَلَاةُ أَحَدِكُمْ حَتَّى يُنْبِغَ الْوُضُوءُ كَمَا أَمَرَدُ اللَّهُ تَعَالَى فَيَغْسِلُ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ وَيَمْسَحُ بِرَأْسِهِ وَرِجْلَيْهِ إِلَى الْكَفَّيْنِ ثُمَّ يُكَبِّرُ اللَّهُ وَيُسْنِئُ عَلَيْهِ ثُمَّ يَقْرَأُ أَمَّ الْقُرْآنِ وَمَا أَذِنَ لَهُ فِيهِ وَتَبَشَّرَ ثُمَّ يُكَبِّرُ " الحدیث . وفي " التعليق المغنی " : رجالہ ثقات اھ .

فائدہ: اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ فاتحہ رکن اور فرض نہیں بلکہ فاتحہ کے علاوہ اگر کوئی اور سورۃ پڑھ لے تب بھی فرض کو

ادا کرنے والا سمجھا جائیگا۔

۷۱۱- رفاعہ بن رافع سے اسی قصہ میں مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا " جب تو (نماز کیلئے) کھڑا ہو تو قبلہ کی طرف منہ کر، پھر تکبیر کہہ، پھر سورۃ فاتحہ اور جو اللہ چاہے قرآن میں سے وہ پڑھ "۔ (ابوداؤد، باب صلوٰۃ من لا یقیم صلوٰۃ فی الركوع والسمود)۔ اور اسکے راوی ثقہ ہیں۔ ابوداؤد نے اس پر سکوت فرمایا ہے (لہذا یہ حدیث حسن یا صحیح ہے) اور نیل الاوطار میں ہے کہ اس کی سند کے تمام راوی ثقہ ہیں اور اس سند میں کوئی قاطع طعن بات نہیں، فتح الباری میں اس پر سکوت کیا گیا ہے، لہذا یہ حدیث حسن یا صحیح ہے۔ اور صحیح ابن حبان میں یہ الفاظ ہیں کہ تو سورۃ فاتحہ پڑھ اور قرآن میں سے جو تو چاہے پڑھ۔ اور دارقطنی میں یہ الفاظ ہیں کہ حضور نے فرمایا کہ تم میں سے کسی کی نماز اس وقت تک کامل نہیں ہو سکتی یہاں تک کہ وہ وضوء اس طریقہ پر پورا کرے جیسے اللہ نے حکم دیا ہے، پس وہ اپنے چہرے کو دھوئے اور اپنے ہاتھوں کو کہنیوں سمیت دھوئے، اور اپنے سر کا مسح کرے اور اپنے دونوں پاؤں کو ٹخنوں سمیت دھوئے، پھر اللہ کی ہوائی بیان کرے اور اس پر ثنا پڑھے، پھر سورۃ فاتحہ پڑھے اور قرآن میں سے جو اس کیلئے آسان ہو وہ پڑھے، پھر تکبیر کہے۔ الحدیث۔ التعليق المغنی میں ہے کہ اسکے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سورۃ فاتحہ اور اس سے زائد مقدار کا ایک ہی حکم ہے، پس جب زائد مقدار بالا اتفاق

رکن نہیں تو فاتحہ بھی رکن نہیں، یہ اس میں " لا تَتِمُّ " کے لفظ سے بھی معلوم ہو رہا ہے کہ سورۃ فاتحہ کے بغیر نماز ناقص رہتی ہے،

باطل نہیں ہوتی۔

۷۱۲- عن : ابن شہاب أن محمود بن الربیع الذی مع رسول اللہ ﷺ فی وجهہ من بیرہم أخبرہ أن عبادة بن الصامت أخبرہ أن رسول اللہ ﷺ قال : " لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِأَمِّ الْقُرْآنِ " . وحدثنا إسحاق بن إبراهيم وعبد بن حميد قالا : أخبرنا عبد الرزاق أنا معمر عن الزهري بهذا الإسناد مثله وزاد : " فضاءاً " رواه " مسلم " (۱ : ۱۶۹) .

۷۱۳- حدثنا قتيبة بن سعيد وابن السرح قالا : حدثنا سفيان عن الزهري عن محمود بن الربيع عن عبادة بن الصامت يبلغ به النبي ﷺ قال : " لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ فضاءاً " . رواه " أبو داود " (۱ : ۱۲۶) وسكت عنه ورجاله رجال الصحيح .

۷۱۴- حدثنا إبراهيم بن موسى الرازي أنا عيسى عن جعفر بن ميمون البصري نا أبو عثمان النهدي حدثني أبو هريرة ؓ قال : قال لي رسول الله ﷺ : " أَخْرِجْ فَنَادِ فِي الْمَدِينَةِ أَنَّهُ لَا صَلَاةَ إِلَّا بِقُرْآنٍ وَلَوْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ فَمَا زَادَ " رواه " أبو داود " (۱ : ۱۲۵) وسكت عنه ورجاله كلهم ثقات مشهورون إلا جعفر بن ميمون فقد تكلم فيه بعضهم . وقال الحاكم في " المستدرک " : هو من ثقات البصريين ، وذكره ابن حبان وابن شاهين .

۷۱۴- ابن شہاب زہری سے مروی ہے کہ محمود بن الربیع (جنکے منہ میں حضور ﷺ نے انکے کنوئیں کا پانی لیکر کھلی کی تھی) نے فرمایا کہ حضرت عباده بن صامت سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اس شخص کی نماز (کامل) نہیں ہوتی جو فاتحہ نہ پڑھے ۔ اور زہری سے اسی سند کے ساتھ یہ حدیث مروی ہے اور اس میں " فضاءاً " کے الفاظ کا اضافہ ہے (یعنی اس شخص کی نماز کامل نہیں ہوتی جو فاتحہ اور اس سے زائد قرآن نہ پڑھے) ۔ (مسلم باب وجوب قراءة الفاتحة) ۔

فائدہ : " فضاءاً " کے الفاظ کے کافی شواہد ہیں ، جیسے حدیث نمبر : ۷۰۸ ، ۷۱۳ اور ۷۱۴ لہذا جو قسم نہ تجھ سے زائد مقدار کا ہے وہی فاتحہ کا ہونا چاہئے ، اور فاتحہ سے زائد مقدار کا حکم عدم فرضیت کا ہے ۔

۷۱۳- حضرت عباده بن صامت سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اس شخص کی نماز (کامل) نہیں ہوتی جو سورۃ فاتحہ اور اس پر مزید کچھ نہ پڑھے ۔ (ابو داود ، باب من ترک القراءة فی صلوۃ) ۔ اور اسکے راوی صحیح کے راوی ہیں ۔

۷۱۴- حضرت ابو ہریرہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے مجھ سے فرمایا کہ باہر نکل کر مدینہ میں یہ اعلان کرو کہ نماز قرآن کے بغیر نہیں ہوتی ، اگر چہ وہ سورۃ فاتحہ اور اس سے کچھ زیادہ ہی ہو ۔ (ابو داود ، باب من ترک القراءة فی صلوۃ) ۔ اسکے تمام راوی سوائے

فی الثقات کذا فی "تہذیب التہذیب" (۱۰۹:۱) وروی عنہ یحییٰ بن سعید عند الحاکم فی "المستدرک" (۲۳۹:۱) قال الحاکم: ویحییٰ بن سعید لا یحدث إلا عن الثقات ۱۵۔

۷۱۵- عن: عبد اللہ بن ابی قتادۃ عن أبیہ قال: "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ مِنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَسُورَةَ سُورَةٍ وَيُسَمِعُنَا الْآيَةَ أَخْبَانًا" رواه البخاری (۱۰۵:۱)۔

۷۱۶- حدثنا سفيان بن وكيع نا محمد بن فضيل عن أبي سفيان طريف السعدي عن أبي نضرة عن أبي سعيد ؓ قال: قال رسول الله ﷺ: "بِفَتْحِ الصَّلَاةِ الطُّهُورُ وَتَحْرِيمُهَا التَّكْبِيرُ وَتَحْلِيلُهَا التَّسْلِيمُ، وَلَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ بِالْحَمْدِ وَسُورَةٍ فِي فَرِيضَةٍ أَوْ غَيْرِهَا" رواه الترمذی (۳۲:۱)۔

تحسین حدیث ابی سفيان طريف السعدي

وفیه ابو سفيان طريف السعدي ضعفه غير واحد ولكن لم ينسبه أحد الى

جعفر بن میمون کے ثقہ اور مشہور ہیں اور جعفر کو بھی حاکم، ابن حبان اور ابن شاین نے ثقہ کہا (تہذیب التہذیب) حاکم فرماتے ہیں کہ یحییٰ بن سعید نے جعفر سے روایت کیا ہے اور یحییٰ بن سعید صرف ثقہ راویوں سے روایت کرتے ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نفس قراءۃ تو نماز میں فرض ہے البتہ فاتحہ کی تعیین فرض نہیں۔

۷۱۵- حضرت ابو قتادہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ اور عصر کی پہلی دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ اور ایک ایک سورۃ پڑھتے تھے، اور کبھی کبھی ہمیں ایک آیت (بلند آواز سے پڑھ کر) سنا بھی دیا کرتے تھے (تا کہ معلوم ہو جائے کہ قراءۃ ضروری ہے)۔ (بخاری باب القراءۃ فی العصر)۔

۷۱۶- حضرت ابو سعید فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ نماز کی کنجی طہارت ہے اور اسکی تحریم تکبیر تحریمہ ہے اور اسکی تحلیل سلام ہے، اور اس شخص کی نماز نہیں ہوتی جو نماز میں سورۃ فاتحہ اور کوئی اور سورۃ نہیں پڑھتا خواہ وہ نماز فرض ہو یا نفل۔ (ترمذی باب ما جاء فی تحریم الصلوۃ و تحلیلها)۔ اس حدیث کی سند میں ابو سفيان طريف السعدي ہیں، بعض لوگوں نے اس پر کلام کیا ہے لیکن ابن عدی فرماتے ہیں کہ لوگ اس سے روایت کرتے تھے، اسکی احادیث کی سندیں مضبوط ہیں (تہذیب التہذیب) اور خود ترمذی نے اپنی کتاب سنن ترمذی کی کتاب التفسیر میں اسکی حدیث کو حسن کہا ہے، پس یہ حدیث حسن ہے، خاص کر جبکہ اس حدیث کیلئے

الكذب . وقال ابن عدی : روى عنه الثقات وإنما أنكر عليه فى متون الأحاديث أشياء لم يأت بها غيره . وأما أسانيدہ فمستقيمة اه . كذا فى " تهذيب التهذيب " (۱۲: ۵)
وحسن حديثه الترمذی فى كتاب التفسير من " سننه " (۱۵۵: ۲) فالحديث حسن
لا سيما إذا كان له متابع كما قال " السندی " (حاشية ابن ماجة ۱: ۱۴۳) بما نصه : وفى
الزوائد ضعيف وفى إسناده أبو سفيان السعدی قال ابن عبد البر : أجمعوا على ضعفه
لكن تابع أبا سفيان قتادة . كما رواه ابن حبان فى " صحيحه " اه . قلت : وقول ابن عبد
البر : " أجمعوا على ضعفه " غير مسلم لتحسين الترمذی حديثه ولقول ابن عدی :
روى عنه الثقات وأسانيدہ مستقيمة كما مر .

۷۱۷- عن : عبادة بن الصامت رضی اللہ عنہ قال : سمعت رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم يقول : " لا
صلاة إلا بفاتحة الكتاب وآيتين معها " . رواه الطبرانی فى " الأوسط " . قلت : هو فى
" الصحيح " خلا قوله " وآيتين معها " ، وفيه الحسن بن يحيى الحسنى ضعفه النسائى
والدارقطنى ووثقه دحيم وابن عدی وابن معين فى رواية اه . " مجمع الزوائد " (۱۸۷: ۱)
قلت : والاختلاف لا يضر فالحديث حسن .

متابع ہوں (حاشیہ السندی علی ابن ماجہ)۔

۷۱۷- حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ نماز سورۃ فاتحہ اور اسکے علاوہ دو
آیتوں کے بغیر نہیں ہوتی۔ (طبرانی فی الاوسط)۔ اس حدیث کے ایک راوی حسن بن یحییٰ الحسنی کو بعض نے ضعیف اور بعض نے ثقہ کہا
ہے لہذا یہ حدیث حسن ہے۔

قائدہ: یہ احادیث " نماز اور فاتحہ اور مائیسر " کیلئے مبین ہیں کہ سورۃ فاتحہ سے کتنی مقدار زیادہ پڑھی جائے ، نیز حضرت
ابوسعید کی حدیث میں سورۃ اور عبادہ بن الصامت کی حدیث میں آیتین کے الفاظ ہیں لیکن ان دونوں قولی حدیثوں میں بھی کوئی
تعارض نہیں وہ اس طرح کہ دو طویل آیتیں ایک چھوٹی سورۃ کے برابر ہو سکتی ہیں۔

ان تمام احادیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ سورۃ فاتحہ معین طور پر فرض اور رکن نہیں بلکہ واجب ہے اور یہی احناف کا مسلک
ہے ، احناف کے مسلک کی وجہ ترجیح کئی ہیں جن میں سے چند یہ ہیں :

(۱) قرآن میں ﴿ فاترہ واما تیسر من القرآن ﴾ (المزل) کی آیت میں عموم ہے اور سورۃ فاتحہ والی حدیث خبر واحد ہے اور

باب حکم من لم یحسن فرض القراءة

۷۱۸- حدثنا عثمان بن أبي شيبة نا وكيع بن الجراح نا سفيان الثوري عن أبي خالد الدالاني عن إبراهيم السكسكي عن عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنه قال : " جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال : إني لا أستطيع أن آخذ من القرآن شيئاً فعلمني ما يجزئني منه فقال : قل : سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم . قال : يا رسول الله اهَذَا إِلَهُ فَمَا لِي قَالَ : قل : اللهم ارحمني وارزقني وعافني واهدني فلما قام قال : هكذَا بَيِّدَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : أَمَا هَذَا فَقَدْ مَلَأَ يَدَهُ مِنَ الْخَيْرِ "

خبر واحد سے کتاب اللہ پر زیادتی اور اسکے معوم میں تخصیص کرنا درست نہیں البتہ ان اخبار احاد سے وجوب ثابت ہوگا۔

(۲): احادیث میں فاتحہ کے ساتھ "فلا زاد" کے الفاظ بھی ہیں، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ فاتحہ اور زائد مقدار کا حکم ایک ہی ہے، اور جب زائد مقدار بالاتفاق فرض اور رکن نہیں تو سورۃ فاتحہ بھی رکن نہیں ہونی چاہئے۔ الغرض احناف مکمل حدیث پر عمل کرتے ہیں جبکہ غیر مقلدین آدمی حدیث پر، اس طرح غلط معنی پہنا کر عمل کرتے ہیں کہ قرآن و حدیث کو ایک دوسرے کا معارض بنادیتے ہیں۔ (افتؤمنون ببعض الكتاب وتكفرون ببعض)۔

(۳): حدیث مسیٰ سلوٰۃ (۱۰۷) میں بھی حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو قرآن میں سے تیرے لئے آسان ہو سکے وہ پڑھ اس میں بھی سورۃ فاتحہ کو رکن متعین نہیں کیا گیا۔

(۴) ابوداؤد کی وہ حدیث جو "۱۳۷" پر گزری ہے، اس میں بھی آپ ﷺ نے فرمایا کہ قرآن کے بغیر نماز نہیں ہوتی اگرچہ سورۃ فاتحہ ہی کیوں نہ ہو، اس سے بھی معلوم ہوا کہ سورۃ فاتحہ متعین طور پر رکن نہیں ہے۔

باب اس آدمی کا حکم جو فرض مقدار قراءت بھی نہ کر سکے

۷۱۸- حضرت عبد اللہ بن ابی اوفیٰ فرماتے ہیں کہ ایک آدمی نے حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ میں (اسی وقت) قرآن سے کچھ یاد نہیں کر سکتا، اس لئے آپ ﷺ مجھے کوئی ایسا دھندہ بتادیجئے جو قرآن کی قراءت سے کفایت کر جائے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ یہ کلمات نماز میں کہہ لے "سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم" پھر اس آدمی نے عرض کیا کہ یا رسول الله یہ تو اللہ کیلئے (حمد) ہے، میرے فائدہ کے لئے کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تو یہ کلمے بھی کہہ لے "اللهم ارحمني وارزقني وعافني واهدني" (اے اللہ مجھ پر رحم فرما، مجھے روزی عطا فرما، مجھے عافیت دے اور مجھے ہدایت نصیب فرما) پھر جب وہ شخص اٹھ کر جانے لگا تو اس نے ہاتھ سے اشارہ کر کے بتایا

رواہ "أبو داود" (۳۰۸:۱) ، وسکت عنه ورجاله رجال الصصحیح خلا أبی خالد فهو مختلف فيه . وفي "بلوغ المرام" (۴۷:۱) : رواه أحمد وأبو داود والنسائي وصححه ابن حبان والدارقطني والحاكم .

۷۱۹- عن : رفاعہ بن رافع رضی اللہ عنہ مرفوعاً فی حدیث طویل : " فَإِنْ كَانَ مَعَكَ قُرْآنٌ فَاقْرَأْ وَلَا تَفْخَمْهُ اللَّهُ وَكَتَبَهُ وَهَلَّلَهُ ثُمَّ اِزْكَعْ " الحدیث . رواه " الترمذی " (۴۰:۱) وحسنه .

باب ما جاء فی سننہ التامین والإخفاء بها

۷۲۰- عن : أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ أن رسول الله ﷺ قال : " إِذَا قَالَ الْإِمَامُ : غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَقُولُوا آمِينَ ، فَإِنَّهُ مَنْ وَافَقَ قَوْلَهُ قَوْلَ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا

(کہ میں نے اتنی دولت پائی) (یہ کلمہ کر) آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس نے خیر سے اپنا ہاتھ بھر لیا۔ (ابوداؤد، باب ما سمعی الای والاعمال من القراءة)۔ ابوداؤد نے اس پر سکوت فرمایا ہے لہذا یہ حدیث صحیح یا حسن ہے، اور اسکے تمام راوی صحیح کے راوی ہیں سوائے ابو خالد کے کہ وہ مختلف فیہ ہیں، نیز بلوغ المرام میں ہے کہ اس حدیث کو احمد، ابوداؤد اور نسائی نے روایت کیا ہے اور ابن حبان، دارقطنی اور حاکم نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔

۷۱۹- حضرت رفاعہ بن رافع سے ایک طویل حدیث میں مرفوعاً مروی ہے کہ (حضور ﷺ نے فرمایا) اگر تجھے کچھ قرآن یاد ہو تو وہ پڑھ ورنہ اللہ کی حمد، اسکی عظمت بیان کر اور لا الہ الا اللہ پڑھ، پھر رکوع کر۔ (ترمذی باب ما جاء فی وصف الصلوۃ)۔ ترمذی نے اس حدیث کی تحسین کی ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص قرآن مجید بالکل حفظ نہ پڑھ سکتا ہو یعنی اسے سورۃ فاتحہ یا ایک آیت بھی یاد نہ ہو اور وہ اسی گھڑی قرآن میں سے کچھ بھی یاد نہ کر سکتا ہو، مثلاً کافرا ایسے وقت میں مسلمان ہوا، یا بچہ ایسے وقت میں بالغ ہوا کہ اگر قرآن کی ایک دو آیات یاد کرے تو نماز کا وقت نکل جائیگا تو ان کیلئے تسبیح و تحمید پر نماز میں اکتفا کرنا جائز ہے اور جسے قرآن کی ایک دو آیات یاد ہوں اس کیلئے تسبیح و تحمید پر اکتفا کرنا جائز نہیں۔ اور درمیان اور ذوالکھار میں صراحت مذکور ہے کہ سورۃ فاتحہ اور کچھ زائد مقدار کا حفظ کرنا ہر مسلمان پر فرض ہے۔

باب آمین کہنا اور آہستہ آواز سے کہنا سنت ہے

۷۲۰- حضرت ابو ہریرۃ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب امام "غیر المغضوب علیہم ولا الضالین" کہے تو

تَقْدَمُ مِنْ ذَنْبِهِ“ . رواہ ”البخاری“ (۱۰۸:۱) .

۷۲۱- عن أبی موسیٰ الأشعریؓ فی حدیث طویل قال : ” إِنْ رَسُوْلَ اللهِ ﷺ خَطَبَنَا فَبَيْنَ لَنَا سُنَّتَنَا وَعَلَمْنَا صَلَاتَنَا فَقَالَ : إِذَا صَلَّيْتُمْ فَأَقْبِمُوا صُفُوفَكُمْ ثُمَّ لِيُؤْمِكُمْ أَحَدُكُمْ فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا وَإِذَا قَالَ : ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ فَقُولُوا : آمِينَ يُجِبْكُمْ اللهُ “ . رواہ ”مسلم“ (۱۷۴:۱) .

۷۲۲- عن أبی ہریرۃؓ قال : قال رسول الله ﷺ : ” إِذَا قَالَ الْإِمَامُ : غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَقُولُوا آمِينَ فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَقُولُ : آمِينَ وَإِنَّ الْإِمَامَ يَقُولُ : آمِينَ فَمَنْ وَافَقَ تَأْمِينُهُ تَأْمِينَ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ “ رواہ أحمد والنسائی والدارمی وإسناد صحیح ”أثار السنن“ (۱۹۱:۱) ورواہ ابن حبان فی صحیحہ ”زیلعی“ (۱۹۴:۱) .

(مقتدی ہوا) تم آمین کہو، اس لئے کہ جس کی آمین ملائکہ کی آمین کے موافق ہو جائے اسکے پچھلے گناہ معاف کر دئے جاتے ہیں (بخاری، باب جہرا امام بالآمین)۔

۷۲۱- حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ ایک طویل حدیث میں فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے (ایک دن) ہمیں خطاب فرمایا جس میں آپ ﷺ نے ہمیں تمام امور بتائے اور نماز پڑھنا سکھائی، آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم نماز پڑھنے لگو تو اپنی صفوں کو پہلے سیدھا کر لو، پھر تم میں سے کوئی تمہارا امام بنے، پھر جب وہ اللہ اکبر کہے تو تم بھی اللہ اکبر کہو اور جب وہ غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کہہ چکے تو تم آمین کہو، تاکہ اللہ تمہاری حاجت کو پورا کرے۔ (مسلم باب التمشید فی الصلوٰۃ)۔

فائدہ: اس حدیث سے یہ معلوم ہوا کہ مقتدی امام کے ولا الضالین کہنے کے بعد آمین کہیں، اور دوسری بات یہ بھی معلوم ہوئی کہ امام آمین آہستہ آواز سے کہے، کیونکہ اگر امام کیلئے آمین بلند آواز سے کہنا مسنون ہوتا تو مقتدیوں کی آمین کو امام کے ولا الضالین کہنے کے ساتھ معلق نہ کیا جاتا بلکہ یوں کہا جاتا کہ جب امام آمین کہے تو تم بھی آمین کہو۔

۷۲۲- حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جب امام غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کہہ دے تو تم آمین کہو، کیونکہ ملائکہ آمین کہتے ہیں، امام بھی آمین کہتا ہے اور جس کی آمین ملائکہ کی آمین کے موافق ہو جائے تو اسکے گزشتہ گناہ معاف کر دئے جاتے ہیں۔ (مسند احمد، نسائی - ۱۳۳:۲، باب جہرا امام بالآمین)۔ اسکی سند صحیح ہے اور ابن حبان نے بھی اپنی صحیح میں اسے روایت کیا ہے۔

- ۷۲۳- عن: أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: "إِذَا أَمَّنَ الْإِمَامُ فَأَمَّنُوا فَإِنَّهُ سَنُ وَاَفَّقَ تَأْمِينُهُ تَأْمِينَ الْمَلَائِكَةِ غُفْرَانَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ". رواه "البخاری" (۱۰۸:۱) قال ابن شہاب: "وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَقُولُ: آمِينَ" اهـ. وهذا مرسل.
- ۷۲۴- عن: إبراهيم قال: "خَمْسٌ تُخَفِّضُ الْإِمَامَ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَالتَّعَوُّذُ وَبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَآمِينَ وَاللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ". رواه عبد الرزاق في "مصنفه" وإسناده صحيح "آثار السنن" (۹۹:۱) وأخرجه الإمام محمد بن الحسن في "الآثار" فرواه عن أبي حنيفة عن حماد عن إبراهيم قال: "أَرْبَعٌ يُخَفِّضُ بِهِنَّ الْإِمَامُ وَلَمْ يَذْكُرِ اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ". (جامع مسانيد الإمام ۱: ۲۲۲) قلت: ورجاله ثقات.

فائدہ: اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ امام کیلئے آمین آہستہ کہنا مسنون ہے کیونکہ اگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم اونچی آواز سے آمین کہتے ہوتے تو آمین کی وضاحت کرنے کی ضرورت نہیں تھی، اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان کہ "جب امام دلا الضالین کہے" سے یہ بھی معلوم ہوا کہ مقتدی فاتحہ کی قراءت نہ کرے، ورنہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم یوں فرماتے کہ جب تم میں سے کوئی غیر المغضوب علیہم دلا الضالین کہے تو آمین بھی کہے۔

۷۲۳- حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب امام آمین کہے تو تم بھی آمین کہو، کیونکہ جس کی آمین ملائکہ کی آمین کے موافق ہوگی تو اس کے گزشتہ گناہ معاف کر دئے جائیں گے۔ (بخاری، باب جبر الامام بالآمین)۔ اور ابن شہاب زہریؒ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم بھی آمین کہتے تھے۔

فائدہ: "آمینوا" کا امر ندب کیلئے ہے اور قولی حکم مواخبت کو شامل ہوتا ہے، نیز ابن شہاب کی مرسل حدیث ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم آمین کہا کرتے تھے (بخاری باب جبر الامام بالآمین) سے بھی مواخبت ثابت ہوتی ہے، فرشتوں کے ساتھ موافقت ہونے کی بات ایک اخلاص میں، دوسرے اسی وقت کہنے میں اور تیسرے آہستہ کہنے میں ہوگی۔

۷۲۳- حضرت ابراہیم نخعیؒ فرماتے ہیں کہ پانچ چیزیں امام آہستہ آواز سے کہے (۱) سبحانک اللہم (۲) اعوذ باللہ (۳) بسم اللہ الخ (۴) آمین (۵) اللہم ربنا لک الحمد۔ (مصنف عبد الرزاق) اسکی سند صحیح ہے۔ اور کتاب آثار امام محمدؒ میں ہے کہ ابراہیم نخعیؒ نے فرمایا کہ چار چیزیں امام آہستہ آواز سے کہے اور اللہم ربنا لک الحمد کو بیان نہیں کیا۔ (جامع المسانید)۔ اسکے تمام راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: امام اور مقتدی کا حکم اس مسئلہ میں ایک ہے، لہذا مقتدی بھی آمین آہستہ آواز سے کہے گا۔

۷۲۵- عن الحسن - " أَنَّ سَمُرَةَ بْنَ جَنْدَبٍ وَعِمْرَانَ بْنَ حَصِينٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا تَذَاكَرَا فَحَدَّثَ سَمُرَةُ بْنُ جَنْدَبٍ " أَنَّهُ حَفِظَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ سَكَّتَيْنِ سَكْتَةً إِذَا كَثُرَ وَسَكْتَةً إِذَا قَرَعَ مِنْ قِرَاءَةِ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَحَفِظَ سَمُرَةُ وَأَنْكَرَ عَلَيْهِ عِمْرَانُ بْنُ حَصِينٍ فَكَتَبَا فِي ذَلِكَ إِلَى أَنِّي بِنِ كَعْبٍ فَكَانَ فِي كِتَابِهِ إِلَيْهِمَا - أَوْ فِي رَدِّهِ عَلَيْهِمَا - أَنَّ سَمُرَةَ قَدْ حَفِظَ " . رواه أبو داود وآخرون وإسناده صالح (آثار السنن ۹۵:۱) وفي " التعليق الحسن " : وفي " المرقاة " قال ابن حجر : رواه أبو داود ، وسنده حسن بل صحيح اه .

۷۲۶- عن الحسن عن سمرة بن جندب : " أَنَّهُ كَانَ إِذَا صَلَّى بِهِمْ سَكَّتِ سَكَّتَيْنِ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ وَإِذَا قَالَ : وَلَا الضَّالِّينَ سَكَّتْ أَيْضاً هُنَيْئَةً فَأَنْكَرُوا ذَلِكَ عَلَيْهِ فَكَتَبَ إِلَى أَنِّي بِنِ كَعْبٍ فَكَتَبَ إِلَيْهِمْ أَنِّي أَنَّ الْأَمْرَ كَمَا صَنَعَ سَمُرَةُ " . رواه أحمد والدارقطني وإسناده صحيح (آثار السنن ۹۶:۱) .

۷۲۵- حضرت حسنؓ سے مروی ہے کہ سمرة بن جندب اور عمران بن حصینؓ آپس میں مذاکرہ فرما رہے تھے تو حضرت سمرةؓ نے بیان فرمایا کہ میں نے حضور ﷺ سے دو سکتے یاد کئے ہیں ، ایک سکتہ تو اس وقت جب حضور ﷺ تکبیر تحریر فرماتے تھے اور دوسرا سکتہ اس وقت جب آپ ﷺ غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کی قراءت سے فارغ ہوتے ۔ سمرةؓ نے تو اسے یاد کیا لیکن عمرانؓ نے سمرةؓ پر انکار کیا ، اس پر دونوں حضرات نے اس مسئلہ کے بارے میں حضرت ابی بن کعبؓ کو لکھا ، ابی بن کعبؓ نے جو خط ان دونوں کو (جواب میں) لکھا اس میں تھا کہ سمرةؓ نے واقعی درست محفوظ کیا ہے ۔ (ابو داود وغیرہ) ۔ اسکی سند صالح اور حجت بنانے کے قابل ہے اور صاحب التعليق الحسن بحوالہ مرقاة لکھتے ہیں کہ حافظ ابن حجرؒ نے فرمایا کہ اسکی سند حسن بلکہ صحیح ہے ۔

۷۲۶- حضرت حسنؓ سے مروی ہے کہ حضرت سمرة بن جندبؓ جب انہیں نماز پڑھاتے تو دو سکتے فرماتے ، ایک جب نماز شروع فرماتے (یعنی تکبیر تحریر کے بعد) اور دوسرا جب ولا الضالین کہہ چکے تو بھی ہلکا سا سکتہ فرماتے ، لیکن لوگوں نے اس طرح کرنے پر سمرةؓ پر انکار کیا تو سمرةؓ نے حضرت ابی بن کعبؓ کو (یہ صورت) لکھ بھیجی تو ابی بن کعبؓ نے لوگوں کو لکھا کہ حقیقت وہی ہے جیسے سمرةؓ نے کیا ہے ۔ (مستدرک ، دارقطنی) ۔ اسکی سند صحیح ہے ۔

فائدہ : پہلا سکتہ ثناء وغیرہ پڑھنے کیلئے ہوتا اور دوسرا سکتہ آہستہ آواز میں آمین کہنے کیلئے ہوتا تھا ، نیز " سکتہ ہنئہ " سے معلوم ہوا کہ یہ دوسرا سکتہ بالکل مختصر ہوتا جس میں قاتحہ پڑھنا ممکن نہیں لہذا بعض لوگوں کا یہ کہنا کہ دوسرا سکتہ اس لیے ہوتا تھا کہ

۷۲۷- عن : أبی وائل قال : " كَانَ عَلِيٌّ وَعَبْدُ اللَّهِ لَا يَجْهَرَانِ بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَلَا بِالتَّوْحِيدِ وَلَا بِالتَّائِيْنِ " رواه الطبرانی فی " الکبیر " وفيه أبو سعد البقال وهو ثقة مدلس (مجمع الزوائد ۱: ۱۸۵) .

۷۲۸- أنا أبو کریب نا أبو بکر بن عیاش عن أبی سعید (هو أبو سعد البقال) عن أبی وائل قال : " لَمْ يَكُنْ عُمَرُ وَعَلِيٌّ يَجْهَرَانِ بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَلَا بِآيَتَيْنِ " رواه ابن جریر الطبری فی " تهذیب الآثار " (الجوهر النقی ۱: ۱۳۰) قلت : رجاله رجال الجماعة غیر البقال وهو ثقة مدلس كما مر .

۷۲۹- عن : علقمة بن وائل عن أبیه : " أَنَّهُ صَلَّى مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَلَمَّا بَلَغَ غَيْرَ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ قَالَ : آمِينَ وَأَخْفَى بِهَا صَوْتَهُ " . رواه أحمد وأبو داود الطيالسی وأبو یعلی الموصلی فی " مسانیدهم " والدارقطنی فی " سننه " والحاکم فی " المستدرک " وأخرجه فی کتاب القراءة ولفظه : " وَخَفَضَ بِهَا صَوْتَهُ " . وقال : حديث صحيح الإسناد ولم يخرجاه اه . (زیلعی ۱: ۱۹۴) .

۷۳۰- عن : أبی سکن حجر بن عنبس الثقفی قال : سمعت وائل بن حجر

مقتدی فاتحہ پڑھ لیں غلط ہے۔

۷۲۷- حضرت ابو وائل فرماتے ہیں کہ حضرت علیؑ اور عبد اللہ بن مسعودؓ بسم اللہ الخ اور اعموز باللہ الخ اور آمین بلند آواز سے نہیں کہتے تھے۔ (طبرانی فی الکبیر)۔ اس میں ایک راوی ابوسعید البقال ہیں جو ثقہ ہیں اور ثقہ کی تہذیب مقبول ہے۔

۷۲۸- حضرت ابو وائل فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ اور حضرت علیؑ بسم اللہ الخ اور آمین بلند آواز سے نہیں کہتے تھے۔ (تہذیب الآثار)۔ اس کے تمام راوی صحیح کے راوی ہیں سوائے ابوسعید البقال کے اور وہ بھی ثقہ ہیں۔

قائدہ: ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ اجلہ صحابہ بھی آمین آہستہ آواز سے کہتے تھے۔

۷۲۹- حضرت وائل بن حجرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے حضور ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی ، پس جب آپ ﷺ غیر المغضوب علیہم ولا الضالین پر پہنچے تو آمین کہی اور پست آواز سے کہی۔ (مسند احمد ، ابوداؤد طحاوی ، سنن دارقطنی ، مستدرک حاکم و ترمذی)۔ حاکم کتاب القراءة میں اس حدیث کو روایت کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی سند صحیح ہے۔

۷۳۰- حضرت وائل بن حجرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو دیکھا کہ جب آپ ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو سلام کے

الحضرمی يقول: "رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ جَنَ قَرَعَ مِنَ الصَّلَاةِ حَتَّى رَأَيْتُ خَذَهُ بَيْنَ هَذَا الْجَانِبِ وَبَيْنَ هَذَا الْجَانِبِ وَقَرَأَ غَيْرَ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ فَقَالَ: آمِينَ يَمْلِكُ بِهَا صَوْتُهُ مَا أَرَاهُ إِلَّا يُعَلِّمُنَا" اهـ . أخرجه الحافظ أبو بشر الدولابي في "كتاب الأسماء والكنى" ثنا الحسن بن علي بن عفان ثنا الحسن ابن عطية أنا يحيى بن سلمة بن كهيل عن أبيه عن أبي سكن الخ . فيه يحيى بن سلمة قواء الحاكم وضعفه جماعة اهـ . (آثار السنن ۱: ۹۲) قلت: وذكره ابن حبان في الثقات وفي كتاب الضعفاء (۱۱: ۲۲۵) كذا في التهذيب وبقية رجاله ثقات .

وقت میں نے آپ ﷺ کے رخسار مبارک کو دونوں طرف پھرتے ہوئے دیکھا اور جب آپ ﷺ نے غیر المغضوب علیہم ولا الضالین پڑھا تو آپ ﷺ نے آمین کہی، آپ ﷺ اسکے ساتھ اپنی آواز کو دراز فرماتے تھے اور میرا خیال ہے کہ آپ ﷺ نے ہمیں تعلیم دینے کیلئے ایسا کیا تھا۔ (کتاب الکنی والاسماء ۱: ۱۹۶) اس کے تمام راوی ثقہ ہیں سوائے یحییٰ بن سلمہ کے اور وہ بھی مختلف یہ ہیں، حاکم اور ابن حبان نے انہیں ثقہ کہا ہے۔

قائدہ: مذکورہ بالا احادیث و آثار سے معلوم ہوا کہ آمین آہستہ آواز سے کہی جائے نیز درج ذیل قرآنی اصول سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے کہ آمین دعا ہوتی ہے جیسا کہ حضرت عطاء تابعی فرماتے ہیں کہ:

آمِينَ دُعَاءُ (آمین دعا ہے)۔ (بخاری ۱: ۱۰۷)۔

اور دعا کا اصول و قاعدہ افتاء ہے، ارشاد باری ہے:

﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً﴾ (سورة الاعراف ۷-۵۵) عاجزی کے ساتھ اور آہستہ اپنے رب سے دعا کرو۔ دوسرے مقام پر ارشاد جہانی ہے:

﴿إِذْ نَادَىٰ وَثِقًا يَدَآءَ خَفِيًّا﴾ (مریم ۱۹-۳) (جب کہ حضرت زکریا نے اپنے رب کو آہستہ پکارا)۔

مشہور مفسر امام رازی شافعی المسلک ہونے کے باوجود آمین آہستہ کہنے کے مسئلہ میں حنفیہ کے موافق وہموا ہیں، اور اس موافقت کی وجہ یہ ہے کہ قرآن مجید سے حنفیہ کا استدلال بہت قوی اور صحیح ہے۔

امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ آہستہ آمین کہنا افضل ہے اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اس کا اظہار کرنا افضل ہے، امام ابو حنیفہؒ نے اپنے قول کی صحت پر یوں استدلال کیا ہے کہ آمین میں دو جمیں ہیں، پہلی یہ کہ وہ دعا ہے اور دوسری یہ کہ وہ اللہ تعالیٰ کے ناموں میں سے ہے، پس اگر آمین دعا ہے تو واجب ہے کہ آہستہ پڑھی جائے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ تم اپنے رب کو عاجزی سے اور

آہستہ پکارو، اور اگر وہ اللہ تعالیٰ کے ناموں میں سے بہت بھی اس کا اخفاء واجب ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "اور ذکر کراپنے رب کا اپنے دل میں عاجزی سے اور ڈرتے ہوئے" سوا اگر وہ جو ثابت نہ ہو تو استحباب سے کیا کم ہوگا؟ اور ہم بھی اسی قول کے قائل ہیں (تفسیر کبیر - ۱۳: ۱۳۱، طبع مصر)۔

حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کی مرفوع حدیث ہے: **قَرَفَعُوا أَصْوَاتَهُمْ بِالتَّكْبِيرِ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِرْبِعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ إِنَّكُمْ لَا تَدْعُونَ أَصَمَّ وَلَا غَائِبًا إِنَّكُمْ تَدْعُونَ سَمِيعًا قَرِيبًا وَهُوَ مَعَكُمْ الْخ.**

ترجمہ: (کہ غزوہ خیبر سے واپسی پر) لوگوں نے بلند آواز سے تکبیر کہی "اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ" تو رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا "لوگو! اپنے آپ پر رحم کرو! تم بہری اور غائب ہستی کو تو نہیں پکار رہے ہو، بلکہ تم تو اس ہستی کو پکار رہے ہو جو قریب ہے، سننے والی ہے اور تمہارے ساتھ ہے (لہذا تمہاری پکار اور دعا آہستہ ہونی چاہئے)۔ یہ حدیث بخاری شریف کے متعدد ابواب میں مروی ہے ملاحظہ ہو، کتاب الجہاد - ۲: ۶۰۵، کتاب الدعوات، کتاب القدر، کتاب التوحید اور مسلم - ۲: ۳۳۶، کتاب الذکر، ابوداؤد، ترمذی، مسند احمد۔

حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کی مرفوع حدیث ہے: **قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَيْرُ الذِّكْرِ الْخَفِيُّ**۔ (مسند احمد - ۱: ۲۱۷، وابن حبان والبیہقی فی شعب الایمان)۔

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ کا ارشاد عالی ہے کہ سب سے بہتر ذکر وہ ہے جو آہستہ ہو۔ امام جلال الدین سیوطی الشافعیؒ فرماتے ہیں کہ یہ روایت صحیح ہے۔ (الجامع الصغیر - ۳: ۸)۔ علامہ عزیزیؒ فرماتے ہیں کہ اسکی سند صحیح ہے۔ (السراج المذہب - ۲: ۲۶۲، طبع مصر)۔

ایک حدیث میں ہے: **خَيْرُ الدُّعَاءِ الْخَفِيُّ**۔ ترجمہ: سب سے بہتر دعا آہستہ دعا ہے (صحیح ابن حبان، فتح الملہم - ۲: ۵۲، شرح مسلم)۔ قرآن و حدیث کی ان ہدایات کی روشنی میں دعا کا اصول و ادب اخفاء ہے۔

البتہ بعض احادیث میں آمن بالجہر کا ذکر ہے، محققین نے مذکورہ بالا دلائل اور احادیث و آثار کے قرین سے مختلف توجیہات لکھی ہیں:

(۱): بعض اوقات لوگوں کی تعلیم کیلئے جہر کیا گیا تاکہ ان کو معلوم ہو جائے کہ اس مقام پر آمیں کی جاتی ہے، درج ذیل احادیث سے اس توجیہ کی تائید ہوتی ہے:

حضرت ابو ہریرہؓ کی مرفوع حدیث ہے: **قَالَ آمِنٌ حَتَّى يَسْمَعَ مَنْ يَلِيهِ مِنَ الصَّفِّ الْأَوَّلِ**۔ (ابوداؤد - ۱: ۱۳۲، ابن ماجہ)۔

ترجمہ: آنحضرت ﷺ آئین فرماتے یہاں تک کہ پہلی صف میں جو لوگ آپ کے قریب ہوتے وہ سنتے۔

حضرت وائل بن حجر کی مرفوع حدیث ہے: فَقَالَ آمِينَ مَا أَرَاهُ إِلَّا لِيُعَلِّمَنَا . (کتاب الاسماء والکنی

-۱: ۱۹۷، للحافظ ابی بشر الدولابی)۔

ترجمہ: آنحضرت ﷺ نے (جہر سے) آمین فرمایا، میرے خیال میں آپ ہمیں تعلیم دینا چاہتے تھے (اس لئے جہر

کیا)۔ یہ حدیث مذکورہ توجیہ کی واضح دلیل ہے۔

حافظ ابن قیم حنبلی زاد المعاد میں فرماتے ہیں ”عہد نبوت میں مقتدیوں کی اطلاع کیلئے قابل اخفاء امور کا بعض اوقات جہر کیا

جاتا تھا“۔ وَمِنْ هَذَا أَيْضاً جَهْرُ الْإِمَامِ بِالتَّائِيْنِ . ترجمہ: اور انہی امور میں سے امام صاحب کا جہر سے آمین کہنا بھی

ہے۔ اٹھی۔ جیسا کہ پہلے تسمیہ کے مسئلہ میں بیان ہو چکا ہے کہ لوگوں کی اطلاع و تعلیم کیلئے قابل اخفاء امور کا جہر و اظہار بہت سی احادیث

سے ثابت ہے، مثلاً ظہر یا عصر کی نماز میں قراءت کا جہر خود آنحضرت ﷺ سے ثابت ہے۔ (بخاری - ۵: ۱۰۵، او مسلم - ۱: ۱۸۵)۔ خلیفہ

راشد حضرت عمر بن الخطاب کا سبحانک اللہم جہر سے پڑھنا۔ (مسلم - ۱: ۱۷۲)۔ حضرت ابن عباس کا نماز جنازہ میں (بغرض دعا) فاتحہ

جہر سے پڑھنا۔ (نسائی - ۱: ۲۸۱)۔ حضرت ابو ہریرہ کا اُمُوذ باللہ الخ جہر سے پڑھنا۔ (کتاب الام - ۱: ۹۳، امام شافعی)۔ تو آمین کا جہر بھی

اسی باب میں داخل ہے۔ (فتح الملہم شرح صحیح مسلم - ۲: ۵۲، معارف السنن شرح جامع ترمذی - ۲: ۴۰۶)۔

دوسری توجیہ: یہ ہے کہ جہر کی احادیث بیان جواز پر محمول ہیں یا ابتدائی دور پر محمول ہیں۔ آخری دور کا عمل اور رائج عمل آمین

کا اخفاء ہے جسے حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، حضرت ابن مسعودؓ اور جمہور صحابہؓ تابعینؓ نے اختیار کیا ہے۔

کتاب الصلاة

باب کون التکبیر سنة عند کل رفع وخفض ومقارنته بالهوی للركوع وعدد

مجموع التکبیرات

۷۳۱- عن عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ قال : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُكَبِّرُ فِي كُلِّ خَفْضٍ وَرَفْعٍ وَقِيَامٍ وَقُعُودٍ ، وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ " . رواه الترمذی (۳۵:۱) وقال : حديث حسن صحيح .

۷۳۲- عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ : " أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يُكَبِّرُ وَهُوَ يَهْوِي " . رواه الترمذی (۳۵:۱) ، وقال : حسن صحيح .

۷۳۳- وعنه عند الشيخين : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ يُكَبِّرُ جَنِينَ يَرْكَعُ ، ثُمَّ يَقُولُ : سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ جَنِينَ يَرْفَعُ صَلَاتَهُ مِنَ الرُّكُوعِ ، ثُمَّ يَقُولُ وَهُوَ قَائِمٌ : رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ ، ثُمَّ يُكَبِّرُ جَنِينَ يَهْوِي سَاجِدًا ، ثُمَّ يُكَبِّرُ جَنِينَ يَرْفَعُ ، ثُمَّ يَفْعَلُ ذَلِكَ فِي الصَّلَاةِ كُلِّهَا • ثُمَّ يُكَبِّرُ جَنِينَ يَقُومُ مِنَ السُّنْبَيْنِ بَعْدَ الْجُلُوسِ " .

کتاب الصلاة

باب اس بیان میں کہ : اٹھنے اور جھکنے کے وقت تکبیر سنت ہے اور عدد تکبیرات کے بیان میں

۷۳۱- حضرت ابراہیم بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ اٹھنے اور کھڑے ہونے اور بیٹھنے کے وقت تکبیر کہتے تھے۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ (لیکن رکوع سے اٹھنے کے وقت بالاجماع تکبیر نہیں کہی جاتی اس لئے یا تو یہ کلیت بنابر اکثریت ہے یا سمع اللہ لمن حمدہ کو بھی تخلیفاً تکبیر کہہ دیا گیا ہے)۔

۷۳۲- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ (نماز میں نیچے کو جاتے ہوئے تکبیر کہتے تھے)۔ (ترمذی) اور کہا ہے کہ حسن صحیح ہے۔

۷۳۳- اور بلوغ المرام میں ہے کہ بخاری و مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز پڑھتے ، کھڑے ہوتے تو جس وقت کھڑے ہوتے تو تکبیر کہتے ، پھر جس وقت رکوع کرتے اس وقت تکبیر کہتے ، پھر (رکوع سے اٹھتے ہوئے) سمع اللہ لمن حمدہ کہتے ، پھر کھڑے ہونے کی حالت میں ربنا لک الحمد کہتے ، پھر سجدے کیلئے نیچے جاتے وقت تکبیر کہتے

عَلَى رُكْبَتَيْهِ ، وَفَرَجَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ مِنْ وَرَاءِ رُكْبَتَيْهِ وَقَالَ : " هَكَذَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي " رواه أحمد وأبو داود والنسائي .

۷۳۷- وفي حديث رفاعه بن رافع رضي الله عنه عن النبي ﷺ : " وَإِذَا رَكَعْتَ فَضَعْ رَاخَتَيْكَ عَلَى رُكْبَتَيْكَ " . رواه أبو داود ، وكلاهما لا مطعن فيه ، فإن جميع رجال إسنادهما ثقات (نيل الأوطار ۲: ۱۳۶) .

۷۳۸- عن : عباس بن سهل قال : " اجتمع أبو حنيفة وأبو أسيد وسهل بن سعد ومحمد بن مسلمة فذكروا صلاة رسول الله ﷺ فقال أبو حنيفة : أَنَا أَعْلَمُكُمْ بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَكَعَ فَوَضَعَ يَدَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ كَأَنَّهُ قَابِضٌ عَلَيْهِمَا ، وَوَتَرَ يَدَيْهِ فَتَحَاهُمَا عَنْ خَنْبَتَيْهِ " . رواه الترمذی (۳۵: ۱) ، وقال : حسن صحيح ، وفي " النهاية " ابی جعلهما كالوتر ، من قولك : ورت القوس وأوترته شبه يد الراكع ، إذا مدها قابضا على ركبتيه بالقوس إذا أوترت ، كذا في " عون المعبود " (۲۶۷: ۱) .

باب اس بیان میں کہ رکوع میں گھٹنوں پر سہارا کرنا اور انگلیوں کو کشادہ رکھنا اور پہلوؤں سے ہاتھوں کو الگ رکھنا سنت ہے

۷۳۶- حضرت ابو مسعود عقبہ بن عمرو سے روایت ہے کہ انہوں نے رکوع کیا تو اپنے دونوں ہاتھوں کو (پہلوؤں سے) الگ کر لیا اور اپنے دونوں ہاتھوں کو گھٹنوں پر رکھا اور گھٹنوں کے آگے (ان پر رکھ کر) انگلیوں کو کشادہ کیا اور کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یونہی نماز پڑھتے دیکھا ہے۔ اسکو احمد، ابو داود اور نسائی نے روایت کیا ہے۔

۷۳۷- اور رفاعہ بن رافع رسول اللہ ﷺ سے ایک حدیث روایت کرتے ہیں، انہیں یہ بھی ہے کہ جب تم رکوع کرو تو اپنی دونوں ہتھیلیوں کو اپنے دونوں گھٹنوں پر رکھو۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے اور ان روایتوں میں کوئی جرح نہیں کیونکہ انکے سب راوی ثقہ ہیں (نیل الاوطار)۔

۷۳۸- حضرت عباس بن سهل سے مروی ہے کہ حضرت ابو حمید ساعدی و ابو اسید و سهل بن ساعد و محمد بن مسلمہ (یہ چار صحابی) ایک جگہ جمع ہوئے تو سب نے رسول اللہ ﷺ کی نماز کا تذکرہ کیا، ابو حمید نے فرمایا کہ میں تم سب سے زیادہ حضور ﷺ کی نماز کو جانتا ہوں، رسول اللہ ﷺ نے رکوع کیا تو اپنے دونوں ہاتھ گھٹنوں پر اس طرح رکھے جیسے ان دونوں کو مٹھی میں پکڑ لیا اور دونوں ہاتھ چپہ کمان کی طرح سیدھے رکھے اور دونوں پہلوؤں سے انکو جدا رکھا۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔

۷۳۹- عن : طلحة بن مصرف عن عمر رضی اللہ عنہ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لِلْأَنْصَارِيِّ : "إِذَا رَكَعْتَ فَضَعْ رَاخَتَيْكَ عَلَى رُكْبَتَيْكَ ثُمَّ فَرِّجْ بَيْنَ أَصَابِعِكَ ثُمَّ امْكُثْ حَتَّى يَأْخُذَ كُلُّ عَظْمٍ مَأْخِذَهُ" . رواه ابن حبان في "صحيحه" (التلخيص الحبير ۱: ۹۱).

۷۴۰- عن : محمد بن عمرو بن عطاء قال : سَمِعْتُ أَبَا حُمَيْدٍ السَّاعِدِيَّ فِي عَشْرَةِ بَنٍ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْهُمْ أَبُو قَتَادَةَ قَالَ أَبُو حُمَيْدٍ : أَنَا أَعْلَمُكُمْ بِضَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ بِطَوِيلِهِ وَفِيهِ : ثُمَّ يُكَبِّرُ فَيَرْفَعُ يَدَيْهِ حَتَّى يُخَاذِيَ بِهِمَا مَنْكَبَيْهِ ، ثُمَّ يَرْكَعُ وَيَضَعُ رَاخَتَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ ، ثُمَّ يَعْتَدِلُ فَلَا يَضُبُّ رَأْسَهُ وَلَا يَقْنَعُ ، ثُمَّ يَرْفَعُ رَأْسَهُ فَيَقُولُ : سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ ، ثُمَّ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَتَّى يُخَاذِيَ بِهِمَا مَنْكَبَيْهِ مُعْتَدِلًا ، ثُمَّ يَقُولُ : اللَّهُ أَكْبَرُ ، ثُمَّ يَنْهَوِي إِلَى الْأَرْضِ فَيُجَافِي يَدَيْهِ عَنْ جَنْبَيْهِ " . وَفِي آخِرِهِ قَالُوا : صَدَقْتَ ، هَكَذَا كَانَ يُصَلِّي ﷺ " . رواه أبو داود (۲۶۵: ۱) ، وسكت عنه ، وقال النووي : "على شرط مسلم" ، كما في "شرح الترمذی" (۴۰: ۱) لأبي الطيب ، وفي "البخاری" (۱۱۴: ۱) عنه : "وَإِذَا رَكَعَ امْكُثْ يَدَيْهِ مِنْ رُكْبَتَيْهِ ثُمَّ هَضِرْ ظَهْرَهُ" .

۷۳۹- طلحہ بن مصرف سے روایت ہے وہ ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے انصاری سے فرمایا کہ جب تو رکوع کرے تو اپنی دونوں ہتھیلیوں کو اپنے دونوں گھٹنوں پر رکھ، پھر اپنی انگلیوں کو کشادہ کر پھر (رکوع میں) ٹھہرا یہاں تک کہ ہر عضو اپنی جگہ لے لے۔ اسکو ابن حبان نے اپنی تصحیح میں روایت کیا ہے (التلخیص الحبر)۔

۷۴۰- محمد بن عمرو بن عطاء سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے ابو حمید ساعدی کو دس صحابہ کے مجمع میں کہتے سنا ہے جن میں سے ایک ابوقتادہ تھے وہ (ابو حمید) کہتے تھے کہ میں رسول اللہ ﷺ کی نماز کو تم سے زیادہ جانتا ہوں، اسکے بعد لمبی حدیث بیان کی جس میں یہ بھی تھا کہ پھر رسول اللہ ﷺ اکبیر کہتے ہیں ہاتھوں کو اٹھاتے یہاں تک کہ انگوٹھانوں کے برابر کر لیتے، پھر رکوع کرتے اور اپنی ہتھیلیوں کو اپنے گھٹنوں پر رکھتے، پھر (رکوع میں) سیدھے ہو جاتے، پس نہ سر کو جھکاتے اور نہ اٹھاتے، پھر (رکوع سے) سر اٹھاتے۔ پس کہتے سمع اللہ لمن حمد، پھر اپنے دونوں ہاتھ اٹھاتے یہاں تک کہ آپ سیدھے ہونے کی حالت میں انگوٹھانوں کے برابر کر لیتے، پھر کہتے اللہ اکبر، پھر زمین کی طرف سجدہ کیلئے جاتے، پس سجدہ میں اپنے ہاتھوں کو پہلوؤں سے الگ رکھتے۔ صحابہ نے کہا تم نے حج کیا واقعی رسول اللہ ﷺ یوں ہی نماز پڑھتے تھے۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر کلام نہیں کیا اور نووی نے کہا ہے کہ یہ شرط مسلم پر ہے (شرح ابی الطیب) اور بخاری میں ان ہی ابو حمید ساعدی سے مروی ہے کہ جب آپ ﷺ رکوع

ای اَمَالَهُ مِنْ غَيْرِ تَقْوِیْسٍ . کذا فی " العینی " .

۷۴۱- عن مصعب بن سعد قال : " صَلَّيْتُ اِلَى جَنْبِ ابْنِ فَطِيْقَتٍ بَيْنَ كَفَّيْ

ثُمَّ وَضَعْتُهُمَا بَيْنَ فِجْدَتَيْ ، فَتَهَانِي ابْنِ ، وَقَالَ : كُنَّا نَفْعَلُهُ فَتَهِنَا عَنْهُ وَاَبْرَأْنَا اَنْ نَضَعَ اَيْدِيَنَا عَلَى الرُّكْبِ " . رواه الجماعة (آثار السنن ۱: ۱۱۲) .

باب وجوب الاعتدال والطمانينة في الركوع والسجود وسنية الذكر فيهما

۷۴۲- عن : أنس رضي الله عنه مرفوعا : " اِعْتَدِلُوا فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ ، وَلَا تَبْسُطُوا

اَحْذَكُمْ ذِرَاعَيْهِ اِنْ بَسَطَ الْكَلْبُ " . رواه الدارمي في " سننه " ، وأبو عوانة وابن حبان في " صحيحيهما " ، كذا في " كنز العمال " (۹۸: ۴) .

۷۴۳- عن أبي مسعود رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " لَا صَلَاةَ لِرَجُلٍ لَا يَقِيْمُ

کرتے تو اپنے ہاتھوں کو گھٹنوں پر متمکن کرتے ، پھر اپنی کمر کو بلا کمان کئے جھکاتے ۔

فائدہ : مجموعہ احادیث سے تمام مسائل باب وضاحت ثابت ہیں ، البتہ حدیث نمبر ۷۴۰ سے رکوع کے وقت رفع یدین کرنا

معلوم ہوتا ہے تو اس کا جواب مختصر یہ ہے کہ اسی حدیث میں مجہد میں جاتے وقت رفع یدین کا کرنا معلوم ہوتا ہے حالانکہ غیر مقلدین مجہد میں جاتے وقت رفع یدین نہیں کرتے تو جو جواب انکی طرف سے مجہد والے رفع یدین کے بارے میں ہے وہی جواب ہماری طرف سے رکوع والے رفع یدین کے بارے میں ہے ، مزید تفصیل آگے آئے گی انشاء اللہ ۔

۷۴۱- مصعب بن سعد سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے اپنے باپ کے پہلو میں (کھڑے ہو کر) نماز پڑھی تو میں

نے اپنے دونوں ہاتھوں کو ملا کر اپنی رانوں کے بیچ میں کر دیا تو میرے باپ نے مجھے اس سے منع کیا اور فرمایا کہ ہم پہلے ایسا کیا کرتے تھے ، پھر ہم کو اس سے منع کر دیا گیا اور گھٹنوں پر ہاتھ رکھنے کا ہم کو حکم کیا گیا ۔ اسکو جملہ اصحاب صحاح نے روایت کیا ہے (آثار السنن) ۔

فائدہ : اس سے تطبیق کا منسوخ ہونا صراحتاً ثابت ہے ۔

باب رکوع میں اعتدال اور اطمینان کے وجوب اور تسبیحات کے سنیت کے بیان میں

۷۴۲- حضرت انس رضي الله عنه سے مرفوعاً روایت ہے کہ رکوع اور سجود میں اعتدال کرو اور تم میں سے کوئی اپنے ہاتھوں کو یوں نہ

پھیلائے جیسے کتے کے ہاتھ پھیلے ہوتے ہیں ۔ اسکو دارمی نے (اپنی سنن میں) اور ابو یوسف و ابن حبان نے اپنی صحیحین میں روایت کیا ہے (کنز العمال) ۔

۷۴۳- حضرت ابو مسعود رضي الله عنه سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اس آدمی کی نماز (کامل) نہیں ہوتی جو

صَلَّيْهِ فِي الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ“۔ رواہ الدارقطنی (۱: ۱۳۳)، وعنہ عند الترمذی (۱: ۳۶) بلفظ: ”لَا تُجْزِي صَلَاةٌ لَا يُقِيمُ الرَّجُلُ فِيهَا يَغْنِي صَلَّيْهِ فِي الرُّكُوعِ وَفِي السُّجُودِ“۔ وقال: ”حسن صحيح“۔ وقال الزيلعي (۱: ۲۰۰): ”ورواه الدارقطنی، ثم البيهقي، وقالوا: إسناده صحيح“۔

۷۴۴- عن: ابن عباس ؓ قال: ”كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا رَكَعَ اسْتَوَى، فَلَوْ صُبَّ عَلَى ظَهْرِهِ الْمَاءُ لَاسْتَقَرَّ“۔ رواہ الطبرانی فی ”الكبير“، وأبو يعلى: ورجاله موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۱۹۰ و ۱۹۱)۔

۷۴۵- عن: عبد الله بن مغفل ؓ قال: قال رسول الله ﷺ: ”أَسْرَقَ النَّاسُ الَّذِي يَسْرِقُ صَلَاتَهُ، قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ يَسْرِقُ صَلَاتَهُ؟ قَالَ: الْأَيْتِمُ رُكُوعَهَا وَلَا سُجُودَهَا، وَأَنْهَلَ النَّاسَ مَنْ بَخَلَ بِالسَّلَامِ“۔ رواہ الطبرانی فی ”الثلاثة“، ورجاله ثقات (مجمع الزوائد ۱: ۱۸۹)، وروی الحاکم فی ”المستدرک“ (۱: ۲۲۹) عن أبي قتادة وأبي هريرة وقال: ”وكلا الإسنادين صحيحان“، وأقره عليه الذهبي۔

اپنی پیٹھ کو رکوع اور سجدہ میں سیدھانہ رکھے۔ اسکو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ اسناد ثابت اور صحیح ہے اور ترمذی کے یہاں انہی ابو مسعود سے یوں مروی ہے کہ اس آدمی کی نماز کافی نہیں ہوتی جو رکوع اور سجدہ میں سیدھانہ کرے یعنی اپنی کمر کو اور کہا ہے کہ یہ حسن صحیح ہے، اور زیلعی میں ہے کہ اسکو دارقطنی نے اور اسکے بعد بیہقی نے روایت کیا ہے اور دونوں نے کہا ہے کہ اسکی اسناد صحیح ہے۔

۷۴۴- حضرت ابن عباس ؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب رکوع کرتے تو ایسے برابر ہو جاتے کہ اگر آپ کی کمر پر پانی ڈالا جاتا تو ٹھہر جاتا۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں اور ابو یعلیٰ نے (مسند میں) روایت کیا ہے اور اس کے رجال تو ثیق کئے گئے ہیں (مجمع الزوائد)۔

۷۴۵- حضرت عبد اللہ بن مغفل ؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سب سے زیادہ چور وہ ہے جو اپنی نماز چرائے، عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ آدمی نماز کیسے چراتا ہے آپ ﷺ نے فرمایا کہ نہ رکوع پورا کرے اور نہ سجدہ (نیز آپ ﷺ نے فرمایا کہ) سب سے زیادہ بخیل وہ ہے جو سلام میں بخل کرے۔ اسکو طبرانی نے اپنے معاجم ثلاثہ میں روایت کیا ہے اور اسکے رجال ثقات ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دو سجدوں کے درمیان جلسہ اور قومہ کو اعتدال اور اطمینان سے کرنا واجب ہے۔

۷۴۶- عن البراء رضی اللہ عنہ قال : " كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا رَكَعَ بَسَطَ ظَهْرَهُ ، وَإِذَا سَجَدَ وَجَّهَ أَصَابِعَهُ قِبَلَ الْقِبْلَةِ " . رواه أبو العباس السراج في " مسنده " اه ، وفي " الدراية " (ص - ۵۰) إسناده صحيح (نصب الراية ۱: ۱۹۷) .

۷۴۷- عن رفاعۃ بن رافع رضی اللہ عنہ : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَيْنَمَا هُوَ جَالِسٌ فِي الْمَسْجِدِ يَوْمًا - قَالَ رِفَاعَةُ : وَنَحْنُ مَعَهُ - إِذَا جَاءَهُ رَجُلٌ كَالْبُدْوِيِّ فَصَلَّى فَأَخَفَ صَلَاتَهُ ، ثُمَّ انْصَرَفَ فَسَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : وَعَلَيْكَ ، فَارْجِعْ فَصَلِّ ، فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ ، فَارْجِعْ فَصَلِّ ، ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَيْهِ ، فَقَالَ : وَعَلَيْكَ فَصَلِّ ، فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ ، مَرَّتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا ، كُلُّ ذَلِكَ يَأْتِي النَّبِيَّ ﷺ فَيُسَلِّمُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ، فَيَقُولُ النَّبِيُّ ﷺ : وَعَلَيْكَ ، فَارْجِعْ فَصَلِّ ، فَإِنَّكَ لَمْ تُصَلِّ ، فَعَاثَ النَّاسُ وَكَثُرَ عَلَيْهِمْ أَنْ يَكُونَ مَنْ أَخَفَ صَلَاتَهُ لَمْ يُصَلِّ ، فَقَالَ الرَّجُلُ فِي آخِرِ ذَلِكَ : فَأَرِنِي وَعَلَّمْنِي ، فَإِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ أَصِيبُ وَأُخْطِئُ ، فَقَالَ : أَجَلُ ! إِذَا قُمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ فَتَوَضَّأْ كَمَا أَمَرَكَ اللَّهُ بِهِ ، ثُمَّ تَشْهَدُ فَأَقِمِ أَيْضًا ، فَإِنْ كَانَ مَعَكَ قُرْآنٌ فَاقْرَأْ ، وَإِلَّا فَاحْمَدِ اللَّهَ وَكَبِّرْهُ وَهَلِّلْهُ ، ثُمَّ ارْكَعْ فَاصْطَبِثْ رَاكِعًا ، ثُمَّ اغْتَبِلْ قَائِمًا

۷۴۶- حضرت براء فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ جب رکوع کرتے تو اپنی کمر کو سیدھا بچھا دیتے اور جب سجدہ کرتے تو اپنی انگلیوں کا منہ قبلہ کی طرف کرتے۔

۷۴۷- حضرت رفاعۃ بن رافع سے روایت ہے کہ اس اثناء میں کہ رسول اللہ ﷺ ایک روز مسجد میں تشریف فرما تھے اور رفاعۃ کہتے ہیں کہ ہم بھی آپ ﷺ کے پاس تھے ، ایک شخص جیسا دیہاتی ہوتا ہے آپ ﷺ کے پاس آیا ، آ کر اس نے نماز پڑھی تو نماز کو خفیف کر دیا (یعنی جلدی جلدی پڑھ لی) پھر لوٹا تو رسول اللہ ﷺ کو سلام کیا ، رسول اللہ ﷺ نے وہ ایک فرمایا اور فرمایا کہ لوٹ جاؤ اور نماز پڑھو کیونکہ تم نے نماز نہیں پڑھی ، وہ (نماز پڑھ کر) پھر آیا اور سلام کیا ، آپ ﷺ نے اب بھی وہ ایک کہا اور فرمایا کہ لوٹ جاؤ نماز پڑھو کیونکہ تم نے نماز نہیں پڑھی ، غرض دو مرتبہ یا تین مرتبہ یہ واقعہ ہوا کہ وہ ہر مرتبہ آ کر رسول اللہ ﷺ کو سلام کرتا اور آپ ﷺ وہ ایک کہہ کر فرماتے کہ لوٹ جاؤ! نماز پڑھو ، کیونکہ تم نے نماز نہیں پڑھی ، پس لوگوں کو یہ بات ناگوار ہوئی اور یہ بات ان پر گراں گذری کہ جو نماز کو ہلکا کرے اور جلدی پڑھے اسکی نماز نہیں ہوتی ، پس اس شخص نے آخر مرتبہ میں عرض کیا کہ (حضور مجھے تو ایسی ہی نماز آتی ہے اگر یہ نماز نہیں ہے تو) آپ مجھے دکھا دیجئے اور بتلا دیجئے ، میں تو آدمی ہوں میرے افعال میں صواب بھی ہوتا ہے اور خطا بھی ، آپ ﷺ نے

ثُمَّ اسْجُدْ فَأَعْتَدِلْ سَاجِدًا ، ثُمَّ اجْلِسْ قَاطِعِينَ جَالِسًا ، ثُمَّ قُمْ ، فَإِذَا فَعَلْتَ ذَلِكَ فَقَدْ تَمَّتْ صَلَاتُكَ ، وَإِنْ انْتَقَضَتْ مِنْهُ شَيْئًا انْتَقَضَتْ مِنْ صَلَاتِكَ ” ، قَالَ : ” وَكَانَ هَذَا أَهْوَنَ عَلَيْهِمْ مِنَ الْأُولَى أَنَّهُ مَنْ انْتَقَضَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا انْتَقَضَ مِنْ صَلَاتِهِ وَلَمْ تَذْهَبْ كُلُّهَا ” .
رواه الترمذی (۴۰ : ۱) ، وقال : ” حدیث رفاعۃ حدیث حسن ” ، قال : وفی الباب عن أبی ہریرۃ وعمار بن یاسر .

۷۴۸- عن : حذیفۃ رضی اللہ عنہ : ” أَنَّهُ صَلَّى مَعَ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم فَكَانَ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ : ” سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ ” ، وَفِي سُجُودِهِ : ” سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى ” الْحَدِيثُ . رواه الترمذی (۴۶ : ۱) وقال : ” حسن صحيح ” .

۷۴۹- عن : عقبۃ بن عامر الجہنی رضی اللہ عنہ قال : لَمَّا نَزَلَتْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : ﴿ فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ ﴾ ، قَالَ : ” اجْعَلُوهَا فِي رُكُوعِكُمْ ” ، وَلَمَّا نَزَلَتْ :

فرمایا بے شک (اچھا سن !) جب تو نماز کیلئے اٹھے تو پہلے اس طرح وضو کر جس طرح تجھے خدا تعالیٰ نے حکم کیا ہے ، پھر اذان دے پھر اقامت کہہ ، اسکے بعد (نماز کو اسکے قاعدہ سے شروع کر) پھر اگر تجھے قرآن یاد ہو تو پڑھ ورنہ خدا کی حمد کر اور اللہ اکبر اور لا الہ الا اللہ کہہ ، پھر رکوع کر اور رکوع کو اطمینان سے کر ، پھر سیدھا کھڑا ہو جا ، پھر سجدہ کر اور سجدہ میں اعتدال کر ، پھر بیٹھ اور اطمینان سے بیٹھ ، پھر دوسرا سجدہ کر کے کھڑا ہو جا (اور آخر تک یوں ہی کر) پس جب تو نے ان امور کو کر لیا تو تیری نماز تمام ہو جاوے گی اور اگر ان میں کچھ کمی آئی تو تیری نماز میں کمی آ جائیگی ۔ رفاعۃ کہتے ہیں کہ یہ بات لوگوں کو پہلی بات سے زیادہ سہل معلوم ہوئی کہ جس نے ان امور میں کسی بات میں کمی کی اس کی نماز میں کمی آ جائیگی اور سب کی سب نہ جاتی رہے گی ۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ حسن ہے اور اس باب میں حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت عمار بن یاسرؓ سے بھی روایتیں مروی ہیں ۔

فائدہ : ان تمام احادیث سے اعتدال اور اطمینان کا وجوب ثابت ہوتا ہے جیسا کہ ظاہر ہے اور حدیث رفاعۃ سے معلوم ہوا کہ اعتدال و اطمینان فرض نہیں ، کیونکہ اس میں تصریح ہے کہ جو شخص اس میں کمی کرے گا اس کی نماز ناقص ہوگی سب کی سب باطل نہ ہوگی ۔

۷۴۸- حضرت حذیفہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی ، پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم رکوع میں سبحان ربی العظیم اور سجدہ میں سبحان ربی الاعلیٰ کہتے تھے ۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ حسن صحیح ہے ۔

۷۴۹- حضرت عقبہ بن عامرؓ سے روایت ہے کہ جب ” فسبح باسم ربك العظيم ” نازل ہوئی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسکو اپنے رکوع میں رکھ دو (یعنی رکوع میں سبحان ربی العظیم کہا کرو) اور جب

﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾، قال: "إَجْعَلُونَهَا فِي سُجُودِكُمْ". رواه سعيد بن منصور، وأحمد، وأبو داود وابن ماجه، والحاكم وصححه، وابن حبان، وابن مردويه، والبيهقي في "سننه"، كذا في "الدر المنثور" (۱: ۱۶۸).

۷۵۰- عن: أبي بكرة رضی اللہ عنہ أن رسول الله ﷺ كان يُسَبِّحُ فِي رُكُوعِهِ "سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ" ثَلَاثًا وَفِي سُجُودِهِ: "سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى" ثَلَاثًا. رواه البزار، والطبرانی، وإسناده حسن (آثار السنن ۱: ۱۱۴).

باب کون الذکر مسنوناً فی القومۃ

۷۵۱- عن: أبي هريرة رضی اللہ عنہ قال: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا قَالَ: "سَبِّحْ اللَّهَ لِمَنْ حَبَدَهُ" قال: أَللَّهُمَّ رَبَّنَا وَلَكَ الْحَمْدُ الحديث. رواه البخاري (۱: ۲۰۶).

۷۵۲- وعنه: أن رسول الله ﷺ قال: "إِذَا قَالَ الْإِمَامُ: سَبِّحْ اللَّهَ لِمَنْ حَبَدَهُ فَقُولُوا

"سبح اسم ربك الاعلى" نازل ہوئی تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس کو اپنے سجدہ میں رکھو (یعنی سجدہ میں سبحان ربی الاعلیٰ کہا کرو)۔ اس کو سعید بن منصور اور امام احمد، ابو داود اور ابن ماجہ اور حاکم نے روایت کیا ہے اور حاکم نے اس کی تصحیح کی ہے اور ابن حبان اور ابن مردویہ نے اور بیہقی نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے (در منثور)۔

۷۵۰- حضرت ابو بکرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو رکوع میں سبحان ربی العظیم تین مرتبہ اور سجدہ میں سبحان ربی الاعلیٰ تین مرتبہ کہتے۔ اسکو یزید اور طبرانی نے روایت کیا ہے اور اسکی اسناد حسن ہے۔ (آثار السنن)۔

قائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ رکوع اور سجدہ میں ذکر کرنا مسنون ہے، البتہ امام سندھی فرماتے ہیں کہ رکوع و سجود میں خدا کی عظمت بیان کرنا اولیٰ ہے اگرچہ دعا کرنا بھی جائز ہے۔

باب قومہ میں ذکر کے سنت ہونے کا بیان

۷۵۱- حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب سبح اللہ لمن حمدہ کہتے تو اللهم ربنا ولك الحمد بھی کہتے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

قائدہ: احناف کے ہاں مسنون طریقہ یہ ہے کہ امام سبح اللہ لمن حمدہ کہے اور مقتدی ربنا لك الحمد کہے، جیسا کہ اگلی روایات سے معلوم ہو رہا ہے، ہاں اگر نمازی منفرد ہو تو وہ دونوں کہے، اور مذکورہ بالا حدیث منفرد پر محمول ہے۔

۷۵۲- حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب امام سبح اللہ لمن حمدہ کہے تو تم اللهم ربنا لك الحمد

: اَللّٰهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ ، فَانَّهُ مَنْ وَاَفَقَ قَوْلُهُ قَوْلَ الْمَلَائِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ " . رواہ البخاری (۱۰۹:۱) .

۷۵۳- اُبی موسیٰ الأشعری ؓ (فی حدیث طویل) اَنْ رَّسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ قَالَ :
"وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللّٰهُ لِمَنْ حَمِدَهُ ، فَقُولُوا : اَللّٰهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ ، يَسْمَعُ اللّٰهُ لَكُمْ"
الحدیث . رواہ مسلم (۱۷۴:۱) .

۷۵۴- عن ابن شہاب قال : " أَخْبَرَنِي أَبُو بَكْرِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْخَارِثِ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ يُكْتَبِرُ جَنِينَ يَقُومُ ، ثُمَّ يَكْتَبِرُ جَنِينَ يَرْكَعُ ، ثُمَّ يَقُولُ : سَمِعَ اللّٰهُ لِمَنْ حَمِدَهُ جَنِينَ يَرْفَعُ ضَلْبَهُ مِنَ الرُّكْعَةِ ، ثُمَّ يَقُولُ : وَهُوَ قَائِمٌ : " رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ " الحدیث . وقال عبد الله بن صالح عن الليث : " وَلَكَ الْحَمْدُ " رواہ البخاری (۱۰۹:۱) .

۷۵۵- عن عبد الله بن مسعود ؓ قال : " إِذَا قَالَ الْإِمَامُ : سَمِعَ اللّٰهُ لِمَنْ حَمِدَهُ ، فَلْيَقُلْ مَنْ خَلْفَهُ : رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ " . رواہ الطبرانی فی " الكبير " ، ورجاله موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۱۹۱) .

باب طریق السجود

۷۵۶- عن اُبی إسحاق قال : قُلْتُ لِبَنِيَّ بْنِ عَازِبٍ : أَيْنَ كَانَ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ

کہو، پس جس شخص کا قول ملائکہ کے قول کے موافق ہوگا اسکے اگلے گناہ معاف ہو جائیگے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۷۵۳- حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب (امام) سمع اللہ لمن حمد کہے تو تم للہم ربنا لک الحمد کہو، حق سبحانہ تمہاری بات کو (یعنی نماز کو) قبول فرمائیں گے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۷۵۴- حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز کیلئے اٹھتے تو کھڑے ہونے کے وقت تکبیر کہتے، پھر جب رکوع کرتے اس وقت تکبیر کہتے، پھر جب اپنی کمر کو رکوع سے اٹھاتے تو اس وقت سمع اللہ لمن حمد کہتے، پھر جب وہ قوم میں ہوتے تو ربنا لک الحمد کہتے اور ایک روایت میں ربنا لک الحمد ہے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۷۵۵- حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ جب امام سمع اللہ لمن حمد کہے تو جو لوگ اس کے پیچھے ہیں ان کو چاہئے کہ ربنا لک الحمد کہیں۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکے رجال تو ثیق کئے گئے ہیں۔ (مجمع الزوائد)۔

يَضَعُ وَجْهَهُ إِذَا سَجَدَ؟ فَقَالَ: بَيِّنْ كَفِّيهِ". رواه الترمذی (۳۷:۱)، وقال: "حديث البراء حديث حسن غريب".

۷۵۷- عن وائل بن حجر رضی اللہ عنہ قال: "رَمَقْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَلَمَّا سَجَدَ وَضَعَ يَدَيْهِ جَذَاءً أَدْنَاهُ". رواه إسحاق بن راهويه في "مسنده" عن الثوري عن عاصم بن كليب عن أبيه إلخ (زيلعي ۲۰۱:۱). قلت: "رجالہ رجال مسلم غیر کلبی و هو صدوق"، قال أبو زرعة: ثقة، وقال ابن سعد: "كان ثقة رايتهم يستحسنون حديثه ويحتجون به"، وذكره ابن حبان في "الثقات"، كذا في "تهذيب التهذيب" (۴۴۵:۸ و ۴۴۶).

۷۵۸- حدثنا الربيع بن نافع أبو توبة، نا شريك عن أبي إسحاق قال: "وَضَعْتُ لَنَا الْبَرَاءُ بْنُ عَازِبٍ فَوَضَعَ يَدَيْهِ وَاعْتَمَدَ عَلَى رُكْبَتَيْهِ وَرَفَعَ عَجِيزَتَهُ، وَقَالَ: هَكَذَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَسْجُدُ". رواه أبو داود (۳۳۸:۱)، وَسَكَتَ عَنْهُ، وفي "نصب الراية" (۲۰۱:۱)، قال النووي في "الخلاصة": "ورواه ابن حبان والبيهقي،

باب سجده کا طریقہ

۷۵۶- حضرت ابواسحاق سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے براء بن عازبؓ سے دریافت کیا کہ رسول اللہ ﷺ جب سجدہ کرتے تو چہرہ مبارک کہاں رکھتے تھے، انہوں نے فرمایا کہ اپنے دونوں ہاتھوں کے درمیان۔ (ترمذی)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سجدے میں چہرہ دونوں ہتھیلیوں کے درمیان رکھا جائے۔

۷۵۷- حضرت وائل بن حجرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا، پس جب آپ ﷺ نے سجدہ کیا تو اپنے ہاتھوں کو اپنے کانوں کے برابر رکھا۔ اس کو اسحاق بن راہویہ نے روایت کیا ہے، اس کے تمام راوی مسلم کے راوی ہیں بجز کلبی کے اور وہ صدوق ہیں لہذا یہ روایت قابل احتجاج ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سجدہ میں دونوں ہاتھوں کو کانوں کے برابر رکھنا چاہئے۔

۷۵۸- حضرت ابوالخضرؓ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ ہمیں براء بن عازبؓ نے (سجدہ کا طریقہ) بتایا، پس انہوں نے (زمین پر) اپنے دونوں ہاتھ رکھے اور گھٹنوں پر سہارا کیا اور سرین اٹھایا اور فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ یوں سجدہ کرتے تھے۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر کلام نہیں کیا اور زیلعی میں ہے کہ نووی نے خلاصہ میں کہا ہے کہ اسکو ابن حبان اور بیہقی نے روایت کیا

وہو حدیث حسن " ۱۰۱ .

۷۵۹- حدثنا محمد بن الصباح ، ثنا شريك عن أبي إسحاق قال : " وَصَفَ لَنَا الْبَرَاءُ بْنُ عَازِبٍ الشُّجُودَ فَسَجَدَ فَادَّعَمَ عَلَى كَفِّهِ وَرَفَعَ عَجِيزَتَهُ ، وَقَالَ : هَكَذَا كَانَ يَفْعَلُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ " . رواه أبو يعلى الموصلي في " مسنده " (زيلعي ۱: ۲۰۱) .

قلت : محمد بن الصباح شيخ أبي يعلى ثقة حافظ من رجال الجماعة ، كما في " التقريب " (ص ۱۸۵) ، وبقية السند سند الحديث السابق .

۷۶۰- عن وائل بن حجر رحمہ اللہ (فی حدیث طویل) قال صَلَّيْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى أَنْ قَالَ : ثُمَّ سَجَدَ وَوَضَعَ وَجْهَهُ بَيْنَ كَفَّيْهِ " الحديث . رواه أبو داود (۲۶۳: ۱) وسكت عنه .

۷۶۱- عن أنس رحمہ اللہ قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " اِغْتَدِلُوا فِي الشُّجُودِ ، وَلَا تَبْسُطُوا أَيْدِيَكُمْ ذِرَاعِيهِ انْبِسَاطِ الْكَلْبِ " . رواه مسلم (۱۹۳: ۱) .

۷۶۲- عن : ابن عمر رحمہ اللہ قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " إِذَا صَلَّيْتَ فَلَا تَبْسُطْ ذِرَاعَيْكَ بَسْطَ الشَّعْبِ ، وَادَّعِمْ عَلَى رَاخَتَيْكَ ، وَجَافِ بَرْقَتَيْكَ عَنْ ضَبْعَيْكَ " .

ہے اور یہ حدیث حسن ہے۔

۷۵۹- ابو اخطیعی سے ابو یعلیٰ موصلی نے اپنی مسند میں روایت کیا ہے کہ براء بن عازب نے ہم کو سجدہ کا طریق بتایا مگر اس میں یوں ہے کہ براء نے اپنے ہاتھوں پر سہارا کیا اور اپنا سرین اٹھایا اور کہا کہ رسول اللہ ﷺ یوں سجدہ کرتے تھے۔

۷۶۰- حضرت وائل بن حجر سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی یہاں تک کہ انہوں نے کہا، پھر آپ ﷺ نے سجدہ کیا اور اپنے چہرہ کو دونوں ہاتھوں کے درمیان رکھا۔ (ابوداؤد)۔

۷۶۱- حضرت انس سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سجدہ میں اعتدال کرو اور کوئی شخص اپنے ہاتھوں کو یوں نہ پھیلائے جیسے کتے کے پھیلے ہوتے ہیں۔ (مسلم)۔

۷۶۲- حضرت ابن عمر سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تو نماز پڑھے تو اپنے ہاتھوں کو یوں نہ پھیلا جیسے درندہ (کتا) پھیلاتا ہے اور اپنی پٹیلیوں پر سہارا کر اور اپنی کہنیوں کو اپنے پہلوؤں سے الگ کر۔ اسکو طبرانی

رواہ الطبرانی فی "الکبیر" ورجالہ ثقات (مجمع الزوائد ۱: ۱۹۲)، وصححہ الحاکم فی "المستدرک" (۱: ۲۲۷)، وأقرہ علیہ الذہبی.

۷۶۳- عن البراء رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم: "إِذَا سَجَدْتَ فَضَعْ كَفَّيْكَ وَارْفَعْ مِرْفَقَيْكَ". رواہ مسلم (۱: ۱۹۴).

۷۶۴- عن ابن عباس رضی اللہ عنہ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ: "أَمِزْتُ أَنْ أَسْجُدَ عَلَى سَبْعَةِ أَعْظُمٍ: الْأَجْبَهَةِ، وَأَشَارَ بِيَدِهِ عَلَى أَنْفِهِ، وَالْيَدَيْنِ، وَالرِّجْلَيْنِ، وَأَطْرَافِ الْقَدَمَيْنِ، وَلَا تَكْفَيْتِ الثِّيَابَ وَلَا الشَّعْرَ". رواہ مسلم (۱: ۱۹۳)، وفي رواية أخرى له: "على الكفين والركبتين والقدمين والجبهة".

۷۶۵- عن ابن عباس رضی اللہ عنہ: عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قَالَ: "مَنْ لَمْ يُلْزِقْ أَنْفَهُ مَعَ جَبْهَتِهِ بِالْأَرْضِ إِذَا سَجَدَ لَمْ تَجُزْ صَلَاتُهُ". رواہ الطبرانی فی "الکبیر" و "الأوسط"، ورجالہ موثقون، وإن كان فی بعضهم اختلاف من أجل التشيع (مجمع الزوائد ۱: ۱۹۲).

نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کے رجال ثقہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

۷۶۳- حضرت براء بن عازبؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تو سجدہ کرے تو اپنے ہاتھوں کو زمین پر رکھ اور اپنی کہنیوں کو اٹھا۔ (مسلم)۔

فائدہ: یعنی کہنیوں کو اپنے دوسرے اعضاء (ران وغیرہ) سے اور زمین سے اٹھا کر رکھے۔

۷۶۴- حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مجھے حکم دیا گیا ہے کہ میں سات ہڈیوں پر سجدہ کروں، پیشانی اور آپ ﷺ نے اپنے ہاتھ سے اپنی ناک کی طرف اشارہ کیا جس سے مقصود پیشانی کی طرف اشارہ تھا اور دونوں ہاتھ اور دونوں پاؤں (کے گھٹنے) دونوں پاؤں کے سرے اور حکم کیا گیا ہے کہ ہم کپڑوں اور بالوں کو نہ بیکشیں (مسلم)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سجدہ میں ان سات کوزمین پر رکھنا واجب ہے، شامی میں اسی طرح مذکور ہے (۵۲۰:۱) البتہ پیشانی کا زمین پر رکھنا فرض ہے کیونکہ سجدہ زمین پر پیشانی رکھنے کو ہی کہتے ہیں۔

۷۶۵- حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص بوقت سجدہ اپنی ناک کو پیشانی کے ساتھ زمین سے نہ ملائے اسکی نماز نہ ہوگی۔ اسکو طہرائی نے کبیر اور اوسط میں روایت کیا ہے۔

قلت: وأخرجه الحاكم في "المستدرک" (۱: ۲۷۰).

۷۶۶- وعن مرفوعا قال: " لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَمْسُ أَنْفَهُ الْأَرْضَ ". وقال هذا

حديث صحيح على شرط البخاري، ولم يخرجاه اه، وسكت عنه الذهبي.

۷۶۷- عن: عامر بن سعد عن أبيه قال: " أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِوَضْعِ الْيَدَيْنِ

وَنَضْبِ الْقَدَمَيْنِ فِي الصَّلَاةِ ". أخرجه الحاكم في "المستدرک" (۱: ۲۷۱)، وقال:

صحيح على شرط مسلم، وأقره عليه الذهبي.

۷۶۸- عن: وائل بن حجر رضي الله عنه قال: " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا رَكَعَ فَرَجَّ أَصَابِعَهُ

وَإِذَا سَجَدَ ضَمَّ أَصَابِعَهُ ". رواه الطبرانی في "الكبير" وإسناده حسن (مجمع الزوائد

۱: ۱۵۶)، وعزاه العزیزی (۳: ۱۲۹) إلى مستدرک الحاكم وسنن البيهقي، ثم قال:

إسناده حسن اه. قلت: قال الحاكم (۱: ۲۲۷): صحيح على شرط مسلم، وأقره عليه

الذهبي وليس عنده: "إِذَا رَكَعَ فَرَجَّ أَصَابِعَهُ".

۷۶۶- میں کہتا ہوں کہ اسکو حاکم نے بھی مستدرک میں ابن عباس سے مرفوعاً ہائیں الفاظ روایت کیا ہے کہ جس شخص کی ناک

زمین کو نہ چھوئے اسکی نماز نہیں اور کہا کہ یہ حدیث شرط بخاری پر صحیح ہے، اور ذہبی نے اس پر سکوت کیا ہے۔

فائدہ: ناک کو زمین پر رکھنا واجب ہے اس لئے شخص پیشانی رکھنے سے باتفاق جمہور فرض ادا ہو جائیگا، لیکن اس طرح بغیر

عذر کے کرنا مکروہ ہے البتہ عذر کی بناء پر کسی ایک عضو کو زمین پر رکھنا مکروہ نہیں۔

۷۶۷- حضرت عامر بن سعد اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز میں (بحالت سجدہ) ہاتھوں کے

رکھنے اور پیروں کے کھڑا کرنے کا حکم فرمایا ہے۔ اسکو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے بحالت سجدہ پیروں کے بچانے کی کراہت ثابت ہوتی ہے۔

۷۶۸- حضرت وائل بن حجر سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب رکوع کرتے تو اپنی انگلیوں کو کشادہ

کرتے اور جب سجدہ کرتے تو اپنی انگلیوں کو ملا لیتے۔ اسکو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے۔ اور اسکی اسناد حسن ہے۔

فائدہ: انگلیوں کو کھلا رکھنے اور ملا کر رکھنے کا حکم صرف رکوع و سجود کیلئے ہے، اور باقی نماز میں انگلیوں کو اپنی حالت پر

رکھا جائے۔

۷۶۹- وقال الحسن : " كَانَ الْقَوْمُ يَسْجُدُونَ عَلَى الْعِمَامَةِ وَالْقَلَنُوسَةِ وَيَدَّاهُ فِي كَفِّهِ " . رواه البخاری (۵۶: ۱) تعلیقاً ، قال الحافظ فی " الفتح " (۴۱۴: ۱) : وصله عبد الرزاق عن هشام بن حسان عن الحسن : " أَنَّ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كَانُوا يَسْجُدُونَ وَأَيْدِيَهُمْ فِي ثِيَابِهِمْ ، وَيَسْجُدُ الرَّجُلُ مِنْهُمْ عَلَى قَلَنُوسِيهِ وَعِمَامَتِهِ " وهكذا رواه ابن أبي شيبة من طريق هشام ۱۰ .

۷۷۰- عن ابن عمر رضی اللہ عنہما : أَنَّهُ كَانَ إِذَا سَجَدَ وَضَعَ كَفَّيْهِ عَلَى الذِّئْبِ يَضَعُ جَبْهَتَهُ عَلَيْهِ ، قَالَ (أَي نَافِع) : وَلَقَدْ رَأَيْتُهُ فِي بَرْدٍ شَدِيدٍ وَإِنَّهُ لَيُخْرِجُ كَفَّيْهِ مِنْ بُرْنِسِهِ ، حَتَّى يَضَعَهُمَا عَلَى الْحَصَى " . رواه محمد فی " الموطأ " (ص - ۱۰۸) ورجاله ثقات مشہورون .

۷۷۱- عن أنس بن مالك رضی اللہ عنہ قال : كُنَّا نُصَلِّيُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ ، فَيَضَعُ أَخْذَانَا طَرَفَ الثُّوبِ مِنْ شِدَّةِ الْخَرَفِ فِي مَكَانِ السُّجُودِ " . رواه البخاری (۵۶: ۱) .

۷۷۲- عن ابن عباس رضی اللہ عنہما : " أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ صَلَّى فِي ثَوْبٍ وَاحِدٍ مُتَوَشِّحاً يَتَّقِي

۷۶۹- حضرت حسنؓ (بہری) سے روایت ہے کہ صحابہ کرام اور ٹوپی پر (بھی) سجدہ کرتے تھے اور (بوقت سجدہ) ان کے ہاتھ آستینوں میں (بھی) ہوتے تھے (مگر زمین پر رکھے ہوتے تھے)۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے (یہ مطلب نہیں ہے کہ ہمیشہ ایسا ہوتا تھا بلکہ مقصود یہ ہے کہ ایسا بھی ہوتا تھا مگر عمامہ پر سجدہ کرنے کیلئے یہ ضروری ہے کہ پیشانی کا کچھ حصہ زمین پر ہو) اس کو بخاری نے تعلیقاً اور عبد الرزاق نے موصولاً روایت کیا ہے۔ (فتح الباری)۔

۷۷۰- حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ جب وہ سجدہ کرتے تھے تو جس شے پر سجدہ کرتے اسی پر ہاتھ بھی رکھتے (تاکہ سجدہ بین الکفین ہو) اور راوی کہتا ہے کہ میں نے آپکو سخت سردی کے زمانہ میں دیکھا کہ وہ اپنے جبے سے ہاتھ نکالتے یہاں تک کہ وہ ان کو ٹکڑیوں پر رکھتے۔ اس کو امام محمد نے موطا میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: حضرت ابن عمرؓ کا ہاتھ نکالنا عزیمت پر محمول ہے اور دیگر صحابہ کا ہاتھ نہ نکالنا رخصت پر محمول ہے بشرطیکہ کوئی حذر ہو۔ (موطا امام محمد ص - ۱۱۰)۔

۷۷۱- حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھتے تھے اور ہم میں سے بعض حضرات شدت گرمی کے سبب اپنے کپڑے کا کنارہ سجدہ کے مقام پر رکھ لیتے تھے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

بِفَضْلِهِ خَرَّ الْأَرْضُ وَبَرَدَهَا“ . رواہ أحمد وأبو یعلیٰ والطبرانی فی " الکبیر " و " الأوسط " و رجال أحمد رجال الصحیح اه (مجمع الزوائد ۱: ۱۶۱) .

۷۷۳- عن ابن لہیعة وعمر بن العارث عن بکر بن سوادۃ عن صالح بن حیوان السبائی : " أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَأَى رَجُلًا يَسْجُدُ إِلَى جَنْبَيْهِ وَقَدْ اعْتَمَّ عَلَى جَنْبَيْهِ ، فَحَسَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ جَنْبَيْهِ " . رواہ أبو داود فی " مراسیلہ " ، کذا فی " نصب الراية " (۲۰۳ : ۱) ، وفيه أيضا : قال عبد الحق : صالح بن حيوان لا يحتج به اه . قلت : رد عليه ابن القطان في هذا الجرح ، كما في " تهذيب التهذيب " (۲۸۸ : ۴) ولفظه : ذكره ابن حبان في " الثقات " ، وقال العجلي : تابعي ثقة وقال عبد الحق : لا يحتج به ، وعاب ذلك عليه ابن القطان ، وصحح حديثه اه ملخصا . قلت : وعمر بن بكر من رجال الجماعة وابن لهيعة قد تكلم فيه ، وهو حسن الحديث ، ففي " مجمع الزوائد " (۱ : ۱۴۶) : وهو ضعيف ، وقد حسن له الترمذي اه ، وفي " اللآلئ " (۱ : ۱۲۸) : حديثه حسن اه . والظاهر من عاداتهم في نقل السند الناقص أن بقية السند الذي لم تذكر لا كلام فيها ، فهو مرسل يحتج به .

۷۷۲- حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک کپڑے میں اسکو حائل کر کے نماز پڑھی بحالیکہ وہ اسکے زائد حصے کے ذریعہ سے زمین کی گرمی اور اسکی سردی سے بچتے تھے ۔ اسکو احمد اور ابو یعلیٰ نے اور طبرانی نے کبیر واسط میں روایت کیا ہے اور امام احمد کے رجال صحیح کے رجال ہیں (مجمع الزوائد) ۔

قائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سخت سردی و گرمی سے بچنے کیلئے اپنے جسم کا زائد کپڑا موضع سجدہ کے نیچے رکھنا جائز ہے ۔

۷۷۳- صالح بن حیوان سبائی (تابعی) سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو اپنے پہلو میں اس حالت میں سجدہ کرتے دیکھا کہ اسکی پیشانی پر عمامہ تھا ، پس آپ ﷺ نے اسکی پیشانی کھول دی ۔ اسکو ابو داود نے مراسیل میں روایت کیا ہے (تابعی) ، اور یہ روایت مرسل حجت ہونے کے قابل ہے ۔

قائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ عمامہ پر سجدہ کرنا کو جائز ہے مگر خلاف اولیٰ ہے اور پیشانی سے پگڑی ہٹا دینا افضل ہے ۔

۷۷۴- عن میمونۃ رضی اللہ عنہا قالت : " کَانَ رَسُولُ اللّٰهِ ﷺ اِذَا سَجَدَ لَوْ شَاءَتْ بِهَمَّةٍ اَنْ تَمُرَّ بَيْنَ يَدَيْهِ لَمَرَّتْ " . رواہ مسلم (۱۹۴:۱) .

۷۷۵- عن یزید بن ابی حبیب : " اَنَّہُ ﷺ مَرَّ عَلٰی اِمْرَاتَیْنِ تُصَلِّیَانِ ، فَقَالَ : اِذَا سَجَدْتُمَا فَضُمَّمَا بَعْضُ اللّٰحِمِ اِلَى الْاَرْضِ ، فَاِنَّ الْمَرْأَةَ فِیْ ذٰلِکَ لَیْسَتْ کَالرَّجُلِ " . رواہ ابو داود فی " مراسیلہ " ، ورواہ البیہقی من طریقین موصولین ، لکن فی کلّ منہما متروک کذا فی " التلخیص الحبیر " (۹۱:۱) . قلت کلام الحافظ بدل علی أن المرسل ليس فيه أحد متروک ، وفي فوز الکرام للعلامة محمد قائم السندی ، قال البیہقی : هو أحسن من موصولین فی هذا الباب اه ، کذا فی " مجموعة الفتاوی " للعلامة عبد الحی (۶۱۶:۱) .

۷۷۶- أبو حنیفة عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما : اَنَّہُ سِئِلَ کَیْفَ کَانَ الْبَنَاءُ یُصَلِّیْنَ عَلٰی عَهْدِ رَسُولِ اللّٰهِ ﷺ ؟ قَالَ : " کُنْ یَتَرْتَعْنَ ، ثُمَّ اَمْرَنْ اَنْ یُحْتَفِزْنَ " . (جامع المسانید ۴۰۰:۱) . قلت : هذا إسناد صحیح ، أخرجه القاضی عمر بن الحسن الأشنانی

۷۷۴- حضرت میمونہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب سجدہ کرتے تو اگر بکری کا چھوٹا بچہ آپ ﷺ کے ہاتھوں کے درمیان میں سے ٹکنا چاہتا تو نکل سکتا تھا۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سجدہ کی حالت میں کہنیاں زمین سے اٹھا کر رکھی جائیں اور بظلوں کو خوب کھولا جائے۔ لیکن اگر کوئی صف میں جماعت سے نماز پڑھ رہا ہو تو بظلوں کو زیادہ نہ کھولے کیونکہ ساتھ والوں کو تکلیف ہوگی۔

۷۷۵- حضرت یزید بن ابی حبیب سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا دو عورتوں پر گزر ہوا جو کہ نماز پڑھ رہی تھیں، پس آپ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم سجدہ کرو تو اپنا کچھ گوشت زمین سے ملا دیا کرو، کیونکہ عورت اس معاملہ میں مرد کے مثل نہیں۔ اسکو ابو داود نے مراسیل میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورت زمین سے چمٹ کر سجدہ کرے کیونکہ یہ اس کیلئے زیادہ پردے کا باعث ہے۔

۷۷۶- حضرت ابو حنیفہ نافع سے وہ ابن عمر سے روایت کرتے ہیں کہ ان سے دریافت کیا گیا کہ عورتیں رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں کیسے نماز پڑھتی تھیں، فرمایا وہ چوزانو بیٹھا کرتی تھیں، پھر ان کو حکم کیا گیا کہ سرین پر بیٹھا کریں یا سمٹ کر سجدہ کیا کریں۔

عن علی ابن محمد البزاز عن أحمد بن محمد بن خالد عن زر بن نجیح عن ابراهیم بن المهدی عن ابی جواب الأحوص بن جواب عن سفیان الثوری عن ابی حنیفة بسندہ اہ۔ قلت: القاضی عمر بن الحسن الأشنانی روی عن ابن ابی الدنیا وغیرہ، ضعفہ الدارقطنی وغیرہ، وقال طلحة بن محمد: کان من جملة أصحاب الحديث المجودین، وأحد الحفاظ، وقد حدث حديثا كثيرا، وحمل الناس عنه قديما وحديثا، وسئل عنه أبو علی الهروی (الحافظ شیخ الدارقطنی)، فقال: إنه صدوق اہ ملخصا من "لسان المیزان" (۴: ۴۹۱ و ۴۹۲). وعلی بن محمد البزاز أبو القاسم المعروف بابن التستری ذكره الخطيب في "تاريخه"، وقال: كتبت عنه اہ، كذا في "جامع المسانيد" (۲: ۲۵۸). وأحمد بن محمد بن خالد هو الوهبي الكندي أبو سعيد الحمصي روی عنه البخاری فی جزء القراءة وغیرہ، ونقل عن یحیی بن معین: أنه ثقة، وقال الدارقطنی: لا بأس به، وأخرج له ابن خزيمة في "صحيحه"، وذكره ابن حبان في "الثقات"، كذا في "تهذيب التهذيب" (۱: ۲۶ و ۲۷). وزر بن نجیح لم أجد ترجمته، وإبراهيم بن المهدی أراه المصيصی یروی عن حفص بن غیاث وغیرہ، وثقه أبو حاتم و ابن حبان وابن قانع وغیرہم، كذا في "تهذيب التهذيب" (۱: ۱۶۹). والأحوص بن جواب وثقه ابن معین، وقال مرة: ليس بذاك القوى، وقال أبو حاتم: صدوق، وقال ابن حبان في "الثقات": كان متقنا ربما وهم اہ. كذا فيه أيضا (۱: ۱۹۲)، وسفیان الثوری وأبو حنیفة أشهر من أن يثنى عليهما.

۷۷۷- ثنا أبو الأحوص عن أبي إسحاق عن العمار عن علي بن عيسى قال: "إذا سجدت المرأة فلتغتفر وتضم فخذئها". رواه الإمام أبو بكر بن أبي شيبة في

اسکو جامع مسانید امام میں روایت کیا ہے اور امام صاحب کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورتیں نماز میں سرین کے بل بیٹھیں۔

۷۷۷- حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ جب عورت سجدہ کرے تو اسکو سمٹ جانا چاہئے اور اپنی

”مصنفہ“ (ص - ۱۸۱ - قلمی) .

قلت : رجالہ رجال الجماعة إلا الحارث ، فهو من رجال الأربعة ، قد اختلف فيه ووثقه ابن معين ، وقال ابن شاہین فی ”الطبقات“ : قال أحمد بن صالح المصري : ”الحارث الأعور ثقة ما أحفظه ، وما أحسن ما روى عن علي“ ، وأثنى عليه ، قيل له فقد قال الشعبي : كان يكذب قال : لم يكن يكذب في الحديث ، إنما كان كذبه في رأيه اه . وقال ابن أبي خيثمة : قيل ليحيى : يحتاج بالحارث ؟ فقال : ما زال المحدثون يقبلون حديثه اه . (كذا في تهذيب التهذيب ۲: ۱۴۶ و ۱۴۷) ، فالحديث حسن ، وقول الصحابي حجة عندنا ، وقد تقوى بالمرفوع أيضا ، وأبو إسحاق وإن كان من المدلسين ، ولكنه من الطبقة الثالثة التي قبل بعض المحدثين حديثهم ، واحتملوا تدليسهم ، كما في ”طبقات المدلسين“ (ص ۲) لابن حجر على أن التدليس لا يضر عندنا ، وقد تقوى بأحاديث آخر أيضا .

۷۷۸- عن ابن عمر رضي الله عنه مرفوعا : ” إِذَا جَلَسْتَ الْمَرْثَةَ فِي الصَّلَاةِ وَضَعْتَ فِجْذَهَا عَلَى فِجْذِهَا الْآخَرَى ، فَإِذَا سَجَدْتَ أَلْصَقْتَ بَطْنَهَا عَلَى فِجْذِهَا كَأَسْتَرٍ مَا يَكُونُ ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَنْظُرُ إِلَيْهَا يَقُولُ : يَا مَلَأْتِكُنِي أَشْهَدُكُمْ أَنِّي قَدْ غَفَرْتُ لَهَا “ . رواه ابن عدي في ”الكامل“ ، والبيهقي في ”سننه“ وضعفه ، كذا في ”كنز العمال“ (۱۱۷: ۴) قلت : وله شواهد قد مرت .

رالوں کو (آپس میں اور پیٹ سے) ملا لینا چاہئے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں روایت کیا ہے اور اسکے سب راوی ثقہ ہیں۔
۷۷۸- حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مرفوعاً روایت ہے کہ جب عورت نماز میں بیٹھے تو اپنی ایک ران کو دوسری ران پر رکھے ، پس جبکہ وہ سجدہ کرے تو اپنے پیٹ کو اپنی ران پر یوں رکھے کہ ستر ممکن حاصل ہو جائے ، پس حق سبحانہ اس کی طرف دیکھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اے فرشتو! میں تمہیں گواہ کرتا ہوں کہ میں نے اسے بخش دیا۔ اسکو ابن عدی نے کامل میں اور بیہقی نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے اور اسکو ضعیف کہا ہے (کنز العمال) مگر اسکے لئے شواہد موجود ہیں۔

فائدہ: جب کسی حدیث کیلئے شواہد موجود ہوں تو وہ حسن کے درجہ میں ہوتی ہے۔

۷۷۹- عن وائل بن حجر رضی اللہ عنہ قال : " رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِذَا سَجَدَ يَضَعُ رُكْبَتَيْهِ قَبْلَ يَدَيْهِ ، وَإِذَا نَهَضَ رَفَعَ يَدَيْهِ قَبْلَ رُكْبَتَيْهِ " . رواه الترمذی (۳۶ : ۱) ، وقال : زاد الحسن بن علی (الحلوانی) فی حدیثه : قال : یزید بن ہارون : ولم یرو شریک عن عاصم بن کلیب إلا هذا الحدیث قال : هذا حدیث غریب حسن لا نعرف أحدا رواه غیر شریک ، والعمل علیہ عند أكثر أهل العلم یرون أن یضع الرجل ركبته قبل یدیه ، وإذا نهض رفع یدیه قبل ركبته . وروی ہمام عن عاصم هذا مرسلًا . ولم یذكر فیہ وائل بن حجر ، وفی " التلخیص الحبیر " : رواه ابن خزیمة وابن حبان وابن السکین فی " صحاحہم " ا .

۷۸۰- قلت : وروی الحاکم فی " المستدرک " عن عاصم الأحول عن أنس رضی اللہ عنہ قال : " رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَثِيرًا ، فَخَاذِي يَابِهَامِيهِ أَدْنِيهِ ، ثُمَّ رَفَعَ حَتَّى اسْتَقَرَّ كُلُّ مَنْفَصِلٍ مِّنْهُ وَأَنْحَطَ بِالتَّكْبِيرِ حَتَّى سَبَقَتْ رُكْبَتَاهُ يَدَهُ " . قال : هذا إسناد صحيح علی شرط الشيخین ، ولا أعرف له علة ، ولم یخرجاه ، وأقره علیہ الذہبی . وأخرج أيضا حدیث وائل بن حجر رضی اللہ عنہ قال : " كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا سَجَدَ نَقَعَ رُكْبَتَاهُ قَبْلَ يَدَيْهِ ، وَإِذَا رَفَعَ رَفَعَ يَدَيْهِ قَبْلَ رُكْبَتَيْهِ " . قال الحاکم : قد احتج مسلم بشریک وعاصم بن کلیب ، وقال الذہبی : علی شرط مسلم .

۷۷۹- حضرت وائل بن حجر سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ جب وہ سجدہ کرتے تو اپنے دونوں گھٹنوں کو اپنے ہاتھوں سے پہلے رکھتے اور جب اٹھتے تو اپنے ہاتھوں کو گھٹنوں سے پہلے اٹھاتے ۔ (ترمذی) ، اور تلخیص حبیر میں ہے کہ اس کو ابن خزیمة وابن حبان وابن السکین نے اپنی اپنی صحاح میں روایت کیا ہے ۔ امام ترمذی فرماتے ہیں کہ اکثر اہل علم کا اس پر عمل ہے کہ سجدہ میں جاتے وقت ہاتھوں سے قبل گھٹنہ رکھے اور اٹھتے وقت گھٹنوں سے قبل ہاتھوں کو اٹھائے ۔ میں کہتا ہوں کہ حاکم نے بھی مستدرک میں اسے روایت کیا ہے اور شرط مسلم پر صحیح کہا ہے اور ذہبی نے تائید کی ہے

۷۸۰- حضرت انس فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ نے تکبیر کی اور ہاتھوں کے انگوٹھوں کو کانوں کے برابر لے گئے ، پھر رکوع کیا حتیٰ کہ آپ ﷺ کا ہر جوڑ (اپنی جگہ پر) قرار پڑ گیا ، پھر تکبیر کہتے ہوئے نیچے گئے تو آپ ﷺ کے گھٹنے آپ کے ہاتھ پر سبقت لے گئے ۔ (مستدرک حاکم) ۔

۷۸۱- حدثنا محمد بن معمر ، نا حجاج بن منہال ، ثنا ہمام ، نا محمد بن جحادة عن عبد الجبار بن وائل عن أبيه عن النسي عليه السلام في هذا الحديث قال : " فَلَمَّا سَجَدَ وَقَعْنَا رُكْبَتَاهُ إِلَى الْأَرْضِ قَبْلَ أَنْ تَقَعَ كَفَاهُ ، فَلَمَّا سَجَدَ وَضَعَ جَنْبَتَهُ بَيْنَ كَفَيْهِ وَجَافَى عَنْ إِبْطَيْهِ " . قال حجاج : وقال ہمام : وحدثنا شقيق حدثني عاصم بن كليب عن أبيه عن النسي عليه السلام بمثل هذا ، رواه أبو داود (۱۱۴ : ۱) ، وسكت عنه ، ورجاله ثقات إلا شقيق أبو ليث ، قال ابن القطان : شقيق هذا ضعيف لا يعرف بغير رواية ہمام ، كذا في " التهذيب " (۳۶۴ : ۴) ، وعبد الجبار لم يسمع من أبيه .

۷۸۲- عن علقمة والأسود قالا : " حَفِظْنَا عَنْ عُمرَ فِي صَلَاتِهِ أَنَّهُ خَرَّ بَعْدَ رُكُوعِهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ كَمَا يَخْرُ النُّعَيْرُ ، وَوَضَعَ رُكْبَتَيْهِ قَبْلَ يَدَيْهِ " . رواه الطحاوی ، وإسناده صحيح (آثار السنن ۱ : ۱۱۷) .

فائدہ: یعنی گھٹنے ہاتھوں سے پہلے رکھے اور حاکم نے وائل بن حجر کی یہ حدیث بھی نقل کی ہے کہ حضور ﷺ جب سجدہ کرتے تو آپ ﷺ کے گھٹنے آپ کے ہاتھوں سے قبل (زمین پر) پڑتے اور جب سجدہ سے اٹھتے تو آپ ﷺ اپنے ہاتھوں کو اپنے گھٹنوں سے قبل اٹھاتے ۔

۷۸۱- عبد الجبار بن وائل اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں وہ اسی حدیث میں رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ جب آپ ﷺ سجدہ کیا تو آپ کے گھٹنے زمین تک ہاتھوں سے پہلے پہنچے ، پھر جب آپ ﷺ سجدہ میں پہنچے تو آپ ﷺ نے پیشانی دونوں ہتھیلیوں کے بیچ میں رکھی اور ہاتھوں کو بغلوں سے دور کیا ۔ اسکو ابو داود نے دو سند سے روایت کیا ہے اور سکوت کیا ہے ۔

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ سجدہ میں جاتے وقت پہلے گھٹنے اور پھر ہاتھ رکھے جائیں اور اٹھتے وقت پہلے ہاتھ اور پھر گھٹنے اٹھائے جائیں ۔ حضرت ابراہیم نخعی فرماتے ہیں کہ سجدہ میں جاتے وقت پہلے ہاتھ رکھنا احق کا کام ہے (طحاوی ۲۵۱) ۔

۷۸۲- حضرت علقمہ واسود سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم نے حضرت عمر کی نماز میں اس بات کو خوب یاد رکھا ہے کہ وہ رکوع کے بعد اپنے گھٹنوں پر (سجدہ میں) گرتے تھے جیسے اونٹ گرتا ہے اور انہوں نے اپنے گھٹنے دونوں ہاتھوں سے پہلے (زمین پر) رکھے ۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے (آثار السنن) ۔

فائدہ: ان احادیث سے سجدہ میں گھٹنوں کا ہاتھوں سے پہلے زمین پر رکھنا صراحۃً ثابت ہے اور یہی مذہب ہے حنفیہ کا ۔

۷۸۳- عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ قال: "أوصاني خليلي صلی اللہ علیہ وسلم بثلاث ونهاني عن ثلاث: فنهي عن نقرة كنقرة الديك، واقعاء كإقعاء الكلب، والبفات كالبفات الثعلب". رواه أحمد وأبو يعلى والطبراني في "الأوسط"، وإسناد أحمد حسن (مجمع الزوائد ۱: ۱۷۳). قلت: وقد تقدم حديث ابن عمر: "فلا تبسط ذراعك بسط السبع". وأخرجت الثلاثة عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ مرفوعاً: "إذا سجد أحدكم فلا يترك كما يترك البعير" الحديث، قواه الحافظ في "بلوغ المرام" (۱: ۵۳)، وقد أشبعنا فيه الكلام.

۷۸۴- عن أبي حميد الساعدي رضی اللہ عنہ قال (لبعض الصحابة): "أنا كنت أحفظكم لصلاة رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم رأيتُهُ إذا كثر جعل يديه خذو منكبيه، وإذا زعم أنهن يديه من ركبتيه، ثم هصر ظهراً، فإذا رفع رأسه استوى حتى يعود كل فقار مكانه، وإذا سجد وضع يديه غير مفترش ولا قابضهما واستقبل بإطراف رجليه القبلة" الحديث. رواه البخاري (۱: ۱۱۴).

۷۸۵- وعنه قال: "كان النبي صلی اللہ علیہ وسلم إذا أهوى إلى الأرض ساجداً جافى عضديه

۷۸۳- حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ مجھے میرے حبیب (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) نے تین باتوں کی وصیت فرمائی اور تین باتوں سے منع فرمایا، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے (نماز میں) مرنے کی طرح ٹھونک مارنے سے اور کتے کی طرح بیٹھنے سے اور لومڑی کی طرح ادھر ادھر دیکھنے سے منع فرمایا۔ اسکو ابو یعلیٰ، طبرانی اور احمد نے روایت کیا ہے اور احمد کی سند حسن ہے (مجمع الزوائد)۔
فائدہ: اس سے نماز کے اندر حیوانات کے افعال کی مشابہت کا مکروہ ثابت ہے۔

۷۸۴- حضرت ابو حمید ساعدی سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں تم سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کو یاد رکھتا ہوں، میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تکبیر کہی تو اپنے ہاتھوں کو شانوں کے برابر کیا اور جب رکوع کیا تو اپنے ہاتھوں کو گھٹنوں پر جمایا، پھر اپنی کمر کو جھکایا، پس جب (رکوع سے) سر اٹھایا تو بالکل سیدھے ہو گئے تاکہ ہر جوڑا اپنے مقام پر لوٹ جائے اور جب سجدہ کیا تو اپنے ہاتھوں کو یوں رکھا کہ نہ تو ان کو بچھایا اور نہ سمیٹا، اور اپنے پاؤں کی انگلیوں کو قبلہ کی طرف متوجہ کیا۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے سجدہ کے اندر انگلیوں کو قبلہ کی طرف رکھنا ثابت ہے اور یہ سنت ہے۔

نَ اِبْطِيْهِ وَفَتَحَ اَصَابِعَ رِجْلَيْهِ " مختصر ، رواہ النسائی (۱۶۶: ۱) ، وسکت عنه ، ورجاله لهم ثقات (أى نصبيهما وغمز موضع المفاصل منهما ، وثناها إلى باطن الرجل ، صل الفتح الكسر ، كذا في " مجمع البحار " .

۷۸۶- عن عائشة رضي الله عنها في حديث أوله : " فَقَدْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ مَبْعَى عَلَى فِرَاشِي ، فَوَجَدْتُهُ سَاجِدًا رَاضًا عَقْبِيَّهِ مُسْتَقْبِلًا بِأَطْرَافِ أَصَابِعِهِ الْقِبْلَةَ " . رواه ابن حبان في " صحيحه " بإسناد صحيح (التلخيص الحبير ۹۸: ۱ وللنسائي (۱۶۶: ۱) ، وقد سكت عنه : " وَهُوَ سَاجِدٌ وَقَدَمَاهُ مَنصُوبَتَانِ " الحديث .

۷۸۷- عن البراء ﷺ : " كَانَ ﷺ إِذَا رَكَعَ بَسَطَ ظَهْرَهُ ، وَإِذَا سَجَدَ وَجَّهَ أَصَابِعَهُ إِلَى الْقِبْلَةِ فَتَفَاجَّ " (یعنی وسع بین رجليه) . رواه البيهقي (التلخيص الحبير ۹۷: ۱ و ۹۸) قلت : احتج به الحافظ ابن حجر بعد ما ضعف رواية الدارقطني عن عائشة ، وسكت عنه فهو حسن أو صحيح عنده .

۷۸۸- عن أحمد بن جزء ﷺ صاحب رسول الله ﷺ : " أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ

۷۸۵- حضرت ابو حنیفہؒ سے روایت ہے کہ جب آپ ﷺ سجدہ کیلئے زمین پر پہنچے تو دونوں بازوؤں کو بغلوں سے جدا کیا بیروں کی انگلیوں کو موڑ کر رکھا (یعنی جوڑوں پر سے انگلیوں کو موڑ دیا سیدھی کھڑی نہیں کیں) تاکہ استقبال قبلہ ہو جائے۔ اسکو نسائی سے روایت کیا ہے اور سب راوی ثقہ ہیں۔

۷۸۶- حضرت عائشہؓ سے ایک حدیث میں جس کا شروع یوں ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو اپنے پاس نہ پایا اور اس سے تروہ میرے ساتھ میرے بستر پر تھے ، روایت ہے کہ میں نے آپ کو سجدہ میں پایا بھلا آپ ﷺ اپنی ایڑیوں کو ملائے ہوئے اور اپنے پاؤں کی (انگلیوں کو قبلہ کی طرف متوجہ کئے ہوئے تھے ۔ اسکو ابن حبان نے اپنی تصحیح میں باسناد صحیح روایت کیا ہے (التلخیص الحبر) اور میں یہ الفاظ ہیں کہ آپ ﷺ سجدہ میں تھے اور آپ ﷺ کے پاؤں کھڑے تھے اور انہوں نے اس پر کچھ کلام نہیں کیا۔

۷۸۷- حضرت براء بن عازبؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب رکوع کرتے تو اپنی کمر کو پھیلاتے اور جب سجدہ کرتے تو اپنی انگلیوں کو قبلہ کی طرف متوجہ کرتے اور دونوں پاؤں کو الگ الگ رکھتے ۔ اسکو بیہقی نے روایت کیا ہے (التلخیص الحبر) اور حافظ ابن حجر کے نزدیک صحیح ہے یا حسن۔

إِذَا سَجَدَ جَافَى غُضْذِيهِ عَنْ جَنْبِيهِ حَتَّى تَأْوِي لَهٗ " . أخرجه أبو داود (۳۹: ۱ مع العون) ،
وسکت عنه ، وفي " التلخیص " (۹۸: ۱) : وصححه ابن دقیق العید علی شرط
البخاری اه ، وفي " نصب الراية " (۲۰۴: ۱) : قال النووی فی " الخلاصة " : وإسناده
صحيح اه .

۷۸۹- عن ابن بھینہ رحمہ اللہ : " أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا صَلَّى وَسَجَدَ فَرَّجَ بَيْنَ يَدَيْهِ
حَتَّى يَبْدُوَ بَيَاضُ إِبْطَيْهِ " . متفق علیہ (بلوغ المرام ، ۵۰: ۱) .
۷۹۰- عن أبي حمید رحمہ اللہ بهذا الحديث (المذكور فی " السنن ") قال : " وَإِذَا
سَجَدَ ﷺ فَرَّجَ بَيْنَ فِجْذَيْهِ غَيْرَ خَامِلٍ بَطْنُهُ عَلَى شَيْءٍ مِنْ فِجْذَيْهِ " . رواه أبو داود
(۲۵۷: ۱) ، وسکت عنه .

باب وجوب الرفع من السجدة والجلسة بين السجدين واستحباب الذكر
بينهما وافتراض السجدة الثانية

۷۹۱- عن رفاعہ بن رافع رحمہ اللہ وكان بدريا قال : " كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذْ دَخَلَ

۷۸۸- حضرت احمر بن جزء صحابی رسول اللہ ﷺ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب سجدہ کرتے تھے تو اپنے بازوؤں کو
اپنے پہلوؤں سے الگ کر لیتے تھے یہاں تک کہ ہم کو (آپ کی مشقت کا خیال کر کے) آپ ﷺ پر ترس آتا تھا۔ اسکو ابو داود نے روایت
کیا ہے اور اس پر کلام نہیں کیا اور تلخیص میں ہے کہ ابن دقیق العید نے اسکو بخاری کی شرط پر صحیح کہا ہے اور نصب الراية میں ہے کہ نووی
نے خلاصہ میں کہا ہے کہ اسکی اسناد صحیح ہے۔

۷۸۹- حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز پڑھتے اور سجدہ کرتے تو اپنے دونوں ہاتھوں کو
یہاں تک کشادہ کرتے کہ آپ کی بغلوں کی سفیدی ظاہر ہو جاتی۔ اسکو بخاری و مسلم نے روایت کیا ہے۔ (بلوغ المرام)۔

۷۹۰- حضرت ابو حمید رضی اللہ عنہ سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں کہ جب آپ ﷺ سجدہ کرتے تو اپنی رانوں کو جدا جدا رکھتے اور اپنے شکم
کو رانوں پر بالکل نہ رکھتے۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر کلام نہیں کیا۔

فائدہ: ایک دوسری حدیث میں ہے کہ اپنی دونوں رانوں کو ملاؤ (ابو داود، ۱-۹۰) اس لئے دونوں حدیثوں میں یوں تطبیق
دیں گے کہ دونوں رانوں کو نہ تو بالکل دور دور کیا جائے اور نہ ہی بالکل ملا دیا جائے بلکہ بین بین صورت اختیار کی جائے۔

رَجُلٌ الْمَسْجِدَ ، فَذَكَرَ حَدِيثَ الْعُسَيْيِ صَلَاتَهُ ، وَفِيهِ : " ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمَئِنَّ سَاجِدًا ثُمَّ ارْفَعْ رَأْسَكَ حَتَّى تَطْمَئِنَّ قَائِمًا ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمَئِنَّ سَاجِدًا " الْحَدِيثُ . رواه النسائي في " صحيحه " المسمى بـ " المجتبى " ، وسكت عنه ، وإسناده صحيح .

۷۹۲- عن أنس رضی اللہ عنہ قال : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَالَ : سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ قَامَ حَتَّى يَقُولَ قَدْ أَوْهَمَ ، ثُمَّ يَسْجُدُ وَيَقْعُدُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ حَتَّى يَقُولَ قَدْ أَوْهَمَ " . رواه مسلم ، كذا في " النيل " (۱۵۵ : ۲) .

۷۹۳- عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال : كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ : " اللَّهُمَّ

باب اس بیان میں کہ سجدہ سے اٹھنا اور دو سجدوں کے درمیان میں کچھ دیر بیٹھنا واجب ہے اور جلسہ مذکور میں ذکر مستحب ہے اور دوسرا سجدہ فرض ہے

۷۹۱- حضرت رفاعہ بن رافع سے (یہ صحابی اہل بدر میں سے ہیں) روایت ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے حضور میں حاضر تھے کہ ایک شخص مسجد میں آیا ، اسکے بعد اس کی بری طرح نماز پڑھنے کا واقعہ بیان کیا ہے اور اسی میں رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد بھی ہے کہ پھر تو سجدہ کر یہاں تک کہ تجھے سجدہ میں سکون حاصل ہو جائے ، پھر اپنا سر اٹھا یہاں تک کہ تجھے قعود میں اطمینان حاصل ہو جائے ، پھر سجدہ کر یہاں تک کہ تجھے سجدہ میں اطمینان حاصل ہو جائے ۔ اسکو نسائی نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے اور اس پر کلام نہیں کیا لہذا اسکی سند ان کے نزدیک صحیح ہے ۔

فائدہ : چونکہ حدیث میں امر کا صیغہ واقع ہے جو کہ بلا قرینہ خلاف وجوب کا فائدہ دیتا ہے اسلئے ان سے امور مذکورہ کا وجوب ثابت ہوتا ہے ، لیکن سجدہ ثانیہ کی فرضیت اجماع سے ثابت ہے ۔

۷۹۲- حضرت انس سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب سمع اللہ لمن حمد کہتے تو اسقدر کھڑے رہتے کہ ہم کہتے کہ آپ کو (شاید) دھوکا ہو گیا ہے ، پھر آپ ﷺ سجدہ کرتے اور دونوں سجدوں کے درمیان اس قدر بیٹھتے کہ ہم (اپنے جی میں) کہتے کہ (شاید) آپ ﷺ کو دھوکا ہو گیا ہے ۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے (نیل الاوطار) ۔

فائدہ : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دو سجدوں کے درمیان بیٹھا جائے اور زیادہ دیر بیٹھا جائے ، بشرطیکہ مقتدیوں کو تکلیف نہ ہو یا نمازی اکیلا ہو ۔

۷۹۳- حضرت ابن عباس سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ دونوں سجدوں کے درمیان فرماتے

اغْفِرْ لِيْ وَارْحَمْنِيْ وَعَافِنِيْ وَاهْدِنِيْ وَارْزُقْنِيْ“ . رواه أبو داود (۳۱۶:۱) ، وسكت عنه ،
وفى ” بلوغ المرام “ (۵۱:۱) : رواه الأربعة إلا النسائي ، وصححه الحاكم اه ، وفى
”الأذكار“ للنووى (ص-۲۸) : روي فى ” سنن البيهقى “ : عن ابن عباس فى حديث
مبيته عند خالته ميمونة ، وصلاة النسي ﷺ فى الليل ، فذكره قال : وَكَانَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ
بَيْنَ السُّجْدَةِ قَالَ : ” رَبِّ اغْفِرْ لِيْ وَارْحَمْنِيْ وَاجْبُرْنِيْ وَارْفَعْنِيْ وَارْزُقْنِيْ وَاهْدِنِيْ “ . وفى
رواية أبى داود : ” وعافيني “ ، وإسناده حسن اه .

۷۹۴- عن رجل من عبس عن حذيفة ؓ : أنه انتهى إلى النسي ﷺ إلى أن قال
: ” وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ بَيْنَ السُّجْدَتَيْنِ : رَبِّ اغْفِرْ لِيْ ، رَبِّ اغْفِرْ لِيْ “ . رواه النسائي
(۱۷۲:۱) ، وفيه رجل لم يسم كما تراه ، ولكن قال فى ” التقريب “ (ص-۲۸۹) : كانه
صلة بن زفر اه .

”اللهم اغفر لى وارحمنى وعافنى واهدنى وارزقنى“ ترجمہ: اے اللہ مجھے بخش دے ، مجھ پر رحم فرما ،
مجھے عافیت عطا فرما ، مجھے ہدایت نصیب فرما اور مجھے رزق حلال نصیب فرما۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر کلام نہیں کیا
اور بلوغ المرام میں ہے کہ اس کو ترمذی اور ابو داود اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور حاکم نے اس کی تصحیح کی ہے اور نووی نے اذکار
میں اسے حسن کہا ہے۔

نووی کی (کتاب) اذکار میں یہ الفاظ ہیں کہ اپنی خالہ حضرت ميمونة کے ہاں گزاری گئی رات اور حضور ﷺ کی رات کی قیاس
والی حدیث میں حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ جب مجھ سے اپنا سر اٹھاتے تو فرماتے ” رب اغفر لى
وارحمنى واجبرنى وارفعنى وارزقنى واهدنى “ ترجمہ: اے اللہ مجھے بخش دے اور مجھ پر رحم فرما اور مجھے غنی بنا
اور مجھے بلند فرما اور مجھے رزق حلال نصیب فرما اور مجھے ہدایت عطا فرما۔

فائدہ: دو بجدوں کے درمیان بیٹھنے کی حالت میں ذکر کرنا مستحب ہے جیسا کہ اس حدیث سے معلوم ہوا۔

۷۹۴- بنی عباس کے ایک شخص حضرت حذیفہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے پاس پہنچے اور روایت کو یہاں
تک پہنچایا کہ رسول اللہ ﷺ دو بجدوں کے درمیان رب اغفر لى رب اغفر لى کہتے تھے۔ اسکو نسائی نے روایت کیا ہے۔ اور ابن ماجہ
نے اس حدیث کو اسی دعا کے ساتھ روایت کیا ہے اور انیس صلی بن زفر کا نام بھراحت موجود ہے جو حضرت حذیفہؓ سے

قلت : وهو من رجال الجماعة ، وقد أخرج ابن ماجه في " سننه " (۶۴ : ۱) :
 حدثنا علي بن محمد ثنا حفص بن غياث عن الأعمش عن سعد بن عبيدة عن المستورد
 ابن الأحنف عن صلة بن زفر عن حذيفة رضي الله عنه : أن النبي ﷺ كان يقول بين السجدة :
 رَبِّ اغْفِرْ لِي رَبِّ اغْفِرْ لِي " اه . رجالهم كلهم ثقات ، وهو يؤيد قول الحافظ أن المجهول
 في رواية النسائي هو صلة بن زفر .

باب هيئة الجلوس بين السجدين

۷۹۵- عن ميمونة رضي الله عنها قالت : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا سَجَدَ خَوَى
 بِيَدَيْهِ حَتَّى يُرَى وَضَعُ إِبْطَيْهِ ، وَإِذَا قَعَدَ إِطْمَأَنَّ عَلَى فِخْذِهِ الْيُسْرَى " . رواه النسائي
 (۱۷۲ : ۱) ، وسكت عنه ، قلت : ورجاله كلهم ثقات .
 ۷۹۶- عن ابن عمر رضي الله عنه قال : " مِنْ سُنَّةِ الصَّلَاةِ أَنْ تَنْصِبَ الْقَدَمَ الْيُمْنَى
 وَاسْتَقْبَالَه بِأَصَابِعِهَا الْقِبْلَةَ وَالْجُلُوسُ عَلَى الْيُسْرَى " . رواه النسائي (۱۷۳ : ۱) ،
 وسكت عنه .

قلت : ورجاله رجال " الصحيحين " إلا الربيع بن سليمان بن داود شيخ النسائي
 وهو ثقة ، وإلا إسحاق بن بكر فهو من رجال مسلم ثقة ، قال في " آثار السنن " (۱۲۲ : ۱)
 : وإسناده صحيح .

روایت کرتے ہیں ، بہر حال حدیث قابل احتجاج ہے۔

باب دونوں سجدوں کے درمیان میں بیٹھنے کی ہیئت

۷۹۵- حضرت ميمونة سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب سجدہ فرماتے تو دونوں ہاتھوں (یعنی بازوؤں) کو دونوں
 پہلوؤں سے اتنا علیحدہ فرماتے تھے کہ پیچھے کی جانب سے دونوں بظلوں کی سفیدی دکھائی دیتی اور جب بیٹھتے تھے تو اپنی بائیں ران پر
 آرام فرماتے تھے۔ اسکو نسائی نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔

۷۹۶- حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ اپنے قدم کو کھڑا کرنا اور اسکی اگلیوں کو قبلہ کی جانب متوجہ کرنا اور
 بائیں قدم پر بیٹھنا نماز کی سنتوں میں سے ہے۔ اسکو نسائی نے روایت کیا ہے اور آثار السنن میں ہے کہ اسکی سند صحیح ہے۔

۷۹۷- عن أبي حميد الساعدي رضي الله عنه مرفوعاً: "ثُمَّ يَهْوِي إِلَى الْأَرْضِ فَيَجَافِي يَدَيْهِ عَنْ جَنْبَيْهِ، ثُمَّ يَرْفَعُ رَأْسَهُ وَيُثْنِي رِجْلَهُ الْيُسْرَى، وَيَقْعُدُ عَلَيْهَا وَيَفْتَحُ أَصَابِعَ رِجْلَيْهِ إِذَا سَجَدَ، ثُمَّ يَسْجُدُ ثُمَّ يَقُولُ: اللَّهُ أَكْبَرُ" الحديث. رواه أبو داود والترمذي وابن حبان، وإسناده صحيح (آثار السنن ۱: ۱۱۹).

۷۹۸- عن عائشة رضي الله عنها قالت: "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرُسُ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَيَنْصِبُ الْيُمْنَى، وَكَانَ يَنْهَى عَنْ عُقْبَةِ الشَّيْطَانِ". أخرجه مسلم، وهو مختصر (آثار السنن ۱: ۱۱۹).

۷۹۹- حدثنا علي بن محمد ثنا عبيد الله بن موسى عن إسرائيل عن أبي إسحاق عن الحارث عن علي رضي الله عنه قال: قال لي رسول الله ﷺ: "لَا تَقْعُ إِقْعَاءَ الْكَلْبِ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ". رواه ابن ماجه (۱: ۶۴)، ورجاله رجال المشيخين إلا علي بن محمد

فائدہ: اول اور تیسری حدیث سے بائیں پاؤں پر بیٹھنا ثابت ہوا اور حضرت ابن عمرؓ کے اثر سے داہنے پاؤں کو کھڑا رکھنا اور انکی انگلیوں کو قبلہ کی طرف متوجہ کرنا معلوم ہوا۔

۷۹۷- حضرت ابو حمید ساعدیؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ پھر (رسول اللہ ﷺ) زمین کی طرف جھکتے تھے، پس، (سجدہ میں) اپنے ہاتھوں کو دونوں پہلوؤں سے جدا رکھتے، پھر اپنا سر اٹھاتے اور بائیں پیر کو مروڑ کر اس پر بیٹھ جاتے اور جب سجدہ کرتے تو اپنے دونوں پیروں کی انگلیوں کو مروڑ کر قبلہ کی طرف کرتے تھے، پھر (دوسرا) سجدہ کرتے اور اللہ اکبر کہتے..... الحديث۔ اسکو ابو داود، ترمذی وابن حبان نے روایت کیا ہے اور انکی سند صحیح ہے (آثار السنن)۔

فائدہ: اس سے ثابت ہوا کہ رسول اللہ ﷺ دونوں سجدوں کے درمیان میں بائیں پیر پر بیٹھتے تھے اور دائیں پاؤں کی انگلیاں فلہ رخ کرتے تھے۔

۷۹۸- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اپنے بائیں پیر کو بچھاتے اور داہنے پیر کو کھڑا کرتے تھے اور شیطان کی طرح ایڑیوں پر بیٹھنے سے منع فرماتے تھے۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے سجدوں کے درمیان ایڑیوں پر بیٹھنے کی ممانعت ثابت ہوئی۔

۷۹۹- حضرت علیؓ فرماتے ہیں کہ مجھ سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ دونوں سجدوں کے درمیان کتے کی طرح پالقی مار کر

نہ بیٹھو۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور یہ حدیث حسن ہے۔

وہو ثقہ کما مر ، وإلا الحارث وهو من رجال الأربعة مختلف فيه ، وقد مر توثيقه في "الكتاب" فهو حسن .

۸۰۰- عن المغيرة بن حکیم : " أَنَّهُ رَأَى عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ يَزْجَعُ فِي سَجْدَتَيْنِ فِي الصَّلَاةِ عَلَى صُدُورِ قَدَمَيْهِ ، فَلَمَّا انْصَرَفَ ذَكَرَ لَهُ ذَلِكَ ، فَقَالَ : إِنَّهَا لَيَسْتَبِيسُ بِسُنَّةِ الصَّلَاةِ وَ إِنَّمَا أَفْعَلُ هَذَا مِنْ أَجْلِ أَنَّهُ اشْتَكَيْتَنِي " . رواه مالك في "الموطأ" وإسناده صحيح (آثار السنن ۱: ۱۱۹) .

۸۰۱- وعن سمرة رضی اللہ عنہ قال : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْمُرُنَا إِذَا كُنَّا فِي صَلَاةٍ وَرَفَعْنَا رُؤُوسَنَا مِنَ السُّجُودِ (أَي مِنَ السُّجُودِ الْأَوَّلِ) أَنْ نَطْمِئِنَّ عَلَى الْأَرْضِ جُلُوسًا ، وَلَا نَسْتَوْفِرَ عَلَى أَطْرَافِ الْأَقْدَامِ " . رواه بتمامه هكذا الطبرانی في "الكبير" ، وإسناده حسن (مجمع الزوائد ۱: ۱۹۶) .

باب فی ترک جلوس الاستراحة

۸۰۲- عن عباس أو عياش بن سهل الساعدي رضی اللہ عنہ : أَنَّهُ كَانَ فِي مَجْلِسٍ فِيهِ أَبُوهُ

قائدہ: کہتے کی طرح بیٹھنے کی یہ صورت ہے کہ سرین کو زمین پر رکھ کر پنڈلیوں کو کھڑا کرے اور ہاتھوں کو زمین پر رکھے یہ صورت مکروہ تحریمی ہے۔

۸۰۰- حضرت مغیرہ بن حکیم سے روایت ہے کہ انہوں نے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کو نماز میں دونوں سجدوں کے درمیان اپنے ہاتھوں پر بیٹھ کر دوسرا سجدہ کرتے دیکھا، جب فارغ ہوئے تو ان سے ذکر کیا گیا، فرمایا کہ یہ نماز کی سنت نہیں ہے اور میں ایسا اس لئے کرتا ہوں کہ میں بیمار ہوں۔ اسکو امام مالک نے مؤطا میں روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے۔

قائدہ: اس سے ہاتھوں پر بیٹھنے کی کراہت ثابت ہوئی ہے یعنی کہ یہ سنت کے خلاف ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ بحالت عذر ایسا کرنا جائز ہے۔

۸۰۱- حضرت سرہ (بن جندب) سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ میں حکم فرمایا کرتے تھے کہ جب ہم نماز میں ہوں اور سجدہ سے سر اٹھائیں تو زمین پر اطمینان سے بیٹھا کریں اور پیروں کو کھڑا کر کے ہاتھوں پر نہ بیٹھا کریں۔ اسکو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔ (مجمع الزوائد)۔

وكان من أصحاب النبي ﷺ ، وفي المجلس ابو هريرة وأبو حميد الساعدي وأبو أسيد
فذكر الحديث ، وفيه : " ثُمَّ كَثُرَ فَسَجَدَ ، ثُمَّ كَثُرَ فَقَامَ ، وَلَمْ يَتَوَزَّكَ " . رواه أبو داود ،
وإسناده صحيح (آثار السنن ۱: ۱۲۰) .

۸۰۳- عن النعمان بن أبي عياش قال : " أَذْرَكْتُ غَيْرَ وَاحِدٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ
ﷺ فَكَانَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السَّجْدَةِ فِي أَوَّلِ رَكْعَةٍ وَالثَّالِثَةِ ، قَامَ كَمَا هُوَ ، وَلَمْ يَجْلِسْ " .
رواه أبو بكر بن أبي شيبة ، وإسناده حسن (آثار السنن ۱: ۱۲۱) .

۸۰۴- عن عبد الرحمن بن يزيد قال : " رَمَقْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ فِي الصَّلَاةِ
فَرَأَيْتُهُ يَنْهَضُ وَلَا يَجْلِسُ ، قَالَ : يَنْهَضُ عَلَى صُدُورِ قَدَمَيْهِ فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَى وَالثَّالِثَةِ " .
رواه الطبرانی في " الكبير " ، ورجاله رجال الصحيح ، والبيهقي في " السنن الكبرى " .
وصححه (آثار السنن ۱: ۱۲۱) .

۸۰۵- عن وهب بن كيسان قال : " رَأَيْتُ ابْنَ الزُّبَيْرِ إِذَا سَجَدَ السَّجْدَةَ

باب دونوں سجدوں کے درمیان جلسہ استراحت نہ کرنا مسنون ہے

۸۰۲- حضرت عباسؓ یا حضرت عیاش بن بہل ساعدیؓ سے روایت ہے کہ حضرت عیاشؓ اس مجلس میں تھے کہ وہاں ان کے
باپ موجود تھے اور ان کے باپ رسول اللہ ﷺ کے اصحاب میں سے تھے اور اس مجلس میں ابو ہریرہؓ اور ابو حمید ساعدیؓ اور ابو اسیدؓ بھی
تشریف فرما تھے، اس کے بعد راوی نے لمبی حدیث ذکر کی اور اس حدیث میں یہ بھی تھا کہ، پھر رسول اللہ ﷺ نے تکبیر کہی اور سجدہ کیا اور
پھر تکبیر کہی اور اس کے بعد کھڑے ہو گئے اور بیٹھے نہیں۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے۔

۸۰۳- حضرت نعمان بن ابی عیاشؓ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی ﷺ کے بہت سے صحابہ کو پایا ہے
(سب کو یہی دیکھا) کہ پہلی اور تیسری رکعت میں جب سجدہ سے سر اٹھاتے تھے تو اسی طرح کھڑے ہو جاتے اور بیٹھے نہ تھے۔ اسکو ابو بکر
بن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے۔

۸۰۴- حضرت عبد الرحمن بن یزیدؓ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کو نماز کی حالت
میں غور کیا تو انکو دیکھا کہ وہ اٹھ جاتے تھے اور بیٹھے نہ تھے، یعنی فرماتے ہیں کہ پہلی اور تیسری رکعت میں اپنے دونوں قدموں کے سر کے
بل اٹھ جاتے تھے۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکے تمام راوی وہی ہیں جو صحیح بخاری کے راوی ہیں اور بیہقی نے سنن کبریٰ
میں بھی روایت کیا ہے اور صحیح کہا ہے۔

الثَّانِيَّةَ قَامَ كَمَا هُوَ عَلَى صُدُورِ قَدَمَيْهِ " . رواه ابن أبي شيبة ، وإسناده صحيح (آثار السنن ۱: ۱۲۱) .

۸۰۶- وعن عبد الرحمن بن غنم : " أن أبا مالك الأشعري رضي الله عنه جمع قومه فقال : يَا مَعْشَرَ الْأَشْعَرِيِّينَ ! اجْتَمِعُوا وَاجْمَعُوا بَسَائِكُمْ وَأَبْنَائَكُمْ أَعْلَمُكُمْ صَلَاةَ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم لَنَا بِالْمَدِينَةِ ، فَذَكَرَ الْحَدِيثَ بِطَوِيلِهِ ، وَفِيهِ : ثُمَّ قَالَ : سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ ، وَاسْتَوَى قَائِمًا ، ثُمَّ كَبَّرَ وَخَرَّ سَاجِدًا ، ثُمَّ كَبَّرَ فَرَفَعَ رَأْسَهُ ، ثُمَّ كَبَّرَ فَسَجَدَ ، ثُمَّ كَبَّرَ فَأَنْتَهَضَ قَائِمًا " الحديث . رواه أحمد ، وإسناده حسن (آثار السنن ۱: ۱۲۰) ، قال الهيثمي : وفي طرقها كلها شهر ابن حوشب ، وفيه كلام ، وهو ثقة إن شاء الله (مجمع الزوائد ۱: ۱۹۴) .

۸۰۷- عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : " كَانَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم يَنْهَضُ فِي الصَّلَاةِ عَلَى صُدُورِ قَدَمَيْهِ " . رواه الترمذی (۳۹: ۱) ، وقال : عليه العمل عند أهل العلم يخنارون أن ينهض

۸۰۵- وہب بن کیسان سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن زبیرؓ کو دیکھا کہ جب وہ دوسرا سجدہ کر لیتے تو اسی طرح (بغیر بیٹھے) قدموں کے سروں کے بل کھڑے ہو جاتے تھے۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے۔

۸۰۶- حضرت عبد الرحمن بن غنم سے روایت ہے کہ ابو مالک اشعریؓ نے اپنی قوم کو جمع کیا اور کہا کہ اے اشعریوں کی جماعت سب جمع ہو جاؤ اور اپنی عورتوں اور بچوں کو بھی جمع کر لو تاکہ میں تم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز سکھاؤں جو آپ نے مدینہ میں ہم کو پڑھائی تھی (پھر حدیث کو طول کے ساتھ بیان کیا) جس میں یہ بھی ہے کہ پھر انہوں نے سماع اللہ لمن حمدہ کہا اور سیدھے کھڑے ہو گئے، پھر تکبیر کی اور سجدہ کیلئے گر پڑے، پھر تکبیر کی اور سر کو اٹھایا، پھر تکبیر کی اور (دوسرا) سجدہ کیا، پھر تکبیر کی اور سیدھے کھڑے ہو گئے..... الحدیث۔ اسکو امام احمد نے روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے (آثار السنن)۔

فائدہ: اس سے ثابت ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم دونوں سجدوں کے بعد سیدھے کھڑے ہو جاتے تھے اور جس رکعت میں قعدہ نہ ہوتا اس میں جلسہ استراحت نہ فرماتے، پس مالک بن حویرث کی وہ روایت جس سے جلسہ استراحت کا ثبوت ہوتا ہے عذر پر محمول ہوگی کہ اخیر زندگی میں بوجہ ضعف بدن کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اسہارا لے کر اٹھتے تھے، اسی کو راوی نے جلسہ سے تعبیر کر دیا۔

۸۰۷- حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں قدموں کے سروں کے بل اٹھ جاتے تھے (یعنی سجدہ کے بعد قعود نہ فرماتے تھے)۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور فرمایا ہے کہ اہل علم کے نزدیک اسی پر عمل ہے اور وہ بھی

الرجل فی الصلاة علی صدور قدمیه ، وخالد بن ایاس (الراوی فی هذا السند) ضعیف عند أهل الحديث اهـ .

قلت : ولكن قال ابن عدی : أحادیثہ کلہا غرائب وافراد ، ومع ضعفہ یکتب حدیثہ اهـ ، کذا فی " تہذیب التہذیب " (۳: ۸۱) ، ولا یخفی أن حدیثہ ہذا لہ شواہد صحیحہ .

۸۰۸- قال الحافظ فی " الفتح " (۲: ۲۵۰) : فعند سعید بن منصور بإسناد ضعیف عن أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ أنه کان ینہض علی صدور قدمیہ ، وعن ابن مسعود رضی اللہ عنہ مثله بإسناد صحیح .

۸۰۹- وعن إبراہیم : أنه کرۃ أن یعتمد علی یدیه إذا نہض اهـ .

باب ترک الإعتما د علی الیدین إذا نہض فی الصلاة

۸۱۰- حدثنا محمد بن عبد الملك الغزال نا عبد الرزاق عن معمر عن إسماعیل بن أمیہ عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال : " نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم أن یعتمد الرجل علی یدیه إذا نہض فی الصلاة " رواہ أبو داود (۱: ۳۷۷) ، وسکت عنه ورجالہ رجال الصحیح غیر محمد بن عبد الملك فلم یخرجالہ ، وهو ثقة ، کما فی الحاشیہ .

پسند کرتے ہیں کہ نماز میں آدمی اپنے ہاتھوں کے بل اٹھ جائے۔

۸۰۸- حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں ابو ہریرہ کی اس حدیث کو ضعیف ظاہر کر کے فرمایا کہ ابن مسعود سے صحیح سند کے ساتھ اسی کے مثل مروی ہے۔

۸۰۹- حضرت ابراہیم نخعی سے مروی ہے کہ وہ دوسرے بچہ سے اٹھتے ہوئے ہاتھوں پر سہارا کر کے اٹھنے کو مکروہ جانتے تھے۔ اسکو حافظ نے فتح میں نقل کیا ہے جو ان کے قاعدہ کے موافق حسن ہے یا صحیح۔

باب نماز میں بچہ سے اٹھنے کے وقت ہاتھوں پر سہارا ترک کرنے کا استحباب

۸۱۰- حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات سے منع فرمایا ہے کہ نماز میں بچہ سے اٹھنے کے وقت آدمی دونوں ہاتھوں پر سہارا کرے۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔

۸۱۱- عن عبد الجبار بن وائل عن أبيه : أن النبي ﷺ - فذكر حديث الصلاة وأكبر علمي أنه في حديث محمد بن جعدة : وإذا نهض نهض على ركبتيه ، واعتند على فخذه ، . رواه أبو داود (۳۶ : ۱) ، وسكت عنه ، رجاله كلهم ثقات ، وهو مختصر ، وعبد الجبار لم يسمع من أبيه ، ولكن الإنقطاع لا يضر عندنا ، كما مر غير مرة .

باب ترك رفع اليدين في غير الافتتاح والأمر بالسكون في الصلاة

۸۱۲- عن عبد الله بن القبطية عن جابر بن سمرة ؓ قال : " خرج علينا رسول الله ﷺ فقال : مآلني أراكم رافعي أيديكم كأنها أذناب خيل شمس ؟ أسكنوا في الصلاة " الحديث . رواه مسلم (۱۸۱ : ۱) .

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ دوسرے بعدے سے اٹھتے وقت اپنے ہاتھوں کا سہارا نہیں لینا چاہئے بلکہ اپنے قدموں کے سہارے اٹھا جائے جیسا کہ پچھلے باب کی احادیث اس پر دال ہیں۔ اور ایوب سختیانی کی وہ حدیث (جس میں ہاتھوں کے سہارے اٹھنے کا ذکر ہے) بڑھاپے پر محمول ہے۔

۸۱۱- حضرت عبد الجبار بن وائل سے مروی ہے وہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے نماز پڑھی، پھر لمبا قصہ بیان کیا اور میرا غالب گمان یہ ہے کہ محمد بن جعدہ کی روایت میں یہ بھی ہے کہ جب حضور ﷺ اٹھتے تھے تو آپ ﷺ ٹخنوں کے بل اٹھتے اور اپنی ران پر زور دے کر اٹھتے۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے صاف ظاہر ہے کہ آپ ﷺ نماز میں اٹھتے ہوئے زمین پر ادا نہ کرتے تھے بلکہ زانو پر زور دے کر اٹھتے تھے اور یہی قول حنفیہ کا ہے۔

باب تکبیر افتتاح کے سوا رفع یدین کو ترک کرنا

۸۱۲- حضرت جابر بن سمرة سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہمارے پاس (نماز پڑھنے کی حالت میں) تشریف لائے (اور ہم ہاتھوں کو نماز میں اٹھا رہے تھے) تو فرمایا کہ میں تم کو (نماز میں) شریر گھوڑوں کی دم کی طرح ہاتھ اٹھائے ہوئے کیوں دیکھتا ہوں؟ نماز میں ساکن و مطمئن رہو۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ نماز میں سکون مطلوب ہے اور ہاتھ اٹھانا سکون کے خلاف ہے اور جب سلام کے وقت یہ فعل سکون کے خلاف ہے حالانکہ وہ من وجہ خارج از صلوٰۃ بھی ہے تو وسط صلوٰۃ میں کیونکر خلاف سکون نہ ہوگا؟ اور تکبیر تحریر نماز سے بالکل خارج ہے لہذا اس وقت ہاتھ اٹھانے کو نماز میں ہاتھ اٹھانا نہیں کہہ سکتے، پس وہ اس حدیث کا مصداق نہیں۔

۸۱۳- عن علقمة قال : قال عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ : " أَلَا أُصَلِّي بِكُمْ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ ، فَصَلَّى فَلَمْ يَرْفَعْ يَدَيْهِ إِلَّا فِي أَوَّلِ مَرَّةٍ " . رواه الترمذی (۳۵ : ۱) ، وقال : وفي الباب عن البراء بن عازب ، وقال : حديث حسن ، وبه يقول غير واحد من أهل العلم من أصحاب النبي صلی اللہ علیہ وسلم والتابعين ، وهو قول سفيان وأهل الكوفة اه ، ورجاله رجال مسلم ، كذا في " الجوهر النقي " (۱۳۷ : ۱) ، وصححه ابن حزم ، كذا في " التلخيص الحبير " (۸۳ : ۱) ، ورواه النسائي أيضا ، كما سيأتي .

۸۱۴- أخبرنا سويد بن نصر حدثنا عبد الله بن المبارك عن سفيان عن عاصم ابن كليب عن عبد الرحمن بن الأسود عن علقمة عن عبد الله رضی اللہ عنہ قال : أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم ؟ قال : فَقَامَ فَرَفَعَ يَدَيْهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ ثُمَّ لَمْ يُعِدْ ، (وفي نسخة ثُمَّ لَمْ يَرْفَعْ) رواه النسائي (۱۵۸ : ۱) ، وسكت عنه ، وفي " التعليق الحسن " (۱۰۴ : ۱) : هذا إسناد صحيح اه . قلت : رجاله رجال الصحيحين غير سويد ، وهو ثقة ، وإلا عاصم فهو من رجال مسلم ثقة .

۸۱۵- عن الأسود قال : " رَأَيْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي أَوَّلِ تَكْبِيرَةٍ ثُمَّ لَا يَعُودُ " . رواه الطحاوي ، وقال : وهو حديث صحيح اه ، وفي " الدراية " (ص - ۸۵)

۸۱۳- حضرت علقمة سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود نے (ایک مرتبہ) فرمایا کیا میں تم کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سی نماز نہ پڑھاؤں ؟ اس کے بعد انہوں نے نماز پڑھائی اور سوائے اول مرتبہ کے ہاتھ نہیں اٹھائے ۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور فرمایا ہے کہ اس باب میں حضرت براء بن عازب سے بھی روایت ہے اور یہ حدیث حسن ہے اور اصحاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور تابعین میں بہت سے اہل علم کا مذہب یہی ہے اور یہی قول سفيان ثوري اور اہل کوفہ کا ہے ۔

۸۱۳- حضرت عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ کیا میں تمہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز نہ بتاؤں ؟ راوی کہتے ہیں کہ پھر آپ کھڑے ہوئے اور پہلی تکبیر (تحریر والی) میں اپنے دونوں ہاتھ اٹھائے اور باقی نماز میں نہیں اٹھائے ۔ اس حدیث کو نسائی نے بھی روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے اور تعلیق حسن میں کہا ہے کہ نسائی کی سند صحیح ہے ۔

۸۱۵- اسود سے مروی ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر بن خطاب کو دیکھا کہ وہ اپنے ہاتھوں کو پہلی تکبیر میں اٹھاتے

: رجالہ ثقات اہ .

۸۱۶- ثنا یحییٰ بن آدم عن حسن بن عیاض عن عبد الملك بن أبجر عن الزبیر ابن عدی عن ابراهیم عن الأسود قال : " صَلَّيْتُ مَعَ عُمَرَ فَلَمْ يَرْفَعْ يَدَيْهِ فِي شَيْءٍ مِنْ صَلَاتِهِ إِلَّا جَنِينَ افْتَتَحَ الصَّلَاةَ وَرَأَيْتُ الشَّعْبِيَّ وَابْرَاهِيمَ وَأَبَا إِسْحَاقَ لَا يَرْفَعُونَ أَيْدِيَهُمْ إِلَّا جَنِينَ يَفْتَتِحُونَ الصَّلَاةَ " . أخرجه ابن أبي شيبة في " المصنف " ، وسنده صحيح على شرط مسلم . وقال الطحاوي : ثبت ذلك عن عمر ، كذا في " الجوهر النقي " (۱ : ۱۳۴) ، وقال : الحسن بن عیاض ثقة حجة ، قد ذكر ذلك یحییٰ بن معین وغيره اہ (معانی الآثار ۱ : ۱۳۴) .

۸۱۷- عن : عاصم بن کلیب عن أبيه : " أَنَّ عَلِيًّا كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي أَوَّلِ تَكْبِيرَةٍ مِنَ الصَّلَاةِ ثُمَّ لَا يَرْفَعُ بَعْدَ " . رواه الطحاوي (۱ : ۱۳۲) . وقال الزيلعي (۱ : ۲۱۱) : وهو أثر صحيح اہ . وفي الدراية (ص - ۸۵) : رجالہ ثقات ، وفي التعليق الحسن (۱ : ۱۰۷) : وقال العيني في عمدة القاري : إسناده حديث عاصم بن كليب صحيح على شرط مسلم .

۸۱۸- عن : مجاهد : قال : " صَلَّيْتُ خَلْفَ ابْنِ عُمَرَ ، فَلَمْ يَكُنْ يَرْفَعُ يَدَيْهِ إِلَّا فِي

تھے پھر نہیں اٹھاتے تھے ۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے اور درایہ میں ہے کہ اس کے سب راوی ثقہ ہیں ۔

۸۱۶- اور حضرت عمرؓ کی حدیث کو ابن ابی شیبہ نے بھی اپنے مصنف میں ایسی سند کے ساتھ روایت کیا ہے جس کے راوی مسلم کے راوی ہیں ، چنانچہ اسود کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عمرؓ کے ساتھ نماز پڑھی تو انہوں نے بجز ابتداء نماز کے اور کسی وقت ہاتھ نہیں اٹھائے ، راوی حدیث (زبیر بن عدی) کہتے ہیں کہ میں نے شعبی اور ابراہیم نخعی اور ابوالخلیفہ کو دیکھا کہ وہ بھی بجز ابتداء نماز کے ہاتھ نہیں اٹھاتے تھے (جوہر النقی) ۔

۸۱۷- عاصم بن کلیب اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ اپنے ہاتھ نماز کی اول تکبیر میں اٹھاتے تھے پھر اس کے بعد نہیں اٹھاتے تھے ۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور زیلعی نے کہا ہے کہ یہ اثر صحیح ہے اور درایہ میں ہے کہ اس کے سب راوی ثقہ ہیں ۔

۸۱۸- حضرت مجاہدؓ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے (عبد اللہ) بن عمرؓ کے پیچھے نماز پڑھی تو وہ بجز پہلی تکبیر کے باقی

التَّكْبِيرَةُ الْأُولَى مِنَ الصَّلَاةِ“ . رواه الطحاوی وأبو بکر بن أبی شیبہ والبیہقی فی المعرفة وسنده صحیح ، کذا فی آثار السنن (۱۰۸:۱) .

۸۱۹- ثنا : وکیع عن مسعر عن أبی معشر أظنه زیاد بن کثیر التمیمی عن إبراهیم عن عبد الله ﷺ : " أَنَّهُ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي أَوَّلِ مَا يَفْتَتِحُ ثُمَّ لَا يَرْفَعُهُمَا " . رواه ابن أبی شیبہ ، وهذا سند صحیح ، کذا فی الجوهر النقی (۱۳۹:۱) . وإبراهیم لم یسمع من ابن مسعود ، ولكن مرسله عنه فی حکم الموصول كما مر غیر مرة . قال الطحاوی (۱۳۳:۱) : كان إبراهیم إذا أرسل عن عبد الله لم يرسله إلا بعد صحته عنده وتواتر الروایة عن عبد الله اهـ .

۸۲۰- ثنا : وکیع وأبو أسامة عن شعبه عن أبی إسحاق قال : " كَانَ أَصْحَابُ عَبْدِ اللَّهِ (هو ابن مسعود) وَأَصْحَابُ عَلِيٍّ لَا يَرْفَعُونَ أَيْدِيَهُمْ إِلَّا فِي إِفْتِتَاحِ الصَّلَاةِ ، قَالَ وَكَيْع : ثُمَّ لَا يَغْوُدُونَ " . رواه أبو بکر ابن أبی شیبہ فی مصنفه ، وإسناده صحیح جلیل (الجوهر النقی ۱۳۹:۱) .

۸۲۱- عن : محمد بن جابر عن حماد بن أبی سلیمان عن إبراهیم عن علقمة عن

نماز میں ہاتھ نہ اٹھاتے تھے ۔ اسکو طحاوی و ابو بکر بن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور بیہقی نے بھی (کتاب) المعرفة میں اسکی تخریج کی ہے اور اسکی سند صحیح ہے ۔ (آثار السنن) ۔

۸۱۹- حضرت ابراہیم نخعی سے روایت ہے کہ عبد اللہ (بن مسعود) اپنے ہاتھ شروع نماز میں اٹھایا کرتے تھے پھر نہیں اٹھاتے تھے ۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور یہ سند صحیح ہے (جوہر النقی) ۔

۸۲۰- شعبہ ابوالخلیف سے روایت کرتے ہیں کہ اصحاب عبد اللہ بن مسعود و اصحاب علیؑ اپنے ہاتھوں کو بجز افتتاح صلوٰۃ کے نہیں اٹھاتے تھے ، وکیع نے کہا کہ پھر دوبارہ ہاتھ نہیں اٹھاتے تھے ۔ اسکو بھی ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں روایت کیا ہے اور اسکی اسناد صحیح جلیل ہے ۔ (جوہر النقی) ۔

فائدہ : اور ظاہر ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود اور حضرت علیؑ کے اصحاب ان دونوں حضرات کے موافق عمل کرتے تھے تو ثابت ہوا کہ ان دونوں کا یہی مذہب تھا ، نیز ان دونوں حضرات کے شاگرد اور اصحاب بہت کثرت سے تھے اس سے معلوم ہوا کہ تابعین کا زیادہ طبقہ اس مسئلہ میں خلیفہ کے موافق تھا ۔

ابن مسعود رضی اللہ عنہ: "صَلَّيْتُ خَلْفَ النَّبِيِّ ﷺ وَأَبْنَى بَكْرٍ وَعُمَرَ وَلَمْ يَرْفَعُوا أَيْدِيَهُمْ إِلَّا عِنْدَ افْتِتَاحِ الصَّلَاةِ". أخرجه البيهقي، وإسناده جيد كذا في الجوهر النقي (۱: ۱۳۸).

۸۲۲- حدثنا: ابن أبي داود قال: ثنا نعيم بن حماد قال: ثنا وكيع عن سفيان عن عاصم بن كليب عن عبد الرحمن بن الأسود عن علقمة عن عبد الله رضی اللہ عنہ عن النبي ﷺ: "أَنَّهُ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي أَوَّلِ تَكْبِيرَةٍ، ثُمَّ لَا يَعُودُ". حدثنا: محمد بن النعمان قال: ثنا يحيى بن يحيى قال: ثنا وكيع عن سفيان، فذكر مثله بإسناده، رواهما الطحاوي.

قلت: ابن أبي داود ثقة، وقد صحح الطحاوي (۱: ۱۳۳) حديثه، وهو أثر عمر الذي مر في المتن. ونعيم بن حماد من رجال الصحيحين، وتابعه يحيى وهو ثقة ثبت إمام من رجال الشيخين، كما في التقريب (ص- ۲۳۸) ومحمد بن نعيمان هذا ثقة. كما فيه أيضا (ص- ۱۹۷). وبقية رجال المسندين ثقات من رجال الصحيح، إلا عاصم، فهو من رجال مسلم.

۸۲۳- حدثنا: وكيع عن سفيان عن عاصم بن كليب عن عبد الرحمن بن الأسود عن علقمة عن عبد الله رضی اللہ عنہ قال: "أَلَا أُرِيكُمْ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟ فَلَمْ يَرْفَعْ يَدَيْهِ إِلَّا مَرَّةً". رواه ابن أبي شبيب في المصنف (آثار السنن ۱: ۱۰۴).

۸۲۱- ملقر حضرت ابن مسعود سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے پیچھے نماز پڑھی ہے اور یہ حضرات بجز ابتداء نماز کے (اور) کسی وقت ہاتھ نہ اٹھاتے تھے۔ اسکو بیہقی نے روایت کیا ہے اور اہل اسناد و جید ہے۔ (جوہر النقی)۔

فائدہ: اور حضرت علیؓ کا ذکر اوپر گذر چکا کہ وہ بھی بجز تکبیر تحریر کے رفق یدین نہ کرتے تھے اور حضرت عثمانؓ کے متعلق رفع یدین کرنا کسی روایت سے ثابت نہیں، پس علوم ہوا کہ اس مسئلہ میں خلفاء راشدین کا طرز عمل حنفی کی تائید کرتا ہے۔

۸۲۲- نیز ملقر حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اپنے ہاتھوں کو اول تکبیر میں اٹھاتے تھے پھر دوبارہ نہ اٹھاتے تھے۔ اس کو طحاوی نے دو سند سے روایت کیا ہے اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں۔

۸۲۳- نیز ملقر حضرت عبد اللہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ میں تم کو رسول اللہ ﷺ کی ہی نماز نہ پڑھاؤں؟

قلت : ورجاله رجال الصحيحین إلا عاصم ، فهو من رجال مسلم ، ورواه أحمد بهذا السند بعینه عن علقمة ، قال : قال ابن مسعود رضی اللہ عنہ : " أَلَا أَضَلُّي لَكُمْ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم ؟ قَالَ : فَضَلِّي ، فَلَمْ يَرْفَعْ يَدَيْهِ إِلَّا مَرَّةً " كذا في آثار السنن (۱ : ۱۰۴) . وأخرجه أبو داود (۱ : ۱۱۶) وسكت عنه ، حدثنا عثمان بن أبي شيبة نا وكيع بنحو حديث أحمد سندا ومتنا ، ثم قال : حدثنا الحسن بن علي نا معاوية وخالد بن عمرو وأبو حذيفة قالوا : نا سفيان بإسناده بهذا ، قال : " فَرَفَعَ يَدَيْهِ فِي أَوَّلِ مَرَّةٍ " وقال بعضهم : " مَرَّةً وَاحِدَةً " اهـ . وسكت عنه .

۸۲۴- أخبرنا : محمد بن أبان بن صالح عن عبد العزيز بن حكيم قال : " رَأَيْتُ ابْنَ عُمَرَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ جَذَاءً أَدْنَاهُ فِي أَوَّلِ تَكْبِيرَةِ افْتِتَاحِ الصَّلَاةِ ، وَلَمْ يَرْفَعْهُمَا فِيمَا سِوَى ذَلِكَ " . أخرجه الإمام محمد بن الحسن في الموطأ (ص - ۹۰) . ورجاله ثقات إلا محمد ابن أبان ، قال في اللسان : قال النسائي : كوفي ليس بثقة ، وقال ابن حبان : ضعيف ، وقال أحمد : لم يكن يكذب ، وقال ابن أبي حاتم : سألت أبي عنه فقال : ليس بالقوي ، يكتب حديثه ولا يحتج به ، وقال البخاري في التاريخ : يتكلمون في حفظه لا يعتمد عليه اهـ ، كذا في تعليق الموطأ (ص - ۷۴) . قلت : فهو صالح في المتابعات لا سيما ومحمد ابن الحسن مجتهد ، واحتجاجة بحديث تصحيح له كما سيأتي في العاشية .

پھر انہوں نے بجز ایک مرتبہ کے ہاتھ نہیں اٹھائے ۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں اور امام احمد نے اپنی مسند میں روایت کیا ہے اور مسند احمد میں یہ الفاظ ہیں کہ ابن مسعود نے فرمایا کہ کیا میں تمہارے سامنے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز نہ پڑھوں ؟ راوی کہتے ہیں کہ پھر آپ نے نماز پڑھی اور صرف ایک مرتبہ ہی آپ نے ہاتھ اٹھائے (یعنی تکبیر تحریر میں) اور اسکے راوی شیخین کے راوی ہیں بجز عاصم کے کہ وہ مسلم کے راوی ہیں اور اسکو ابوداؤد نے بھی مختلف سندوں سے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے ۔

۸۲۳- عبد العزیز بن حکیم سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے عبد اللہ بن عمر کو دیکھا کہ وہ اپنے ہاتھوں کو کانوں کے مقابل اول تکبیر افتتاح صلوٰۃ میں اٹھاتے تھے اور اس کے سوا کسی موقعہ میں نہیں اٹھاتے تھے ۔ اس کو امام محمد نے مؤطا میں روایت کیا ہے اور امام محمد مجتہد ہیں انہوں نے اس حدیث سے احتجاج کیا ہے اور مجتہد کا کسی حدیث سے احتجاج کرنا اس کی تصحیح ہے ، پس اس قاعدہ سے یہ حدیث صحیح ہے ۔

۸۲۵- أخبرنا: يعقوب (هو الإمام أبو يوسف القاضي) بن إبراهيم أخبرنا حصين ابن عبد الرحمن قال: دخلت أنا وعمرو بن مرة على إبراهيم النخعي، قال عمرو: حدثني علقمة بن وائل الحضرمي عن أبيه: "أَنَّ صَلَّيَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَرَأَاهُ يَرْفَعُ يَدَيْهِ إِذَا كَثُرَ وَإِذَا رَفَعَ، قَالَ إِبْرَاهِيمُ: مَا أَدْرِي لَعَلَّهُ لَمْ يَرَ النَّبِيَّ ﷺ يُصَلِّي إِلَّا ذَلِكَ الْيَوْمَ، فَحَفِظَ هَذَا مِنْهُ وَلَمْ يَحْفَظْ إِنْ مَسَّعُوهُ وَأَضْعَابُهُ، مَا سَمِعْتُهُ مِنْ أَحَدٍ مِنْهُمْ، إِنَّمَا كَانُوا يَرْفَعُونَ أَيْدِيَهُمْ فِي بَدْءِ الصَّلَاةِ حِينَ يُكَبِّرُونَ". أخرجه الإمام محمد في الموطأ (ص- ۹۰) ورجاله ثقات.

۸۲۶- أبو حنيفة: عن حماد عن إبراهيم عن الأسود: "أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مَسْعُودٍ كَانَ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي أَوَّلِ التَّكْبِيرِ ثُمَّ لَا يَعُودُ إِلَى شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ، وَيَأْتِرُ ذَلِكَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ". أخرجه أبو محمد البخاري الحارثي عن رجاء بن عبد الله النهشلي عن شقيق ابن إبراهيم (هو البلخي الزاهد) عن أبي حنيفة، كذا في جامع مسانيد الإمام (۱: ۳۵۵). قلت: سند أبي حنيفة رجاله كلهم ثقات، والرواية النازلة عنه بعضهم قد تكلم فيه، وسبباني تفصيله في الحاشية، وبالجملة فهو صالح في المتابعات.

۸۲۵- حصین بن عبد الرحمن فرماتے ہیں کہ میں اور عمرو بن مرہ ابراہیم نخعی کے پاس گئے تو عمرو بن مرہ نے کہا کہ مجھ سے علقمہ بن وائل حضرمی نے اپنے باپ کے واسطے سے روایت کی ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی تو آپ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ تکبیر (تحریر) کے وقت بھی ہاتھ اٹھاتے تھے اور رکوع کرتے ہوئے بھی اور رکوع سے سر اٹھاتے ہوئے بھی، ابراہیم نخعی نے فرمایا کہ میں نہیں جانتا کہ شاید وائل بن حجر رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ کو نماز پڑھتے ہوئے (صرف اسی دن دیکھا ہوگا) اس دن کے سوا کبھی نہیں دیکھا اسی لئے انہوں نے حضور ﷺ کا یہ فعل یاد رکھا اور ابن مسعود اور ان کے اصحاب نے اس کو یاد نہ رکھا، میں نے ان میں سے کسی سے یہ بات نہیں سنی، پس یہ حضرات تو اپنے ہاتھ شروع نماز کے وقت تکبیر کہتے ہوئے اٹھاتے تھے۔ اس کو امام محمد نے مؤطا میں روایت کیا ہے اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں۔

۸۲۶- حضرت امام ابو حنیفہ حماد سے وہ ابراہیم نخعی سے وہ اسود سے روایت کرتے ہیں کہ عبد اللہ بن مسعود اپنے ہاتھ اول تکبیر میں اٹھاتے تھے، پھر کبھی نہیں اٹھاتے تھے اور اس کو رسول اللہ ﷺ سے بیان کرتے تھے۔ اس کو جامع المسانید میں روایت کیا ہے۔

۸۲۷- حدثني : ابن أبي داود قال : لنا أحمد بن يونس قال : ثنا أبو بكر بن عياش قال : " مَا رَأَيْتُ فَقِيهًا قَطُّ يَفْعَلُهُ يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي غَيْرِ التَّكْبِيرَةِ الْأُولَى " . رواه الطحاوي (۱: ۱۳۴) ورجاله رجال الصحيح إلا ابن أبي داود هو ثقة كما مر .

۸۲۸- عن : شريك عن يزيد بن أبي زياد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن البراء رضي الله عنه : " أَنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ رَفَعَ يَدَيْهِ إِلَى قَرِيبٍ مِّنْ أُذُنَيْهِ ثُمَّ لَا يَعُودُ " . أخرجه أبو داود (۲: ۲۲) مع هذا المجهود) وقال : حدثنا عبد الله بن محمد الزهري

۸۲۷- حضرت ابو بکر بن عیاش (جو کبار اجماع تابعین میں سے ہیں) فرماتے ہیں کہ میں نے کسی عالم کو کبھی نہیں دیکھا کہ وہ اپنے ہاتھوں کو تکبیر اولیٰ کے سوا کبھی اٹھاتا ہو۔ اس کو طحاوی نے سند صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ زمانہ تابعین میں رکوع وغیرہ کے وقت رفع یدین متروک العمل تھا، کیونکہ ابو بکر بن عیاش اجماع تابعین میں بڑے طبقہ کے شخص ہیں وہ فرماتے ہیں کہ میں نے کسی عالم فقیہ کو رفع یدین کرتے ہوئے نہیں دیکھا سوائے تکبیر تحریرہ کے اور یہ علامت ہے رکوع وغیرہ میں رفع یدین کے منسوخ ہونے کی، علاوہ ازیں بعض احادیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ بعض اوقات ہر تکبیر کے ساتھ رفع یدین کرتے تھے اور بعض صحیح احادیث سے مجدد کے موقع میں بھی رفع یدین ثابت ہوتا ہے اور ان مواقع میں اتفاقاً اسکو منسوخ کہا جاتا ہے، پس حنفیہ کہتے ہیں کہ رکوع میں بھی رفع یدین پہلے تھا، پھر منسوخ ہو گیا جیسا کہ عبد اللہ بن مسعود و حضرت عمر و حضرت علی و غیرہم کے اقوال و افعال سے ثابت ہوتا ہے کیونکہ ان حضرات نے حضور ﷺ سے صرف تکبیر تحریرہ میں رفع یدین کو روایت کیا ہے اور اس کے ماسوا سے اس کی نفی کی ہے اور خود بھی ان کا عمل اسی طرح تھا، پھر قیاس بھی اسی کی تائید کرتا ہے کہ نماز کے اندر رفع یدین نہ کیا جائے کیونکہ نماز مکمل سکون ہے نہ کہ کل حرکت اور ظاہر ہے کہ جب احادیث میں تعارض ہو تو اقوال صحابہ سے کسی ایک کو ترجیح دی جاتی ہے اور اگر اقوال صحابہ بھی مختلف ہوں تو پھر قیاس سے ایک حدیث کو دوسری پر ترجیح دی جاتی ہے اور یہاں قیاس ان احادیث کو ترجیح دیتا ہے جن میں صرف تکبیر تحریرہ کے وقت رفع یدین کا ذکر ہے، کیونکہ تکبیر تحریرہ نماز سے خارج ہے اس وقت رفع یدین کا حرج نہیں بخلاف رکوع و سجود کے کہ وہ داخل نماز ہیں، اس وقت رفع یدین سکون مطلوب کے منافی ہے، اس کا مطلب یہ نہیں کہ رفع یدین کے مسئلہ میں حنفیہ قیاس سے کام لیتے ہیں اور ان کے پاس احادیث نہیں ہیں، کیونکہ ہم متن میں بہت سی احادیث صحیحہ و حسنہ بیان کر چکے ہیں جو مذہب حنفیہ کی تائید کرتی ہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ جب اس مسئلہ میں دونوں طرف احادیث ہیں تو ہم نے قیاس سے اپنے مؤید احادیث کو ان کے معارض پر ترجیح دی ہے اور ایسا سب ائمہ کرتے ہیں ورنہ تعارض احادیث کے وقت ہر کسی جانب عمل نہیں ہو سکے گا، خوب سمجھ لو! واللہ اعلم۔

۸۲۸- حضرت براء بن عازب سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز شروع کرتے تو اپنے ہاتھوں کو کانوں کے قریب

نا سفیان عن یزید نحو حدیث شریک لم یقل : " ثُمَّ لَا یَعُوذُ " ، قال سفیان : قال لنا بالکوفۃ بعد : " ثُمَّ لَا یَعُوذُ " ، قال أبو داود : روی هذا الحدیث ہشیم و خالد وابن إدريس ، لم یذکروا " ثُمَّ لَا یَعُوذُ " ، ثم أخرج عن وکیع عن ابن أبي لیلی عن أخیه عیسی عن الحکم عن عبد الرحمن بن أبي لیلی عن البراء بن عازب رضی اللہ عنہ قال : " رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَفَعَ يَدَيْهِ حِينَ افْتَتَحَ الصَّلَاةَ ، ثُمَّ لَمْ يَرْفَعْهُمَا حَتَّى انْصَرَفَ " قال أبو داود : هذا الحدیث ليس بصحيح اه . قلت : نعم ! ولكنه حسن كما سند کرہ فی الحاشیۃ .

۸۲۹- حدثنا : أبو بكرة قال : ثنا مؤمل قال : ثنا سفیان عن المغیرۃ قال : قلت لابراہیم حدیث وائل رضی اللہ عنہ : " أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ يَرْفَعُ يَدَيْهِ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ وَإِذَا رَكَعَ وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ الرُّكُوعِ ، فَقَالَ : إِنْ كَانَ وَائِلٌ رَأَاهُ مَرَّةً يَفْعَلُ ذَلِكَ فَقَدْ رَأَاهُ عَبْدُ اللَّهِ خَمْسِينَ مَرَّةً لَا يَفْعَلُ ذَلِكَ " . رواه الطحاوی (۱: ۱۳۲) . قلت : سند حسن رجالہ کلہم ثقات إلا مؤمل بن إسماعیل فمختلف فیہ ، وثقہ بعضهم وتکلم فیہ آخرون ، وفي التقریب (ص- ۲۱۹) : صدوق سیء الحفظ اه ، ولما رواہ شاہد من رواۃ أبي یوسف القاضی عن حصین بن عبد الرحمن وعمرو بن مرة عن النخعی وقد ذکرناہ قبل .

تک اٹھاتے ، پھر دو بارہ ایسا نہ کرتے ۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی سب ثقہ ہیں ۔ پس یہ حدیث حسن صالح ہے ۔
۸۲۹- مغیرہ سے روایت ہے کہ میں نے ابراہیم نخعی سے وائل کی حدیث بیان کی کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو افتتاح صلوٰۃ میں ہاتھ اٹھاتے ہوئے دیکھا اور رکوع کرتے ہوئے بھی اور رکوع سے سر اٹھاتے ہوئے بھی تو ابراہیمؒ نے کہا کہ اگر وائلؒ نے حضور ﷺ ایک بار ایسا کرتے ہوئے دیکھا ہے تو عبد اللہ (بن مسعود) نے آپ کو پچاس مرتبہ ایسا نہ کرتے ہوئے دیکھا ہے ۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے اور اسکے راوی سب ثقہ ہیں مگر مؤمل بن اسماعیل میں بعض کو کلام ہے بعض نے ان کی توثیق کی ہے اور بخاری نے صحیح میں تعلیقاً ان سے روایت کی ہے اور اس روایت کیلئے ایک شاہد صحیح بھی پہلے گزر چکا ہے ، پس اثر کے حسن ہونے میں شبہ نہیں ۔

قائدہ: (۱): ابراہیم نخعی کا مطلب یہ ہے کہ وائل بن حجر رضی اللہ عنہ صحبت ہیں اور ابن مسعود رضی اللہ عنہ طویل رضی اللہ عنہ صحبت ہیں ، وائلؒ نے حضور ﷺ کے ساتھ محدودے چند نمازیں پڑھی ہوگی اور ابن مسعودؒ نے بکثرت نمازیں پڑھی ہیں ، اس لئے ابن مسعودؒ کی روایت کو وائلؒ کی روایت پر ترجیح ہے ، اور اگر غور کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ رفع یدین کی روایت انہی صحابہ سے ہے جو قلیل رضی اللہ عنہ صحبت یا صغیر السن ہیں اور ترک رفع کی روایت زیادہ تر ان صحابہ سے مروی ہے جو قدیم رضی اللہ عنہ صحبت طویل رضی اللہ عنہ سنبت اور کبیر السن ہیں اور ظاہر ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے نزدیک

نماز کی صف اول میں مہاجرین اولین اور اجلہ صحابہ ہی کھڑے ہوتے تھے، پس ان کی روایت دوسروں کے مقابلہ میں رائج ہوگی اور اس پر جو بعض علماء نے اعتراض کیا ہے کہ ابن مسعودؓ رسول اللہ ﷺ کی بہت سی باتوں کو بھول گئے تھے ممکن ہے رفع یدین کو بھی بھول گئے ہوں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ابن مسعودؓ کی طرف نسیان کی نسبت کرنا بلا دلیل بلکہ خلاف دلیل ہے اور بعض باتوں میں جو وہ دیگر صحابہ سے متفرد ہیں اس کو نسیان پر محمول نہیں کر سکتے بلکہ اس پر محمول کیا جاتا ہے کہ ابن مسعودؓ کو اس کے خلاف کی خبر نہیں پہنچی اور مسئلہ ترک رفع یدین میں ابن مسعود متفرد نہیں ہیں بلکہ حضرت علیؓ و حضرت عمرؓ و حضرت براء بن عازبؓ وغیرہم ان کی موافقت کر رہے ہیں اس میں نسیان و تفرد کا احتمال نہیں چل سکتا۔ خوب سمجھ لو!

قائدہ: (۲): بعض صحیح احادیث میں رکوع میں جاتے وقت اور رکوع سے اٹھتے وقت رفع یدین کا ذکر ہے، بعض متقیین نے مذکورہ بالا صحیح احادیث و آثار کی روشنی میں اسکی یہ توجیہ کی ہے کہ رفع یدین کا عمل ابتدائی دور کا واقعہ ہے جو بعد میں متروک ہو گیا، اگر عہد نبوت کے آخری دور میں رفع یدین کا عمل متروک نہ ہوتا تو خلفائے راشدینؓ (بالخصوص حضرت عمرؓ اور حضرت علیؓ) جو اپنے دور میں سب کے امام و پیشوا تھے وہ اسے ہرگز ترک نہ کرتے، اور نہ ان کے ترک پر صحابہ کرامؓ خاموش رہتے۔ حقیقت حال یہ ہے کہ عہد نبوت میں وحی الہی سے دوسرے احکام کی طرح نماز کے احکام کی تکمیل نہ رہی ہوتی رہی ہے۔ نماز میں پہلے کلام و سلام جائز تھا، جو بالا جماع بعد میں منسوخ ہوا جیسا کہ درج ذیل صحیح مرفوع احادیث سے واضح ہے:

عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ كُنَّا نَتَكَلَّمُ فِي الصَّلَاةِ حَتَّى نَزَلَتْ ﴿وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾ فَأَمَرَنَا بِالسُّكُوتِ وَنَهَانَا عَنِ التَّكَلَامِ.

ترجمہ: حضرت زید بن ارقمؓ فرماتے ہیں کہ ہم نماز میں کلام کرتے تھے حتیٰ کہ آیت کریمہ ”وقوموا للہ قانتین“ نازل ہوئی تو ہمیں نماز میں خاموش رہنے کا حکم دیا گیا۔ (بخاری، ۱: ۱۶۰، باب ما نهي من الكلام في الصلوة، مسلم، ۱: ۲۰۳، باب تحريم الكلام في الصلوة)۔ حضرت معاذ بن جبلؓ کی طویل حدیث میں ہے:

أَجْنِلَتِ الصَّلَاةُ ثَلَاثَةَ أَخْوَالٍ وَأَجْنِلَتِ الصِّيَامُ ثَلَاثَةَ أَخْوَالٍ.

ترجمہ: نماز و روزہ میں تین مرتبہ تبدیلی ہوئی (آگے حدیث میں ان تبدیلیوں کو تفصیل سے ذکر کیا ہے)۔ (ابوداؤد، ۱: ۸۲، باب كيف الاذان، مسند امام احمد، ۵: ۲۳۶)۔

اسلام کے ابتدائی دور میں تکبیر تحریمہ اور رکوع کے علاوہ بھی نماز کے ہر انتقال اور ہر تکبیر کے ساتھ رفع یدین کا عمل کیا جاتا تھا جس کی تفصیل یہ ہے:

سجدہ میں رفع یدین: امام نسائیؒ نے اس پر ایک مستقل باب قائم کیا ہے ”باب رفع الیدین للسجود“ یعنی سجدہ میں رفع یدین کا باب۔ (۱: ۱۶۵)۔ اور حضرت مالک بن الحویرثؓ کی یہ مرفوع حدیث لائے ہیں:

إِنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ رَفَعَ يَدَيْهِ فِي صَلَاتِهِ إِذَا سَجَدَ وَإِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السُّجُودِ . ترجمہ: حضرت مالک نے نبی کریم ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ نے جب سجدہ کیا اور جب سجدہ سے سر اٹھایا تو رفع یدین کیا۔ (نسائی: ۱۶۵:۱)۔

امام نسائی "پھر جلد اول ص- ۷۲ پر دوبارہ "باب رفع الیدین عند ارفع من السجدة الاولى قائم کر کے حضرت مالک کی مذکورہ بالا حدیث لائے ہیں۔

"نسائی کی یہ حدیث صحیح ہے۔" (فتح الباری: ۲: ۱۸۵)۔

سجدہ میں رفع یدین درج ذیل احادیث سے بھی ثابت ہے:

حضرت انس کی مرفوع حدیث۔ (مسند ابویعلیٰ، سند صحیح)۔

حضرت عبداللہ بن عمر کی مرفوع حدیث۔ (طبرانی، سند صحیح)۔

حضرت وائل بن حجر کی مرفوع حدیث۔ (دارقطنی، سند صحیح)۔

حضرت ابن عباس کی مرفوع حدیث۔ (نسائی)۔

حضرت ابو ہریرہ کی مرفوع حدیث۔ (ابن ماجہ)۔

دوسری رکعت کی طرف اٹھتے وقت رفع یدین: حضرت علی کی مرفوع حدیث ہے:

وَإِذَا قَامَ مِنَ السُّجُودَيْنِ رَفَعَ يَدَيْهِ .

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ جب دو سجدوں سے کھڑے ہوتے تو رفع یدین کرتے۔ (ابوداؤد، ۱۱۶:۱، و ترمذی، نسائی، ابن ماجہ

و مسند امام احمد)۔ امام احمد اور امام ترمذی نے اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔ (اوجز المسالك شرح مؤطا امام مالک، ۱: ۲۰۴)۔

یہ رفع یدین حضرت ابن عباس اور حضرت مالک بن حویرث کی صحیح احادیث سے بھی ثابت ہے جو نسائی اور طحاوی میں مروی

ہیں۔ (اوجز المسالك، ۱: ۲۰۴)۔

تیسری رکعت کی طرف اٹھتے وقت رفع یدین: امام بخاری نے اس مسئلہ پر مستقل باب قائم کیا ہے "باب رفع الیدین

اذا قام من الركعتين" یعنی دو رکعت کے بعد اٹھتے وقت رفع یدین کا باب۔

پھر اس کے تحت حضرت ابن عمر کی یہ حدیث لائے ہیں جو مرفوع بھی ہے اور موقوف بھی۔

إِنْ أَثْنِ عُمَرَ كَانَ إِذَا قَامَ مِنَ الرُّكْعَتَيْنِ رَفَعَ يَدَيْهِ وَرَفَعَ ذَلِكَ ابْنُ عُمَرَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ .

(بخاری ۱۰۲:۱ و ابو داؤد)

باب ہیئۃ جلسۃ التشہدین والإشارة

۸۳۰- عن : وائل بن حجر رحمہ اللہ قال : " قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ ، قُلْتُ : لَأَنْظُرَنَّ إِلَى ضَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فَلَمَّا جَلَسَ بَغْنِي لِلتَّشَهُدِ افْتَرَشَ رِجْلَهُ الْبُشْرَى وَوَضَعَ يَدَهُ الْبُشْرَى بَغْنِي عَلَى فِخْذِهِ الْبُشْرَى ، وَنَضَبَ رِجْلَهُ الْبُغْنَى " . رواه الترمذی (۳۸:۱) وقال : حسن صحيح ، والعمل عليه عند أكثر أهل العلم اه .

ترجمہ: حضرت ابن عمر جب دو رکعت سے کھڑے ہوتے تو رفع یدین کرتے تھے اور حضرت ابن عمر نے اسکو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کیا ہے اور مرفوع بیان کیا ہے۔
نیز یہ رفع یدین حضرت ابو حمید کی مرفوع صحیح حدیث اور حضرت علی کی مرفوع صحیح حدیث سے بھی ثابت ہے۔ (ابوداؤد باب افتتاح الصلوة)۔

نماز کی ہر تکبیر میں رفع یدین: حضرت جابر کی مرفوع حدیث ہے:
كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَرْفَعُ يَدَيْهِ فِي كُلِّ تَكْبِيرَةٍ مِنَ الصَّلَاةِ .
ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کی ہر تکبیر میں رفع یدین فرماتے تھے۔ (مسند امام احمد)۔
حضرت ابن عباس کی مرفوع حدیث جو حضرت عبداللہ بن زبیر کی نماز کے متعلق ہے، اس میں بھی ہر تکبیر کے ساتھ رفع یدین کا ذکر ہے۔ (ابوداؤد، ۱: ۱۱۵)۔

حاصل کلام: جس طرح ان مختلف مقامات کی رفع یدین صحیح احادیث سے ثابت ہونے کے باوجود ائمہ اربعہ کے ہاں دوسری صحیح احادیث کے قرینہ سے ابتدائی دور پر محمول ہے اور متروک و منسوخ ہے، اسی طرح رکوع والی رفع یدین بھی صحیح احادیث سے ثابت ہونے کے باوجود حنفیہ اور مالکیہ محققین علماء اور محدثین فقہاء کے ہاں مذکورہ بالا صحیح احادیث و آثار کی وجہ سے متروک ہے، بالخصوص صحیح مسلم کی توی مرفوع صحیح حدیث " اُسْكُنُوا فِي الصَّلَاةِ " میں تو صراحتاً رفع یدین نہ کرنے کا حکم اور امر ہے۔

باب دونوں جلسوں میں بیٹھنے کی ہیئت اور اشارہ کرنا

۸۳۰- حضرت وائل بن حجر سے روایت ہے دو فرماتے ہیں کہ میں مدینہ میں آیا اور میں نے (اپنے جی میں) کہا کہ میں ضرور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کو غور سے دیکھوں گا (چنانچہ تمام نماز کو دیکھا) جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم تشہد کیلئے بیٹھے تو اپنا بائیں پاؤں بچھایا اور اپنا ہاتھ بائیں ران پر رکھا اور دائیں پاؤں کو کھڑا کیا۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے اور کہا کہ اکثر اہل علم کے نزدیک اسی پر عمل ہے۔

۸۳۱- وعنه : قال : صَلَّيْتُ خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَلَمَّا قَعَدَ وَتَشَهَّدَ فَرَشَ قَدَمَهُ الْيُسْرَى عَلَى الْأَرْضِ وَجَلَسَ عَلَيْهَا " . رواه سعيد بن منصور والطحاوى ، وإسناده صحيح (آثار السنن ۱: ۱۲۳) .

۸۳۲- عن عباس بن سهل الساعدي قال : اجتمع أبو حميد وأبو أسيد وسهل ابن سعد ومحمد بن مسلمة ، فذكروا صلاة رسول الله ﷺ فقال أبو حميد : " أَذَا أَعْلَمُكُمْ بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ جَلَسَ يَغْنِي لِلتَّشَهُدِ فَأَفْتَرَشَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَأَقْبَلَ بِصَدْرِ الْيُمْنَى وَكَفَّهُ الْيُسْرَى عَلَى رُكْبَتِهِ الْيُسْرَى ، وَأَشَارَ بِأَصْبَعِهِ يَغْنِي السَّيَابَةَ " . رواه الترمذی (۳۸: ۱) . وقال : حسن صحيح ، وبه يقول بعض أهل العلم .

۸۳۳- عن : رفاعه بن رافع ؓ أن النبي ﷺ قال للأعرابي : " إِذَا سَجَدْتَ فَمَكِّنْ بِسُجُودِكَ ، فَإِذَا جَلَسْتَ فَأَجْلِسْ عَلَى رِجْلِكَ الْيُسْرَى " . رواه أحمد وابن أبي شيبه وابن حبان في " صحيحه " (نيل الأوطار ۲: ۱۶۷) .

۸۳۴- عن : عبد الله بن عمر ؓ في حديث طويل فيه وقال : " إِنَّمَا سُنَّةُ الصَّلَاةِ

۸۳۱- حضرت وائل بن حجر ہی سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے پیچھے نماز پڑھی ، تو جب آپ ﷺ گھٹنے اور تشہد پڑھنے لگے تو بائیں پیر کو زمین پر بچھا کر اس پر بیٹھ گئے ۔ اس کو سعید بن منصور اور طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے (آثار السنن) ۔

۸۳۲- حضرت عباس بن سهل ساعدی سے ایک طویل حدیث میں مروی ہے کہ ابو حمید نے فرمایا کہ میں حضور ﷺ کی نماز کے بارے میں تم سب سے زیادہ واقف ہوں ، بیشک رسول اللہ ﷺ تشہد کیلئے بیٹھے تو اپنے بائیں پاؤں کو بچھایا اور دائیں پاؤں کے اگلے حصہ کو قبلہ کی طرف متوجہ فرمایا اور دائیں ہاتھ کو اپنے دائیں گھٹنے پر رکھا اور بائیں ہاتھ کو بائیں گھٹنے پر رکھا اور شہادت کی انگلی سے اشارہ فرمایا ۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے اور کہا کہ بعض اہل علم اسی کے قائل ہیں ۔

۸۳۳- حضرت رفاعہ بن رافع سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اعرابی سے فرمایا کہ جب سجدہ کرو تو سجدہ میں (زمین پر سر کو) خوب جماؤ اور جب بیٹھو تو بائیں پیر پر بیٹھو ۔ اسکو احمد وابن ابی شیبہ اور ابن حبان نے صحیح میں روایت کیا ہے ۔ (نیل الاوطار) ۔

۸۳۴- حضرت عبد اللہ بن عمر سے ایک طویل حدیث میں مروی ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ نماز کی سنت یہ ہے کہ

أَنْ تَنْصِبَ رِجْلَكَ الْيُمْنَى وَتَشَى الْيُسْرَى ، فَقُلْتُ : إِنَّكَ تَفْعَلُ ذَلِكَ (أَى التَّرُجُّع) فَقَالَ :
 إِنَّ رِجْلَايَ لَا تَحْمِلَانِي " . رواه البخارى (۱۱۴ : ۱) ورواه النسائى ولفظه : قال : " وَمِنْ
 سُنَّةِ الصَّلَاةِ أَنْ تَنْصِبَ الْقَدَمَ الْيُمْنَى وَاسْتَقْبَالَه بِأَصَابِعِهَا الْقِبْلَةَ ، وَالْجُلُوسَ عَلَى
 الْيُسْرَى " . وإسناده صحيح ، كذا فى آثار السنن (۱۳۳ : ۱) .

۸۳۵- عن : عائشة رضى الله عنها قالت : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَسْتَفْتِحُ
 الصَّلَاةَ بِالتَّكْبِيرِ وَالْقِرَاءَةِ بِ الْحَمْدِ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ، وَكَانَ إِذَا رَكَعَ لَمْ يُشْخِصْ رَأْسَهُ
 وَلَمْ يُصَوِّبَهُ وَكَانَ بَيْنَ ذَلِكَ ، وَكَانَ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنَ السُّجُودِ لَمْ يَسْجُدْ حَتَّى يَسْتَوِيَ
 جَالِسًا ، كَانَ يَقُولُ : فِى كُلِّ رَكَعَتَيْنِ التَّحِيَّةُ ، وَكَانَ يَفْرِشُ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَيَنْصِبُ رِجْلَهُ
 الْيُمْنَى ، وَكَانَ يَنْهَى عَنْ عُقْبَةِ الشَّيْطَانِ وَيَنْهَى أَنْ يَفْتَرِشَ الرَّجُلُ ذِرَاعَيْهِ إِفْتِرَاشَ الشَّعِيعِ ،
 وَكَانَ يَخْتِمُ الصَّلَاةَ بِالتَّسْلِيمِ " . رواه مسلم (۱۹۴ : ۱) .

۸۳۶- عن سمره ؓ : " نَهَى (رَسُولُ اللَّهِ ﷺ) عَنِ الْإِقْعَاءِ وَالتَّوَرُّكِ فِى

اپنے دائیں پاؤں کو کھڑا کرے اور بائیں پاؤں کو موڑے (راوی کہتے ہیں) کہ میں نے عرض کیا کہ آپ تو ایسا کرتے ہیں (یعنی
 چارزانو بیٹھتے ہیں) تو فرمایا کہ میرے پاؤں میرے بوجھ کو سہارا نہیں دیتے۔ اس حدیث کو بخاری نے روایت کیا ہے اور نسائی نے
 بھی اور ان کے الفاظ یہ ہیں کہ نماز کی سنت دائیں قدم کو کھڑا کرنا اور اسکی انگلیوں کو قبلہ کی جانب کرنا اور بائیں پیر پر بیٹھنا ہے اور
 اسکی سند صحیح ہے۔ (آثار السنن)۔

فائدہ: صحابی کا سنت کہنا مرفوع کے حکم میں ہے، پس یہ حدیث قولی اور مرفوع ہے اور قاعدہ کلیہ کی حیثیت رکھتی ہے۔

۸۳۵- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نماز کو تکبیر اور قراءۃ کو الحمد للہ رب العالمین سے
 شروع فرماتے تھے اور جب رکوع کرتے تو سر کو نہ بالکل اوپر اٹھا لیتے اور نہ بالکل نیچے کی جانب جھکاتے تھے بلکہ ان کے درمیان کی
 حالت ہوتی تھی اور جب پہلے سجدے سے سر اٹھاتے تو اس وقت تک دوسرا سجدہ نہ کرتے تھے جب تک اطمینان سے نہ بیٹھ جاتے اور
 آپ ﷺ فرماتے تھے کہ ہر دو رکعت میں التحیات پڑھنا (لازم) ہے اور اپنے بائیں پاؤں کو بچھا لیتے اور دائیں پاؤں کو کھڑا رکھتے اور شیطان
 کی طرح ایڑی پر بیٹھنے سے منع فرماتے اور درودے کی طرح کلائی کو (بچھدے میں) بچھانے سے بھی منع فرماتے اور نماز کو سلام سے ختم
 فرماتے تھے۔ اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۸۳۶- حضرت سمرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نماز میں ایڑی پر بیٹھنے اور سر میں پر بیٹھنے سے منع فرمایا ہے۔

الصَّلَاةُ " . رواه الحاكم في المستدرک والبيهقی (کنز العمال ۱۰: ۴) . وإسناد المستدرک صحيح على قاعدة كنز العمال ، وأورده في العزيزی (۳۸۹: ۲) عن أنس مرفوعاً به وعزاه إلى الإمام أحمد والبيهقی ثم قال : وقال العلقمی : بجانبه علامة الصحة اه .

اسکو حاکم نے مستدرک میں اور بیہقی نے سنن میں روایت کیا ہے (کنز العمال) اور علامہ سیوطی کے قاعدہ پر حاکم کی روایت صحیح ہے۔
فائدہ: یہ حدیث "تورک" کے ممنوع فی الصلوٰۃ ہونے پر صراحۃً دال ہے جس کو شافعیہ وغیرہ تشہد اخیر میں مسنون کہتے ہیں اور ان کی دلیل ابو حمید ساعدی کی حدیث ہے جس کو بخاری وغیرہ نے روایت کیا ہے جس میں وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ تشہد اخیر میں "تورک" کرتے تھے، یعنی دونوں چہروں کو دائیں طرف نکال کر سرین پر بیٹھتے تھے، مگر اس حدیث میں اولاً تو سند کے اندر کلام ہے کیونکہ محمد بن عمرو بن عطاء جو ابو حمید ساعدی سے روایت کرتے ہیں ان کا سماع ابو حمید سے مشکوک ہے، چنانچہ ابو داؤد وغیرہ کی بعض روایات میں محمد بن عمرو اور ابو حمید کے درمیان مہاس بن ہل کا واسطہ مذکور ہے (مگر اس میں "تورک" کا ذکر نہیں اور جس میں واسطہ کے ساتھ "تورک" کا ذکر ہے اس میں واسطہ مجہول ہے جیسا کہ طحاوی نے بیان کیا ہے) نیز بعض روایات میں محمد بن عمرو یوں کہتے ہیں کہ ابو حمید ساعدی نے دس صحابہ کے سامنے جن میں ابو قتادہ بھی تھے یہ حدیث بیان کی ہے، اور ابو قتادہ کو محمد بن عمرو بعد منبر سے کہیں پاسکتے کیونکہ ابو قتادہ نے صحیح اور معتد قول میں خلافت علیؓ کے زمانہ میں کوفہ میں وفات پائی ہے اور حضرت علیؓ نے ان کی نماز جنازہ پڑھی ہے اور حضرت علیؓ کا وصال ۴۰ھ میں ہوا ہے، تو ابو قتادہ کا وصال اس سے بھی پہلے ہوا اور محمد بن عمرو نے ایک سو بیس ۱۳۰ھ میں وفات پائی ہے اور ان کی عمر اسی (۸۰) سے کچھ زیادہ تھی اس حساب سے وہ ابو قتادہ کے وصال کے وقت یا تو پیدا ہونے کے قریب تھے یا پیدا ہو چکے تھے، مگر روایت و سماع کے قائل نہ تھے، طحاوی نے اس کو بیان کیا ہے اور ابن عبد البر وغیرہ نے اس کو صحیح کہا ہے، اور عاتقا بعد تسلیم صحت حدیث "تورک" کے حنفیہ یوں کہتے ہیں کہ وہ حدیث فعلی ہے اور سرکہ کی یہ روایت جس میں نماز میں "تورک" سے ممانعت ہے قوی ہے، اور قول فعل پر مقدم ہوتا ہے کیونکہ فعل میں عذر وغیرہ کے احتمالات پیدا ہو سکتے ہیں جو قول میں نہیں ہو سکتے کیونکہ وہ حجت واضحہ طرہ ہے، دوسرے وہ صحیح ہے اور یہ محرم ہے اور محرم کو صحیح پر ترجیح ہوتی ہے، پس حدیث سرکہ پر عمل لازم ہے اور حدیث ابو حمید کو حالت عذر پر محمول کیا جائے گا، دوسرے عبد اللہ بن عمرؓ نے بخاری وغیرہ کی روایت میں تصریح کی ہے کہ نماز کی سنت یہ ہے کہ دائیں ہاتھ کو کھڑا کیا جائے اور بائیں ہاتھ پر بیٹھا جائے اور انہوں نے "تورک" کو سنت صلوٰۃ نہیں کہا، اگر "تورک" قعدہ اخیرہ میں مسنون ہوتا تو وہ اس سنت کو بھی ضرور بیان فرماتے کیونکہ سکوت، موضع بیان میں بیان ہے۔ اسی طرح حضرت عائشہؓ نے بھی حضور ﷺ کی عادت یہ بیان کی ہے کہ آپ دائیں ہاتھ کو کھڑا کرتے اور بائیں کو بچھاتے تھے، انہوں نے بھی "تورک" کو نہیں بیان کیا حالانکہ وہ دونوں قعدوں کا حکم بیان فرما رہی ہیں کیونکہ اس سے پہلے انہوں نے یہ فرمایا ہے کہ حضور ﷺ ہر دو رکعت میں التحیات پڑھنے کا امر فرماتے تھے، یہ سب حدیثیں اوپر گزر چکی ہیں

۸۳۷- أخبرنا : مالك أخبرنا مسلم بن أبي مريم عن علي بن عبد الرحمن المعافى أنه قال : " رَأَيْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ وَأَنَا أَعْبْتُ بِالْحَصَى فِي الصَّلَاةِ ، فَلَمَّا انْصَرَفْتُ نَهَانِي ، وَقَالَ : اصْنَعْ كَمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصْنَعُ ، فَقُلْتُ : كَيْفَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَصْنَعُ ؟ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا جَلَسَ وَضَعَ كَفَّهُ الْيُمْنَى عَلَى فَخْذِهِ الْيُسْرَى ، وَقَبَضَ أَصَابِعَهُ كُلَّهَا وَأَشَارَ بِأَلْيَتِي تَلَى الْإِنشَاءَ ، وَوَضَعَ كَفَّهُ الْيُسْرَى عَلَى فَخْذِهِ الْيُسْرَى " . رواه الإمام محمد بن الحسن في " الموطأ " (ص - ۱۰۶) ورجاله ثقات من رجال مسلم ، وقال : وبصنيع رسول الله ﷺ نأخذ ، وهو قول أبي حنيفة اه .

۸۳۸- عن وائل بن حجر روى قال : قلت : " لَأَنْظُرَنَّ إِلَى صَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَسَأَقُ الْخَدَيْنِ ، وَفِيهِ : ثُمَّ جَلَسَ فَافْتَرَشَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى ، وَوَضَعَ يَدَهُ الْيُسْرَى عَلَى فَخْذِهِ الْيُسْرَى ، وَخَذَ بِرَفْقَةِ الْإِيمَنِ عَلَى فَخْذِهِ الْيُمْنَى ، وَقَبَضَ بَيْنَتَيْنِ وَخَلَقَ حَلَقَةً وَرَأَيْتُهُ يَقُولُ

اس سے صاف معلوم ہوا کہ "تورک" آپ ﷺ کی عادت نہ تھی ورنہ حضرت عائشہؓ اس کو بھی بیان فرماتیں ، بس عذر کی وجہ سے آخر عمر میں آپ ﷺ نے ایسا کیا ہوگا جس کو ابو حمید ساعدی نے بیان فرمادیا ، واللہ اعلم۔

۸۳۷- حضرت عبدالرحمن معاذی سے روایت ہے کہ مجھے حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے نماز میں کنگریوں سے کھیلتا ہوا دیکھا ، جب میں نماز سے فارغ ہوا تو مجھے اس سے منع کیا اور فرمایا کہ اس طرح (تعدہ) کرو جس طرح رسول اللہ ﷺ (تعدہ) کرتے تھے ، میں نے کہا کہ حضور ﷺ کس طرح کرتے تھے ؟ فرمایا کہ آپ ﷺ جب بیٹھے تو دائیں ہاتھ کو دائیں ران پر رکھتے اور سب انگلیوں کو بند کر لیتے اور شہادت کی انگلی سے اشارہ کرتے اور بائیں ہاتھ کو بائیں ران پر رکھتے ۔ اسکو امام محمد نے موطا میں روایت کیا ہے اور اس سے سب راوی ثقہ ہیں ، امام محمد فرماتے ہیں کہ ہم بھی رسول اللہ ﷺ کے اس فعل کو اختیار کرتے ہیں اور امام ابو حنیفہ کا بھی یہی قول ہے ۔

فائدہ: اس سے ثابت ہوا کہ امام محمدؒ اور امام ابو حنیفہؒ تشہد میں اشارہ کو سنت سمجھتے ہیں اور یہی روایت ہمارے ائمہ سے صحیح ہے اسکے خلاف بعض فتاویٰ میں جو روایات ہیں وہ صحیح نہیں۔

۸۳۸- حضرت وائل بن حجرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے (اپنے جی میں) کہا کہ میں رسول اللہ ﷺ کی نماز دیکھوں گا ، اس کے بعد راوی نے حدیث طویل بیان کی جس میں یہ بھی تھا کہ پھر حضور ﷺ بیٹھے تو اپنا بائیں چہرہ بچھایا اور بائیں ہاتھ یا ران پر رکھا اور دائیں کہنی کو دائیں ران پر الگ کئے ہوئے رکھا اور دونوں انگلیوں کو بند کر لیا اور حلقہ بنایا ، اور بشر راوی نے

هَكَذَا وَخَلَقَ بَشَرًا (الراوی) الْإِبْهَامَ وَ الْوُسْطَى ، وَأَشَارَ بِالسَّبَابَةِ " . رواه أبو داود (۳۶۱:۱) ، وسكت عنه ، وفي حديثه عند الضياء المقدسي : " وَقَبَضَ اثْنَتَيْنِ وَخَلَقَ خَلْقَةً فِي الثَّالِثَةِ " . كذا في " كنز العمال " (۲۲۱:۱) .

۸۳۹- حدثنا عقبه (تقة - نق) بن مكرم نا سعيد (صدوق بخطی - نق) ابن سفيان الحجدری نا عبد الله (مقبول) بن معدان قال : أخبرني عاصم بن كليب الحرسي عن أبيه عن جده قال : " دَخَلْتُ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ يُصَلِّي وَقَدْ وَضَعَ يَدَهُ الْيُسْرَى عَلَى فِجْذِهِ الْيُسْرَى وَوَضَعَ يَدَهُ الْيُمْنَى عَلَى فِجْذِهِ الْيُمْنَى ، وَقَبَضَ أَصَابِعَهُ وَبَسَطَ السَّبَابَةَ وَهُوَ يَقُولُ : يَا مُقَلِّبَ الْقُلُوبِ اثْبِتْ قَلْبِي عَلَى دِينِكَ " . رواه الترمذی فی کتاب الدعوات من جامعه (۱۹۸:۲) وقال : هذا حديث غريب من هذا الوجه اه قلت : وإسناده لا بأس به .

۸۴۰- عن أبي هريرة ؓ : أَنَّ رَجُلًا كَانَ يَدْعُو بِأَصْبَعِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ " أَخِذْ أَجَدًا " . رواه الترمذی (۱۹۵:۲) وقال : حسن غريب ، ومعنى هذا الحديث

انگوٹھے اور بیچ کی انگلی سے حلقہ بنا کر دکھایا، اور شہادت کی انگلی سے اشارہ کیا۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے اور ضیاء مقدسی کے نزدیک وائل کی حدیث میں یہ بھی ہے کہ آپ ﷺ نے دو انگلیوں کو بند کر لیا اور تیسری انگلی میں حلقہ بنایا۔ (کنز العمال)۔
فائدہ: اس حدیث کی دلالت اشارہ تشہید پر اور کیفیت اشارہ پر ظاہر ہے۔

۸۳۹- عاصم بن کلب کے دادا سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ ﷺ نماز پڑھ رہے تھے اور بائیں ہاتھ کو بائیں ران پر رکھا تھا اور دائیں ہاتھ کو دائیں ران پر اور تمام انگلیوں کو بند کیا ہوا تھا اور گلہ کی انگلی کو کھول رکھا تھا اور یہ کلمات فرما رہے تھے "یا مقلب القلوب! ثبت قلبی علی دینک" (اے دلوں کے الٹ پلٹ کرنے والے! میرے دل کو اپنے دین پر پختہ رکھا)۔ اس حدیث کو ترمذی نے اپنی جامع کے کتاب الدعوات میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی اشارہ کی کیفیت معلوم ہوئی۔

۸۴۰- حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ ایک شخص تشہید میں دو انگلیوں سے اشارہ کرتا تھا تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ ایک انگلی سے اشارہ کر، ایک انگلی سے اشارہ کر۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن غریب کہا ہے اور کہا کہ اس حدیث کے معنی یہ ہیں

إذا أشار الرجل بإصبعه في الدعاء عند الشهادة لا يشير إلا بإصبع واحدة .

۸۴۱- عن وائل بن حجر رضی اللہ عنہ : " أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ جَلَسَ فِي الصَّلَاةِ فَأَفْتَرَشَ رِجْلَهُ الْيُسْرَى وَوَضَعَ ذِرَاعَيْهِ عَلَى فِخْذَيْهِ ، وَأَشَارَ بِالسَّبَابَةِ يَدْعُو بِهَا " . رواه النسائي (۱: ۱۸۷) وسكت عنه . قلت : إسناده حسن .

۸۴۲- عن عامر بن عبد الله بن الزبير عن أبيه : " أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ إِذَا قَعَدَ فِي الشَّهَادَةِ وَضَعَ كَفَّهُ الْيُسْرَى عَلَى فِخْذِهِ الْيُسْرَى ، وَأَشَارَ بِالسَّبَابَةِ لَا يُجَاوِزُ بَصَرَهُ إِشَارَتَهُ " . رواه النسائي (۱: ۱۸۷) وسكت عنه .

۸۴۳- عن عبد الله بن الزبير رضی اللہ عنہ : " أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُشِيرُ بِإِصْبَعِهِ إِذَا دَعَا ، وَلَا يُخْرِجُهَا " . رواه النسائي (۱: ۱۸۷) وسكت عنه ، وأخرجه أيضا أبو داود (۱: ۳۷۵) .

کہ تشہد میں شہادت توحید کے وقت اشارہ کرے تو صرف ایک انگلی سے اشارہ کرے ، دونوں انگلیاں نہ اٹھائے اور تشہد کو دعا اس لئے کہا کہ تشہد ثناء ہے اور کریم کی شاکریم سے دعا کرنا ہے)۔

فائدہ: اس حدیث سے اشارہ میں دو انگلیوں کے اٹھانے کی کراہت معلوم ہوئی۔

۸۴۱- حضرت وائل بن حجر سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ نماز میں بیٹھے تو بائیں پاؤں کو بچھالیا اور دونوں ہاتھ رانوں پر رکھے اور شہادت کی انگلی سے اشارہ کر کے دعا کی (یعنی تشہد پڑھی)۔ اسکو نسائی نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔

۸۴۲- عامر بن عبد اللہ بن الزبیر اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب تشہد میں بیٹھے تو بائیں ہاتھ کو بائیں ران پر رکھے اور کلمہ کی انگلی سے اشارہ فرماتے اور آپ کی نگاہ اشارہ کے ساتھ ساتھ رہتی ، آگے نہ بڑھتی تھی۔ اسکو نسائی نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں انگلیوں کے بند کرنے اور حلقہ بنانے کا ذکر نہیں بلکہ صرف ہاتھ کو ران پر رکھنے اور اشارہ کرنے کا ذکر ہے ، بعض فقہاء حنفیہ اس کے بھی قائل ہیں۔

۸۴۳- حضرت عبد اللہ بن زبیر سے روایت ہے کہ نبی ﷺ اپنی انگلی سے دعا کے وقت اشارہ فرماتے تھے اور اس کو حرکت نہ دیتے تھے۔ اسکو نسائی نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے اشارہ کے وقت انگلی کو حرکت دینے کی کراہت معلوم ہوئی کیونکہ حضور ﷺ ایسا نہ کرتے تھے اور نسائی کی

۸۴۴- عن خفاف رضی اللہ عنہ بن ایماء بن رخصۃ الغفاری قال : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا جَلَسَ فِي آخِرِ صَلَاتِهِ يُنِيرُ بِأَصْبَعِهِ الشَّيْبَةَ ، وَكَانَ الْمُشْرِكُونَ يَقُولُونَ : " يَسْخَرُ بِهَا " وَكَذَبُوا ، وَلَكِنَّهُ التَّوْحِيدُ " . رواه أحمد مطولا وقد تقدم في صفة الصلاة ، والطبرانی في الكبير ، كما تراه ، ورجاله ثقات (مجمع الزوائد ۱: ۱۹۷) .

۸۴۵- عن مالك بن نمر الخزاعي من أهل البصرة أن أباه حدثه : " أَنَّهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَائِمًا فِي الصَّلَاةِ ، وَأَصْبَعًا ذِرَاعَهُ الْيُمْنَى عَلَى فَخْذِهِ الْيُمْنَى ، رَافِعًا إصْبَعَهُ الشَّيْبَةَ ، قَدْ أَخْنَاهَا شَيْئًا وَهُوَ يَدْعُو " . أخرجه النسائي (۱: ۱۸۷) وسكت عنه .

۸۴۶- عن عبد الله بن الزبير رضی اللہ عنہ قال : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا جَلَسَ فِي الشَّتَيْنِ أَوْ فِي الْأَرْبَعِ يَضَعُ يَدَيْهِ عَلَى رُكْبَتَيْهِ ، ثُمَّ أَشَارَ بِأَصْبَعِهِ " . أخرجه النسائي وسكت عنه .

ایک روایت میں جو حضرت وائل سے تحریک مروی ہے اس سے یا تو انگلی کو حرکت دے کر اٹھا تا مراد ہے یا وہ تحریک اتفاقاً تھی مراد تھی۔

۸۴۴- حضرت خفاف بن ایماء بن رخصۃ غفاری سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز کے آخر میں بیٹھے تھے تو اپنی کلر کی انگلی سے اشارہ فرماتے تھے اور مشرکین کہا کرتے تھے کہ آپ ﷺ اس انگلی سے جادو کرتے ہیں اور وہ جمونے تھے (اس لئے) کہ (یہ اشارہ) توحید کی طرف تھا۔ اس حدیث کو امام احمد نے طویل روایت کیا ہے اور صلوٰۃ میں یہ حدیث گزر چکی ہے اور طبرانی نے کبیر میں اس کو روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ اشارہ توحید کیلئے ہے اور توحید میں نفی واثبات ہے، پس چاہئے کہ نفی پر یعنی لا الہ پر انگلی کو اٹھائے اور اثبات پر رکھ دے۔

۸۴۵- مالک بن نمر خزاعی جو اہل بصرہ میں سے ہیں، روایت کرتے ہیں کہ ان کے باپ نے ان سے بیان کیا کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو نماز میں بیٹھے ہوئے دیکھا کہ آپ ﷺ نے اپنے دائیں ہاتھ کو دائیں ران پر رکھا تھا اور کلر کی انگلی کو اٹھا رکھا تھا اور کسی قدر اس کو جھکا رکھا تھا، اور آپ ﷺ دعا کر رہے تھے (یعنی تشہد پڑھتے تھے)۔ اس کو نسائی نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔

۸۴۶- حضرت عبد اللہ بن زبیر سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ دو رکعت یا چار رکعت پر جب بیٹھے تو دونوں ہاتھ اپنی دونوں رانوں پر رکھتے، پھر انگلی سے اشارہ فرماتے تھے۔ اس کو نسائی نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔

۸۴۷- حدثنا : علی (تقہ ، کما مر) بن محمد ثنا عبد الله (تقہ ، کما مر) بن إدريس عن عاصم (صدوق) ابن کلب (صدوق) عن أبيه عن وائل بن حجر رحمہ اللہ قال : "رَأَيْتُ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم قَدْ خَلَقَ الْإِبْهَامَ وَالْوُسْطَى ، وَرَفَعَ النَّبِيَّ تَلِيَّهَا ، يَدْعُو بِهَا فِي الشَّهَادَةِ" . رواه ابن ماجه (ص- ۳۶) . قلت : رجاله رجال مسلم غير علي وکلب ، والأول تقہ عابد ، والثاني صدوق ، وفي الزوائد : إسناده صحيح ، ورجالہ ثقات ، کذا فی تعلیق السندی (۱: ۱۵۳) .

باب التشهد ووجوبه

۸۴۸- عن عبد الله بن مسعود رحمہ اللہ قال : كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم فِي الصَّلَاةِ ، قُلْنَا : السَّلَامُ عَلَى اللَّهِ مِنْ عِبَادِهِ ، السَّلَامُ عَلَى فُلَانٍ وَفُلَانٍ ، فَقَالَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم : " لَا تَقُولُوا : السَّلَامُ عَلَى اللَّهِ ، فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّلَامُ ، وَلَكِنْ قُولُوا : " السَّجِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصُّلُواتُ وَالطَّيِّبَاتُ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ ، السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى

فائدہ: اس سے دونوں قعدوں میں اشارہ کی مسنونیت ثابت ہوتی ہے۔

۸۴۷- حضرت وائل بن حجر سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو (قعدہ میں) دیکھا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے نرا انگشت اور درمیانی انگلی سے حلقہ بنا رکھا تھا اور جو انگلی ان کے پاس ہے اسکو اٹھا رکھا تھا اور اس انگلی سے تشہد میں اشارہ فرماتے تھے۔ اسکو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے ثابت ہوا کہ اشارہ کیلئے چھوٹی انگلی اور اس کے پاس والی کو بند کر لے اور درمیانی انگلی اور انگوٹھے کا حلقہ بنائے اور جب کلمہ تو حید لا الہ الا اللہ پر پہنچے تو شہادت کی انگلی کو اٹھائے اور حرکت نہ دے ، اور دو انگلیوں سے اشارہ نہ کرے اور پھر سلام پھیرنے تک اسی حالت پر رکھے۔

باب تشہد کا اور اس کے واجب ہونے کا بیان

۸۴۸- حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ جب ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ نماز میں ہوتے تھے ، (قعدہ میں) یوں کہا کرتے تھے "السلام علی اللہ من عبادہ ، السلام علی فلان وفلان" (یعنی اللہ پر سلام اس کے بندوں کی طرف سے اور سلام فلاں اور فلاں پر) تو اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم السلام علی اللہ مت کہو اس لئے کہ اللہ تو خود سلام ہے (یعنی سلام ، اللہ کا نام ہے

عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ " فَإِنَّكُمْ إِذَا قُلْتُمْ ذَلِكَ أَصَابَ كُلَّ عَبْدٍ فِي السَّمَاءِ أَوْ تَبَيَّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ . " أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ " الحديث . رواه الإمام البخاری (۱: ۱۱۵) .

۸۴۹- وعنه قال : عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ التَّشَهُّدَ وَكَفَى بَيْنَ كَفَّيْهِ كَمَا يُعَلِّمُنِي السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ ، فَقَالَ : " إِذَا قَعَدَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَقُلْ : " التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ ، السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ ، السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ " ، فَإِذَا قَالَهَا أَصَابَتْ كُلَّ عَبْدٍ صَالِحٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ، " أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ " اه . أخرجه الأئمة الستة عنه واللفظ لمسلم ، زادوا في رواية إلا الترمذی وابن ماجه : " ثُمَّ لِيَتَخَيَّرَ أَحَدُكُمْ مِنَ الدُّعَاءِ أَعَجَبَهُ إِلَيْهِ فَيَدْعُو بِهِ " قال الترمذی : أصح حديث عن النبي ﷺ في التشهد حديث ابن مسعود ،

پھر اس پر سلام ہونے کے کیا معنی ؟) لیکن یہ کہو " التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ ، السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ ، السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ " (تمام قولی، بدئی اور مالی عبادتیں اللہ کیلئے ہیں، اے نبی ﷺ! آپ پر سلام ہو اور اللہ کی رحمت اور اس کی برکتیں، سلام ہو ہم پر اور اللہ کے نیک بندوں پر) اس لیے کہ جب تم یہ کلمات کہو گے تو یہ تمہارا سلام آسمان یا یہ فرمایا کہ آسمان اور زمین کے درمیان ہر بندہ (مؤمن) کو پہنچ جائیگا (اس کے بعد یہ کہو) " أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ " (میں گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد ﷺ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں) اس حدیث کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۸۴۹- حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے اس حالت میں کہ میرا ہاتھ آپ ﷺ کے ہاتھوں میں تھا مجھے اس طرح تشہد سکھایا جیسا کہ آپ ﷺ قرآن کی سورت مجھے سکھایا کرتے تھے فرمایا کہ جب کوئی نماز میں قعدہ کرے تو یوں کہے " التحیات لله والصلوات والطيبات الخ "۔ اس کو ائمہ ستہ نے روایت کیا ہے اور لفظ مسلم کے ہیں اور ترمذی وابن ماجہ کے سوا اور اصحاب صحاح نے یہ بھی زیادہ کیا ہے کہ پھر ہر شخص کوئی دعا جو اس کو زیادہ پسند ہوا انتخاب کر لے اور اسے ساتھ دعا کرے، ترمذی نے کہا ہے کہ صحیح تر حدیث جو تشہد کے بارہ میں رسول اللہ ﷺ سے مروی ہے ابن مسعودؓ کی حدیث ہے اور اکثر اہل علم صحابہ

والعمل علیہ عند اکثر أهل العلم من الصحابة والتابعین انتهى . ثم أخرج عن معمر عن خصیف قال : رأیت النبی ﷺ (أی فی المنام) فقلت له : إن الناس قد اختلفوا فی التشہد ، فقال : " عَلَیْكَ بِتَشْهَدِ ابْنِ مَسْعُودٍ " (من الزیلعی ۱/۲۱۸)۔

وتابعین کے نزدیک عمل اسی پر ہے، پھر ترمذی نے بطریق معمر کے نصیب سے روایت کی ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو (خواب میں) دیکھا میں نے آپ ﷺ سے عرض کیا کہ تشہد کے بارہ میں لوگوں میں اختلاف ہے، حضور ﷺ نے فرمایا کہ تم ابن مسعود کی تشہد کو لازم پکڑو۔ (زیلعی)۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے تشہد کے الفاظ اور تشہد کا وجوب ثابت ہوا کیونکہ دونوں میں میںہ امر کا وارد ہے کہ قعدہ میں اس طرح کہو اور امر وجوب کیلئے ہے۔ نیز اس میں تشہد ابن مسعود کی ترجیح بھی مذکور ہے:

وجہ ترجیح تشہد ابن مسعود

امام ابو حنیفہ اور امام احمد بن حنبلؒ اور ائمہ قبضین نے حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کے تشہد کو درج ذیل وجوہات کی بنا پر رائج قرار دیا ہے بلکہ وجوہات توفیق الباری میں مذکور ہیں، ہاتی چھ وجوہات اسعایہ، ج-۲، ص-۲۲۵ و ۲۲۶ سے نقل کی گئی ہیں:

- (۱)۔ تشہد ابن مسعودؓ میں امر کا لفظ موجود ہے جو کم از کم استحباب پر دلالت کرتا ہے اور تشہد ابن عباسؓ اس سے خالی ہے۔
- (۲)۔ تشہد ابن مسعودؓ میں لفظ سلام پر الف لام استغراق کا داخل ہے جو جمع افراد سلام کو شامل ہے، جبکہ تشہد ابن عباسؓ اس سے خالی ہے۔
- (۳)۔ تشہد ابن مسعودؓ میں حرف واو زائد ہے (جیسے التیات لله والصلوات والطیات) جو کہ تہجد یہ کلام پر دال ہے جبکہ تشہد ابن عباسؓ اس سے خالی ہے۔
- (۴)۔ تشہد ابن مسعودؓ میں تعلیم کی تاکید ہے، (یعنی ابن مسعودؓ نے فرمایا کہ حضور ﷺ نے مجھے اس طرح تعلیم دی جیسا کہ قرآن کی تعلیم دیتے تھے) جبکہ تشہد ابن عباسؓ میں تعلیم کی تاکید نہیں۔
- (۵)۔ تشہد ابن مسعودؓ پر ائمہ ستہ (صحابہ ستہ والوں) نے لفظاً و معنی اتفاق کیا ہے جو کہ انتہائی نادر ہوتا ہے اور یہ چیز تشہد ابن عباسؓ میں نہیں ہے۔
- (۶)۔ علماء کا اس بات پر اجماع ہے کہ مسئلہ تشہد میں تشہد ابن مسعودؓ کی حدیث سب سے زیادہ صحیح حدیث ہے، اور اسکا شوافع نے بھی اعتراف کیا ہے۔
- (۷)۔ ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے مجھے اس حالت میں تشہد کی تعلیم دی جبکہ میرا ہاتھ آپ ﷺ کے ہاتھ میں تھا، یعنی اس میں زیادت و اہتمام ہے اور یہ اہتمام تشہد ابن عباسؓ میں نہیں۔
- (۸)۔ حضور ﷺ نے ابن مسعودؓ کو تشہد کی تعلیم دے کر فرمایا کہ اسے لوگوں کو بھی سکھاؤ (مسند احمد، شرح الکبیر للزیلعی)۔
- (۹)۔ صحابہؓ کی ایک جماعت نے ابن مسعودؓ کی موافقت کی ہے، جبکہ ابن عباسؓ کی موافقت نہیں کی۔
- (۱۰)۔ حضرت ابو بکرؓ نے منبر پر چڑھ کر تشہد ابن مسعودؓ کی لوگوں کو تعلیم دی (طحاوی)، اور یہ کسی دوسری تشہد میں نہیں۔

۸۵۰- عن ابراهيم أن الربيع بن خثيم لقي علقمة فقال : " إِنَّهُ قَدْ بَدَأَ لِي أَنْ أَرِيدَ فِي الشَّهَادَةِ " وَمَغْفِرَتُهُ " فقال له علقمة : نَتَّهِى إِلَى مَا عَلَّمْنَاهُ " اهـ . رواه الطحاوى (۱۵۷: ۱) بإسناد رجاله ثقات إلا مؤملاً فقد تكلم فيه ، وثقه ابن معين وغيره ، كذا فى التهذيب (۲۸۰: ۱۰) فالسند حسن .

۸۵۱- حدثنا : فهد ثنا أبو غسان (هو ابن معاوية ثقة حافظ) ثنا زهير قال : حدثنا أبو إسحاق (هو السبيعي ثقة حافظ مشهور) قال : " أَتَيْتُ الْأَسْوَدَ بْنَ يَزِيدَ (ابن سليمان) فَقُلْتُ : إِنَّ أَبَا الْأَخْوَصِ (هو مالك بن إسماعيل بن درهم حافظ ثقة إمام) قَدْ زَادَ فِي خُطْبَةِ الصَّلَاةِ " وَالْمُبَارَكَاتُ " قَالَ : فَأَتَيْهِ ، فَقُلْتُ لَهُ إِنَّ الْأَسْوَدَ يَنْتَهَاكُ وَيَقُولُ لَكَ : إِنَّ عَلْقَمَةَ بْنَ قَيْسٍ تَعَلَّمَهُنَّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ كَمَا يَتَعَلَّمُ السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ ، غَدَاهُنَّ عَبْدُ اللَّهِ فِي بَيْتِهِ ، ثُمَّ ذَكَرَ تَشَهُّدَ عَبْدِ اللَّهِ " . رواه الطحاوى (۱۵۷: ۱) ورجالہ رجال الشيخين إلا فهد بن سليمان ، وهو ثقة صحيح له الطحاوى ، وثقه صاحب الجوهر النقي (۲۲۱: ۲) .

(۱۱)- جمہور اہل علم نے تشہد ابن مسعود پر عمل رکھا ہے، جبکہ تشہد ابن عباس پر صرف شوافع کا عمل ہے۔ (۱۲)- ابن مسعود کی حدیث میں اضطراب نہیں، جبکہ تشہد ابن عباس کی حدیث میں اضطراب ہے۔ (۱۳)- عبد اللہ بن مسعود اپنے شاگردوں کو بڑی سختی سے اس تشہد کی تعلیم دیتے تھے۔ (۱۴)- معترضین سے روایت کرتے ہیں کہ نصیب فرماتے ہیں کہ میں نے خواب میں حضور ﷺ کو دیکھا تو میں نے عرض کیا کہ لوگ تشہد کے مسئلے میں اختلاف کر رہے ہیں تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ ابن مسعود کے تشہد کو لازم پکڑو (ترمذی)۔ (۱۵)- حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ یہ حضور ﷺ کا تشہد ہے۔

۸۵۰- ابوہریرہؓ کی روایت ہے کہ ربیع بن خثیم علقمہ سے ملے اور کہا کہ میرے جی میں آتا ہے کہ تشہد میں "مغفرۃ" زیادہ کر دوں، علقمہ نے کہا کہ ہم تو اسی پر ہیں گے جو ہمیں سکھایا گیا ہے۔ اسکو طحاوی نے سند حسن کے ساتھ روایت کیا ہے۔

۸۵۱- ابوالخلیفہ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں اسود بن یزید کے پاس گیا اور کہا کہ ابو الاحوص نے خطبہ مصلوۃ (یعنی تشہد) میں "والمبارکات" یہ عادیانہ ہے، کہا تم ان کے پاس جاؤ اور کہو اسو حتم کو منع کرتے ہیں اور تم سے کہتے ہیں کہ علقمہ بن قیس عبد اللہ بن مسعود سے اس کو اس طرح سیکھتے تھے جس طرح قرآن کی سورت سیکھا کرتے ہیں، عبد اللہ نے تشہد (کے الفاظ) کو علقمہ کے سامنے ہاتھ سے گن کر بتایا ہے، پھر اسود نے ابن مسعود کا تشہد بیان کیا۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور سند کے سب راوی

۸۵۲- عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال : " كُنَّا نَقُولُ قَبْلَ أَنْ يُفَرَّضَ التَّشَهُّدُ : السَّلَامُ عَلَى اللَّهِ السَّلَامُ عَلَى جِبْرَائِيلَ وَمِيكَائِيلَ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لَا تَقُولُوا هَكَذَا فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّلَامُ ، وَلَكِنْ قُولُوا : التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ ، فَذَكَرَهُ " . رواه الدارقطني (۱۳۳:۱) وقال : هذا إسناد صحيح ، وصححه البيهقي أيضا كما في التلخيص الحبير (۱۰۰:۱) .

۸۵۳- عن عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ : " كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُعَلِّمُنَا التَّشَهُّدَ كَمَا يُعَلِّمُنَا السُّورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ ، وَيَقُولُ : تَعَلَّمُوا ، فَإِنَّهُ لَا صَلَاةَ إِلَّا بِتَشَهُّدٍ " . رواه البزار برجال موثقين ، وفي بعضهم خلاف لا يضر إن شاء الله تعالى (مجمع الزوائد ۳۸:۱) .

۸۵۴- عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال : " مِنْ السُّنَّةِ أَنْ يُخْفِيَ التَّشَهُّدَ " . رواه الترمذی وقال : حسن غريب ، والعمل عليه عند أهل العلم . وقال الزيلعي (۳۱۹:۱) :

شیخین کے رجال میں سے ہیں سوائے فہد بن سلیمان کے اور وہ بھی ثقہ ہیں۔

فائدہ: ان دونوں آثار سے معلوم ہوا کہ اصحاب عبد اللہ تشہد ابن مسعود میں کسی حرف کا بڑھانا پسند نہ کرتے تھے بلکہ اس سے منع کرتے تھے ، اس سے امام ابو حنیفہ کے اس قول کی تائید ہوتی ہے کہ تشہد میں کسی حرف کا بڑھانا گھنا نا مکروہ ہے (جس سے مراد کراہت تزییہ ہے)۔

۸۵۲- حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ تشہد فرض ہونے سے پہلے ہم (تعدہ میں) یہ کہا کرتے تھے: السلام علی اللہ، السلام علی جبرئیل و میکائیل اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اس طرح مت کہو اس لئے کہ اللہ تعالیٰ تو خود سلام ہیں (جس سے مراد اس پر سلام کے کوئی معنی نہیں) لیکن یوں کہا کرو التحیات اللہ الخ اس کے بعد راوی نے پوری تشہد ذکر کی۔ اس حدیث کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور کہا کہ اس کی سند صحیح ہے اور بیہقی نے بھی اس کو صحیح کہا ہے جیسا کہ تلخیص حیدر میں ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں "یفرض" کے لفظ سے معلوم ہوتا ہے کہ تشہد پڑھنا واجب ہے۔

۸۵۳- حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ نبی ﷺ ہم کو تشہد اس طرح تعلیم فرماتے تھے جیسے قرآن کی سورت سکھاتے تھے اور یہ فرماتے کہ (تشہد کو) سیکھ لو اس لئے کہ نماز بغیر تشہد کے نہیں ہوتی۔ اس حدیث کو بزار نے تعدہ راویوں کے ساتھ روایت کیا ہے اور مطلب یہ ہے کہ نماز بغیر تشہد کے ناقص رہتی ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی تشہد کا وجوب معلوم ہوتا ہے۔

۸۵۴- حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ سنت یہ ہے کہ تشہد کو آہستہ پڑھئے۔ اس حدیث کو ترمذی

رواہ الحاکم فی کتاب المستدرک ، وقال : صحیح علی شرط البخاری ومسلم .

۸۵۵- عن عبد الله (ابن مسعود) مرفوعاً : إِذَا قَعَدْتُمْ فِي كُلِّ رَكْعَتَيْنِ فَقُولُوا : " التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ ، السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ ، السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ " الحديث أخرجه النسائي (۱ : ۱۷۴) وسكت عنه ورواه الإمام أحمد من طرق بالفاظ فيها بعض اختلاف ، وفي بعضها طول ، وجميعها رجالها ثقات ، كذا في النيل للشوكاني (۲ : ۱۶۵) .

۸۵۶- عن الأسود قال : " كَانَ عَبْدُ اللَّهِ يُعَلِّمُنَا التَّشَهُدَ فِي الصَّلَاةِ ، فَيَأْخُذُ عَلَيْنَا الْأَلْفَ وَالْوَاوَ " . رواه البزار ، ورجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد ۱ : ۱۹۸) .

۸۵۷- عن أبي راشد قال : " سَأَلْتُ سَلْمَانَ الْفَارِسِيَّ عَنِ التَّشَهُدِ فَقَالَ : أَعَلِّمُكُمْ كَمَا عَلَّمَنِيهِنَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ التَّشَهُدَ حَرْفًا حَرْفًا ، فَذَكَرَ

نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن غریب ہے اور اہل علم کے نزدیک عمل اسی پر ہے کہ تشہد جہ سے نہیں پڑھتے ، اور زیلعی میں ہے کہ حاکم نے بھی کتاب مستدرک میں اس کو روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث بخاری اور مسلم کی شرط پر صحیح ہے ۔

۸۵۵- حضرت عبداللہ بن مسعود سے مرفوعاً روایت ہے (یعنی رسول اللہ ﷺ نے فرمایا) کہ جب تم ہر دو رکعتوں میں بیٹھو تو یوں کہو " التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ ، السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ ، السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ " ۔ اس حدیث کو نسائی نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے اور امام احمد نے بھی اس حدیث کو کئی طریقوں سے ایسے الفاظ سے روایت کیا ہے کہ اس میں کچھ اختلاف ہے اور بعض میں کسی قدر طول ، لیکن رواۃ سب کے ثقہ ہیں ، نیل الاوطار میں اسی طرح ہے ۔

۸۵۶- اسود (تابعی) سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مسعود ہم کو تشہد سکھایا کرتے تھے تو الف (لفظ التحیات میں) اور واو کی (والصلوات والطبیات میں) ہم پر گرفت فرماتے تھے ۔ اسکو بزار نے روایت کیا ہے اسکے راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں ، (مجمع الزوائد) ۔

۸۵۷- ابو راشد سے مروی ہے کہ میں نے حضرت سلمان فارسی سے تشہد کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ میں تم

یُثَلِّ ابْنُ مَسْعُودٍ ، وَزَادَ : ” وَحَدَّثَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ “ بَعْدَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ . رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ ، وَالْبَزَارُ وَفِيهِ بِشْرُ بْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ الدَّارِسِيُّ كَذَبَهُ الْأَزْدِيُّ ، وَقَالَ ابْنُ عَدَى : مَنكَرُ الْحَدِيثِ ، وَذَكَرَهُ ابْنُ حَبَّانٍ فِي الثَّقَاتِ اه (مجمع الزوائد ۱: ۱۹۹) . وَلَكِنْ تَشْهَدُ ابْنُ مَسْعُودٍ لَيْسَ فِيهِ ” وَحَدَّثَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ “ ، وَهُوَ أَصَحُّ سَنَدًا وَأَنْبَتُ ، فَيَقْدُمُ عَلَى هَذَا مَعَ جَوَازِهِ أَيْضًا .

۸۵۸- عَنْ الْفَضْلِ بْنِ دَكْنٍ عَنْ سَفْيَانَ عَنْ زَيْدِ الْعَمِيِّ عَنْ أَبِي صَدِيقِ النَّاجِيِّ عَنْ ابْنِ عَمْرِو رضی اللہ عنہ : ” أَنَّ أَبَا بَكْرٍ كَانَ يُعَلِّمُهُمُ التَّشْهَدَ عَلَى الْمُنْبَرِ كَمَا يُعَلِّمُ الصَّبْيَانَ فِي الْمَكْتَبِ ” التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ ، وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ “ فَذَكَرَ يَثَلُ حَدِيثِ ابْنِ مَسْعُودٍ سِوَاهُ ” . رَوَاهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي مُصَنَّفِهِ . وَرَوَاهُ أَبُو بَكْرٍ بْنُ مَرْدَوَيْهِ فِي كِتَابِ التَّشْهَدِ لَهُ مِنْ رِوَايَةِ أَبِي بَكْرٍ مَرْفُوعًا أَيْضًا ، وَإِسْنَادُهُ حَسَنٌ اه (التلخیص الحبر ۱: ۱۰۳) . قُلْتُ : رَجُلٌ هَذَا السَّنَدُ رَجُلٌ الْجَمَاعَةُ : غَيْرُ زَيْدٍ ، وَقَدْ وَثِقَ .

۸۵۹- عَنْ مَعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سَفْيَانَ رضی اللہ عنہ : ” أَنَّهُ كَانَ يُعَلِّمُ النَّاسَ التَّشْهَدَ وَهُوَ عَلَى الْمُنْبَرِ عَنِ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم ، التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ ، وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ إِلَى آخِرِهِ سِوَاهُ ” .

کو سکھاؤں کا جیسا کہ وہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سکھائی ہے ، مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تشہد حرفاً حرفاً سکھائی ہے ، اسکے بعد راوی نے (تشہد کے) وہ الفاظ ذکر کئے جو اس باب کی اول حدیثوں میں مذکور ہیں (لیکن) اس حدیث میں ”اشہدان لا الہ الا اللہ“ کے بعد ”وحدہ لا شریک لہ“ بھی ہے۔ اس حدیث کو طبرانی نے کبیر میں اور بزار نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: میں کہتا ہوں کہ تشہد ابن مسعود میں یہ زیادت نہیں ہے اور وہ سند اصح و اقویٰ ہے ، پس اس پر مقدم ہے ، گو اس طرح پڑھنا بھی جائز ہے۔

۸۵۸- حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو منبر پر تشہد اس طرح تعلیم فرماتے تھے جیسے کہ بچوں کو کتب میں تعلیم دی جاتی ہے (اور تشہد یہ ہے) ”التحیات للہ والصلوات الخ“ اسکے بعد راوی نے ابن مسعود کی حدیث کے مثل (التحیات کے الفاظ) ذکر کئے۔ ابن ابی شیبہ نے اس حدیث کو اپنی مصنف میں ذکر کیا ہے اور ابو بکر بن مردویہ نے اپنی کتاب ”التشہد“ میں ابو بکر کی روایت سے مرفوعاً بھی ذکر کیا ہے اور سند اسکی حسن ہے ، تلخیص حبر میں اسی طرح ہے۔

۸۵۹- حضرت معاویہ بن ابی سفیان سے روایت ہے کہ وہ لوگوں کو تشہد منبر پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کر کے

رواہ الطبرانی فی معجمہ (أی الکبیر کما سیأتی) (کذا فی الزیلعی ۱: ۲۱۸) . یعنی أن لفظ تشہدہ کلفظ ابن مسعود سواء . وفي التلخیص الحیر (۱: ۱۰۳) : وحديث معاوية رواه الطبرانی فی الکبیر ، وهو مثل حديث ابن مسعود وإسناده حسن اه .

عدد رواة التشهد

وفیه أيضا : فجملة من رواه أربعة وعشرون صحابيا اه .

باب ترك الزيادة على التشهد في القعدة الأولى

۸۶۰- عن أبي عبيدة بن عبد الله عن عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ قال : " كَانَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم فِي الرَّكْعَتَيْنِ كَأَنَّهُ عَلَى الرَّضْفِ ، قُلْتُ : حَتَّى يَقُومَ ؟ قَالَ : ذَلِكَ يُرِيدُ " . رواه النسائي في صحيحه وفي التلخيص : (أی رواه) الشافعي وأحمد والأربعة والحاكم . وهو منقطع ، لأن أبا عبيدة لم يسمع من أبيه اه . قلت : قد مر أن الدارقطني صحح حديثه عن أبيه ولا يضر الاختلاف في التصحيح .

۸۶۱- عن تميم بن سلمة : " كَانَ أَبُو بَكْرٍ إِذَا جَلَسَ فِي الرَّكْعَتَيْنِ كَأَنَّهُ

(ان الفاظ سے) التحیات اللہ الخ نکھاتے تھے۔ (زیلعی)۔ میں کہتا ہوں کہ لفظ تشہد (معاویہ کی حدیث میں) ابن مسعود کی حدیث کے مثل ہے، کنز العمال میں اسکو کبیر طبرانی کی طرف منسوب کیا ہے اور تلخیص حیر میں ہے کہ اور حضرت معاویہ کی حدیث کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور یہ حدیث ابن مسعود کی حدیث کی مثل ہے اور اسکی سند حسن ہے۔

فائدہ: اس باب کی احادیث سے تین امر ثابت ہوئے، (۱): تشہد کے الفاظ، (۲): تشہد کا آہستہ پڑھنا، (۳): تشہد کا واجب ہونا، چنانچہ تینوں امر واضح ہیں۔

باب قعدہ اولیٰ میں تشہد پر درود دعا کچھ زیادہ نہ کرنا

۸۶۰- حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دو رکعتوں میں (یعنی چار رکعت والی نماز میں دو رکعت کے بعد) ایسے ہوتے تھے جیسے کہ گرم پتھر پر ہوں (یعنی جلدی سے قیام فرماتے تھے) میں نے کہا (راوی کا مقولہ ہے) کہ جلدی کھڑے ہونے کیلئے (اس قدر کم بیٹھتے تھے) شیخ نے جواب دیا کہ ہاں یہی مراد ہے۔ اسکو نسائی نے روایت کیا ہے۔

عَلَى الرُّضْبِ " . رواه ابن أبي شيبه ، وإسناده صحيح (التلخيص الحبير ۱ : ۱۹۸) .

۸۶۲- عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال : عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ التَّشَهُّدَ فِي وَسْطِ الصَّلَاةِ وَفِي آخِرِهَا قَالَ : فَكَانَ يَقُولُ إِذَا جَلَسَ فِي وَسْطِ الصَّلَاةِ وَفِي آخِرِهَا عَلَى وَرِكَهٍ الْيُسْرَى : " اَلْحَيَّاتُ لِلّٰهِ وَالصَّلَوَاتُ وَالطَّيِّبَاتُ ، اَلسَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَكَاتُهُ ، اَلسَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللّٰهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللّٰهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ " . قال : ثُمَّ إِنْ كَانَ فِي وَسْطِ الصَّلَاةِ نَهَضَ جَنِينَ يَفْرُغُ مِنْ تَشَهُّدِهِ ، وَإِنْ كَانَ فِي آخِرِهَا دَعَا بَعْدَ تَشَهُّدِهِ بِمَا شَاءَ اللّٰهُ أَنْ يَدْعُوْكُمْ يُسَلِّمُ " . رواه الإمام أحمد ورجال موثقون (مجمع الزوائد ۱ : ۱۰۱) ورواه الإمام ابن خزيمة (في صحيحه) كذا في التلخيص (۱ : ۱۹۸) .

۸۶۳- وعن عائشة رضي الله عنها : " أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ لَا يَزِيدُ فِي الرُّكْعَتَيْنِ عَلَى التَّشَهُّدِ " . رواه أبو يعلى من رواية أبي الحویرث عن عائشة و الظاهر أنه خالد بن الحویرث ، وهو ثقة ، وبقية رجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد) .

۸۶۱- حضرت نسیم بن سلمہ سے روایت ہے کہ حضرت ابو بکر جب دو رکعت کے بعد بیٹھتے تھے تو یہ حالت ہوتی تھی جیسے گرم پتھر پر ہوں۔ اس حدیث کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے (تلخیص حبر)۔

فائدہ : گرم پتھر پر ہونا کنایہ ہے اس بات سے کہ آپ ﷺ جلدی اٹھتے تھے۔ (بخاری علی النسائی)۔

۸۶۲- حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے تشہد نماز کے درمیان میں اور نماز کے آخر میں (پڑھنا) سکھائی ، راوی کہتے ہیں پس حضرت ابن مسعود جب نماز کے درمیان میں اور آخر میں اپنی بائیں سرین پر بیٹھتے تو التحیات للہ الخ کہتے تھے پھر اگر نماز کے درمیان میں ہوتے تھے تو تشہد سے فارغ ہوتے ہی اٹھ جاتے اور اگر نماز کے آخر میں ہوتے تو بعد تشہد جو اللہ سے چاہتے وہ دعا کرتے ، پھر سلام پھیرتے۔ اس حدیث کو امام احمد نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی ثقہ ہیں ، اور امام ابن خزیمہ نے بھی اپنی صحیح میں اس کو روایت کیا ہے۔

۸۶۳- حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ تشہد پر دو رکعتوں کے بعد کچھ نہ بڑھاتے تھے۔ اس کو ابو یعلیٰ نے ابو الحویرث کی روایت سے روایت کیا ہے اور ظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ ابو الحویرث خالد بن الحویرث ہیں اور یہ ثقہ ہیں اور باقی راوی سب صحیح بخاری کے راوی ہیں (مجمع الزوائد)۔

باب ما جاء في الاقتصار على الفاتحة في الآخرين وجواز التسبيح موضعها
وجواز السكوت

۸۶۴- عن ابن أبي قتادة عن أبيه : " أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ فِي الْأُولَيَيْنِ بِأَمِّ الْكِتَابِ وَسُورَتَيْنِ ، وَفِي الرَّكْعَتَيْنِ الْآخِرَتَيْنِ بِأَمِّ الْكِتَابِ " الحديث . رواه الإمام البخاري (۱ : ۱۰۷) ، وله عنه في رواية " أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقْرَأُ بِأَمِّ الْكِتَابِ وَسُورَةَ مَعَهَا فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنْ صَلَاةِ الظُّهْرِ وَصَلَاةِ الْعَصْرِ " الحديث .

۸۶۵- أخبرنا : مالك أخبرنا نافع عن ابن عمر ؓ : " أَنَّهُ كَانَ إِذَا صَلَّى وَخَذَهُ يَقْرَأُ فِي الْأَزْمَعِ جَمِيعاً مِنَ الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَسُورَةٍ مِنَ الْقُرْآنِ ، وَكَانَ أحياناً يَقْرَأُ بِالسُّورَتَيْنِ أَوْ الثَّلَاثِ فِي صَلَاةِ الْفَرِيضَةِ فِي الرَّكْعَةِ الْوَاحِدَةِ (جَوَازاً) ، وَيَقْرَأُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنَ الْمَغْرِبِ كَذَلِكَ بِأَمِّ الْقُرْآنِ وَسُورَةٍ سُورَةٍ " . رواه الإمام محمد بن الحسن في الموطأ (ص- ۱۰۱) وإسناده صحيح ، ورجاله رجال الجماعة . قال محمد : السنة أن تقرأ في الفريضة في الركعتين بفاتحة الكتاب وسورة ، وفي الآخرين

فائدہ : ان احادیث سے چند امور ثابت ہوئے ، (۱) : چار رکعت والی نماز میں دو رکعت کے بعد بیٹھنا ، (۲) : اور یہ بیٹھنا بہت ہلکا ہو ، (۳) : اور تشہد سے ذاکر اس میں کچھ نہ پڑھے۔

باب اخیر کی دو رکعتوں میں صرف فاتحہ پڑھنا اور فاتحہ کی جگہ سبحان اللہ پڑھنے اور چپ کھڑے رہنے کا جواز

۸۶۳- ابن ابی قتادہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی دو پہلی رکعت میں سورۃ فاتحہ اور دو سورتیں پڑھتے تھے اور پچھلی دو رکعتوں میں صرف فاتحہ پڑھتے تھے اس حدیث کو امام بخاری نے روایت کیا ہے اور امام بخاری ہی کی دوسری روایت میں ہے کہ نبی ﷺ نماز ظہر اور عصر کی پہلی دو رکعتوں میں فاتحہ اور ایک سورۃ پڑھتے تھے۔

۸۶۵- حضرت ابن عمرؓ سے روایت کہ وہ جب نماز پڑھتے تھے تو ظہر اور عصر کی چاروں رکعت میں سورۃ فاتحہ اور قرآن کی کوئی سورۃ پڑھتے تھے اور کبھی کبھی (فرض کی) ایک رکعت میں (بطریق جواز) دو سورتیں یا تین سورتیں پڑھتے تھے ، اور اسی طرح مغرب کی پہلی دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ اور ایک ایک سورۃ پڑھتے تھے اس حدیث کو امام محمد نے موطا میں روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے اور اس کے تمام راوی صحاح ستہ کے راوی ہیں۔

بفاتحة الكتاب ، وإن لم تقرأ فيهما أجزاءك ، وإن سبحت فيهما أجزاءك ، وهو قول أبي حنيفة رحمه الله .

۸۶۶- عن إبراهيم : " أَنْ ابْنَ مَسْعُودٍ كَانَ لَا يَقْرَأُ خَلْفَ الْإِمَامِ وَكَانَ إِبْرَاهِيمُ يَأْخُذُ بِهِ ، وَكَانَ ابْنُ مَسْعُودٍ إِذَا كَانَ إِمَامًا قَرَأَ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ وَلَا يَقْرَأُ فِي الْآخِرَتَيْنِ " . رواه الطبرانی فی الكبير ، وإبراهيم لم يدرك ابن مسعود (مجمع الزوائد ۱: ۱۸۵) قلت : قد مر غیر مرة أن مراسیلہ فی حکم المسانید فلا یضر هذا الانقطاع .

۸۶۷- عن معمر عن الزهري عن عبيد الله بن أبي رافع قال : " كَانَ يَغْنِي عَنِّي إِذَا يَقْرَأُ فِي الْأُولَيَيْنِ مِنَ الظُّنْهِرِ وَالْعَصْرِ بِأَمِّ الْقُرْآنِ وَسُورَةٍ ، وَلَا يَقْرَأُ فِي الْآخِرَتَيْنِ " . رواه عبد الرزاق ، وسنده صحيح (الجوهر النقي ۱: ۱۳۳) .

۸۶۸- نا شريك عن أبي إسحاق عن علي وعبد الله رضي الله عنهما أنهما قالَا : " إِقْرَأْ فِي الْأُولَيَيْنِ وَتَبَخَّ فِي الْآخِرَتَيْنِ " . رواه ابن أبي شيبة ، وفيه انقطاع ، كذا قال الزيلعي (۱: ۲۹۱) .

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ایک رکعت میں دو بار دو سے زائد سورتیں پڑھنا بھی جائز ہے ، نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ رہائی نماز کی آخری دو رکعتوں میں بھی سورۃ ملا جائز ہے۔

۹

۸۶۶- ابراہیم تابعی سے مروی ہے کہ حضرت ابن مسعود امام کے پیچھے قراءت نہ پڑھتے تھے اور ابراہیم بھی اسی مسلک کو لیتے تھے ، اور حضرت ابن مسعود جب امام بنتے تھے تو پہلی دو رکعتوں میں قراءت کرتے تھے اور دوسری دو رکعتوں میں قراءت نہ کرتے تھے۔ اس حدیث کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آخری دو رکعتوں میں خاموش کھڑے رہنا اور کچھ نہ پڑھنا بھی جائز ہے ، نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ امام کے پیچھے قراءت نہیں کرنی چاہئے اور فاتحہ بھی قراءت میں داخل ہے۔

۸۶۷- عبيد الله بن رافع سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ حضرت علیؓ ظہر اور عصر کی پہلی دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ اور ایک سورۃ پڑھتے تھے اور دو پچھلی رکعتوں میں نہ پڑھتے تھے۔ اس حدیث کو عبد الرزاق نے سند صحیح روایت کیا ہے۔ (جوہر النقی)۔

۸۶۸- حضرت علیؓ و عبد الله بن مسعود سے مروی ہے کہ ان دونوں حضرات نے فرمایا کہ دو پہلی رکعتوں میں قراءت پڑھو اور دو پچھلی رکعتوں میں سبحان الله کہہ لو۔ اس حدیث کو ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں روایت کیا ہے۔

قلت رجالہ رجال الجماعة إلا شریکاً لم یخرج لہ البخاری فی صحیحہ إلا تعلیقاً
وأبو إسحاق لم یسمع من علی وابن مسعود ، کما یشتفاد من التقریب والتبہذیب ،
وذلك لا یضر عندنا .

۸۶۹- عن جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ قال : " شکی أهل الكوفة سعداً إلى عمر ، فعزله
واستعمل عليهم عمارة ، فشكوا حتى ذكروا أنه لا یحسین یصلی ، فأرسل إليه فقال : یا
أبا إسحاق ! إن هؤلاء یزعمون أنك لا تحسین تصلی ، قال : أما أنا والله فإنی كنت أصلی
بهم صلاة رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم ما أحرمت عنها أصلی صلاة العشاء فأزکذ فی الأولین وأخف
فی الآخرین ، قال : ذاك الظن بك یا أبا إسحاق " . الحديث رواه البخاری (۱۰۴ : ۱) .

۸۷۰- عن أبي عون قال : سمعت جابر بن سمرة قال : قال عمر لسعد :
لقد شكوك فی كل شیء حتی الصلاة ، قال : أما أنا فأمث فی الأولین وأخف فی
الآخرین ولا ألو ما اقتدیت به من صلاة رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم ، قال : صدقت ، ذاك الظن

فائدہ: ان احادیث سے چند امور ثابت ہوئے ، (۱) : رباعی نماز میں پہلی دو رکعتوں میں فاتحہ اور سورۃ پڑھنا ، (۲) :
اور پہلی دو رکعتوں میں اختیار ہے کہ خواہ فاتحہ اور سورۃ پڑھے اور چاہے تو صرف فاتحہ پڑھے ، اور چاہے تو سکوت کرے اور خواہ
سبحان اللہ پڑھے ۔

۸۶۹- حضرت جابر بن سمرة سے روایت ہے کہ اہل کوفہ نے حضرت سعد کی شکایت حضرت عمر کے پاس بھیجی تو حضرت عمر
نے ان کو معزول کر دیا اور حضرت عمار گوان پر حاکم بنادیا ، کوفہ والوں نے انکی (یعنی حضرت سعد کی) یہاں تک شکایت کی کہ وہ نماز بھی
اچھی طرح نہیں پڑھتے ، حضرت عمر نے ان کے پاس قاصد بھیجا اور کہا اے ابوالخلق ! (حضرت سعد کی کنیت ہے) یہ لوگ یوں کہتے ہیں
کہ تم نماز (بھی) اچھی طرح نہیں پڑھتے ؟ حضرت سعد نے کہا بخدا میں تو ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (کے طریقہ) کی نماز پڑھاتا تھا ، اس
سے کمی نہ کرتا تھا ، عشاء کی نماز میں پڑھتا ہوں تو پہلی دو رکعتوں میں تو دیر کرتا ہوں اور دوسری دو رکعتوں میں تخفیف کرتا ہوں ، حضرت عمر
نے کہا اے ابوالخلق ! تمہاری ہابت (ہمارا) یہی گمان ہے ۔۔۔۔ الحدیث ۔ اسکو امام بخاری نے روایت کیا ہے ۔

۸۷۰- ابوعمون فرماتے ہیں کہ میں نے جابر بن سمرة کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ حضرت عمر نے سعد سے فرمایا کہ لوگوں نے تجھ
پر ہر چیز کے بارے میں شکایت کی ہے حتیٰ کہ نماز میں بھی انہوں نے شکایت کی ہے ، تو اس پر سعد نے فرمایا کہ میں پہلی دو رکعتوں میں
تطویل کرتا ہوں اور دوسری دو رکعتوں میں (قراءت کو) حذف کرتا ہوں ، اور جس طرح میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز

بِكَ أَوْ ظَنَّنِي بِكَ . رواه البخاری (۱۰۶:۱) .

۸۷۱- أخبرنا : مالك حدثنا وهب بن كيسان أنه سمع جابر بن عبد الله رضي الله عنه يقول : " مَنْ صَلَّى رَكْعَةً لَمْ يقرأَ فِيهَا بِأَمِّ الْقُرْآنِ فَلَمْ يُصَلِّ إِلَّا وَرَاءَ الْإِمَامِ " . أخرجه محمد في الموطأ (ص- ۹۳) وإسناده صحيح ، وأخرجه الترمذی (۴۲:۱) وقال : هذا حديث حسن صحيح ، وأخرجه أحمد ولفظه : قال : لَا صَلَاةَ إِلَّا بِقِرَاءَةِ قَاتِلَةِ الْكِتَابِ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ إِلَّا وَرَاءَ الْإِمَامِ " كذا في التعليق الممجّد (ص- ۱۹۳) ، وأخرجه الطحاوی (۱۲۸:۱) مرفوعاً قال : حدثنا بحر بن نصر قال : حدثنا يحيى بن سلام قال : ثنا مالك عن وهب بن كيسان عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه عن النسي رضي الله عنه أنه قال : " مَنْ صَلَّى رَكْعَةً فَلَمْ يقرأَ فِيهَا بِأَمِّ الْقُرْآنِ فَلَمْ يُصَلِّ إِلَّا وَرَاءَ الْإِمَامِ " اهـ . بحر بن نصر ثقة كذا في التقريب (ص- ۲۲) ويحيى بن سلام تكلم فيه ضعفه الدارقطني وغيره ، وذكره ابن حبان في الثقات ، وقال : ربما أخطأ ، وقال أبو زرعة : لا بأس به ، ربما وهم ، وقال أبو حاتم : صدوق وقال أبو العرب : كان من الحفاظ ومن بخار خلق الله اهـ . ملخصاً من اللسان (۳۶۰:۶ و ۳۶۱) وبقيّة رجاله رجال الصحيح .

پڑھی میں اس میں کسی قسم کی کمی نہیں کرتا، حضرت مڑنے فرمایا کہ تم سچ کہتے ہو، آپ سے امید بھی اسی کی تھی۔ اسکو بھی بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس روایت سے تمام رہائیاں کا عموماً اور عشاء کا صراحۃً حکم معلوم ہو گیا کہ انکی دو پچھلی رکعتوں میں قراءت سورۃ نہیں یا بالکل قراءت نہیں کیونکہ حذف کی تفسیر میں علماء کا اختلاف ہے بعض نے حذف تطویل سے تفسیر کی ہے اور بعض نے حذف قراءت سے۔

۸۷۱- حضرت جابر سے روایت ہے وہ فرماتے تھے کہ جو شخص کوئی رکعت پڑھے جس میں سورۃ فاتحہ نہ پڑھے تو اس نے نماز نہیں پڑھی، مگر یہ کہ امام کے پیچھے ہو۔ اسکو امام محمد نے موطا میں سند صحیح سے روایت کیا ہے اور ترمذی نے اسکو حسن صحیح کہا ہے۔ اور امام احمد نے بھی اسکی تخریج کی ہے، انکے لفظ یہ ہیں کہ نماز نہیں ہوتی مگر قراءۃ فاتحہ سے ہر رکعت میں، لیکن امام کے پیچھے (ہو جاتی ہے)، (اصطلاح المسند) اور امام کی حدیث مجھ کو مسند میں نہیں ملی۔ اور طحاوی نے اس حدیث کو ان الفاظ کے ساتھ مرفوعاً روایت کیا ہے کہ جو شخص کوئی رکعت پڑھے جس میں سورۃ فاتحہ نہ پڑھے تو اس نے نماز نہیں پڑھی مگر یہ کہ وہ امام کے پیچھے ہو، اور اسکی سند حسن ہے۔

۸۷۲- ابن : أبی داود (ثقة) قد حدثنا قال : ثنا خطاب (ثقة عابد ، كذا في التقریب) بن عثمان قال : حدثنا إسماعیل (ثقة في حديث أهل بلده) بن عیاش عن مسلم (هو الزنجی ظ- وثقه ابن معین وابن حبان والدارقطنی كذا في تهذیب التهذیب) بن خالد عن جعفر (من رجال مسلم صدوق ثقة مأمون) بن محمد عن الزهري (لا یسئل عن مثله) عن عبید الله بن أبی رافع (ثقة كذا في التقریب) عن علی رضی اللہ عنہ " أَنَّهُ كَانَ يَقْرَأُ فِي الرُّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنَ الظُّهْرِ بِأَمِّ الْقُرْآنِ وَقُرْآنٍ وَفِي الْعَصْرِ بِسُورَةِ بَنِي إِسْرَءِيلَ ، وَفِي الْآخِرَتَيْنِ مِنْهُمَا بِأَمِّ الْقُرْآنِ وَفِي الْمَغْرِبِ فِي الْأُولَيَيْنِ بِأَمِّ الْقُرْآنِ وَقُرْآنٍ ، وَفِي الثَّلَاثَةِ بِأَمِّ الْقُرْآنِ . قَالَ عَبِيدُ اللَّهِ : وَأَرَاهُ قَدْ رَفَعَهُ إِلَى النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم " . رواه الطحاوی (۱: ۱۲۱) ورجاله ثقات إلا أن في حديث إسماعیل بن عیاش عن غیر أهل الشام كلام ، وللحديث شواهد صحيحة فهو محتج به .

قائدہ: اس حدیث کے ظاہر الفاظ سے بعض ائمہ نے فرض کی ہر رکعت میں منفرد امام کے حق میں قراءت فاتحہ کے وجوب پر استدلال کیا ہے اور امام ابو حنیفہ سے بھی حسن نے اس کا وجوب بیان کیا ہے اور محقق ابن الہمام نے اسی کو ترجیح دی ہے اور عینی نے بھی اسی کو صحیح کہا ہے، لیکن ظاہر روایت یہ ہے کہ امام صاحب کے نزدیک فرض کی کچھلی دو رکعتوں میں قراءت فاتحہ واجب نہیں، اس روایت کی بنا پر حدیث جاہد کا یہ جواب ہے کہ اس میں رکعت سے مراد نماز ہے اور رکعت کا اطلاق نماز پر شائع ہے اور بعض طرق میں وارد بھی ہے، پس اس سے صرف یہ ثابت ہوا کہ نماز میں قراءت فاتحہ واجب ہے، ہر رکعت میں وجوب ثابت نہ ہوا اور اس تاویل کا فشاء یہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ و ابن مسعود سے آخری دو رکعتوں میں اختیار مروی ہے کہ چاہے قراءت کرے یا تسبیح کرے یا خاموش رہے، اور چونکہ یہ بات وہ قیاس سے نہیں کہہ سکتے اس لئے ان سے مروی بات ایسے ہی ہے جیسے کہ خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہو۔

۸۷۳- عبید اللہ بن ابی رافع حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ عصر کی پہلی دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ اور کچھ قرآن پڑھتے تھے اور عصر میں بھی ایسا ہی کرتے اور ان دونوں نمازوں کی کچھلی دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ پڑھتے اور مغرب کی پہلی دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ اور کچھ قرآن پڑھتے اور تیسری میں صرف سورۃ فاتحہ پڑھتے، عبید اللہ (راوی) کہتے ہیں کہ میرا گمان یہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف مرفوع کیا ہے۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے۔

قائدہ: اس حدیث سے مغرب کی تیسری رکعت میں سورۃ فاتحہ کا اکتفا کرنا مرفوعاً ثابت ہوا جو کہ دوسری روایتوں

میں مصرح نہ تھا۔

باب افتراض القعدة الأخيرة قدر التشهد وعدم افتراض الصلاة والسلام

بعد التشهد

۸۷۳- عن : عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ في حديث التشهد وقال بعد قوله : وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ : قَالَ : "فَإِذَا قَضَيْتَ هَذَا أَوْ قَالَ : فَإِذَا فَعَلْتَ هَذَا فَقَدْ قَضَيْتَ صَلَاتَكَ" ، فَإِنْ شِئْتَ أَنْ تَقُومَ فَقُمْ ، وَإِنْ شِئْتَ أَنْ تَقْعُدَ فَاقْعُدْ" . رواه أحمد ، ورواه الطبراني في الأوسط وبين أن ذلك من قول ابن مسعود من قوله : "فَإِذَا فَرَعْتَ مِنْ هَذَا فَقَدْ قَضَيْتَ صَلَاتَكَ" كذا لك لفظه عند الطبراني ، ورجال أحمد موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۱۹۸) . قلت : يمكن الجمع بأنه قال مرة من عند نفسه ومرة رفعه ، وهو غير منكر ، وربما يفتي الصحابي بما سمعه من النبي ﷺ ، فيظن أنه فتياه وليس بمرفوع ثم يرفعه في وقت ، ونظائره كثيرة . وهذا إذا صح سند الطبراني ، ولكنه لم يصح كما يدل عليه سياق كلام الهينمي ، علا أنه إن كان موقوفا فهو في حكم المرفوع ، لأنه ليس مما يدرك بالرأي فلا يضر وقفه في الاحتجاج به .

۸۷۴- عن القاسم بن مخيمرة قال : " أَخَذَ عَلْقَمَةُ بِيَدِي ، فَخَذَّنِي أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ

باب قعدة الأخيرة کی بقدر تشہد فرضیت اور درود شریف اور لفظ سلام کی عدم فرضیت میں

۸۷۳- حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے تشہد کی حدیث میں مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کو تشہد سکھائی اور اشہد ان محمداً عبداً ورسولہ کے بعد فرمایا کہ جب تو یہ ادا کر چکے یا یہ فرمایا کہ جب تو یہ کام کر لے تو تیری نماز ادا ہو چکی ، اسکے بعد اگر کھڑا ہونا چاہے تو کھڑا ہو جا اور اگر بیٹھنا چاہے تو بیٹھا رہے۔ اس حدیث کو امام احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی سب ثقہ ہیں۔ (مجمع الزوائد)۔ اور بعض رواۃ نے "فَإِذَا قَضَيْتَ هَذَا الْخ" کو ابن مسعود کا قول ظاہر کر کے روایت کیا ہے ، دونوں روایتوں میں تطبیق یہ ہے کہ ابن مسعود نے کبھی اس کو مرفوعاً روایت کیا ہوگا اور کبھی بطور فتویٰ کے بیان کیا ہوگا اور اسکی نظائر احادیث میں بکثرت ہیں ، پس اس جملہ کے رفع کو رد نہیں کیا جاسکتا ، خصوصاً جبکہ قاعدہ یہ ہے کہ وقف و رفع میں رواۃ کا اختلاف ہو تو رافع کو ترجیح ہوگی جبکہ وہ ثقہ ہے اور یہاں ایسا ہی ہے کہ رفع کرنے والے ثقاہت ہیں ، اور اگر اسے بالفرض موقوف (یعنی ابن مسعود کا قول) ہی مان لیا جائے تب بھی یہ مرفوع کے حکم میں ہوگا ، کیونکہ یہ مد رک بالقیاس نہیں ہے ، لہذا اس حدیث کا موقوف ہونا بھی حجت پکڑنے میں معتبر نہیں۔

ابْنِ مَسْعُودٍ أَخَذَ بِيَدِهِ ، وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَخَذَ بِيَدِ عَبْدِ اللَّهِ فَعَلَّمَهُ التَّشَهُّدُ فِي الصَّلَاةِ ، فَذَكَرَ بِشَلِّ دُعَاءِ حَدِيثِ الْأَعْمَشِ ، إِذَا قُلْتَ هَذَا أَوْ قَضَيْتَ هَذَا فَقَدْ قَضَيْتَ صَلَاتَكَ ، إِنْ شِئْتَ أَنْ تَقُومَ فَقُمْ ، وَإِنْ شِئْتَ أَنْ تَقْعُدَ فَاقْعُدْ " . أخرجه أبو داود (۳۶۶:۱ و ۳۶۷ ، عون المعبود) وسكت عنه .

۸۷۵- عن علي بن عيسى قال : " إِذَا جَلَسَ بِقَدَارِ التَّشَهُّدِ ثُمَّ أَخَذَتْ فَقَدْ تَمَّ صَلَاتُهُ " . رواه البيهقي في السنن وإسناده حسن ، كذا في آثار السنن (۱۵۱:۱) . وفي تعليق التعليق (۱۵۱:۱) : قلت : أخرجه من طريق عاصم بن ضمرة عن علي ، وقد تابعه علي ذلك الحارث عند ابن أبي شيبة ، قال في مصنفه : حدثنا أبو معاوية عن أبي إسحاق عن الحارث عن علي بن عيسى قال : " إِذَا جَلَسَ الْإِمَامُ فِي الرَّابِعَةِ ثُمَّ أَخَذَتْ فَقَدْ تَمَّتْ صَلَاتُهُ فَلْيَقُمْ حَيْثُ شَاءَ " . قلت وهذا مما ليس يدرك بالرأي ، فهو أيضا في حكم المرفوع . ۸۷۶- عن عبد الله بن عمرو بن عمار قال : قال رسول الله ﷺ : إِذَا أَخَذْتَ

۸۷۴- قاسم بن نمیر سے روایت ہے کہ عاتقہ نے میرا ہاتھ پکڑا اور حدیث بیان کی کہ عبد اللہ بن مسعود نے میرا ہاتھ پکڑا اور رسول اللہ ﷺ نے عبد اللہ بن مسعود کا ہاتھ پکڑ کر ان کو ان کی تشہد سکھائی ، اس کے بعد راوی نے اعمش کی حدیث کی دعا (التحیات الخ) ذکر کی (اور اس میں یہ بھی ہے کہ) جب تو یہ الفاظ کہہ لے گا یا یہ فرمایا جب تو اس کو ادا کر لے گا تو تیری نماز پوری ادا ہو جائے گی (آپ) اگر تو (مصلی سے) کھڑا ہونا چاہے تو کھڑا ہو جا ، اور اگر بیٹھا رہنا چاہے تو بیٹھا رہ ۔ اس حدیث کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکت کیا ہے ۔

۸۷۵- حضرت علی سے مروی ہے کہ جب نمازی تشہد کے قدر بیٹھے اور اس کے بعد اس کو حدیث ہو جائے تو اس کی نماز پوری ہوگئی ۔ اس حدیث کو بیہقی نے سنن میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے ، آثار السنن میں ایسا ہی ہے اور تعلیق التعليق میں ہے کہ میں کہتا ہوں کہ اس حدیث کو عاصم بن ضمرہ کے طریق سے حضرت علی سے روایت کیا ہے اور ابن ابی شیبہ کے نزدیک حارث بھی اس کا متابع ہوا ہے ، چنانچہ مصنف ابن ابی شیبہ میں علی سے اس طرح مروی ہے کہ جب امام چوتھی رکعت میں بیٹھے اور پھر حدیث کرے تو اس کی نماز پوری ہوگئی اب جہاں چاہے کھڑا ہو کر چلا جائے ۔

فائدہ : ان تینوں حدیثوں سے باب کے تینوں مسئلے ثابت ہوئے کہ قعدہ اخیرہ مقدار تشہد کے فرض ہے ، خود تشہد فرض نہیں ہے ، اور درود شریف بعد تشہد کے فرض نہیں ہے ، اور نماز سے بلفظ سلام نکلنا بھی فرض نہیں ہے ۔

- یَغْنِي الرَّجُلُ - وَقَدْ جَلَسَ فِي آخِرِ صَلَاتِهِ قَبْلَ أَنْ يُسَلَّمَ فَقَدْ جَازَتْ صَلَاتُهُ " . أخرجه الترمذی (۴۰:۱ مع شروع اربعہ) . وفي النیل (۲۰۰:۲) : أخرجه أبو داود والترمذی ، وقال : ليس إسناده بذلك القوي ، وقد اضطربوا في إسناده ، وإنما أشار إلى عدم قوة إسناده ، لأن فيه عبد الرحمن بن زياد بن أنعم الإفريقي وقد ضعفه بعض أهل العلم ، وقال النووي في شرح المذهب : إنه ضعيف باتفاق الحفاظ ، وفيه نظر ، فإنه قد وثقه غير واحد منهم زكريا الساجي وأحمد بن صالح المصري ، وقال يعقوب بن سفيان : لا بأس به ، وقال يحيى بن معين : ليس به بأس اه . قلت : وقد عرف أن قول ابن معين : " ليس به بأس " توثيق منه كما مر ، وبقية رجاله ثقات فالحديث حسن ، وسيأتي الجواب عن دعوى الاضطراب .

۸۷۷- حدثنا : بكر بن إدريس قال : ثنا آدم قال : ثنا شعبة عن يونس عن الحسن في الرجل يحدث بعد ما رفع رأسه من آخر سجدة ، فقال : " لَا يُجْزِيهِ حَتَّى يَتَشَهَّدَ أَوْ يَقْعُدَ قَدْرَ التَّشَهُّدِ " . رواه الإمام الطحاوي (۱: ۱۶۳) ورجاله ثقات إلا بكر بن إدريس فلم أجد من ترجمه ، ولكن قد أكثر الطحاوي الاحتجاج بحديثه .

۸۷۶- حضرت عبداللہ بن مرثی سے مروی ہے کہ رسول اللہ نے فرمایا کہ جب کسی کو حدیث ہو جائے اور وہ سلام سے پہلے قعدہ کر چکا ہو تو اسکی نماز درست ہوگی۔ اسکو ابو داود اور ترمذی نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے کہا کہ اسکی سند قوی نہیں ہے ، اور اس میں عبد الرحمن بن زیاد بن اہم افریقی ہے جس کو بعض اہل علم نے ضعیف کہا ہے لیکن اس کو بہت سوں نے ثقہ بھی کہا ہے جن میں زکریا ساجی اور احمد بن صالح مصری بھی ہیں ، اور یعقوب بن سفیان نے کہا " لا بأس به " اور یحییٰ بن معین نے کہا " ليس به بأس "۔ میں کہتا ہوں کہ یہ بات مشہور ہے کہ ابن معین کا " لا بأس به " کہنا توثیق ہے ، پس سند حسن ہے اور سند میں اضطراب کا دعویٰ کرنا درست نہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سلام فرض نہیں ہے اور قعدہ اخیرہ فرض ہے ، نیز اس بات پر بھی یہ حدیث دلالت کرتی ہے کہ ارکان صلوٰۃ کے مکمل ہو جانے کے بعد حدیث منفصلہ صلوٰۃ نہیں ہے اور یہی احتاف کا مذہب ہے۔

۸۷۷- حسن بصریؒ سے اس شخص کے متعلق سوال کیا گیا جو آخری سجدہ نماز سے سر اٹھا کر حدیث کر دے فرمایا کہ نماز صحیح نہیں ہوئی یہاں تک کہ تشہد پڑھے یا بعد تشہد قعدہ کرے۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں بجز ایک راوی کے جس کا حال مجھے معلوم نہیں ہوا مگر طحاوی اس سے بکثرت احتجاج کرتے ہیں۔

۸۷۸- حدثنا: محمد بن خزيمة قال: ثنا سعيد بن سابق الرشیدی قال: ثنا حيوة بن شريح عن ابن جريج قال: كان عطاء يقول: "إِذَا قُضِيَ الرَّجُلُ التَّشَهُّدُ الْآخِرُ فَقَالَ: السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ، السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ، فَأُخِذْتُ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ سَلَمٌ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ يَسَارِهِ، فَذَكَرَ كَلَامًا مَعْنَاهُ فَقَدْ مَضَتْ صَلَاتُهُ-أَوْ قَالَ: فَلَا يَعُودُ إِلَيْهَا". أخرجه الطحاوی (۱: ۱۶۳). وسعيد بن سابق شيخ يروى عنه المصريون، قاله الدارقطني كذا في الأنساب (ورق - ۲۸۳). ولفظ "شيخ" للتعديل عندهم وبقيّة رجاله ثقات، فالسند حسن.

۸۷۹- أبو حنيفة: عن حماد عن إبراهيم في الرجل يجلس خلف الإمام قدر التشهد ثم ينصرف قبل أن يسلم الإمام، قال: لَا يُعْزِيهِ وَقَالَ عطاء بن أبي رباح: إِذَا جَلَسَ قَدَرَ التَّشَهُّدَ أَخْرَأَهُ، قال أبو حنيفة: قَوْلِي هُوَ قَوْلُ عطاء (أخرجه) محمد بن الحسن في الآثار (ص - ۶۷ مطبوعه كلزار محمدی لاهور) ثم قال محمد: وبقول عطاء نأخذ نحن أيضا اه. قلت: رجاله كلهم ثقات، و أبو حنيفة سمع عطاء (واكثر منه) وعطاء تابعي جليل سمع كثيرا من الصحابة، كذا في تهذيب التهذيب (۷: ۱۹۹ إلى ۲۰۱).

قائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ درود و سلام کے بعد وجوب میں امام ابو حنیفہ متفرّد نہیں بلکہ اہل تالیفین بھی انکے ساتھ ہیں۔

۸۷۸- ابن جریج سے روایت ہے کہ عطاء ابن ابی رباح یہ کہتے تھے کہ جب آدمی تشہد اخیر پڑھ چکے پھر حدیث کر دے تو اگر چہ اس نے دائیں بائیں سلام نہ پھیرا ہو (اس کے بعد کچھ بات کہی جس کے معنی یہ ہیں کہ) اس کی نماز پوری ہو گئی یا یوں کہا کہ نماز کو نہ لوٹائے۔ اس کو بھی طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

۸۷۹- امام ابو حنیفہ قنادت اور وہ ابراہیم نخعی سے اس شخص کے بارہ میں جو امام کے پیچھے بقدر تشہد بیٹھ کر سلام پھیرنے سے پہلے چلا جائے، روایت کرتے ہیں کہ ابراہیم نے فرمایا کہ اس کی نماز صحیح نہیں ہوئی۔ اور عطاء نے کہا کہ جب بقدر تشہد بیٹھ چکا تو نماز ہو گئی، امام ابو حنیفہ نے فرمایا کہ میرا قول وہی ہے جو عطاء کا قول ہے۔ اس کو امام محمد نے آثار میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں۔

قائدہ: ان دونوں حدیثوں سے معلوم ہوا کہ قندہ اخیرہ فرض ہے اور درود شریف پڑھنا اور سلام پھیرنا فرض نہیں ہے اور یہی

- ۸۸۰- حدثنا سليمان (وثقه العقيلي كذا في اللسان - ۱۹۶: ۳) بن شعيب قال :
حدثنا يحيى بن حسان قال : ثنا أبو وكيع (من رجال مسلم صدوق) عن أبي إسحاق عن
أبي الأحوص (هو الكسائي المصري) عن عبد الله رضي الله عنه قال : " التَّشَهُّدُ إِنْقِضَاءُ الصَّلَاةِ ،
وَالْتَسْلِيمُ إِذَنْ بِإِنْقِضَائِهَا " رواه الطحاوي (۱۶۲: ۱) ورجاله كلهم ثقات .
- ۸۸۱- محمد : قال : أخبرنا شعبة بن الحجاج عن أبي النضر قال : سمعت حميد
ابن عبد الرحمن يقول : سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول : " لَا تَجُوزُ الصَّلَاةُ إِلَّا
بِتَشَهُّدٍ " قال محمد : وبهذا نأخذ ، فَإِذَا تَشَهُّدَ فَقَدْ قُضِيَ الصَّلَاةُ ، فَإِنْ أَنْصَرَفَ قَبْلَ أَنْ
يُسَلِّمَ أَجْزَأَتُهُ ، وَلَا يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَتَعَمَّدَ ذَلِكَ . قلت : رجاله كلهم ثقات ، رواه محمد في
الآثار (ص - ۶۷) .

باب سنية الصلاة على النبي صلی اللہ علیہ وسلم في الصلاة وألفاظها

- ۸۸۲- عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال : لقيني كعب بن عجرة فقال : أَلَا
أَهْدِي لَكَ هَدِيَّةً سَمِعْتُهَا مِنَ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم ؟ فَقُلْتُ : بَلَى ! فَأَهْدِيهَا لِي . فَقَالَ : سَأَلْنَا

۸۸۰- حضرت عبداللہ بن مسعود سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ تشہد نماز کا قاتر ہے اور سلام پھیرنا ختم کی اطلاع دینا
ہے۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس سے بھی معلوم ہوا کہ قعدۂ اخیرہ بقدر تشہد سے فرائض تمام ہو جاتے ہیں، سلام پھیرنا فرض نہیں بلکہ وہ توفیق کی
اطلاع ہے، واللہ اعلم۔

۸۸۱- حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ نماز درست نہیں ہوتی بغیر تشہد کے۔ اس کو امام محمد نے آثار میں
روایت کیا ہے اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں۔ محمدؐ نے فرمایا کہ ہم بھی اسی کے قائل ہیں کہ جب تشہد پڑھ چکا تو نماز تمام ہو گئی، اب اگر
وہ سلام سے پہلے بھی لوٹ جائے تو نماز درست ہو گئی، مگر عمرؓ ایسا کرنا اچھا نہیں۔

فائدہ: حضرت عمرؓ کے قول سے تشہد کا ضروری ہونا معلوم ہوا اور یہی ہمارا مذہب ہے کہ قعدۂ اخیرہ تو فرض ہے اور انہیں
تشہد واجب ہے۔

باب نماز میں درود شریف کے پڑھنے کی سنیت اور درود شریف کے الفاظ

۸۸۲- عبدالرحمن بن ابی لیلى سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ مجھ سے حضرت کعب بن عجرہ (صحابی) ملے اور فرمایا کہ کیا

رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! كَيْفَ الصَّلَاةُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ؟ فَإِنَّ اللَّهَ قَدْ عَلَّمَنَا كَيْفَ نُسَلِّمُ عَلَيْكَ، قَالَ: قُولُوا: "اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ، اللَّهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ". رواه امام المحدثين أبو عبد الله البخاري في كتاب الانبياء من صحيحه (۴۷۷:۱).

۸۸۲- عن أبي مسعود رضی اللہ عنہ قال: قال بشير بن سعيد: "يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَمَرَنَا اللَّهُ أَنْ نُصَلِّيَ عَلَيْكَ، فَكَيْفَ نُصَلِّيُ عَلَيْكَ؟ فَسَكَتَ، ثُمَّ قَالَ: قُولُوا: "اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ، وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ فِي الْعَالَمِينَ، إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ". وَالسَّلَامُ كَمَا قَدْ عَلَّمْتُمْ". رواه مسلم. وزاد ابن خزيمة فيه: "فَكَيْفَ نُصَلِّيُ عَلَيْكَ إِذَا نَحْنُ صَلَّيْنَا عَلَيْكَ

میں تجھے ایسا ہدیہ بندوں جس کو میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے؟ میں نے عرض کیا کہ کیوں نہیں؟ (ضرور) دیجئے! تو انہوں نے فرمایا کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا کہ (یا رسول اللہ ﷺ) آپ (اور آپ کے) اہل بیت پر درود بھیجنے کا کیا طریقہ ہے؟ (اور صرف درود کا طریقہ ہم) اس لئے (دریافت کرتے ہیں) کہ اللہ تعالیٰ نے ہم کو آپ پر (التحیات میں) سلام کا طریقہ تو (آپ ﷺ کی معرفت) بتا دیا ہے (درود کا طریقہ معلوم نہیں ہوا)، حضور ﷺ نے فرمایا کہ یوں کہا کرو "اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ، وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ فِي الْعَالَمِينَ، إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ". اس حدیث کو امام بخاری نے اپنی صحیح کی کتاب الانبیاء میں روایت کیا ہے۔

۸۸۳- حضرت ابو مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ بشیر بن سعید نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ ہم کو اللہ نے حکم فرمایا ہے کہ آپ ﷺ پر درود بھیجیں تو ہم کس طرح درود پڑھا کریں؟ آپ ﷺ سن کر خاموش رہے، اس کے بعد فرمایا کہ یوں کہا کرو "اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ، وَبَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ فِي الْعَالَمِينَ، إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ" اور سلام وہ ہے جس کو تم جانتے ہو۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور ابن خزيمة نے اس میں اتنا زیادہ کیا ہے کہ (ہم نے کہا)

فِي صَلَاتِنَا“؟ (بلوغ - ۵۵:۱) . وذكر الحافظ هذه الزيادة في الفتح (۱۳۹:۱۱) وقال :
أخرجه أصحاب السنن وصححه الترمذی وابن خزيمة والحاكم وقال الدار قطنی :
إسناده حسن متصل ، وقال البيهقي : إسناده حسن صحيح اهـ .

۸۸۴- عن فضالة بن عبيد قال : سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ رَجُلًا يَدْعُو فِي صَلَاتِهِ فَلَمْ
يُصَلِّ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : عَجَلْ هَذَا ، ثُمَّ دَعَا فَقَالَ لَهُ أَوْ لغيره : ” إِذَا صَلَّيْتَ
أَخَذَ كُمْ فَلَتَبْدَأُ بِتَحْمِيدِ اللَّهِ وَالشَّائِءِ عَلَيْهِ (المراد به التشهد) ثُمَّ لِيُصَلِّ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ثُمَّ
لِيَدْعُ بَعْدَ مَا شَاءَ“ . رواه الترمذی وصححه (نيل الأوطار - ۲: ۹۸۴) .

۸۸۵- عن : يحيى بن سباق عن رجل من آل العارث عن ابن مسعود ؓ

ہیں ہم کس طریقہ سے آپ ﷺ پر درود پڑھیں جب ہم اپنی نماز میں درود پڑھنے کا ارادہ کریں ، (بلوغ المرام) ، اس زیادتی کو فتح
الہاری میں بھی ذکر کیا ہے ، اس حدیث کو اصحاب سنن نے روایت کیا ہے اور ترمذی ، ابن خزيمة اور حاکم نے اس کو صحیح کہا ہے اور دارقطنی
نے کہا ہے کہ اس کی سند حسن متصل ہے ، اور بیہقی نے کہا ہے کہ اس کی سند حسن صحیح ہے۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے درود کے الفاظ معلوم ہو گئے اور اس کا مسنون ہونا بھی معلوم ہو گیا اور وجوب پر دلالت
اس لئے نہیں کہ سوال بجا بہ کا کیفیت سے تھا ، جواب میں حضور ﷺ نے بھی کیفیت صلوٰۃ پان فرمادی اس سے نفس درود کی فرضیت یا وجوب
ثابت نہیں ہو سکتی اور کیفیت کے واجب نہ ہونے پر اجماع ہے ، پس صیغہ امر حدیث میں مذکور استحباب کیلئے ہے اور حضور ﷺ کی
مواعظت نے اس کو سنت مؤکدہ کر دیا ہے۔

۸۸۳- فضالہ بن عید سے مروی ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو نماز میں دعا کرتے ہوئے سنا اور
اس نے حضور ﷺ پر درود نہیں پڑھا تھا ، تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس نے جلدی کی ، پھر اس کو بلایا اور اس سے ہی یا کسی اور شخص سے فرمایا
کہ جب کوئی تم میں سے نماز پڑھ چکے (اور قعدہ اخیرہ میں بیٹھے) تو اول اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کرے (مراد تشہد ہے) پھر نبی ﷺ پر درود
بیجے ، پھر اس کے بعد جو چاہے دعا کرے۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور صحیح کہا ہے (نیل)۔

فائدہ: اس سے بھی درود کا مستحب و مسنون ہونا معلوم ہوا اور امر کو وجوب پر اس لئے معمول نہیں کر سکتے کہ اس میں دعا کرنے
کا امر بھی وارد ہے اور اس کو کوئی واجب نہیں کہتا بلکہ سب کا اجماع ہے کہ دعا مستحب ہے ، لہذا یہ امر سنت کی رعایت میں امر
شفقت و نصحت ہے۔

۸۸۵- حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سیدنا رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی

عن النبی ﷺ قال : " إِذَا تَشَهَّدَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلْيَقُلْ : اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَعَلٰی آلِ مُحَمَّدٍ ، كَمَا صَلَّيْتَ وَبَارَكْتَ وَتَرَحَّمْتَ عَلٰی اِبْرَاهِيْمَ وَآلِ اِبْرَاهِيْمَ ، اِنَّكَ خَمِيْدٌ مُّجِيْدٌ " . رواه الحاكم والبيهقي ورجالہ ثقات الا هذا الرجل العارثی ، فينظر فيه كذا في التلخيص الحبير (۱: ۱۰۱) . قلت : ففيه رجل مجهول ، فلا يحتاج به .

۸۸۶- عن : حنظلة بن علی عن أبي هريرة ؓ رفعه : من قال : " اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَعَلٰی آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلٰی اِبْرَاهِيْمَ وَعَلٰی آلِ اِبْرَاهِيْمَ ، وَبَارَكْتَ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَعَلٰی آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلٰی اِبْرَاهِيْمَ وَعَلٰی آلِ اِبْرَاهِيْمَ ، وَتَرَحَّمْتَ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَعَلٰی آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا تَرَحَّمْتَ عَلٰی اِبْرَاهِيْمَ وَعَلٰی آلِ اِبْرَاهِيْمَ ، شَهِدْتُ لَكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، وَشَفَعْتُ لَكَ " . أخرجه الطبري في تهذيبه ، ورجال سنده رجال الصحيح إلا سعيد بن سليمان مولى سعيد بن العاص الراوى له عن حنظلة بن علی فانه مجهول كذا في فتح الباری (۱۱: ۱۳۵) وقد وقع فيه التصحيف في اسم أبي سعيد ، وقال الحافظ في تهذيبه (۴: ۵۹) : سعيد بن عبد الرحمن القرشي الأموي مولى آل سعيد بن العاص روى عن

تشہد پڑھ چکے تو یوں کہے " اللہم صل علی محمد وعلی آل محمد الخ "۔ اس کو حاکم اور بیہقی نے روایت کیا ہے اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں بجز ایک شخص کے جو ابن مسعود سے راوی ہے کہ وہ مجہول ہے۔ (تلیخیص حبر)۔ میں کہتا ہوں اس حالت میں اس سے احتجاج نہیں ہو سکتا۔

فائدہ: شافعیہ نے اس سے کل فرضیت درود کی تعیین پر استدلال کیا ہے، مگر ان کے قواعد پر اس سے احتجاج صحیح نہیں اور ہمارے نزدیک امر سے استحباب مراد ہے، اور فضائل اعمال میں ضعیف حدیث بھی کافی ہے، پس اس سے درود کا کل استحباب متعین ہو گیا۔

۸۸۶- حنظلہ بن علی، ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً روایت کرتے ہیں کہ جو شخص یوں درود پڑھے " اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَعَلٰی آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلٰی اِبْرَاهِيْمَ وَعَلٰی آلِ اِبْرَاهِيْمَ ، وَبَارَكْتَ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَعَلٰی آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلٰی اِبْرَاهِيْمَ وَعَلٰی آلِ اِبْرَاهِيْمَ ، وَتَرَحَّمْتَ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَعَلٰی آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا تَرَحَّمْتَ عَلٰی اِبْرَاهِيْمَ وَعَلٰی آلِ اِبْرَاهِيْمَ " تو میں اس کے لئے قیامت کے دن گواہی

حنظلة بن علی الأسلمی عن أبی ہریرۃ فی فضل الصلاة علی النبی ﷺ ، وعنہ إسحاق بن سلیمان الرازی ذکرہ ابن حبان فی الثقات ۱۰ . وفي القول البديع (ص - ۳۱ مطبوعة أنوار أحمدی إلہ آباد) وبعد ما نقل الحديث بلفظ : " شَهِدْتُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِالشَّهَادَةِ وَشَفَعْتُ لَهُ شَفَاعَةً " ، وبعد ما عزاه إلى الأدب المفرد للبخاری ، وتهذيب الآثار للطبري رحمه الله تعالى ما نصه : وهو حديث حسن ورجاله رجال الصحيح ، لكن فيهم سعيد بن عبد الرحمن مولى آل سعيد بن العاص الراوى له عن حنظلة ، وهو مجهول لا نعرف فيه جرحاً ولا تعديلاً ، نعم ! ذكره ابن حبان في الثقات على قاعدته ۱۰ . قلت : وفي ميزان الاعتدال (۱ : ۳۸۶) : سعيد بن عبد الرحمن الأموي مولا هم عن حنظلة بن علي ، وعنہ إسحاق بن سلیمان الرازی فقط وثق ۱۰ .

۸۸۷- عن : عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ قال : " إِذَا صَلَّيْتُمْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَخْبِسُوا الصَّلَاةَ عَلَيْهِ ، فَإِنَّكُمْ لَا تَذَرُونَهُ لَعَلَّ ذَلِكَ يُغَرِّضَ عَلَيْهِ ، قَالَ : فَقُولُوا : اجْعَلْ صَلَوَاتِكَ وَرَحْمَتِكَ وَبَرَكَاتِكَ عَلَى سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ ، وَإِمَامِ الْمُتَّقِينَ ، وَخَاتَمِ النَّبِيِّينَ ، مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ ، إِمَامِ الْخَيْرِ وَقَائِدِ الْخَيْرِ ، وَرَسُولِ الرَّحْمَةِ ، اَللّٰهُمَّ ابْعَثْهُ مَقَاماً مَحْمُوداً يَغْبِطُ بِهِ الْأَوَّلُونَ وَالْآخِرُونَ . اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا

دوں گا اور اس کیلئے شفاعت کروں گا۔ اس حدیث کو طبری نے اپنی تہذیب میں روایت کیا ہے اور اس کے رجال صحیح کے راوی ہیں۔ بجز ایک راوی کے جو مجهول ہے ، لیکن ابن حبان نے اس کی توثیق کی ہے اور میزان میں بھی توثیق کی طرف اشارہ کیا گیا ہے پس سند حسن ہے۔

۸۸۷- حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ جب تم رسول اللہ ﷺ پر درود بھیجو تو درود اچھے طریقہ سے پڑھا کرو ، اس لئے کہ تم کو کیا خبر ہے کہ شاید یہ درود مقبول ہو اور حضور ﷺ پر پیش کیا جائے ، اور کہتے ہیں کہ لوگوں نے حضرت عبد اللہ کی خدمت میں عرض کیا کہ (جب یہ بات ہے) تو آپ ہمیں سکھائیے ، حضرت عبد اللہ نے فرمایا کہ یوں کہو " اَللّٰهُمَّ اجْعَلْ صَلَوَاتِكَ وَرَحْمَتِكَ وَبَرَكَاتِكَ عَلَى سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ وَإِمَامِ الْمُتَّقِينَ وَخَاتَمِ النَّبِيِّينَ مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَرَسُولِكَ إِمَامِ الْخَيْرِ وَقَائِدِ الْخَيْرِ وَرَسُولِ الرَّحْمَةِ اَللّٰهُمَّ ابْعَثْهُ مَقَاماً مَحْمُوداً يَغْبِطُ

صَلَّيْتُ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ ، اَللّٰهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ ، إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ “ . رواہ ابن ماجہ (ص-۶۵) وفی القول البدیع (ص-۳۷) : وإسناده حسن ، بل قال الشيخ علاء الدین مغلطائی : إنه صحيح اه. وقال الحافظ فی الفتح (۱۱: ۱۳۴) عن ابن القیم : أخرجه ابن ماجہ من وجه قوي اه.

۸۸۸- عن : ابن عباس ؓ أنه كان إذا صلى على النبي ﷺ قال : " اَللّٰهُمَّ تَقَبَّلْ شَفَاعَةَ مُحَمَّدٍ الْكُبْرَى ، وَارْفَعْ دَرَجَتَهُ الْعُلْيَا ، وَأَعْطِهِ سُؤْلَهُ فِي الْآخِرَةِ وَالْأُولَى ، كَمَا أَتَيْتَ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى “ . رواہ عبد بن حمید فی مسنده ، وعبد الرزاق وإسماعیل القاضی ، وإسناده جيد قوي صحيح (القول البدیع) .

۸۸۹- عن : أبي هريرة ؓ عن النبي ﷺ قال : " مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَكْتُنَالَ بِالْمُكْتَنَالِ الْأَوْفَى إِذَا صَلَّى عَلَيْنَا أَهْلَ النَّبِيتِ ، فَلْيَقُلْ : " اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ وَأَزْوَاجِهِ

به الاولون والآخرين اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد “ ۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور قول بدیع میں ہے کہ اس کی سند حسن ہے بلکہ شیخ علاء الدین مغلطائی نے فرمایا ہے کہ صحیح ہے اور فتح الباری میں ابن قیم سے ہے کہ ابن ماجہ نے اس حدیث کو طریقہ قوی سے روایت کیا ہے۔

۸۸۸- حضرت ابن عباس ؓ سے روایت ہے کہ جب وہ نبی ﷺ پر درود شریف پڑھتے تو اس طرح کہتے " اَللّٰهُمَّ تَقَبَّلْ شَفَاعَةَ مُحَمَّدٍ الْكُبْرَى ، وَارْفَعْ دَرَجَتَهُ الْعُلْيَا ، وَأَعْطِهِ سُؤْلَهُ فِي الْآخِرَةِ وَالْأُولَى ، كَمَا أَتَيْتَ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى “ ۔ اس حدیث کو عبد بن حمید نے اپنی سند میں اور عبد الرزاق اور اسماعیل قاضی نے روایت کیا ہے اور انکی سند جيد قوی صحیح ہے ، (قول البدیع)۔

۸۸۹- حضرت ابو ہریرہ ؓ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جس کو یہ بات پسند ہو کہ جب ہم اہل بیت پر درود پڑھے تو اعلیٰ پیمانہ کا درود پڑھے تو وہ یوں کہے " اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ وَأَزْوَاجِهِ

أَمْهَاتُ الْمُؤْمِنِينَ ، وَذُرِّيَّتِهِ وَأَهْلُ بَيْتِهِ ، كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى آلِ إِبْرَاهِيمَ ، إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ“ . رواه ابو داود وسكت عنه هو والمنذرى (نیل الأوطار - ۱۸۶:۲) .

باب سنية الدعاء فى الصلاة بما يشبه الفاظ القرآن والأدعية المأثورة

والترتيب بينه وبين التشهد والصلاة والدعاء

۸۹۰- عن : أبى بكر الصديق رضي الله عنه : " أَنَّهُ قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ : عَلَّمَنِي دُعَاءَ أَذْعُو بِهِ فِي صَلَاتِي ، قَالَ : قُلْ : اَللّٰهُمَّ اِنِّى ظَلَمْتُ نَفْسِي ظُلْمًا كَثِيرًا ، وَلَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ فَاعْفِرْ لِي مَغْفِرَةً مِنْ عِنْدِكَ ، وَارْحَمْنِي ، إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ " . رواه إمام المحدثين البخارى رحمه الله تعالى (۱۱۵:۱) .

۸۹۱- عن : عائشة رضى الله عنها زوج النبی ﷺ أخرته : " أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ

أَمْهَاتُ الْمُؤْمِنِينَ ، وَذُرِّيَّتِهِ وَأَهْلُ بَيْتِهِ ، كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ ، إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ " اسکا ابو داود نے روایت کیا ہے اور انہوں نے اور منذری نے اس پر سکت کیا ہے۔ (نیل)۔

تلاوت: ان احادیث سے درود کے تلف صیغے معلوم ہوئے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ اہل بیت پر بھی درود پڑھنا چاہئے، لیکن یہ بھی واجب نہیں بلکہ مستحب ہے اور درود کے ان الفاظ میں سے جس کو چاہے اختیار کرے جائز ہے، اسی طرح اور جو الفاظ احادیث میں آئے ہوں سب جائز ہیں نماز میں ماثور کے علاوہ اپنے اختراع کئے ہوئے درود پڑھنا مناسب نہیں، واللہ اعلم۔

باب نماز کے آخر میں درود شریف کے بعد دعا کا ایسے الفاظ سے جو قرآن کے مشابہ ہوں یا وہ دعائیں جو ماثور ہوں

سنت ہونا اور تشہد اور درود شریف و دعا میں ترتیب کا ہونا

۸۹۰- حضرت ابو بکر صدیق رضي الله عنه سے روایت ہے کہ انہوں نے حضور ﷺ کی خدمت میں عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ مجھے کوئی

ایسی دعا سکھا دیجئے کہ میں اسکا اپنی نماز میں پڑھا کروں، ارشاد فرمایا کہ اس طرح کہ لیا کرو " اَللّٰهُمَّ اِنِّى ظَلَمْتُ نَفْسِي ظُلْمًا كَثِيرًا ، وَلَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ ، فَاعْفِرْ لِي مَغْفِرَةً مِنْ عِنْدِكَ ، وَارْحَمْنِي ، إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ " (یعنی اے اللہ میں نے اپنے نفس پر بڑا ظلم کیا اور گناہوں کو تیرے سوا کوئی نہیں بخشتا ہے، پس تو اپنی خاص بخشش سے میری مغفرت فرما اور مجھ پر رحم فرما، بچک تو عی بخشے والا ہے)۔ اس حدیث کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۸۹۱- حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ انہوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ ﷺ نماز میں یہ دعا پڑھتے تھے: " اَللّٰهُمَّ اِنِّى

كَانَ يَدْعُو فِي الصَّلَاةِ : اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ ، وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيْحِ الدُّجَالِ ، وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَفِتْنَةِ الْمَمَاتِ ، اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْمَآْثِمِ وَالْمَغْرَمِ الْحَدِیْث. رواه البخاری (۱۱۵:۱).

۸۹۲- عن : عبد الله (ابن مسعود) ؓ في حديث التشهد قال ﷺ : " ثُمَّ لِيَسْتَخَيِّرَ مِنَ الدُّعَاءِ اَعْجَبَهُ اِلَيْهِ فَيَدْعُوْهُ " . رواه البخاری (۱۱۵:۱).

۸۹۳- عن : معاوية بن الحكم السلمي في حديث طويل : ثُمَّ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ : " اِنْ هَذِهِ الصَّلَاةُ لَا يَضْلُحُ فِيْهَا شَيْءٌ مِنْ كَلَامِ النَّاسِ ، اِنَّمَا هُوَ التَّسْبِيْحُ وَالتَّكْبِيْرُ وَقِرَاءَةُ الْقُرْآنِ اَوْ كَمَا قَالَ رَسُوْلُ اللّٰهِ ﷺ " . رواه مسلم في صحيحه (۲۰۳:۱).

۸۹۴- عن : عبد الله بن مسعود ؓ قال : " كُنْتُ اُضَلِّي وَالنَّبِيُّ ﷺ وَاَبُوْبَكْرٍ

اَعُوْذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ ، وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيْحِ الدُّجَالِ ، وَاَعُوْذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَحْيَا وَفِتْنَةِ الْمَمَاتِ ، اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْمَآْثِمِ وَالْمَغْرَمِ " (اے اللہ! میں آپ کی پناہ مانگتا ہوں قبر کے عذاب سے، دجال کے فتنے سے، زندگی اور مرنے کے فتنے سے اور گناہ اور قرض کے فتنے سے) الحدیث۔ اس کو بھی بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان حدیثوں سے درود کے بعد نماز میں دعا کا مستنون ہونا ثابت ہوا۔

۸۹۲- حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے تشہد کی حدیث میں مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے (اس مرد مصلیٰ کو) فرمایا کہ اس کے بعد جو دعا زیادہ اچھی معلوم ہو اختیار کرے اور دعا کرے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۸۹۳- معاویہ بن حکم سلمیٰ سے ایک طویل حدیث میں مروی ہے کہ اس کے بعد (جو مضمون اس سے پہلے ہے اس کے بعد مراد ہے) رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ یہ نماز ایسی شے ہے کہ اس میں انسان کا کلام کچھ بھی زیبا نہیں، نماز تو نام تسبیح اور تکبیر اور قرآن پڑھنے کا ہے، یہ فرمایا یا اس کے ہم معنی الفاظ حضور ﷺ نے فرمائے (یا تو راوی کو عین الفاظ حدیث کے یاد نہیں رہے یا احتیاطاً ایسا کہا)۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ نماز میں ایسی دعا بھی نہ کرے جو کلام الناس کے مشابہ ہو، اس لئے اس حدیث سے اس سے پہلے والی حدیث کا محسوس کہ جو چاہے دعا مانگے ختم ہو گیا بلکہ پہلی حدیث سے بھی کچھ مراد ہے کہ ادھر تا ثورہ مانگے۔

۸۹۴- حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ میں نماز پڑھ رہا تھا اور میرے ساتھ نبی ﷺ اور ابو بکرؓ وغیرہ بھی تھے، جب

وَعُمَرُ مَعَهُ ، فَلَمَّا جَلَسْتُ بَدَأْتُ بِالثَّنَاءِ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى (المراد به التشهد) ، ثُمَّ بِالصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ، ثُمَّ دَعَوْتُ لِنَفْسِي فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : سَلْ تُعْطَى " . رواه الترمذی و صححه .

۸۹۵- وعنہ : قال : " يَتَشَهَّدُ الرَّجُلُ ثُمَّ يُصَلِّي عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ثُمَّ يَدْعُو لِنَفْسِهِ " . رواه الحاكم بسند قوى ، كذا فى فتح البارى (۱۱ : ۱۴۰) وفيه (۲ : ۲۶۶) أيضا : فعند سعيد بن منصور وأبى بكر بن أبى شيبة بإسناد صحيح إلى أبى الأحوص ، قال : قال : عبد الله (هو ابن مسعود) ﷺ : " يَتَشَهَّدُ الرَّجُلُ فِي الصَّلَاةِ ، ثُمَّ يُصَلِّي عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ، ثُمَّ يَدْعُو لِنَفْسِهِ بَعْدَ اه " . ويزاد فى الباب حديث فضالة بن عبيد أيضا ، وقد ذكرناه فى الباب السابق ، صححه الترمذی .

باب وجوب الخروج من الصلاة بالسلام وبيان كيفيته

۸۹۶- عن : على ﷺ مرفوعا " مِفْتَاحُ الصَّلَاةِ الطُّهُورُ ، وَتَحْرِيمُهَا التَّكْبِيرُ

میں بیضا تو میں نے اللہ تعالیٰ کی ثناء سے ابتداء کی (یعنی التہیات پڑھی) پھر نبی ﷺ پر درود شریف پڑھا، پھر میں نے اپنے واسطے دعا کی، تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ مانگ لے تجھے ملے گا۔ اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور صحیح کہا ہے۔

۸۹۵- حضرت ابن مسعود سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ نمازی اول تشہد پڑھے، پھر نبی ﷺ پر درود شریف پڑھے۔ پھر اپنے واسطے دعا کرے۔ حاکم نے اس کو سند قوی سے روایت کیا ہے، فتح الباری میں اسی طرح ہے اور یہ بھی ہے کہ سعید بن منصور اور ابوبکر ابن ابی شیبہ کے نزدیک ابوالاحوص تک صحیح سند سے مروی ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا کہ آدمی کو چاہئے کہ نماز میں تشہد پڑھے، پھر نبی ﷺ پر درود شریف پڑھے، پھر اپنے واسطے دعا کرے۔ حضرت فضالہ بن عبیہ سے مروی ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو نماز میں دعا کرتے ہوئے سنا اس نے نہ اللہ کی حمد کی اور نہ حضور ﷺ پر درود پڑھا تھا، تو آپ نے فرمایا کہ اس نے جلدی کی، پھر اس شخص کو بلا کر یہ فرمایا کہ جب کوئی تم میں سے نماز پڑھا کرے تو چاہئے کہ اول اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کرے پھر نبی ﷺ پر درود بھیجے، پھر اس کے بعد جو چاہے دعا کرے۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور صحیح کہا ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے یہ امور ثابت ہوئے کہ دعا نماز میں آدمیوں کے کلام کے مشابہ نہ ہو بلکہ قرآن کی دعاؤں کے

مشابہ ہو اور یا ماثور دعائیں ہوں اور ترتیب یہ ہے کہ اول تشہد پڑھے اس کے بعد درود شریف اور اسکے بعد دعا۔

وَتَحْلِيلُهَا التَّسْلِيمُ“ . رواه الإمام أحمد وأبو داود والترمذی وابن ماجه بإسناد صحيح ، كذا في العزيزی (۲۸۳:۳) . وقال الحافظ في الفتح (۲۶۷:۲): حديث ” تَحْلِيلُهَا التَّسْلِيمُ “ أخرجه أصحاب السنن بسند صحيح اه .

۸۹۷- عن : وائل بن حجر رضی اللہ عنہ : قال ” صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم ، فَكَانَ يُسَلِّمُ عَنْ يَمِينِهِ : السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ ، وَعَنْ شِمَالِهِ : السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ “ . رواه أبو داود (وسكت عنه) بإسناد صحيح (بلوغ المرام - ۵۶:۱) . وفي التلخيص (۹۰۴:۱) وقع في صحيح ابن حبان من حديث ابن مسعود زيادة ” وَبَرَكَاتُهُ “ وهي عند ابن ماجه أيضا اه . قلت : لم أجدها في باب التسليم من ابن ماجه (ص - ۶۶) فلعلها في بعض النسخ دون بعض .

باب نماز سے فقط سلام نکلنے کا وجوب اور سلام کے وقت دائیں یا بائیں التفات کرنے کی سنیعت اور لفظ سلام کا بے مد ہونا اور سلام میں حاضرین نمازیوں کی نیت کرنا

۸۹۶- حضرت علیؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ نماز کی گنجی پاکی (وضو) ہے اور نماز کی تحریم بکیر ہے (کہ بکیر کے بعد نماز کی حرمت میں داخل ہو جاتا ہے اور جو چیزیں نماز کے خلاف ہیں وہ حرام ہو جاتی ہیں) اور نماز کی تحلیل سلام پھیرنا ہے (یعنی سلام پھیرنے کے بعد نماز کی حرمت سے نمازی نکل جاتا ہے اور جو چیزیں نماز کی وجہ سے حرام ہوئی تھیں وہ حلال ہو جاتی ہیں)۔ اس حدیث کو امام احمد ، ابو داود ، ترمذی اور ابن ماجہ نے سند صحیح کے ساتھ روایت کیا ہے ، عزیز می میں ایسا ہی ہے اور فتح الباری میں ہے کہ حدیث ” تحلیلہا التسلیم “ کو اصحاب سنن نے سند صحیح روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے سلام کا وجوب ظاہر ثابت ہے کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو تحلیل صلوٰۃ فرمایا ہے۔

۸۹۷- حضرت وائل بن حجرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی دائیں جانب سلام پھیرتے (اور فرماتے) السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ ، اور اپنی بائیں جانب اسی طرح السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ فرماتے تھے۔ اس حدیث کو ابو داود نے سند صحیح سے روایت کیا ہے (بلوغ المرام) اور تلخیص میں ہے کہ ابن مسعودؓ کی حدیث میں لفظ وبرکاتہ کی زیادتی ہے اور یہ زیادتی ابن ماجہ کے نزدیک بھی ہے ، لیکن میں کہتا ہوں کہ میں نے اس زیادتی کو ابن ماجہ میں نہیں پایا ، شاید کسی نسخہ میں ہو۔

فائدہ: اس سے دونوں طرف سلام پھیرنا ثابت ہوا اور جمہور اور علماء احناف کا مسلک یہی ہے ، اور ایک سلام والی روایات

۸۹۸- عن : عبد الله (هو ابن مسعود) رضي الله عنه عن النبي ﷺ : " أَنَّهُ كَانَ يُسَلِّمُ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ يَسَارِهِ : السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ ، السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ " . رواه الترمذی (۳۹:۱) وقال حسن صحيح .

۸۹۹- عن : عامر بن سعد عن أبيه رضي الله عنه قال : " كُنْتُ أَرَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يُسَلِّمُ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ يَسَارِهِ حَتَّى أَرَى بَيَاضَ خَدِّهِ " . رواه مسلم (۲۱۶:۱) .

۹۰۰- عن : أبي هريرة رضي الله عنه قال : " حَذَفَ السَّلَامُ سُنَّةٌ " وقال علي بن حجر (شيخ الترمذی) : وقال ابن مبارك : " يَغْنَى أَنْ لَا تَحْدُثَ مَذًا " . رواه الترمذی (۳۹:۱) وقال : حسن صحيح .

مج نہیں ہیں، نیز ابن مسعود کا قول کہ حضور ﷺ دونوں طرف سلام پھیرتے تھے، حضرت انس کے اس قول سے کہ حضور ﷺ صرف دائیں طرف سلام پھیرتے تھے سے مقدم ہے کیونکہ ابن مسعود انس کی نسبت بڑے عالم، جلیل القدر صحابی اور کثیر المذاکرہ صحابی ہیں اور حضرت انس کی نسبت حضرت ابن مسعود نماز میں حضور ﷺ کے زیادہ قریب ہوتے تھے (فتح الباری) لیکن سب سے بہترین توجہ یہ ہے کہ ایک سلام والی احادیث کا یہ مطلب ہے کہ آپ ﷺ پہلا سلام زیادہ اونچی آواز سے کہتے اور دوسرا سلام پست آواز سے کہتے تھے۔ اور بروایت کی زیادتی بھی سلام میں جائز ہے مگر احادیث مشہورہ اس سے خالی ہیں، اس لئے اس پر عمل نہیں ہے۔

۸۹۸- حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ نبی ﷺ اپنے دائیں اور بائیں، السلام علیکم ورحمۃ اللہ کہہ کر سلام پھیرتے تھے۔ اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ سلام پھیرتے وقت دائیں اور بائیں منہ موڑا جائے۔

۸۹۹- حضرت عامر بن سعد اپنے باپ (سعد) سے روایت کرتے ہیں کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کرتا تھا کہ آپ ﷺ اپنی دائیں جانب اور اپنی بائیں جانب سلام پھیرتے تھے اور چہرہ مبارک اس قدر موڑتے تھے کہ میں آپ ﷺ کے رخسار مبارک کی سفیدی دیکھتا۔ اس حدیث کو مسلم نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے دائیں اور بائیں منہ موڑنے کی حد معلوم ہوگئی۔

۹۰۰- حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ سلام کا حذف سنت ہے۔ علی بن حجر جو ترمذی کے استاذ ہیں ان کے استاذ ابن مبارک اس کی تفسیر میں کہتے ہیں کہ مطلب حذف کا یہ ہے کہ السلام کے ہمزہ کو کھینچنا نہ جائے۔ اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے۔

۹۰۱- عن : جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ فی حدیث طویل مرفوع : " إِنَّمَا يَكْفِي أَخَذَكُمْ أَنْ يَضَعَ يَدَهُ عَلَى فَخْذِهِ ، ثُمَّ يُسَلِّمَ عَلَى أَخِيهِ مَنْ عَلَى يَمِينِهِ وَشِمَالِهِ " . رواه الإمام مسلم فی صحيحه (۱: ۱۸۱) .

۹۰۲- عن : سمرة بن جندب رضی اللہ عنہ قال : " أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ نُسَلِّمَ عَلَى أَيْمَانِنَا ، وَأَنْ يُسَلِّمَ بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ " . رواه ابن ماجه (ص- ۶۶) . وفي التلخيص (۱: ۱۰۵) بعد نقله : زاد البزار " فِي الصَّلَاةِ " وإسناده حسن .

باب الانحراف بعد السلام وکيفيته وسنية الدعاء والذكر بعد الصلاة
۹۰۳- عن : قبيصة بن هلب عن أبيه قال : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُؤْمِنَانَا فَيَنْصُرِفُ عَلَى جَانِبَيْهِ جَمِيعاً ، عَلَى يَمِينِهِ وَعَلَى شِمَالِهِ " . رواه الترمذی (۱: ۴۰) وقال : حسن . وفي النیل (۲: ۲۰۹) : وصححه ابن عبد البر فی الاستيعاب .

فائدہ: حنفی بھی اس سنت پر عامل ہیں۔

۹۰۱- حضرت جابر بن سمرة سے ایک طویل حدیث مرفوع میں مروی ہے کہ پس تم میں سے ہر کسی کو یہ کافی ہے کہ ہاتھ اپنی ران پر رکھے رہے (یعنی سلام کے وقت بلند کرے) پھر اپنے بھائی مسلمان پر دائیں اور بائیں سلام کرے۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے سلام میں اپنے بھائی نمازیوں کی نیت کا مستحب ہونا معلوم ہوا۔

۹۰۲- حضرت سمرة بن جندب سے روایت ہے کہ ہمیں رسول اللہ ﷺ نے حکم فرمایا کہ ہم (نماز میں) اپنے اماموں پر سلام کریں اور آپس میں ایک دوسرے کو سلام کریں۔ اسکو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور تلمیض میں اس کو نقل کر کے کہا ہے کہ بزار نے "نماز میں" کا لفظ زیادہ کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے باب کے ہر چار اجزاء کا ثابت ہونا بالکل ظاہر ہے۔

باب سلام پھیرنے کے بعد قبلہ سے پھر کر بیٹھنے اور اسکے طریقہ کا بیان اور یہ کہ نماز کے بعد دعاؤں کو مستنون ہے
۹۰۳- قبیصة بن ہلب اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ہماری امامت فرماتے تھے تو (نماز کے بعد) دونوں جانب دائیں اور بائیں پھرتے تھے۔ اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن کہا ہے اور نعل الاوطار میں ہے کہ ابن عبد البر نے استیعاب میں اس حدیث کو صحیح کہا ہے۔

۹۰۴- عن : عبد الله ﷺ (هو ابن مسعود) قال : " لَا يَجْعَلَنَّ أَحَدُكُمْ لِلشَّيْطَانِ مِنْ نَفْسِهِ حِزْنًا لَا يَرَى إِلَّا أَنْ حَقًّا عَلَيْهِ أَنْ لَا يَنْصَرِفَ إِلَّا عَنْ يَمِينِهِ . أَكْثَرُ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَنْصَرِفُ عَنْ شِمَالِهِ " . رواه الشيخان ، واللفظ لمسلم (۲۴۷ : ۱) . ولفظ البخاري (۱۱۸ : ۱) : لَقَدْ رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ كَثِيرًا يَنْصَرِفُ عَنْ يَسَارِهِ .

۹۰۵- عن : السدي قال : " سَأَلْتُ أَنَسًا كَيْفَ انْصَرَفَ إِذَا صَلَّيْتُ ؟ عَنْ يَمِينِي أَوْ عَنْ يَسَارِي ؟ قَالَ : أَمَّا أَنَا فَأَكْثَرُ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَنْصَرِفُ عَنْ يَمِينِهِ " . رواه مسلم (۲۴۷ : ۱) .

۹۰۶- وأخرجه : أيضا عن البراء ﷺ قال : " كُنَّا إِذَا صَلَّيْنَا خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَحَبَّيْنَا أَنْ نَكُونَ عَنْ يَمِينِهِ يُقْبَلُ عَلَيْنَا بِوَجْهِهِ ، فَسَمِعْتُهُ يَقُولُ : رَبِّ قِنِي عَذَابَكَ يَوْمَ تَبْعَثُ أَوْ تَجْمَعُ عِبَادَكَ " .

۹۰۷- عن : سمرة بن جندب ﷺ قال : " كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا صَلَّى صَلَاةً أَقْبَلَ

۹۰۴- حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ تم میں سے کوئی شیطان کو اپنے نفس سے حصہ نہ دے (کہ جو امر دین میں نہیں ہے شیطان کے اغواء سے نفس اس کا منقاد ہو جائے) کہ اپنے اوپر (نماز سے فراغت کے بعد) دائیں جانب ہی پھرنا ضروری اور واجب جانے ، میں نے اکثر رسول اللہ ﷺ کو دیکھا ہے کہ آپ ﷺ بائیں جانب بھی پھرا کرتے تھے۔ اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے اور بخاری میں یہ الفاظ ہیں کہ میں نے اکثر حضور ﷺ کو بائیں جانب پھرتے دیکھا ہے۔

۹۰۵- اور مسلم نے سدی سے روایت کیا ہے کہ میں نے انس سے پوچھا کہ میں جب نماز پڑھ لوں تو کیسے پھروں؟ دائیں جانب یا بائیں جانب؟ حضرت انس نے فرمایا کہ (بھائی) میں نے تو اکثر رسول اللہ ﷺ کو دائیں جانب مڑتے دیکھا ہے۔

۹۰۶- اور نیز مسلم نے حضرت براء سے روایت کیا ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ ہم جب رسول اللہ ﷺ کے پیچھے نماز پڑھا کرتے تو یوں چاہا کرتے تھے کہ آپ کے دائیں جانب رہیں (اسلئے) تاکہ حضور ﷺ کا چہرہ مبارک ہماری طرف ہو ، اور حضرت براء راوی حدیث فرماتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ سے سنا کہ آپ ﷺ یہ دعا پڑھتے تھے " رَبِّ قِنِي عَذَابَكَ يَوْمَ تَبْعَثُ عِبَادَكَ " یا " يَوْمَ تَجْمَعُ عِبَادَكَ " (یعنی اے میرے رب مجھے اس دن کے عذاب سے بچا جس دن تو اپنے بندوں کو اٹھائے گا یا فرماتے کہ جس دن تو اپنے بندوں کو جمع کرے گا)۔

۹۰۷- حضرت سمرة بن جندب سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ جب نماز پڑھ لیتے تو چہرہ انور سے ہماری طرف متوجہ

عَلَيْنَا بِوُجْهِهِ" . رواہ البخاری (۱۱۸:۱) .

- ۹۰۸ - عن : البراء بن عازب رضی اللہ عنہ قال : " رَمَقْتُ الصَّلَاةَ مَعَ مُحَمَّدٍ صلی اللہ علیہ وسلم فَوَجَدْتُ قِيَامَهُ ، فَرَكْعَتَهُ ، فَأَعْبَدَالَهُ بَعْدَ رُكُوعٍ ، فَسَجَدَتُهُ ، فَجَلَسَتُهُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ ، فَسَجَدَتُهُ ، فَجَلَسَتُهُ مَا بَيْنَ التَّسْلِيمِ ، وَالْإِنْصِرَافِ قَرِيباً عَنِ الشَّوَاءِ " . رواہ مسلم (۱۸۹:۱) .
- ۹۰۹ - عن : أم سلمة رضی اللہ عنہا : " أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ إِذَا سَلَّمَ يَمُكِّثُ فِي مَكَانِهِ يَسِيرًا ، قَالَ ابْنُ شِهَابٍ : فَتَرَى - وَاللَّهِ أَعْلَمُ - لِكَيْ يَنْفُذَ مَنْ يَنْصَرِفُ مِنَ النِّسَاءِ " . رواہ البخاری (۱۱۷:۱) . وفي رواية أخرى له : قالت (أى أم سلمة) : " كَانَ يُسَلِّمُ فَيَنْصَرِفُ النِّسَاءُ ، فَيَدْخُلْنَ بُيُوتَهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَنْصَرِفَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم " .

ہو جاتے تھے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے چند امور ثابت ہوئے (۱): نماز کے بعد امام کو اختیار ہے خواہ دائیں جانب پھرے یا بائیں جانب (۲) اور مستحب یہ ہے کہ جس جانب امام کو جانے کی حاجت ہو اس جانب کو پھرے، (۳): اور اگر دونوں جانبیں برابر ہوں تو پھر دائیں جانب افضل ہے، (۴): اور ایک ہی جانب پھرنے کو واجب جانتا بدعت اور مکروہ ہے اور بلا اعتقاد وجوب کے ایک ہی جانب پھرنے میں کوئی حرج نہیں۔

۹۰۸ - حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھتے ہوئے غور کیا تو میں نے آپ کے قیام کو، پھر رکوع کو، پھر رکوع کے بعد سیدھا کھڑے ہونے کو، پھر سجدہ کو، پھر سجدوں کے درمیانی جلسہ کو، پھر دوسرے سجدہ کو، پھر سلام پھیرنے اور مڑنے کے درمیانی جلسہ کو قریب قریب برابر پایا (یعنی ہر ایک فعل سابق ولاحق میں باہم مناسبت قریب تھی، رکوع کو قیام سے اور قومہ کو رکوع سے الخ یہ مطلب نہیں کہ سب کی مقدار مساوات کے قریب تھی)۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انحراف سے پہلے کچھ دیر اپنے مصلی پر بیٹھتے تھے، نو دہائی نے اس پر تنبیہ کی ہے۔

۹۰۹ - حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب سلام پھیر لیتے تو اپنی جگہ میں کچھ دیر ٹھہرے رہتے، ابن شہاب کہتے ہیں کہ ہمارا خیال یہ ہے (واللہ اعلم) کہ (حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس لئے مصلی میں ٹھہرے رہتے تھے) تاکہ (پہلے) وہ عورتیں نکل جائیں جو نماز پڑھ کر جانا چاہتی تھیں۔ دوسری روایت میں یہ ہے کہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سلام پھیر لیتے تو عورتیں لوٹ جاتیں اور اپنے گھروں میں پہنچ جاتیں قبل ازیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انحراف فرماتے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۹۱۰- عن : عائشة رضی اللہ عنہا : " كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا سَلَّمَ لَمْ يَقْعُدْ إِلَّا بِقَدَارِ مَا يَقُولُ : اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ ، تَبَارَكْتَ ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ " .
وفی روئے ابن نمیر : " يَا ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ " أخرجه مسلم (۲۱۸:۱) .

۹۱۱- عن : ثوبان رضی اللہ عنہ قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا أَنْصَرَفَ مِنْ صَلَاتِهِ اسْتَغْفَرَ ثَلَاثًا وَقَالَ : " اللَّهُمَّ أَنْتَ السَّلَامُ وَمِنْكَ السَّلَامُ تَبَارَكْتَ ذَا الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ " . قال الوليد : فقلت للأوزاعي : كَيْفَ اسْتَغْفَرُ ؟ قال : يقول : " اسْتَغْفِرُ اللَّهَ ، اسْتَغْفِرُ اللَّهَ " . رواه مسلم .

۹۱۲- عن : علي رضی اللہ عنہ قال : " مِنَ السُّنَّةِ أَنْ لَا يَتَطَوَّعَ الْإِمَامُ حَتَّى يَتَحَوَّلَ مِنْ مَكَانِهِ " . رواه ابن أبي شيبة بإسناد حسن ، كذا قال الحافظ في الفتح .

۹۱۳- عن : ابن جريج قال : أخبرني عمر بن عطاء بن أبي الخوار أن نافع بن جبير أرسله إلى السائب بن أخيت نمر لينسأله عَنْ شَيْءٍ رَأَاهُ مِنْهُ مُعَاوِيَةَ فِي الصَّلَاةِ

فائدہ: اس سے بھی معلوم ہوا کہ حضور ﷺ درمیان سلام والہراف کے کسی قدر جلسہ فرماتے تھے۔

۹۱۰- حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ وہ فرماتی ہیں کہ نبی ﷺ جب نماز سے سلام پھیر لیتے تو پس اس سے زیادہ نہ بیٹھے کہ جتنی دیر میں یہ کلمات فرماتے "اللہم انت السلام ومنک السلام تبارکت ذالجلال والاکرام" اور ابن نمیر کی روایت میں "یا ذالجلال والاکرام" ہے۔ اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۹۱۱- حضرت ثوبان سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز سے فارغ ہوتے تو تین مرتبہ استغفار پڑھتے اور فرماتے "اللہم انت السلام ومنک السلام تبارکت ذالجلال والاکرام" ولید راوی کہتے ہیں کہ میں نے اوزاعی اپنے استاد سے پوچھا کہ استغفار کس طرح ہے فرمایا کہ "استغفر اللہ، استغفر اللہ" کہو۔ اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے ثابت ہوا کہ رسول اللہ ﷺ نماز کا سلام پھیر کر کچھ دیر معطلی میں ٹھہرتے تھے اور دعاؤں استغفار کرتے تھے۔

۹۱۲- حضرت علی سے مروی ہے، انہوں نے فرمایا کہ سنت یہ ہے کہ امام جب تک اپنی جگہ سے (جہاں فرض پڑھے تھے) ہٹ نہ جائے اس وقت تک سنتیں اور نوافل نہ پڑھے۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے اسناد حسن سے روایت کیا ہے۔ (فتح الباری)۔

۹۱۳- سائب بن اخیت نمر فرماتے ہیں کہ میں نے ایک دفعہ حضرت معاویہؓ کے ساتھ مقصورہ میں جمعہ کی نماز پڑھی تھی، جب

قَالَ: "نَعَمْ صَلَّيْتُ مَعَهُ الْجُمُعَةَ فِي الْمَقْصُورَةِ، فَلَمَّا سَلَّمَ الْإِمَامُ قُمْتُ فِي مَقَامِي، فَصَلَّيْتُ، فَلَمَّا دَخَلَ أَرْسَلَ إِلَيَّ فَقَالَ: لَا تَعُدْ لِمَا فَعَلْتَ، إِذَا صَلَّيْتَ الْجُمُعَةَ فَلَا تَصِلْهَا بِصَلَاةٍ حَتَّى تَتَكَلَّمَ أَوْ تَخْرُجَ، فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَمَرَنَا بِذَلِكَ أَنْ لَا نُوصِلَ صَلَاةَ بِصَلَاةٍ حَتَّى تَتَكَلَّمَ أَوْ تَخْرُجَ" رواه مسلم.

۹۱۴- عن: ابن عمر رضی اللہ عنہما مرفوعاً قال: "كَانَ ﷺ لَا يُصَلِّي الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْجُمُعَةِ وَلَا الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ إِلَّا فِي أَهْلِهِ". رواه الطيالسي، كذا في العزيزي (۱۴۸:۳) وقال: بإسناد حسن.

۹۱۵- عن: حذيفة رضی اللہ عنہ مرفوعاً: "عَجَلُوا الرَّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ، فَإِنَّهُمَا تَرْفَعَانِ مَعَ الْمَكْتُوبَةِ". رواه ابن نصر، ورمز في الجامع الصغير لتحسينه (۵۰:۲).

امام نے سلام پھیر دیا تو میں اپنی اسی جگہ میں کھڑا ہو کر نماز (نفل) پڑھنے لگا، حضرت معاویہؓ (اپنے گھر میں) پہنچ گئے تو میرے پاس قاصد بھیجا اور فرمایا آئینہ ایسا نہ کرنا، جب تم جمعہ کی نماز پڑھو تو اسکو دوسری نماز سے نہ ملاؤ جب تک کلام نہ کر لو یا وہاں سے الگ ہو جاؤ، کیونکہ میں رسول اللہ ﷺ نے اسی کا امر فرمایا ہے کہ ایک نماز کو دوسری نماز سے نہ ملائیں جب تک کلام نہ کر لیں یا (یا فرض نماز والی جگہ سے) نکل نہ جائیں۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: حدیث سابق سے امام کیلئے موقع فرض سے تحول کا سنت ہونا معلوم ہوا تھا اور اس حدیث سے مقتدیوں کیلئے بھی اس کا استحباب ثابت ہوا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ مقتدی اگر اپنی جگہ سے تحول نہ بھی ہو تو کم از کم بات چیت ہی سے فرض و نفل میں فصل کر دے۔

۹۱۴- حضرت ابن عمرؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ بعد جمعہ کے دو رکعتیں اور بعد مغرب کے دو رکعتیں اپنے گھر ہی میں پڑھا کرتے تھے۔ اسکو ابو داؤد و طیالسی نے روایت کیا ہے اور انکی اسناد حسن ہے (عزیزی)۔

۹۱۵- حضرت حذیفہؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ مغرب کے بعد دو رکعتیں جلدی پڑھا کر دیکھو وہ فرض ہی کے ساتھ اٹھائی جاتی ہیں۔ اسکو ابن نصر نے روایت کیا ہے اور جامع صغیر میں اس کو مرآ حسن کہا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ فرض اور سنن راتہ کے درمیان اذان کا رد اور او طویل نہ پڑھے جائیں بلکہ سنن راتہ کو جلدی پڑھا جائے اور حدیث سابق سے معلوم ہوا کہ ان کا گھر پڑھنا افضل ہے، اس سے یہ معلوم ہوا کہ گھر تک پہنچنے میں جتنی دیر لگے اس کا مضائقہ نہیں، یہی مذہب حنفیہ کا ہے لیکن آجکل اس عارض کی وجہ سے سنن راتہ کا مسجد میں پڑھنا افضل ہے کہ لوگ اس کو تارک سنن نہ سمجھیں

۹۱۶- عن : عبد الله بن مسعود رضی اللہ عنہ قال : " سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَيُّمَا أَفْضَلُ ؟ الصَّلَاةُ فِي بَيْتِي أَوْ الصَّلَاةُ فِي الْمَسْجِدِ ؟ قَالَ : أَلَا تَرَى إِلَى بَيْتِي مَا أَقْرَبُهُ مِنَ الْمَسْجِدِ فَلَا أُنْصَلِّي فِي بَيْتِي أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَصَلِّيَ فِي الْمَسْجِدِ ، إِلَّا تَكُونُ صَلَاةٌ مَكْتُوبَةٌ " . رواه أحمد وابن خزيمة في صحيحه ، كذا في الترغيب (۷۲ : ۱) وهو صحيح أو حسن على قاعدة المنذرى .

۹۱۷- عن : أبي الأحوص أن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال : " إِذَا قَرَعَ الْإِمَامُ وَلَمْ يَقُمْ وَلَمْ يَنْعَرِفْ وَكَانَتْ لَهُ حَاجَةٌ فَأَذْهَبَ وَذَعَّهُ ، فَقَدْ تَمَّتْ صَلَاتُكَ " . رواه مختصر . رواه الطبرانی في الكبير أطول منه ورجاله ثقات (مجمع الزوائد ۱ : ۱۷۲) .

۹۱۸- حدثنا : علي ثنا سفيان عن ابن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ

اور متہم نہ کریں اور اگر کہیں یہ اندیشہ نہ ہو تو گھر میں ہی پڑھنا افضل ہے۔

۹۱۶- حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ (نفل) نماز گھر میں افضل ہے یا مسجد میں ؟ حضور ﷺ نے فرمایا کہ تم میرے گھر کو دیکھتے ہو وہ مسجد سے کتنا قریب ہے (گویا بگم مسجد ہی ہے) پھر بھی مجھے اپنے گھر میں نماز پڑھنا زیادہ پسند ہے مسجد میں نماز پڑھنے سے گھر پر یہ کہ فرض نماز ہو (تو وہ مسجد ہی میں افضل ہے) ۔ اسکو امام احمد نے (مسند میں) اور ابن ماجہ نے (سنن میں) اور ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے (زغیب) اور اسکی سند قاعدہ ترغیب پر حسن ہے یا صحیح ہے۔
فائدہ : اس سے بھی نوافل کا گھر میں افضل ہونا ثابت ہوا۔

۹۱۷- ابوالاحوص سے مروی ہے کہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ جب امام قارخ ہو جائے اور (مصلی) سے کھڑا نہ ہو اور نہ منحرف ہو اور اس کو کوئی حاجت (ورد وظیفہ کی) ہو تو تم چلے جاؤ اور اس کو چھوڑ دو کیونکہ تمہاری نماز پوری ہو چکی ہے۔ اس کو طبرانی نے معجم کبیر میں طوالت کے ساتھ روایت کیا ہے اور اس کے راوی سب ثقہ ہیں۔ (مجمع الزوائد)۔

فائدہ : اس سے معلوم ہوا کہ جب امام نماز سے قارخ ہو جائے اور انحراف یا قیام نہ کرے تو مقتدیوں کو چلا جانا اور امام کو بیٹھا ہوا چھوڑ دینا جائز ہے ، پس آج کل جو یہ رواج ہے کہ نماز ختم ہونے پر ایک بار فاتحہ کہہ کر امام و مقتدی مختصر دعا کرتے ہیں ، پھر نوافل و طائف پڑھ کر سب بیٹھے رہتے ہیں اور دوبارہ " الفاتحہ " پڑھ کر دعا کرتے ہیں اور جو ایسا نہ کرے اس پر ملامت و طعن کرتے ہیں یہ بدعت ہے اور مرآۃ الفلاح کی جس عبارت سے ان لوگوں نے استدلال کیا ہے اس کا جواب حدیث نمبر ۹۳۸ کے حاشیہ میں دے دیا گیا ہے۔

قال: "اِسْتَقْبِلْ رَسُوْلَ اللهِ ﷺ الْقِبْلَةَ وَتَهَيَّأْ وَرَفَعَ يَدَيْهِ، وَقَالَ: اَللّٰهُمَّ اهْدِ دَوْسًا وَاَتَ بِهِمْ".
رواه البخارى فى جزء رفع اليدين (ص- ۲۶ و ۲۸) وصححه.

۹۱۹- عن: أبى أمامة قال: "قيل: يا رسول الله! أى الدعاء أسمع؟ قال: خوف اللیل الآخر وذکر الصلوات المكتوبات". أخرجه الترمذی، وقال: حسن (فتح الباری ۱۱: ۱۱۳). وقال فى الدراية (ص- ۱۳۸) بعد ما عزاه إلى الترمذی والنسائی: رجاله ثقات.
۹۲۰- عن: علی ؑ قال: "كَانَ رَسُوْلُ اللهِ ﷺ إِذَا سَلَّمَ مِنْ الصَّلَاةِ قَالَ: اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ مَا قَدَّمْتُ وَمَا أَخَّرْتُ، وَمَا أَسْرَرْتُ، وَمَا أَعْلَنْتُ، وَمَا أَنْتَ أَعْلَمُ بِهِ مِنِّي، أَنْتَ الْمُقَدِّمُ وَأَنْتَ الْمُؤَخِّرُ". أخرجه أبو داود والترمذی، وقال: حديث حسن صحيح، كذا فى النيل (۲: ۲۰۵).

۹۲۱- عن: البراء ؑ "أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ بَعْدَ الصَّلَاةِ: رَبِّ قِنِيْ عَذَابَكَ يَوْمَ

۹۱۸- حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے قبلہ کی طرف رخ کر کے دعا کی تیاری کی اور اپنے دونوں ہاتھ اٹھائے اور فرمایا "اے اللہ! قبیلہ دوس کو ہدایت فرما اور ان کو لے آ" اس کو بخاری نے جزء رفع الیدین میں روایت کیا ہے اور صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس سے دعا میں استقبال قبلہ در رفع یدین کا مستحب ہونا ثابت ہوا۔

۹۱۹- حضرت ابو امامہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا گیا کہ کوئی دعا زیادہ قبول ہوتی ہے؟ فرمایا کہ رات کے اخیر حصہ میں اور فرض نماز کے بعد کی دعا۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن کہا ہے، (فتح الباری)، اور درایہ میں اس کو ترمذی و نسائی کی طرف منسوب کر کے کہا گیا ہے کہ اس کے راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس میں فرض نمازوں کے بعد دعا کی ترغیب ہے، پس مسلمان کا جو معمول ہے کہ فرض نمازوں کے بعد دعا کرتے ہیں وہ بے اصل نہیں۔

۹۲۰- حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز سے سلام پھیرتے تو فرماتے "اے اللہ میرے گناہ بخش دے، اگلے بھی اور پچھلے بھی، پوشیدہ بھی اور ظاہر بھی، اور وہ بھی جن کو آپ مجھ سے زیادہ جانتے ہیں، آپ ہی آگے بڑھانے والے ہیں اور آپ ہی پیچھے ہٹانے والے ہیں"۔ اس کو ابو داود و ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔ (نیل الاوطار)۔

۹۲۱- حضرت براء بن عازبؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز کے بعد فرمایا کرتے تھے "اے رب مجھے اپنے عذاب

تَبَعْتُ عِبَادَكَ“۔ رواہ مسلم، کذا فی النیل (۲: ۲۰۵)۔

۹۲۲- عن : مسلم بن الحارث التميمي عن رسول الله ﷺ أنه أسر إليه فقال : "إِذَا انْصَرَفْتَ مِنْ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ فَقُلْ (وزاد في رواية قبل : أَنْ تُكَلِّمَ أَحَدًا) : اَللّٰهُمَّ أَجِرْنِيْ بَيْنَ النَّارِ سَبْعَ مَرَّاتٍ ، وَإِذَا صَلَّيْتَ الصُّبْحَ فَقُلْ كَذَلِكَ“ اه . مختصراً رواه أبو داود (۲: ۳۴۵) وفيه أبو سعيد الفلسطيني قال في التقريب (ص ۱۱۹) : لا بأس به ، وبقي رجاله ثقات . وأخرجه ابن حبان في صحيحه أيضاً ، كذا في النيل (۲: ۲۰۶) وفي العزيزي (۱: ۱۴۴) : رواه أحمد وأبو داود والنسائي وابن حبان . قال الشيخ : حديث صحيح اه .

۹۲۳- عن : أسماء بن الحكم قال : سمعت علياً عليه السلام ، فذكر الحديث بطوله ، وفيه : قال : (أى على) : وحدثني أبو بكر وصدق أبو بكر أنه قال : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : " مَا مِنْ عَبْدٍ يُذْنِبُ ذَنْبًا فَيُحْسِنُ الطُّهُورَ ثُمَّ يَقُومُ فَيُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ يَسْتَغْفِرُ اللَّهَ إِلَّا غَفَرَ اللَّهُ لَهُ . ثُمَّ قَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ

سے بچا جس دن کہا آپ اپنے بندوں کو اٹھائیں گے“۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے (نیل الاوطار)۔

فائدہ: ان حدیثوں سے رسول اللہ ﷺ کا نماز کے بعد خود دعا کرنا ثابت ہوا۔

۹۲۲- مسلم بن الحارث حمی سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے چپکے سے ان سے فرمایا کہ جب تم نماز مغرب سے فارغ ہو اور ایک روایت میں یہ بھی ہے کہ کسی سے بات چیت کرنے سے پہلے یوں کہو " اَللّٰهُمَّ أَجِرْنِيْ بَيْنَ النَّارِ " سات مرتبہ (یعنی اے اللہ مجھے آگ کے عذاب سے بچا)، اور جب صبح کی نماز پڑھ لو جب بھی ایسا ہی کرو۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں بجز ابوسعید فلسطینی کے، مگر تقریب میں اسکو لا باس ہے، پس سند حسن ہے اور عزیزی نے اس کو صحیح کہا ہے۔

فائدہ: اس میں نماز کے بعد دعا کے حکم کی صراحت ہے۔

۹۲۳- اسماء بن الحكم فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت علیؓ سے سنا، وہ فرماتے تھے کہ مجھ سے ابو بکر (صدیقؓ) نے بیان کیا

اور ابو بکرؓ سے تھے، وہ کہتے تھے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے آپ ﷺ فرماتے تھے کہ جس بندہ سے کوئی گناہ ہو جائے، پھر وہ اچھی طرح وضو کر کے کھڑا ہو اور دو رکعت نماز پڑھے، پھر اللہ تعالیٰ سے مغفرت چاہے تو اللہ تعالیٰ اس کی ضرور مغفرت فرمائیں گے، پھر حضور ﷺ نے یہ آیت پڑھی ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ

فَاسْتَغْفِرُوا لِذُنُوبِهِمْ ﴿۱﴾ الآية. رواه أبو داود (۲۲:۱) وفيه أسماء بن الحكم الفزاري قال في التقریب (ص-۱۱۵): صدوق ، وفيه رجاله ثقات ، وجید موسی بن ہارون هذا الإسناد.

۹۲۴- حدثنا: عبد الله حدثني أبي ثنا يزيد قال: أنا ابن أبي ذئب عن الزهري عن عباد بن تميم (يقال: أن له رؤية) عن عمه (عبد الله بن زيد بن عاصم رضي الله عنه) قال "شَهِدْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ خَرَجَ يَسْتَسْقِي ، فَوَلَّى ظَهْرَهُ النَّاسَ وَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ وَحَوْلَ رِذَائِهِ وَجَعَلَ يَدْعُو " الحديث كذا في مسند الإمام أحمد (۳۹:۴) ورجالہ ثقات ، وأخرجه البخاری (۱۳۸:۱) ولفظه: " خرج النبی ﷺ يستسقي ، فتوجه إلى القبلة يدعو " ، وفي رواية له: " قال: فَحَوَّلَ إِلَى النَّاسِ ظَهْرَهُ وَاسْتَقْبَلَ الْقِبْلَةَ يَدْعُو " الحديث .

۹۲۵- حدثنا: محمد بن يحيى الأسلمي قال: رأيتُ عبدَ اللهِ بنَ الزبير ، ورأى

فاستغفروا لذنوبهم الآية) (ترجمہ یہ ہے کہ جو لوگ کوئی گناہ کرتے ہیں یا اپنے آپ پر عظم کرتے ہیں تو وہ اللہ کو یاد کریں اور اللہ سے اپنے گناہوں کی بخشش طلب کریں)۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں اور موسیٰ بن ہارون نے اس کی سند کو جید کہا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ نماز کو مفسرت ذنوب میں بڑا دخل ہے اور یہ کہ نماز کے بعد دعا و استغفار کرنا چاہئے ، اور اس کے عوم میں فراغ و نوافل سب داخل ہیں ، پس اس سے فرض نمازوں کے بعد دعا کا ثبوت ہوا۔

۹۲۴- عباد بن تمیم اپنے چچا (عبد اللہ بن زید بن عاصم) سے روایت کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھا جبکہ آپ استقاء کیلئے نکلے تو آپ ﷺ نے لوگوں کی طرف پشت کی اور قبلہ کی طرف رخ کیا اور اپنی چادر کو لوٹ کیا اور دعا کرنی شروع کی الخ۔ اسکو احمد و بخاری نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی سب ثقہ ہیں۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ نمازیوں کی طرف پشت کر کے قبلہ رخ ہو کر دعا کرنا بھی سنت سے ثابت ہے ، پس بعض لوگوں نے جو صلحاء کے اس فعل کو کہ امام قبلہ رخ ہو کر نمازیوں کی طرف پشت کر کے دعا کوٹا ہے ، خلاف سنت کہا ہے ، صحیح نہیں ہے اور اس فعل کو استقاء کے ساتھ اس لئے خاص نہیں کر سکتے کہ اوپر حضرت ابو ہریرہ کی حدیث گذر چکی ہے کہ حضور ﷺ نے قبیلہ دوس کیلئے قبلہ رخ ہو کر دعا کی جس سے معلوم ہوا کہ دعا میں قبلہ رخ ہونا ہی افضل و مطلوب ہے۔

۹۲۵- محمد بن یحییٰ اسلمی کہتے ہیں کہ عبد اللہ بن زبیر نے ایک شخص کو دیکھا کہ نماز سے فارغ ہونے سے پہلے ہاتھ اٹھا کر دعا

رَجُلًا رَافِعًا يَدَيْهِ يَدْعُو قَبْلَ أَنْ يَفْرُغَ مِنْ صَلَاتِهِ : قَلَمًا فَرَعَ يَسْتَهَا قَالَ لَهُ : " إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمْ يَكُنْ يَرْفَعُ يَدَيْهِ حَتَّى يَفْرُغَ مِنْ صَلَاتِهِ " أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ ، وَرَجَالَهُ ثِقَاتٌ ، قَالَه الْحَافِظُ السَّبُوطِيُّ فِي رِسَالَتِهِ " فَضْ الْوَعَاءِ فِي أَحَادِيثِ رَفْعِ الْيَدَيْنِ بِالْدُّعَاءِ " كَذَا فِي رِسَالَةِ رَفْعِ الْيَدَيْنِ فِي الدُّعَاءِ لِمُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الزُّبَيْدِيِّ الْيَمَانِيِّ (ص - ۲۸۰) مَعَ الصَّغِيرِ لِلطَّبْرَانِيِّ .

۹۲۶- عن : معاذ بن جبل رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال له : " أَوْصِيكَ يَا مُعَاذُ ! لَا تَدْعُنْ ذُبْرَ كُلِّ صَلَاةٍ أَنْ تَقُولَ : اَللّٰهُمَّ اَعِنِّي عَلَى ذِكْرِكَ وَشُكْرِكَ وَحُسْنِ عِبَادَتِكَ " . رواه أحمد وأبو داود والنسائي بسند قوي ، كذا في بلوغ المرام (۵۷ : ۱) وقال الزيلعي في تخریجه (ص - ۳۳۱) : قال النووي في الخلاصة : إسناده صحيح اهـ .

۹۲۷- عن : أم سلمة رضي الله عنها أن النبی ﷺ كان يقول إذا صلى الصبح حين يسلم : " اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ عِلْمًا نَافِعًا وَرِزْقًا طَيِّبًا وَعَمَلًا مُتَقَبَّلًا " . رواه أحمد

کر رہا ہے ، جب دو نماز سے فارغ ہو گیا تو عبد اللہ بن زبیرؓ نے اس سے کہا کہ رسول اللہ ﷺ ہاتھ نہ اٹھاتے تھے جب تک کہ نماز سے فارغ نہ ہو جاتے ۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں (رفع یدین فی الدعاء للزبیدی الیمانی)۔

فائدہ: اس سے بطور مفہوم کے معلوم ہوا کہ حضور ﷺ کے بعد دعا کیلئے ہاتھ اٹھاتے تھے ، پس بعض علماء نے جو اس پر انکار کیا ہے وہ صحیح نہیں ، اور دعا کے وقت قبلہ رخ ہونا دوسری احادیث سے صراحۃً ثابت ہے ۔ اور فرض نماز کے بعد دعا کیلئے قبلہ رخ ہونا اگر ثابت نہیں ہے تو قبلہ رخ نہ ہونا بھی ثابت نہیں ہے ۔

۹۲۶- حضرت معاذ بن جبلؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت معاذ سے فرمایا کہ اے معاذ! ہر نماز کے بعد ان کلمات کے کہنے کو نہ چھوڑنا " اَللّٰهُمَّ اَعِنِّي عَلَى ذِكْرِكَ وَشُكْرِكَ وَحُسْنِ عِبَادَتِكَ " (یعنی اے اللہ! مجھے اپنے ذکر اور اپنے شکر اور اپنی اچھی عبادت کرنے کی توفیق دے)۔ اس حدیث کو امام احمد ، ابوداؤد اور نسائی نے سند قوی سے روایت کیا ہے (بلوغ المرام) م۔ تاہم زبیدی نے تخریج میں ذکر کیا ہے کہ نووی نے خلاصہ میں کہا ہے کہ اس کی سند صحیح ہے ۔

فائدہ: اس میں ہر نماز کے بعد دعا کا صراحۃً امر ہے ۔

۹۲۷- حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب صبح کی نماز پڑھ لیتے تو سلام پھیر کر یہ دعا کرتے " اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ عِلْمًا نَافِعًا وَرِزْقًا طَيِّبًا وَعَمَلًا مُتَقَبَّلًا "۔ (یعنی اے اللہ میں آپ سے نفع دینے والے علم ، حلال و پاکیزہ رزق اور

وابن ماجہ : قَالَ فِي النَّبْلِ (۲: ۲۰۴) وَرِجَالُهُ ثَقَاتٌ لَوْلَا جَهَالَةُ مُوَلًى أُمِّ سَلَمَةَ ، قُلْتُ : وَلَكِنَّهُ صَالِحٌ فِي الْمَتَابَعَاتِ ، وَالْجَهَالَةُ فِي الْقُرُونِ الثَّلَاثَةِ لَا يَضُرُّعِنْدَنَا .

۹۲۸- عن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا صَلَّى الْفَجْرَ لَمْ يَقُمْ مِنْ مَجْلِسِهِ حَتَّى تَمُكِّنَهُ الصَّلَاةُ ، قَالَ : مَنْ صَلَّى الصُّبْحَ ثُمَّ جَلَسَ فِي مَجْلِسِهِ حَتَّى تَمُكِّنَهُ الصَّلَاةُ كَانَ بِمَنْزِلَةِ عُمْرَةٍ وَحُجَّةٍ مُتَقَبَّلَتَيْنِ " . رواه الطبرانی فی الأوسط ورواہ ثقات إلا الفضل بن الموفق ، ففیه کلام (کذا فی الترغیب ۱: ۷۵) . قلت : ولله حدیث شواہد کثیرة ، وفضل وثقه ابن حبان (ص - ۵۳۰) کما فیہ ایضا .

۹۲۹- عن أبي أسامة رضی اللہ عنہ أن رسول الله ﷺ قال : " لَأَنْ أَقْعُدَ أَذْكَرُ اللَّهِ تَعَالَى وَأَكْثَرُهُ وَأَحْمَدُهُ وَأَسْبَحُهُ وَأَهْلُلُهُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ اعْتَبِقَ رَقَبَتَيْنِ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ ، وَأَنْ أَقْعُدَ بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ اعْتَبِقَ أَرْبَعَةَ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ " . رواه أحمد بإسناد حسن (کذا فی الترغیب ۱: ۷۵)

۹۳۰- عن : جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ قال : " كَانَ النَّبِيُّ ﷺ إِذَا صَلَّى الْفَجْرَ تَرَبَّعَ فِي

مقبول عمل کی درخواست کرتا ہوں)۔ اسکو احمد و ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی نماز کے بعد دعا کا ثبوت ہوا

۹۲۸- حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب فجر کی نماز پڑھ لیتے تو اپنی جگہ سے اس وقت تک نہ اٹھتے تھے جب تک نماز جائز نہ ہو جاتی (یعنی طلوع شمس تک نہ اٹھتے) اور آپؐ نے فرمایا کہ جو شخص صبح کی نماز پڑھے، پھر اپنی جگہ میں بیٹھا رہے یہاں تک کہ نماز جائز ہو جائے تو اس کو حج مقبول و عمرہ مقبول کا ثواب ملے گا۔ اسکو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں، بجز فضل بن موفی کے کہ اس میں کلام ہے (ترغیب)۔ میں کہتا ہوں کہ حدیث کیلئے شواہد کثیرہ موجود ہیں، اور فضل کو ابن حبان نے ثقہ کہا ہے (ترغیب)۔

۹۲۹- حضرت ابوامامہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں طلوع شمس تک بیٹھ کر اللہ کو یاد کروں اور تکبیر و تحمید و تسبیح و تہلیل کرتا رہوں یہ مجھے اولاد اسمعیل کے دو غلام آزاد کرنے سے زیادہ محبوب ہے اور میں بعد عصر کے غروب شمس تک بیٹھا رہوں (اور خدا کو یاد کروں) یہ مجھے اولاد اسمعیل کے چار غلام آزاد کرنے سے زیادہ محبوب ہے۔ اسکو امام احمد نے سند حسن سے روایت کیا ہے (ترغیب)۔

مَجْلِسِهِ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ حَسَنًا"۔ رواہ مسلم وغیرہ (کذا فی الترغیب ۷۶: ۱)۔

۹۳۱- عن : أبی ذر رضی اللہ عنہ أن رسول اللہ ﷺ قال : " مَنْ قَالَ فِي دُبُرِ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَهُوَ ثَانٍ بِرَجُلَيْهِ قَبْلَ أَنْ يُتَكَلَّمَ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ إلخ عَشْرَ مَرَّاتٍ ، كَتَبَ اللَّهُ لَهُ عَشْرَ حَسَنَاتٍ ، وَمَحَى عَنْهُ عَشْرَ سَيِّئَاتٍ " الحديث . رواہ الترمذی وقال : حديث حسن غریب صحیح .

۹۳۲- ورواہ النسائی أيضا من حديث معاذ وزاد فيه : وَمَنْ قَالَ هُنَّ جُنَّ يَنْصُرُونَ مِنْ صَلَاةِ الْعَصْرِ أُعْطِيَ بِمِثْلِ ذَلِكَ فِي لَيْلَتِهِ " اه مختصراً (من الترغیب للمندری ۷۶: ۱)۔

۹۳۳- عن : الحسن بن علی رضی اللہ عنہ قال : قال رسول اللہ ﷺ : " مَنْ قَرَأَ آيَةَ الْكُرْسِيِّ فِي دُبُرِ الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ كَانَ فِي ذِمَّةِ اللَّهِ إِلَى الصَّلَاةِ الْآخِرَى " . رواہ الطبرانی فی الكبير واسناده حسن (مجمع الزوائد ۲۰: ۱)۔

۹۳۰- حضرت جابر بن سمرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب فجری نماز پڑھ لیتے تو اسی جگہ میں چڑھتے رہتے یہاں تک کہ آداب اچھی طرح طلوع ہو جاتا۔ اسکو مسلم وغیرہ نے روایت کیا ہے (ترغیب)۔

۹۳۱- حضرت ابو ذر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص نماز صبح کے بعد اس حالت میں کہ وہ (بیعت نماز پر ہی) اپنے پیروں کو موڑے ہوئے ہو بات چیت کرنے سے پہلے " لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ إلخ " دس مرتبہ کہے تو اللہ تعالیٰ اس کیلئے دس نیکیاں لکھیں گے اور دس گناہ محاف فرمائیں گے اللہ عٹ۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن غریب صحیح ہے۔

۹۳۲- اور نسائی نے اسی مضمون کو حضرت معاذ بن جبل کی حدیث سے روایت کیا ہے اور اس میں اتنا زیادہ ہے کہ جو شخص ان کلمات کو عصر کی نماز سے فارغ ہو کر کہے گا، اسکو بھی اس رات میں یہی ثواب ملے گا (ترغیب مندری)۔

فائدہ: ان سب احادیث سے فجر و عصر کے بعد ذکر طویل اور جلسہ طویل کا ثبوت ہوا اور یہ اس معمول کا اصل ہے جو علماء میں رائج ہے کہ وہ ان دونوں نمازوں کے بعد بلاشبہ دوسری نمازوں کے بعد طویل کرتے اور ذکر و تسبیح میں مشغول رہتے ہیں، پس ابن القیم نے جو اہل احاد میں اس معمول کو بے اصل کہا ہے وہ صحیح نہیں۔

۹۳۳- حضرت حسن بن علی سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں کہ جو شخص فرض نماز پڑھے بعد

۹۳۴- عن : أبی امامة رضی اللہ عنہ قال : قال رسول اللہ ﷺ : مَنْ قَرَأَ آيَةَ الْكُرْسِيِّ دُبِّرَ كُلِّ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ لَمْ يَمْنَعْهُ مِنْ دُخُولِ الْجَنَّةِ إِلَّا الْمَوْتُ . رواه النسائي ، وصححه ابن حبان ، وزاد فيه الطبراني : " وَقُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ " (بلوغ المرام ۵۷:۱) . وفي الترغيب (۱۸۷:۱) : وإسناده بهذه الزيادة جيد أيضا .

۹۳۵- عن : عقبه بن عامر رضی اللہ عنہ قال : " أَمَرَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ أَقْرَأَ بِالْمُعَوِّذَتَيْنِ فِي دُبْرِ كُلِّ صَلَاةٍ " . رواه الترمذی وقال : حسن غريب . ورواه أبو داود (۵۶۱:۱) مع عون المعبود من غير طريق الترمذی ، وسكت عنه بلفظ : " أَنْ أَقْرَأَ بِالْمُعَوِّذَاتِ دُبْرَ كُلِّ صَلَاةٍ " . وعزاه في كنز العمال (۱۸۳:۱) إلى كبير الطبراني وسنن أبی داود وصحيح ابن حبان بلفظ : " اقْرَأُوا الْمُعَوِّذَاتِ فِي دُبْرِ كُلِّ صَلَاةٍ " . وفي عون المعبود : قال ميرك : رواه أبو داود والنسائي وابن حبان والحاكم ، وصححا بلفظ المعوذات . وفيه أيضا : قال المنذري : وأخرجه الترمذی والنسائي ، وقال الترمذی : حسن غريب .

۹۳۶- حدثني : أحمد بن الحسن حدثنا أبو إسحاق يعقوب بن خالد بن يزيد البالسي حدثنا عبد العزيز بن عبد الرحمن القرشي عن أنس رضی اللہ عنہ عن النبي ﷺ أنه قال :

آية الكرسي پڑھے تو وہ دوسری نماز تک اللہ تعالیٰ کے ذمہ میں ہو جاتا ہے ۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے (مجمع الزوائد) ۔

۹۳۳- حضرت ابو امامہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص ہر فرض نماز کے بعد آیۃ الکرسی پڑھے تو اس کو جنت میں داخل ہونے سے موت کے سوا کوئی شئی مانع نہ ہوگی ۔ (یعنی مرتے ہی جنت میں جائے گا بشرط درست دیگر اعمال) ۔ اس حدیث کو نسائی نے روایت کیا ہے اور ابن حبان نے اس کو صحیح کہا ہے اور طبرانی نے قل هو اللہ احد زیادہ کیا ہے اور بلوغ المرام میں اسی طرح ہے اور ترمذی میں ہے کہ اس زیادتی کے ساتھ اسکی سند جید ہے (جو صحیح سے کم اور حسن سے زیادہ رتبہ کی ہے) ۔

۹۳۵- حضرت عقبہ بن عامر سے مروی ہے کہ مجھے رسول اللہ ﷺ نے حکم فرمایا کہ ہر نماز کے بعد " قل اعوذ برب الفلق " اور قل اعوذ برب الناس " پڑھا کروں ۔ اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا کہ یہ حدیث حسن غریبہ ہے ۔ اور یہی مضمون ابو داود ، کبیر طبرانی اور صحیح ابن حبان میں بھی دوسرے طرق سے مروی ہے ۔

فائدہ : ان سب احادیث سے ہر فرض نماز کے بعد ذکر کا طریقہ معلوم ہوا کہ آیۃ الکرسی اور معوذتین پڑھنا چاہئے ۔

”مَا مِنْ عَبْدٍ بَسَطَ كَفَّيْهِ فِي ذُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ ثُمَّ يَقُولُ: اَللّٰهُمَّ اِلٰهِيْ وَاِلٰه اِبْرٰهِيْمَ وَاِسْحٰقَ وَيَعْقُوْبَ ، وَاِلٰه جِبْرِئِيْلَ وَمِيْكَائِيْلَ وَاِسْرَافِيْلَ ! اَسْأَلُكَ اَنْ تَسْتَجِيْبَ دَعْوَتِيْ فَاِنِّيْ مُضْطَرٌّ وَتُعْصِمَنِيْ فِيْ دِيْنِيْ فَاِنِّيْ مُبْتَلٰى ، وَتَنَالِنِيْ بِرَحْمَتِكَ فَاِنِّيْ مُذْنِبٌ وَتَنْفِيْ عَنِّيْ الْفَقْرَ فَاِنِّيْ مُتَمَسِّكٌ اِلَّا كَاَنْ كَانَ حَقًّا عَلٰى اَللّٰهِ اَنْ لَا يَرُدَّ يَدَيَّ خَائِبِيْنَ “ أخرجه ابن السنن في عمل اليوم والليلة (رفع اليدين ص- ۲) لمحمد بن عبد الرحمن الزبيدي). قال العلامة الزبيدي : فيه عبد العزيز بن عبد الرحمن وهو متكلم فيه كما في الميزان وغيره ، ولكن يعمل به في الفضائل .

۹۳۷- ويقويه ما أخرجه الحافظ أبو بكر بن أبي شيبة في المصنف عن الأسود العامري عن أبيه قال : ” صَلَّيْتُ مَعَ رَسُوْلِ اَللّٰهِ ﷺ الْفَجْرَ ، فَلَمَّا سَلَّمَ اِنْصَرَفَ وَرَفَعَ يَدَيْهِ وَذَعَا ” الْحَدِيث . وَلَا يَخْفَى اَنْ اُثَمَةَ الْحَدِيثُ ذَكَرُوا اَنْ رَوَاةَ الضَّعِيفِ مَعَ الضَّعِيفِ تَوْجِبُ اِلَّا رِفَاعَ مِنْ دَرَجَةِ السَّقُوْطِ اِلَى دَرَجَةِ الْاَعْتِبَارِ اِهـ .

۹۳۸- عن : الفضل بن عباس ؓ قال : قال رسول الله ﷺ : ” الصَّلَاةُ نَشْنِيْ نَشْنِيْ نَشْنِيْ نَشْنِيْ فِيْ كُلِّ رَكْعَتَيْنِ وَتَخْشَعُ وَتَضَرُّعُ وَتَمْسُكُنْ وَتَقْبَعُ يَدَيْكَ - يَقُولُ : تَرْفَعُهُمَا -

۹۳۶- حضرت انسؓ سے مروی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو کوئی بندہ ہر نماز کے بعد ہاتھ پھیلا کر یوں کہتا ہے ” اَللّٰهُمَّ اِلٰهِيْ وَاِلٰه اِبْرٰهِيْمَ وَاِسْحٰقَ وَيَعْقُوْبَ وَاِلٰه جِبْرِئِيْلَ وَمِيْكَائِيْلَ وَاِسْرَافِيْلَ اَسْأَلُكَ اَنْ تَسْتَجِيْبَ دَعْوَتِيْ اَلْح “ تو اللہ تعالیٰ پر حق ہے کہ اس کے ہاتھوں کو ناکام نہ لوں گا میں گے۔ اسکو ابن السنن نے عمل اليوم والليلة میں روایت کیا ہے (رفع اليدين في الدعاء للزبيدي اليماني)۔ علامہ زبيدي کہتے ہیں کہ اس میں عبد العزيز بن عبد الرحمن قرشي متکلم فیہ ہیں لیکن فضائل میں اس پر عمل کیا جاسکتا ہے۔

۹۳۷- اور اس کی تقویت اس اثر سے بھی ہوتی ہے جو ابن ابی شیبہ نے اسود عامری سے روایت کیا ہے کہ ان کے باپ نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ فجر کی نماز پڑھی جب آپ ﷺ نے سلام پھیرا تو انحراف کیا اور ہاتھ اٹھا کر دعا کی الحدیث۔ اور ائمہ حدیث نے بیان کیا ہے کہ ضعیف کی روایت ضعیف سے مگر درجہ سقوط سے درجہ اعتبار کو پہنچ جاتی ہے اہ۔

۹۳۸- فضل بن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نماز (کم از کم) دو دو رکعت ہے، ہر دو رکعت میں تشہد پڑھو اور (نماز میں) خشوع اور تضرع و مسکنت ظاہر کرو اور (بعد میں) خدا کی طرف ہاتھ اٹھاؤ اور رتھیلیوں کو اپنے

إِلَى رَبِّكَ مُسْتَقْبِلًا لِّبُطُونِهِمَا وَجْهَكَ ، وَتَقُولُ : يَا رَبِّ ! يَا رَبِّ ! مَنْ لَمْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَهُوَ كَذَّاءٌ وَكَذَّاءٌ . رواه الترمذی والنسائی وابن خزيمة في صحيحه ، وتردد في ثبوته . قال الترمذی : وقال غير ابن المبارك في هذا الحديث : " من لم يفعل ذلك فهو خداج " . قلت : وهو كذلك عند أبي داود وابن ماجه ، والحديث رجاله كلهم ثقات ، ولعل ابن خزيمة إنما تردد فيه لأن عبد الله بن نافع ابن العمياء لم يرو عنه غير عمران بن أبي أنس ، ولكن عمران ثقة ، كما قاله المنذرى ، وشيخه ربيعة بن الحارث فله صحبة ، كما في التقريب (ص ۵۸) فالحديث صحيح على قاعدة ابن حبان ، فإنه ذكر عبد الله بن نافع هذا في الثقات على قاعدته ، كما في التهذيب . ويدل تصدير المنذرى إياه " بعن " في ترغيبه على حسنه أيضا ، كما نبه على مقدمته ، على أن رواية المستور من القرون الثلاثة مقبولة عندنا معشر الحنفية ، لأن غايته الإرسال وهو لا يضر عندهم . وأعله العراقي في شرح الاحياء باضطراب الإسناد ، وسنجيب عنه في الحاشية .

منہ کے سامنے کر کے کہو " اے اللہ! اے پروردگار! " جس نے ایسا نہیں کیا وہ ایسا دیا ہے۔ اسکو ترمذی نے روایت کیا ہے اور ابو داود وابن ماجہ کی روایت میں ہے کہ جو ایسا نہ کرے اس کی نماز ناقص ہے، اس کے راوی سب ثقہ ہیں، صرف عبد اللہ بن نافع بن العمیا، کو بعض نے مجہول کہا ہے لیکن ابن حبان نے اس کو ثقہ کہا ہے اور منذری نے اسکو ترغیب میں لفظ عن سے شروع کیا جو ان کے نزدیک محبت یا حسن کی علامت ہے۔

قائدہ: ان سب احادیث سے صراحہ نماز کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا کرنے کی فضیلت ثابت ہوئی اور اخیر کی حدیث میں جو عراقی نے یہ احتمال نکالا ہے کہ اسکو رفع یدین للقبول پر محمول کر سکتے ہیں، یہ احتمال ضعیف ہے کیونکہ سیاق حدیث صاف بتا رہا ہے کہ حضور ﷺ اس جگہ مطلق نماز کے احکام بتلا رہے ہیں کسی خاص نماز کے احکام نہیں بتلا رہے، پس اس کو ایسی نماز سے مقید کرنا جس میں قنوت ہو بلا دلیل ہے۔ اور گوان میں سے بعض احادیث ضعیف ہیں مگر اخیر کی حدیث حسن سے کم نہیں، اور مجموعہ طرق سے تو یقیناً درجہ حسن حاصل ہو گیا ہے، پس اب علامہ ابن القیم کا وہ اعتراض جو انہوں نے ہر نماز کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا کرنے پر کیا ہے بالکل مرتفع ہو گیا اور سنت نبویہ سے اس کی اصل معلوم ہو گئی، اور ان احادیث سے اس رواج کی تردید ہو گئی جو بعض اطراف میں رائج ہے کہ امام نماز کے بعد اللهم انت السلام ومنک السلام الخ کہہ کر کھڑا ہو جاتا ہے اور سنن و فوائد کے بعد " الفاتحہ جبراً کہہ کر دعا مکرر کرتا ہے اور اس میں سب مقتدی شریک ہوتے ہیں اور بدوں اس دعا مکانیہ کے مقتدی متفرق نہیں ہوتے بلکہ امام کے انتقاد میں بیٹھے رہتے ہیں اور اگر

۹۳۹- عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ قال : قلنا لأبي سعيد : " هل خفيظت عن رسول الله ﷺ شيئا كان يقول بعد ما سلم ؟ قال : نعم ! كان يقول : «سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ» . رواه أبو يعلى ، ورجاله ثقات (مجمع الزوائد ۱: ۲۰۱) .

۹۴۰- عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ عن رسول الله ﷺ قال : " مَنْ سَبَّحَ اللَّهَ فِي ذُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ (أَي مَكْتُوبَةٍ) ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَحَمِدَ اللَّهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ وَكَبَّرَ اللَّهَ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ فَيَلْزَمَ بِسَمْعٍ وَيَسْمَعُونَ وَقَالَ : تَعَامَ الْيَأَنِي : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَخَدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ، غُفِرَتْ خَطَايَاهُ وَإِنْ كَانَتْ بِشَلِّ زَيْدِ الْبَحْرِ " . رواه مسلم (۴۱۹: ۱) .

۹۴۱- وفي رواية أخرى له عن كعب بن عجرة رضی اللہ عنہ عن رسول الله ﷺ قال :

وہ تاخیر کرے تو اس پر اعتراض کرتے ہیں ، یہ رواج بالکل بے اصل ہے اور قائل ترک ہے ، کسی حدیث سے اس کا ثبوت نہیں ملتا کہ حضور ﷺ یا صحابہ نے سنن و نوافل کے بعد اس طرح مجتمع ہو کر کبھی دعا کی ہو اور مراقی الفلاح میں جو میخہ جمع سے استغفار و دعا کا انتخاب بعد نوافل و سنن کے لکھا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ مقتدی اور امام الگ الگ متفرق دعا کریں ، اجتماع پر ان کے کلام میں کوئی دلیل نہیں ، فقط ۔

۹۳۹- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ ہم نے ابوسعید رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ تم نے وہ کلمات بھی یاد کئے ہیں جن کو رسول اللہ ﷺ یا صحابہ نے بعد فرماتے تھے ؟ انہوں نے فرمایا ہاں ، آپ ﷺ یہ فرمایا کرتے تھے " سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ " (پاک ہے تیرا رب یعنی عزت والا ہے اس چیز سے جو کفار بیان کرتے ہیں ، اور سلام ہو تمام رسولوں پر اور تمام تعریفیں اللہ کیلئے ہیں جو سارے جہانوں کا رب ہے) ۔ اس حدیث کو ابو یعلیٰ نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں (مجمع الزوائد) ۔

۹۴۰- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص ہر فرض نماز کے بعد ۳۳ بار سبحان اللہ ، اور ۳۳ بار الحمد للہ ، اور ۳۳ بار اللہ اکبر کہے اور یہ کل ۹۹ ہوئے ، اور اس کے بعد پورے سو (۱۰۰) کرنے کیلئے لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ ، لا الملک ولا الحمد وہو علی کل شیء وقدر کہے تو اس کے گناہ بخش دئے جائیں گے ، اگرچہ سمندر کے جھاگ کے برابر ہوں ۔ اس حدیث کو مسلم نے روایت کیا ہے ۔

"مُعَقَّبَاتٌ لَا يَخِيبُ قَائِلُهُنَّ أَوْ فَاعِلُهُنَّ ذُبْرُ كُلِّ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ ثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ تَسْبِيحَةً، وَثَلَاثًا وَثَلَاثِينَ تَحْمِيدَةً، وَأَرْبَعًا وَثَلَاثِينَ تَكْبِيرَةً اهـ۔"

۹۴۲- عن : زاذان قال : حدثني رجل من الأنصار قال : " سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ فِي ذُبْرِ الصَّلَاةِ : اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ وَتُبْ عَلَيَّ اِنَّكَ اَنْتَ التَّوَابُ الْغَفُوْرُ مِائَةً مَّرَّةً " . رواه ابن أبي شيبة ، وهو صحيح (كنز العمال ۱ : ۲۹۶) .

باب فی بعض آداب الدعاء

۹۴۳- عن : عمر ؓ قال : " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا مَدَّ يَدَيْهِ فِي الدُّعَاءِ لَمْ يَرُدَّهُمَا حَتَّى يَمْسَحَ بِهِمَا وَجْهَهُ " . أخرجه الترمذی . وله شواهد ، منها حديث ابن عباس عند أبي داود ، وغيره ، ومجموعها يقتضي أنه حديث حسن (بلوغ المرام) .

۹۴۴- عن : سلمان ؓ قال : رسول الله ﷺ : " إِنْ رَأَيْتُمْ خَيْرٌ كَرِيْمٌ يَسْتَحْيِي مِنْ عَنَدِهِ إِذَا رَفَعَ إِلَيْهِ يَدَيْهِ أَنْ يَرُدَّهُمَا صَفْرًا " أخرجه الأربعة إلا النسائي ، و صححه

۹۴۱- اور مسلم کی دوسری روایت میں حضرت کعب بن عجرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ چند کلمات معقبات (نمبردار ایک دوسرے کے بعد آنے والے) ہیں کہ انکا کہنے والا یا انکا کرنے والا ناسرور ہوگا (وہ یہ ہیں) کہ ہر فرض نماز کے بعد ۳۳ بار سبحان اللہ ، اور ۳۳ بار الحمد للہ ، اور ۳۳ بار اللہ اکبر کہے۔

۹۴۲- حضرت زاذان سے روایت ہے کہ مجھ سے انصار میں سے ایک شخص نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا کہ آپ ﷺ نماز کے بعد سو بار فرماتے تھے " اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ وَتُبْ عَلَيَّ اِنَّكَ اَنْتَ التَّوَابُ الْغَفُوْرُ " ۔ اس حدیث کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور صحیح ہے (کنز العمال)۔

قائدہ: ان سب احادیث سے بھی نماز کے بعد ذکر و دعا کا طریقہ معلوم ہوا۔

باب دعا کے بعض آداب کے بیان میں

۹۴۳- حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب اپنے دونوں ہاتھ دعا میں پھیلاتے تھے تو ان کو بغیر چہرہ مبارک پر لمے الگ نہ کرتے تھے۔ اس حدیث کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن الخیرہ ہے۔

۹۴۴- حضرت سلمانؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ (اے لوگو!) تمہارا پروردگار بڑا حیا دار اور کریم ہے

الحاکم (بلوغ المرام ۲: ۱۷۳)۔ وفي الترغیب (۲: ۲۹۴) ذکرہ بلفظ: "إِنَّ اللَّهَ كَرِيمٌ يَسْتَحْيِي إِذَا رَفَعَ الرَّجُلُ إِلَيْهِ يَدَيْهِ أَنْ يَرُدَّ هُنَا صِفْرًا خَائِبَتَيْنِ" ثم قال: رواه أبو داود والترمذی وحسنه، واللفظ له، وابن ماجه وابن حبان في صحيحه، والحاكم، وقال: صحيح على شرط الشيخين اهـ۔ وفي كتاب العلو (ص ۱۰۹) للذهبي: هذا حديث مشهور، رواه عن النبي ﷺ أيضا علي بن أبي طالب وعمر وأنس وغيرهم اهـ۔

۹۴۵- عن: ابن عباس ؓ أن رسول الله ﷺ قال: "هَذَا الْإِخْلَاصُ - يُشِيرُ بِإِصْبَعِهِ الَّتِي تَلِي الْإِبْهَامَ، وَهَذَا الدُّعَاءُ - فَرَفَعَ يَدَيْهِ حَذْوَ مَنْكِبَيْهِ، وَهَذَا الْإِنْتِهَالُ - فَرَفَعَ يَدَيْهِ مَدًّا" أخرجه الحاكم وصححه، والبيهقي في سننه، كذا في الدر المنثور (۲: ۴۰)۔

۹۴۶- عن: أبي بكرة ؓ مرفوعاً: "سَلُّوا اللَّهَ بِطُورٍ أَكْفَكُم، وَلَا تَسْأَلُوهُ بِظُهُورِهَا" رواه الطبرانی في الكبير، وقال الشيخ: حديث صحيح۔

۹۴۷- وعن ابن عباس ؓ مرفوعاً بزيادة: "فَإِذَا فَرَعْتُمْ فَاْمَسَحُوا بِهَا وُجُوهَكُمْ" رواه أبو داود والبيهقي في سننه، قال الشيخ: حديث صحيح، كذا في

جب بندہ اس کی طرف ہاتھ اٹھاتا ہے تو وہ شرماتا ہے کہ اس کے ہاتھ خالی پھردے۔ نسائی کے سوا اور چاروں ائمہ نے اسکو روایت کیا ہے اور حاکم نے صحیح کہا ہے (بلوغ المرام)۔

۹۴۵- حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ یہ اخلاص ہے اور انگوٹھے کے پاس والی انگلی سے اشارہ فرمایا (یعنی توحید کی طرف تشہد میں اور دوسرے موقع پر اس سے اشارہ ہوتا ہے) اور یہ دعا ہے اور دونوں ہاتھوں کو دونوں شانوں کے مقابل اٹھایا (یعنی دعا کے وقت اس طور سے ہاتھ اٹھائے جائیں) اور یہ عجز و زاری ہے، اور دونوں ہاتھوں کو خوب دراز کر کے اٹھایا (یعنی عجز و زاری اور شدت اور مبالغہ کے ساتھ دعا مانگنے کے وقت ہاتھ اس طور سے اٹھائیں)۔ اس حدیث کو حاکم نے روایت کیا ہے اور صحیح کہا ہے اور تہذیبی نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے (در منثور)۔

۹۴۶- حضرت ابو بکرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اپنی ہتھیلیوں کے اندرونی جانب سے اللہ سے مانگو (یعنی ہتھیلی کا پیٹ اپنی طرف رکھو) اور ہتھیلیوں کی پیٹھ سے مت مانگو۔ اس حدیث کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور (ہمارے) شیخ نے کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

۹۴۷- اور ابن عباسؓ سے مرفوعاً اس قدر اس حدیث میں اور زیادہ ہے کہ جب دعا سے فارغ ہو چکو تو ہاتھوں کو اپنے

العزیزی (۳: ۲۱۷)۔

۹۴۸- حدثنا: مسدد ثنا أبو عوانة عن سماك بن حرب عن عكرمة عن عائشة رضي الله عنها زعم أنه سمع منها "أَنَّهَا رَأَتْ النَّبِيَّ ﷺ يَدْعُو رَافِعًا يَدِيهِ يَقُولُ: إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ فَلَا تُعَاقِبْنِي، أَيُّمَا رَجُلٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ آذَيْتُهُ وَشَتَمْتُهُ فَلَا تُعَاقِبْنِي فِيهِ". رواه البخاري في جزء رفع اليدين (ص- ۲۶ و ۲۸) وصححه.

۹۴۹- حدثنا: مسلم ثنا شعبة عن عبد ربه بن سعيد عن محمد بن إبراهيم التيمي قال: "أَخْبَرَنِي مَنْ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ يَدْعُو عِنْدَ أَحْجَارِ الزَّيْتِ بِأَسْطَأْ كَفِّيهِ". رواه البخاري في جزء رفع اليدين (ص- ۲۷ و ۲۸) وصححه.

۹۵۰- عن: السائب بن خلاد رحمه الله: "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا سَأَلَ اللَّهُ جَعَلَ بَاطِنُ كَفِّيهِ إِلَيْهِ، وَإِذَا اسْتَعَاذَ جَعَلَ ظَاهِرُهُمَا إِلَيْهِ". رواه الإمام أحمد بإسناد حسن (الجامع الصغير ۲: ۹۱). وفي التلخيص (۱: ۱۵۱): وفيه ابن لهيعة اه. قلت:

چہروں پر پھیر لو۔ اس حدیث کو ابو داود اور بیہقی نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے، شیخ نے کہا ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے، عزیزی میں ایسا ہی ہے۔

۹۴۸- حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ دونوں دست مبارک اٹھائے ہوئے دعا فرما رہے ہیں اور دعا کا مضمون یہ تھا کہ آپ ﷺ فرما رہے تھے (کہ اے اللہ!) میں بشر ہوں مجھے عذاب مت کر (اے اللہ!) جس مومن کو میں نے کچھ ستایا ہو یا برا کہا ہو مجھ سے اس کے بارے میں مواخذہ نہ فرمائیے۔ اس حدیث کو امام بخاری نے جزء رفع الیدین میں روایت کیا ہے اور صحیح کہا ہے۔

۹۴۹- محمد بن ابراہیم تمیمیؒ فرماتے ہیں کہ مجھے ایسے شخص نے کہ جس نے رسول اللہ ﷺ کی زیارت کی تمہی خبر دی ہے کہ رسول اللہ ﷺ حجار الزیت (مدینہ طیبہ میں ایک جگہ ہے اس) کے قریب دونوں ہتھیلیاں پھیلائے ہوئے دعا فرماتے تھے۔ اس حدیث کو امام بخاری نے جزء رفع الیدین میں روایت کیا ہے اور صحیح کہا ہے۔

۹۵۰- حضرت سائب بن خلادؒ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب اللہ تعالیٰ سے سوال فرماتے تو دونوں ہتھیلیوں کے اندرونی جانب کو اپنی طرف کر لیتے اور جب کسی شے سے پناہ مانگتے تو ہتھیلیوں کے بیرونی جانب کو اپنے (چہرہ کی) طرف فرماتے۔ امام احمد نے اسکو سند حسن کے ساتھ روایت کیا ہے (جامع صغیر)۔

هو حسن الحديث كما قد مر غير مرة .

۹۵۱- عن : عمر رضی اللہ عنہ قال : ذَكَرَ لِي (أَيُّ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ) أَنَّ الدُّعَاءَ يَكُونُ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ ، لَا يَصْعَدُ مِنْهُ شَيْءٌ حَتَّى يُصَلِّيَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ . رواه ابن راهويه بسند صحيح (كنز العمال ۲۱۳:۱).

۹۵۲- عن : أنس بن مالك رضی اللہ عنہ مرفوعاً : " كُلُّ دُعَاءٍ مَحْجُوبٌ ، حَتَّى يُصَلِّيَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ " رواه الديلمي في "مسند الفردوس" ورواه البيهقي في شعب الإيمان عن علي . قال الشيخ : حديث حسن (العزیزی ۸۲:۲) . ورواه الطبرانی في الأوسط موقوفاً على سيدنا علي ، ورواه ثقات ، قاله في الترغيب (۳۰۱:۱).

۹۵۳- عن : ابن مسعود رضی اللہ عنہ : " إِذَا أَرَادَ أَحَدُكُمْ أَنْ يَسْأَلَ اللَّهَ شَيْئًا فَلْيَبْدَأْ بِمَدْحِهِ وَالتَّنَاءِ عَلَيْهِ بِمَا هُوَ أَهْلُهُ ، ثُمَّ يُصَلِّيَ عَلَى النَّبِيِّ ﷺ ، ثُمَّ لِيَسْأَلَ بَعْدَ ، فَإِنَّهُ أَجْدَرُ أَنْ يَنْجَحَ أَوْ يُصِيبَ " . رواه عبد الرزاق والطبرانی في الكبير من طريقه ، ورجاله رجال الصحيح (القول البدیع ص - ۱۶۶).

۹۵۱- حضرت عمرؓ سے مروی ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی طرف سے مجھ سے کسی (صحابی) نے ذکر کیا کہ جب تک نبی ﷺ پر درود شریف نہ بھیجا جائے تو دعا آسمان اور زمین کے درمیان معلق رہتی ہے، کچھ اہمیں سے اوپر نہیں جاتی (یعنی قبول نہیں ہوتی)۔ اس حدیث کو ابن راہوی رحمۃ اللہ علیہ سند صحیح سے روایت کیا ہے (کنز العمال)۔

۹۵۲- حضرت انسؓ سے مرفوعاً مروی ہے کہ ہر دعا محجوب (یعنی غیر مقبول) ہے یہاں تک کہ حضور ﷺ پر درود شریف بھیجا جائے۔ اس حدیث کو دیلمی نے مسند الفردوس میں روایت کیا ہے اور بیہقی نے شعب الإيمان میں حضرت علیؓ سے موقوفاً روایت کیا ہے۔

۹۵۳- حضرت ابن مسعودؓ سے مروی ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ جب کوئی تمہارے میں سے اللہ سے کوئی شے مانگے تو اول اللہ تعالیٰ کی مدح و ثناء ان صفات سے کرے کہ جتنا وہ سزاوار ہے، پھر نبی ﷺ پر درود شریف بھیجے، اسکے بعد اپنی حاجت مانگے تو ایسی درخواست و دعا پوری ہونے کے زیادہ سزاوار ہے۔ اس حدیث کو عبد الرزاق اور طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکے راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں (قول بدیع)۔

قائدہ: ان جملہ احادیث سے نمازوں کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا اور دعا کے الفاظ اور ہاتھ اٹھانے کا طریقہ اور دعا کے آداب تمام امور واضح طور سے ثابت ہوتے ہیں، چنانچہ عاقل پر مخفی نہیں ہے۔ اور تدریب الراوی ص - ۱۹۱ میں ہے کہ دعا کے وقت

باب ما جاء في تأكد الخشوع في الصلاة

۹۵۴- عن عائشة رضي الله عنها قالت: " كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَبْسُتُ ، فَيُنَادِيهِ بِأَلَّ بِالْأَذَانِ فَيَقُومُ فَيَغْتَسِلُ ، فَإِنِّي لَأَرَى الْمَاءَ يَنْخَدِرُ عَلَى خَدِّهِ وَيَسْغُرُهُ ، ثُمَّ يَخْرُجُ فَيُصَلِّي ، فَاسْمِعُ بُكَاءَهُ " . فذكر الحديث . رواه أبو يعلى ورجال الصريح (مجمع الزوائد ۱: ۱۷۷).

۹۵۵- عن أبي الدرداء ؓ أن النبي ﷺ قال: " أَوَّلُ شَيْءٍ يُزْفَعُ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ الْخُشُوعُ ، حَتَّى لَا تَرَى فِيهَا خَائِعًا " . رواه الطبرانی في الكبير ، وإسناده حسن (مجمع الزوائد ۱: ۱۹۶).

۹۵۶- عن ابن مسعود ؓ: " قَارَؤُا الصَّلَاةَ يَقُولُ : اُسْكُنُوا اطمأنوا " . رواه

ہاتھ اٹھانے کی روایات معنوی طور پر حد تو ان کو پہنچی ہوئی ہیں۔

باب نماز میں خشوع اور حضور قلب کا مکمل ہونا

۹۵۳- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ (میرے یہاں) شب کو رہا کرتے (صبح کے وقت) بلالؓ (خصوصیت کے ساتھ بعض الفاظ) اذان کے ذریعہ سے آپ ﷺ کو بیدار دیتے تو آپ ﷺ کھڑے ہو جاتے اور غسل فرماتے تو میں دیکھتی کہ پانی آپ کے رخسار مبارک اور مونے مبارک پر ڈھلکا تھا، اسکے بعد آپ ﷺ نکلتے اور نماز پڑھتے تو (نماز میں) میں آپ ﷺ کے رونے کی آواز سنتی، اسکے بعد راوی نے پوری حدیث ذکر کی ہے۔ حدیث کو ابویہؓ نے روایت کیا ہے، اور اسکے راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: یعنی اذان کے بعض الفاظ کے ذریعہ بیدار کرتے تھے، کمال اذان کے ذریعہ نہیں کرتے تھے اور عائشہؓ "الصلوة خير من النوم" کے الفاظ ہیں، جیسا کہ طبرانی میں حضرت عائشہؓ سے مروی ہے۔ اسی طرح اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ اور جنت و دوزخ کے ذکر سے نماز میں رونا جائز ہے۔

۹۵۵- حضرت ابوالدرداءؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ امت میں سب سے پہلے خشوع اٹھایا جائیگا، اتنا کہ امت بھر میں ایک بھی خاشع نہ دیکھو گے۔ اس حدیث کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے۔ مجمع الزوائد۔

۹۵۶- حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ نماز میں سکون اور اطمینان سے رہو۔ اس حدیث کو

الطبرانی فی الکبیر ، ورجاله رجال الصحیح (مجمع الزوائد ۱: ۱۹۶)۔

۹۵۷- عن : عطاء قال : " كَانَ ابن الزبير إِذَا صَلَّى كَأَنَّهُ كَغَبَّ " . رواه الطبرانی

فی الکبیر ، ورجاله رجال الصحیح (مجمع الزوائد ۱: ۱۹۶)۔ وقال الحافظ فی الفتح (۱: ۱۸۷) : عن مجاهد قال : " كَانَ ابن الزبير إِذَا قَامَ فِي الصَّلَاةِ كَأَنَّهُ عُودٌ ، وَخَذْتُ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقَ كَانَ كَذَلِكَ ، قَالَ : وَكَانَ يُقَالُ : ذَاكَ الْخُشُوعُ فِي الصَّلَاةِ " . رواه البيهقي بسند صحيح اهـ .

۹۵۸- عن : أنس رضي الله عنه مرفوعا : " أَذْكَرُ الْمَوْتِ فِي صَلَاتِكَ ، فَإِنَّ الرَّجُلَ إِذَا ذَكَرَ الْمَوْتِ فِي صَلَاتِهِ لَحَرَى أَنْ يُحْسِنَ صَلَاتَهُ ، وَصَلَّ صَلَاةَ رَجُلٍ لَا يَنْظُرُ أَنْ يُصَلِّيَ صَلَاةَ غَيْرِهَا ، وَإِيَّاكَ وَكُلُّ أَمْرٍ يُعْتَذَرُ بِهِ " . رواه الديلمي في مسند الفردوس ، وحسنه الحافظ ابن حجر ، كذا في كنز العمال (۴: ۱۳)۔

۹۵۹- عن : أم سلمة رضي الله عنها مرفوعا : " إِذَا صَلَّى أَخَذْتُكُمْ فَلْيُصَلِّ صَلَاةَ

طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں (مجمع الزوائد)۔

۹۵۷- حضرت عطاءؓ سے مروی ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ ابن زبیرؓ جب نماز پڑھتے تو یوں معلوم ہوتا تھا کہ گویا وہ ایک لے ہیں (یعنی بہت سکون سے نماز پڑھتے تھے)۔ اس حدیث کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اسکے راوی صحیح کے راوی ہیں (مجمع الزوائد)۔ حافظؒ نے فرمایا کہ حضرت مجاہدؒ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ ابن زبیرؓ جب نماز میں کھڑے ہوتے تو یوں معلوم ہوتا تھا جیسے وہ کوئی لکڑی ہوں اور یہ بیان کیا کہ ابو بکر صدیقؓ کی بھی یہی حالت تھی اور (اسوقت) یہ کہا جایا کرتا تھا کہ یہ کیفیت نماز میں خشوع (کی وجہ سے) ہے۔ اس حدیث کو بیہقی نے سند صحیح سے روایت کیا ہے (فتح الباری)۔

۹۵۸- حضرت انسؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ اپنی نماز میں موت کو یاد کر، کیونکہ آدمی جب نماز میں موت کو یاد کرتا ہے تو ضرور وہ اس نماز کو سنوار کر پڑھتا ہے اور ایسے شخص کی ہی نماز پڑھ جو یہ جانتا ہو کہ اس نماز کے سوا اور نماز نہ پڑھے گا، اور ہر غلط کام سے بچے۔ اس حدیث کو دیلمی نے مسند الفردوس میں روایت کیا ہے اور حافظ ابن حجر نے اسکو حسن کہا ہے، کنز العمال میں ایسا ہی ہے۔

فائدہ: خشوع حاصل کرنے کا بہترین طریقہ یہ ہے کہ انسان نماز میں موت کو یاد کرے اور خشوع کا اعلیٰ مرتبہ یہ ہے کہ اس طرح نماز پڑھے گویا کہ خدا کو دیکھ رہا ہے اور ادنیٰ مرتبہ یہ ہے کہ نمازی نماز میں جو کچھ پڑھے اسے جانتا ہو اور اسکے درمیان کئی درجے ہیں۔

مُؤَدِّع - صَلَاةَ مَنْ لَا يَظُنُّ أَنَّهُ يَرْجِعُ إِلَيْهَا أَبَدًا "۔ رواہ الدیلمی فی مسند الفردوس ، قال الشیخ : حدیث حسن لغیرہ (العزیزی ۱: ۱۴۲)۔

۹۶۰ - عن : ابن عمر رضی اللہ عنہ مرفوعاً : " صَلَّ صَلَاةَ مُؤَدِّعٍ كَأَنَّكَ تَرَاهُ ، فَإِنْ كُنْتَ لَا تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ "۔ الحدیث رواہ ابو محمد الابرہیمی فی کتاب الصلاۃ ، وابن النجار ، قال الشیخ : حدیث حسن لغیرہ (العزیزی ۲: ۳۵۲)۔

۹۶۱ - عن : أبی الیسر رضی اللہ عنہ أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال : " مِنْكُمْ مَنْ صَلَّى الصَّلَاةَ كَامِلَةً ، وَمِنْكُمْ مَنْ يُصَلِّي النِّصْفَ وَالثُّلُثَ وَالرُّبْعَ وَالْخُمْسَ ، حَتَّى يَبْلُغَ الْعُشْرَ "۔ رواہ النسائی بإسناد حسن ، کذا فی الترغیب (۱: ۸۵)۔ ولعل النسائی رواہ فی الکبریٰ۔

۹۶۲ - عن : أبی ذر رضی اللہ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم : " إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ فَلَا يَمْسَحُ الْخُصْيَ ، فَإِنَّ الرُّحْمَةَ تُوَاكِهُ "۔ رواہ الخمسة بإسناد صحیح ، وزاد أحمد :

۹۵۹ - حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب کوئی تم میں سے نماز پڑھے تو اس شخص کی سی نماز پڑھے جو سب کو رخصت کرنے والا (اور چھوڑنے والا) ہو یعنی ایسے شخص کی سی نماز کہ جو یہ جانتا ہو کہ اب یہ نماز کبھی نہ آئیگی (کہ ایسی نماز میں توجہ کامل ہوگی)۔ اس حدیث کو دیلمی نے مسند الفردوس میں روایت کیا ہے ، شیخ نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن لغیرہ ہے (العزیزی)۔

۹۶۰ - حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو رخصت کرنے والے شخص کی سی نماز پڑھ گویا کہ تو اللہ کو دیکھتا ہے ، کیونکہ اگر تو اسکو نہیں دیکھتا تو وہ تو تجھ کو دیکھتا ہے۔ اس حدیث کو ابو محمد ابراہیمی نے کتاب الصلاۃ میں اور ابن نجار نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: سو اس کا تجھ کو دیکھنا اس بات کا مقتضی ہے کہ نماز میں تیری یہ حالت ہو کہ غیر اللہ کی طرف مطلق التفات نہ ہو۔

۹۶۱ - حضرت ابو الیسرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بعض تم میں سے پوری نماز پڑھتے ہیں (جن کو اول سے آخر تک حضور قلب حاصل ہو اور آداب صلوٰۃ اچھی طرح ادا کریں) اور بعض آدمی نماز پڑھتے ہیں (جو آدمی نماز میں نماز کا حق ادا کرتے ہیں) اور بعض تہائی اور چوتھائی اور پانچواں حصہ پڑھتے ہیں ، یہاں تک کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بعض دسواں حصہ پڑھتے ہیں۔ اس حدیث کو نسائی نے کبریٰ میں سند حسن کے ساتھ روایت کیا ہے ، ترغیب میں ایسا ہی ہے۔

۹۶۲ - حضرت ابو ذرؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی نماز کیلئے کھڑا

"وَاجِدَةٌ أَوْدَعُ" کذا فی بلوغ المرام (۱: ۳۹)۔

۹۶۳- عن : عثمان بن أبي دهر عن النبي ﷺ قال : " لَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنْ عَبْدٍ عَمَلًا حَتَّى يَشْهَدَ قَلْبُهُ مَعْ بَدْنِهِ " . رواه محمد بن نصر المروزي في كتاب الصلاة هكذا مرسلًا ، ووصله أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس بإبي بن كعب ، والمرسل أضح (الترغيب ۱: ۸۶)۔

۹۶۴- عن : أبي هريرة ؓ قال : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " الصَّلَاةُ ثَلَاثَةٌ أَثْلَابٌ ، الطُّهُورُ ثَلَاثٌ ، وَالرُّكُوعُ ثَلَاثٌ ، وَالسُّجُودُ ثَلَاثٌ ، فَمَنْ أَذَاهَا بِحَقِّهَا قَبِلَتْ مِنْهُ وَقَبِلَ مِنْهُ سَائِرُ عَمَلِهِ ، وَمَنْ رُدَّتْ عَلَيْهِ صَلَاتُهُ رُدَّ عَلَيْهِ سَائِرُ عَمَلِهِ " . رواه البزار ، وقال : لا نعلمه مرفوعاً إلا من حديث المغيرة بن مسلم . قال الحافظ : وإسناده حسن اه (الترغيب ۱: ۸۵)۔ وفي مجمع الزوائد (۱: ۲۰۱) : قلت : والمغيرة ثقة ، وإسناده حسن اه۔

۹۶۵- عن : عقبه بن عامر ؓ عن النبي ﷺ قال : " مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَتَوَضَّأُ فَيُتَسَبِّغُ

ہو تو نکری کو (اپنے چہرے یا سجدہ گاہ سے) نہ ہٹائے ، اس لئے کہ رحمۃ نمازی پر متوجہ ہوتی ہے (تو اگر یہ دوسری جانب لگ گیا تو رحمۃ سے اعراض ہوگا اور اس سے محروم رہے گا)۔ اس حدیث کو پانچوں ائمہ حدیث نے سند صحیح سے روایت کیا ہے اور امام احمد کی روایت میں ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے ہر شی (دین کے متعلق) پوچھی یہاں تک کہ (نماز میں) نکری الگ کرنے کو بھی پوچھا تو فرمایا کہ ایک مرتبہ کی (اجازت ہے) یا (یہ ہے) کہ اسکو بھی چھوڑ دے۔ (نیل الاوطار)۔

۹۶۳- حضرت عثمان بن ابی دہر عن سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ بندہ کا کوئی عمل بغیر اسکے کہ اس کا قلب اسکے بدن کے ساتھ اس میں حاضر ہو قبول نہیں فرماتے۔ اس حدیث کو محمد بن نصر مروزی نے کتاب الصلوٰۃ میں مرسل روایت کیا ہے اور ابو منصور دیلمی نے مسند الفردوس میں ابی بن کعب کے ساتھ اسکو متصل کیا ہے لیکن مرسل زیادہ صحیح ہے (ترغیب)۔

۹۶۴- حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نماز کے تین حصے ہیں ایک حصہ طہارت ہے اور ایک حصہ رکوع ہے اور ایک حصہ سجدہ ہے تو جس نے پورے حقوق کے ساتھ نماز کو ادا کیا اسکی نماز قبول ہو جائیگی اور بقیہ اعمال بھی قبول ہونگے اور جسکی نماز مردود ہوگئی اسکے بقیہ اعمال بھی مردود ہو جائیں گے۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ مغیرہ بن مسلم کے سوا اور کسی سے ہم اسکو مرفوعاً نہیں جانتے ، حافظ منذری کہتے ہیں کہ اسکی سند حسن ہے (ترغیب) اور مجمع الزوائد میں ہے کہ مغیرہ ثقہ ہے اور اسکی سند حسن ہے۔

الْوُضُوءُ ثُمَّ يَقُومُ فِي صَلَاتِهِ فَيَعْلَمُ مَا يَقُولُ إِلَّا انْقَتَلَ وَهُوَ كَيَوْمَ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ“ . رواه الحاكم وقال : صحيح الإسناد ، وهو في مسلم وغيره بنحوه اه (الترغيب ۱: ۸۷) .

۹۶۶- عن : علقمة بن أبي علقمة عن أمه أن عائشة رضي الله عنها زوج النبي ﷺ قالت : " أهدي أبو جهم بن حذيفة لرسول الله ﷺ خميصاً شامية لها علم فشهد فيها معها الصلاة ، فلما انصرفت قال : ردي هذه الخميصة إلى أبي جهم ، فإني نظرت إلى علمها في الصلاة ، فكاذبتني " . رواه مالك في الموطأ (ص - ۳۴) ورجاله ثقات ، والحديث في البخاري أيضاً ، ولكن لفظ الموطأ أوضح .

۹۶۷- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : قال رسول الله ﷺ : قال الله تبارك وتعالى : " إِنَّمَا اتَّخَذَ الصَّلَاةَ مِنِّي نَوَاضِعَ بِهَا لِعَظَمَتِي ، وَلَمْ يَسْتَبِلْ عَلَى خَلْقِي ، وَلَمْ يَبْتَ مُصِراً عَلَى مُغَصَّتِي ، وَقَطَعَ نَهَارَهُ فِي ذِكْرِي ، وَرَجَمَ الْمُسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالْأَزَابِلَةَ

۹۶۵- حضرت عقبہ بن عامرؓ فرمود روایت ہے کہ جو مسلمان کامل طور پر وضو کر کے اپنے مصلیٰ میں کھڑا ہو ، پھر جو کچھ زبان سے کہے اسکو (دل سے) جانتا رہے تو ایسا لو نے گا جیسا کہ ماں کے پیٹ سے جنا گیا (یعنی گناہوں سے پاک ہو کر)۔ اسکو حاکم نے روایت کیا ہے اور صحیح کہا ہے اور مسلم وغیرہ میں بھی اس کے قریب ہے (ترغیب)۔

۹۶۶- علقمہ بن ابی علقمہ اپنی ماں سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ صدیقہ زوجہ مطہرہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ابو جہم بن حذیفہ نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ایک شامی چادر نقش والی ، یہ پیش کی ، حضور ﷺ اس چادر سے نماز میں حاضر ہوئے ، جب آپ ﷺ فارغ ہوئے تو فرمایا کہ (اے عائشہ!) اس چادر کو ابو جہم کو واپس کر دو ، اسلئے کہ میں نے اس کے نل بوئے کی طرف نماز میں نظر کی ہے اور وہ مجھ کو فتنہ میں ڈالنے کے قریب ہو گئی تھی۔ اس حدیث کو امام مالکؒ نے موطا میں روایت کیا ہے اور اسکے بعدی ثقہ ہیں اور یہ حدیث بخاری میں دوسرے طریق سے اور دوسرے الفاظ سے ہے (مگر) یہ زیادہ واضح ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے خشوع و حضور قلب کا مکمل ہونا اور مدار قبولیت ہونا با حسن و جوہ ظاہر ہو رہا ہے اور نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ جو دعویٰ چیز نخل خشوع و حضور قلب ہو اسکو اپنے پاس سے علیحدہ کر دے۔

۹۶۷- حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ سیدنا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تبارک و تعالیٰ فرماتے ہیں کہ میں نماز اس شخص کی قبول کرتا ہوں جو نماز میں میری عظمت کے سامنے پست ہو جائے (نماز کے بعد) میری مخلوق پر دست درازی نہ کرے اور میری نافرمانی پر اصرار کرتے ہوئے رات نہ گزارے اور دن کو میری یاد میں گزارے اور مسکین و مسافروں پر بیوہ عورتوں اور ہر مصیبت زد

وَرَجِمَ الْمَصَابَ ، ذَلِكَ نُورُهُ كُنُورِ الشَّمْسِ ، أَكْلَاهُ بِعِزَّتِي وَاسْتَحْفَظَهُ مَلَائِكَتِي ، أَجْعَلُ لَهُ فِي الظُّلْمَةِ نُورًا ، وَفِي الْجَهَالَةِ حِلْمًا ، وَمَثَلُهُ فِي خَلْقِي كَمَثَلِ الْفِرْدَوْسِ فِي الْجَنَّةِ .“ رَوَاهُ الْبِزَارُ مِنْ رِوَايَةِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ وَاقِدٍ الْحَرَانِيِّ ، وَبَقِيَّةُ رِوَايَةِ ثِقَاتٍ اهـ (الترغيب ۱: ۸۶) . وَفِي مَجْمَعِ الزَّوَائِدِ (۲۰۰: ۱) : رَوَاهُ الْبِزَارُ ، وَفِيهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنُ وَاقِدٍ الْحَرَانِيُّ ضَعْفُهُ النَّسَائِيُّ وَابْنُ خَالٍ وَإِبْرَاهِيمُ الْجَوْزْجَانِيُّ وَابْنُ مَعِينٍ فِي رِوَايَةٍ ، وَوَقْفُهُ فِي رِوَايَةٍ ، وَوَقْفُهُ أَحْمَدُ وَقَالَ : كَانَ يَتَحَرَّى الصَّدَقَ ، وَأَنْكَرَ عَلَى مَنْ تَكَلَّمَ بِهِ ، وَأَثْنَى عَلَيْهِ خَيْرًا ، وَبَقِيَّةُ رِجَالِهِ ثِقَاتٌ اهـ . قُلْتُ : فَالْحَدِيثُ حَسَنٌ ، فَإِنَّ الْاِخْتِلَافَ فِي التَّوَثُّيقِ لَا يَضُرُّ كَمَا عَرَفَ مُرَارًا .

پر رحم کرے اس شخص (کی نماز) کا نور مثل آفتاب کی روشنی کے ہے۔ میں اپنی عزت (وقدرت) سے اس کی نگہبانی کرتا ہوں اور اپنے فرشتوں کو بھی اسکا محافظ بنادیتا ہوں (محفل شریف وکرم کیلئے نہ کہ حاجت کی وجہ سے) اور اسکے لئے تاریکی میں نور پیدا کردیتا ہوں اور جاہلوں کی جہالت کے وقت علم اور عقل پیدا کردیتا ہوں اور اسکی مثال میری مخلوق میں ایسی ہے جیسے جنت میں فردوس کی شان ہے (کہ جیسے فردوس جنت کے درجات میں عالی ہے اسی طرح یہ شخص مخلوق میں بلند رتبہ ہوتا ہے)۔ اسکو بزار نے عبداللہ بن واقد حرانی کے واسطے سے روایت کیا ہے اور باقی رجال سب ثقہ ہیں (ترغیب) اور مجمع الزوائد میں ہے کہ عبداللہ بن واقد حرانی کونساکی، بخاری اور ابراہیم جوزجانی اور ایک روایت میں ابن معین نے بھی ضعیف کہا ہے اور ابن معین نے دوسری روایت میں ثقہ کہا ہے۔ اور امام احمد بن حنبلؒ نے اسکی توثیق کی ہے اور فرمایا ہے کہ وہ سچ بولنے کا پورا اہتمام کرتا تھا، اور احمد نے ان لوگوں پر انکار کیا ہے جنہوں نے عبداللہ بن واقد میں کلام کیا ہے اور اسکی تعریف اور بھلائی بیان کی ہے اور بقیہ رجال سب ثقہ ہیں اھ۔ میں کہتا ہوں کہ پس حدیث حسن ہے۔

فائدہ: اس سے قبول نماز کی علامات معلوم ہو گئیں، پس ان باتوں کا بہت اہتمام کرنا چاہئے کہ یہی آثار قبول نماز کی علامات ہیں، اللہ تعالیٰ ہم سب کو اسکی توفیق عطا فرمائیں، آمین! اور اسی حدیث پر ہم صفت صلوٰۃ کی بحث کو ختم کرتے ہیں، واللہ الحمد۔

ابواب القراءة

باب وجوب الجهر فی الجهریة والسرف فی السریة

۹۶۷- عن ابن عباس رضی اللہ عنہ فی قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتُ بِهَا ﴾ قَالَ : نَزَلَتْ وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ مُخْتَبِ بِمَكَّةَ كَانَ إِذَا صَلَّى بِأَصْحَابِهِ رَفَعَ صَوْتَهُ بِالْقُرْآنِ ، فَإِذَا سَمِعَ الْمُشْرِكُونَ سُبُّوا الْقُرْآنَ ، وَمَنْ أَنْزَلَهُ ، وَمَنْ جَاءَ بِهِ ، فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِنَبِيِّهِ ﷺ : ﴿ وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ ﴾ أَيْ بِقِرَائَتِكَ فَيَسْمَعُ الْمُشْرِكُونَ ، فَيَسُبُّوا الْقُرْآنَ ، ﴿ وَلَا تُخَافِتُ بِهَا ﴾ عَنْ أَصْحَابِكَ ، فَلَا تُسْمِعُهُمْ ، ﴿ وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ﴾ . أَخْرَجَهُ إِمَامُ الْمُحَدِّثِينَ الْبُخَارِيُّ (۶۸۶:۲) . قَالَ الْحَافِظُ فِي الْفَتْحِ (۳۰۷:۸) : وَفِي رِوَايَةِ الطَّبْرِيِّ ﴿ لَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ ﴾ أَيْ لَا تَعْلَنُ بِقِرَاءَةِ الْقُرْآنِ اِعْلَانًا شَدِيدًا ، فَيَسْمَعُكَ الْمُشْرِكُونَ ، فَيُؤْذُونَكَ . ﴿ وَلَا تُخَافِتُ بِهَا ﴾ أَيْ لَا تَخْفِضُ صَوْتَكَ حَتَّى لَا تَسْمَعَ اذْنُكَ . ﴿ وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ﴾ أَيْ طَرِيقًا وَشَطْطًا . اَهُوَ صَحِيحٌ أَوْ حَسَنٌ عَلَى قَاعِدَتِهِ قُلْتُ : وَقَدْ رَجَعَ الطَّبْرِيُّ (۱۲۵:۵) حَدِيثَ ابْنِ عَبَّاسٍ عَلَى جَمِيعِ مَا رَوَى فِي تَأْوِيلِ هَذِهِ الْآيَةِ قَالَ : لِأَنَّ ذَلِكَ

قراءة کے ابواب

باب اس بیان میں کہ جہری نمازوں میں جہر پہلی دو رکعتوں میں اور سری نمازوں میں اخفاء قراءت سب رکعتوں میں واجب ہے

۹۶۷- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے آیت "وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتُ بِهَا" کی تفسیر میں مروی ہے کہ یہ آیت اس وقت نازل ہوئی جب کہ رسول اللہ ﷺ مکہ میں چپے ہوئے تھے (یعنی خفیہ طور پر تبلیغ اسلام فرماتے تھے) تو آپ ﷺ جب اپنے اصحاب کو نماز پڑھاتے تو قرآن بلند آواز سے پڑھتے تھے، مشرکین اسکو سنا کر قرآن کو اور اس کے نازل کرنے والے اور پہنچانے والے سب کو برا کہتے تو اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کو فرمایا "وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ" کہ اپنی قراءت میں (اتنا) جہر نہ کیجئے کہ مشرکین سن لیں اور قرآن کو برا کہیں "وَلَا تُخَافِتُ بِهَا" اور نہ اسکو (اتنا آہستہ پڑھئے کہ) اپنے ساتھیوں سے مخفی کریں کہ انکو بھی نہ سنائیں اور اس کے درمیان راستہ اختیار کیجئے۔ اس کو امام المحدثین بخاری نے روایت کیا ہے۔

أصح الأسانید مخرجا. ۱۵.

۹۶۸- حدثنی یونس قال : أخبرنا ابن وهب قال : قال ابن زید فی قوله : ﴿ وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافِتُ بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ﴾ قال : السَّبِيلُ بَيْنَ ذَلِكَ الَّذِي سَنَّ لَهُ جَبْرِئِيلُ مِنَ الصَّلَاةِ الَّتِي عَلَيْهَا الْمُسْلِمُونَ . أخرجه الإمام الطبري فی تفسیره (۱۲۵:۱۵) ورجاله ثقات . وابن زید هو عبد الرحمن بن زید بن أسلم مولى عمر عده وأباه السيوطی من قدماء المفسرين . قال : وغالب أقوالهم نلقوها عن الصحابة (۱۹۷:۲) قلت : وهذا القول من جنس الإخبار بما لا يدرك بالرأى فهو محمول على السماع حتما .

۹۷۰- عن : ابن عباس ؓ فی قوله : ﴿ وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ ﴾ لَا تَجْعَلُهَا كَلَفًا جَهْرًا ﴿ وَلَا تُخَافِتُ بِهَا ﴾ قَالَ : لَا تَجْعَلُهَا كَلَفًا سِرًّا . أخرجه ابن أبي حاتم (كذا فی الدر المنثور ، ۲۰۸:۴) ويظهر من الإتيان (۱۹۶:۲) للسيوطی أن ابني جرير وأبي حاتم

فائدہ: اس سے جہر کا وجوب ثابت ہوا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جہر میں افراط و تفریط سے منع فرما کر درمیانے درجہ کا امر فرمایا ہے جس سے مطلق جہر کا وجوب مستفاد ہوا کیونکہ امر وجوب کے لئے ہے ، ہا یہ کہ جہر سب نمازوں میں واجب ہے یا بعض میں؟ تو آیت اس بارہ میں مجمل ہے احادیث آئندہ سے اس کی تفسیر ہو جائیگی کہ کہاں واجب ہے اور کہاں نہیں۔

۹۶۸- حضرت عبدالرحمن بن زید بن اسلمؓ نے آیت ”ولا تمجر بصلواتکم ولا تخافتن بها“ کی تفسیر میں فرمایا کہ وہ درمیان راستہ (جس کا آیت میں امر ہے) وہی ہے جو جریرؓ نے رسول اللہ ﷺ کے لئے نماز کا طریقہ مقرر کیا ہے ، جس پر سب مسلمان چل رہے ہیں (یعنی مغرب ، عشاء اور فجر میں جہر کرنا اور باقی نمازوں میں اخفا کرنا)۔ اس کو امام طبری نے اپنی تفسیر میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی سب ثقہ ہیں اور عبدالرحمن بن زید اور ان کے باپ کو حافظ سیوطی نے قدما مفسرین میں شمار کیا ہے اور کہا ہے کہ ان کے اکثر اقوال حضرات صحابہ سے ماخوذ ہیں (اتقان)۔ میں کہتا ہوں کہ یہ قول یقیناً صحابہ سے ماخوذ ہے اس لئے کہ اس میں ایسی خبر ہے جس میں رائے کا دخل نہیں ہو سکتا۔

فائدہ: اس تفسیر پر آیت کے معنی یہ ہوئے کہ نہ تو سب نمازوں میں جہر ہو نہ سب میں اخفاء ہو بلکہ اسکے درمیان راستہ اختیار کیا جائے کہ بعض میں جہر اور بعض میں اخفاء ، پس اس تفسیر پر نماز جہری میں جہر کا اور سری میں اخفا کا وجوب ظاہر ہے۔

۹۷۰- حضرت ابن عباسؓ سے اسی آیت کی تفسیر میں مروی ہے کہ نہ تو کل بداروں میں جہر کرو اور نہ کل نمازوں میں

لا یخرجان فی تفسیریهما عن ابن عباس شیئا بطریق ضعیفہ جدا بل إنما هو ما بین صحیح أو حسن أو ضعیف منجبر ، وإنما نقلناه اعتضادا .

۹۷۱- عن : الزہری قال : سَنَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يُجْهَرَ بِالْقِرَاءَةِ فِي الْفَجْرِ فِي الرُّكْعَتَيْنِ ، وَفِي الْأُولَيَيْنِ مِنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ ، وَيُسْرَفِيْمَا عَذَا ذَلِكَ . أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ فِي مَرَاتِيلِهِ (درایہ ، ص : ۹۱) . قلت : هو مرفوع مرسل ، ومراسیل الزہری وإن كانت عندهم ضعیفہ ، فقد تأید بما سیأتی بعده ، وأما عندنا فمراسیل الأئمة من التابعین مقبولة مطلقا كما ذكرناه فی المقدمة .

۹۷۲- عن الحسن قال : لما جاء بِهِمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى قَوْمِهِ يَغْنِي السَّلَواتِ خَلَى عَنْهُمْ حَتَّى إِذَا زَالَتِ الشَّمْسُ عَنْ بَطْنِ السَّمَاءِ نُودِيَ فِيهِمْ (السَّلَاةُ جَابِعَةً) فَفَزَعُوا بِذَلِكَ ، فَاجْتَمَعُوا . فَصَلَّى بِهِمْ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ أَرْبَعَ رُكْعَاتٍ لَا يَقْرَأُ فِيهِمْ غَلَانِيَةً

اخفا کرو۔ اس کو ابن ابی حاتم نے روایت کیا ہے (درمنثور) اور سیوطی کے قول سے معلوم ہوتا ہے کہ ابن جریر اور ابن ابی حاتم اپنی تفسیروں میں ابن عباس کے اقوال وہی جابقی طریق سے روایت نہیں کرتے بلکہ صحیح یا حسن یا ضعیف مقبول طریق سے روایت کرتے ہیں ، پس تا ئید کیلئے یہ روایت قابل اعتبار ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی آیت کی وہی تفسیر معلوم ہوئی جو اوپر کے اثر سے معلوم ہوئی تھی اور وجوب جہر و اخفا پر اسی طرح دلالت ہوئی جس طرح اس سے دلالت ہوئی تھی۔

۹۷۱- زہری تابعی سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے طریقہ مقرر فرمایا ہے کہ فجر کی دونوں رکعتوں میں اور مغرب اور عشا کی دو پہلی رکعتوں میں قراءت جہر سے کی جائے اور اس کے ماسوا میں اخفا کیا جائے۔ اس کو ابو داؤد نے اپنے مراسیل میں روایت کیا ہے (درایہ)۔ میں کہتا ہوں کہ مجھے اس کی تفصیلی سند پر توقف نہیں ہوا اور زہری کی مراسیل محدثین کے نزدیک ضعیف ہیں لیکن یہ اثر محض تقویت کیلئے نقل کیا گیا ہے نہ کہ حجت لانے کو اور تقویت ضعیف حدیثوں سے بھی ہو جاتی ہے جیسا کہ اپنے موقع پر ثابت ہے ، اور ہمارے نزدیک ائمہ تابعین کے مراسیل مطلقاً حجت ہیں جیسا کہ مقدمہ میں بیان کیا گیا ہے۔

فائدہ: اس میں سنت سے مراد معنی اصطلاحی نہیں ، پس وجوب کے معنی نہیں ہے۔

۹۷۲- حضرت حسن (بصری) سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نمازوں کو (یعنی ان کے حکم کو) اپنی قوم کے پاس

(صبح معراج میں) لائے تو آپ ﷺ نے ان کو چھوڑے رکھا یہاں تک کہ جب آفتاب درمیان آسمان سے ڈھل گیا تو مسلمانوں

جبریل علیہ السلام بین یدی رسول اللہ ﷺ ورسول اللہ ﷺ بین ینبیئ الناس یقتدی
الناس بنبیئہم ﷺ ، ویقتدی نبی اللہ ﷺ یجبریل علیہ السلام ، ثم خلی عنہم حتی اذا
تصوّبت الشمس وہی بیضاء نقیة نودی فیہم (بالصلاة جامعة) فاجتمعوا لذلك ،
فصلی بہم نبی اللہ ﷺ أربع رکعات دون صلاة الظهر ، ثم ذکر ابن المثنی کما ذکر
فی الظهر قال : ثم أضرب عنہم حتی اذا غابت الشمس نودی فیہم الصلاة ، فاجتمعوا
لذلك ، وصلی بہم نبی اللہ ﷺ ثلاث رکعات یقرأ فی کل رکعتین علانية ، والرکعة
الثالثة لا یقرأ فیہا علانية ، رسول اللہ ﷺ بین یدی الناس ، وجبریل علیہ السلام بین
یدی رسول اللہ ﷺ ، ثم ذکر کما ذکر فی العصر حتی اذا غاب الشفق وایتطأ نودی فیہم
(الصلاة جامعة) فاجتمعوا لذلك ، فصلی بہم رسول اللہ ﷺ أربع رکعات یقرأ فی
رکعتین علانية ورکعتین لا یقرأ فیہما علانية ، ف ذکر کما ذکر فی المغرب قال : فباتوا
وہم لا یزدون علی ذلك أم لا ؟ حتی اذا طلع الفجر نودی فیہم (الصلاة جامعة)

میں اعلان کیا گیا کہ نماز کے لئے جمع ہو جاؤ! تو سب اس کیلئے تیار ہو کر جمع ہو گئے تو حضور ﷺ نے ان کو چار رکعتیں پڑھائیں جن میں
علانیہ قراءت نہ کرتے تھے (بلکہ آہستہ پڑھتے تھے) جبریل رسول اللہ ﷺ کے آگے تھے اور رسول اللہ ﷺ آدمیوں کے آگے تھے۔
لوگ حضور ﷺ کی اقتداء کر رہے تھے اور رسول اللہ ﷺ جبریل کی اقتداء کر رہے تھے، پھر آپ ﷺ نے مسلمانوں کو مہلت دی یہاں تک
کہ جب آفتاب نیچا ہو گیا مگر وہ صاف طور پر روشن تھا (زروی نہ آئی تھی) پھر اعلان کیا گیا کہ نماز کیلئے جمع ہو جاؤ! لوگ جمع ہو گئے تو
رسول اللہ ﷺ نے ان کو چار رکعتیں پڑھائیں جو (طول میں) ظہر کی نماز سے کم تھیں پھر ابن مثنی نے (جبر و اقتداء کی بابت) وہی کہا جو
نماز ظہر میں کہا تھا (کہ آپ ﷺ نے جہر سے قراءت نہیں کی اور حضور ﷺ جبریل کی اقتداء کر رہے تھے) کہا پھر آپ ﷺ نے لوگوں کو
فرصت دی یہاں تک کہ جب آفتاب غروب ہو گیا تو اعلان کیا گیا کہ نماز کے لئے جمع ہو جاؤ! لوگ جمع ہوئے تو حضور ﷺ نے ان کو تین
رکعات پڑھائیں دو رکعتوں میں تو جہر سے قراءت کرتے تھے اور تیسری رکعت میں جہر نہ کرتے تھے، رسول اللہ ﷺ لوگوں کے آگے
تھے اور جبریل حضور ﷺ کے آگے تھے (لوگ حضور ﷺ کی اقتداء کر رہے تھے اور آپ ﷺ جبریل کی) پھر وہی بیان کیا جیسا کہ غسر
میں بیان کیا گیا، یہاں تک کہ جب شفق غائب ہو گئی اور رات اچھی طرح تاریک ہو گئی تو پھر اعلان کیا گیا کہ نماز کیلئے جمع ہو جاؤ! پس
لوگ جمع ہو گئے اور رسول اللہ ﷺ نے ان کو چار رکعتیں پڑھائیں، دو رکعتوں میں قراءت جہر سے کرتے تھے اور دو میں جہر سے

فاجتمعوا لذلك ، فصلی بهم نبی اللہ ﷺ رکعتین یقرأ فیہما علانۃ ، ویطیل فیہما القرائۃ ، جبریل بین یدی رسول اللہ ﷺ ورسول اللہ ﷺ بین یدی الناس یقتدی الناس بنبیہم ﷺ ویقتدی نبی اللہ ﷺ بجبریل . أخرجه ابو داود فی مراسیلہ (ص: ۳ و ۴) .
وقال الزیعلی (۱: ۲۲۷) : فیہ حدیثان مرسلان أخرجهما أبو داود فی مراسیلہ أحدهما عن الحسن والآخر عن الزہری إلی قوله : وذکرهما عبد الحق فی احکامہ من جهة أبی داود ، وقال : إن مرسل الحسن أصح .

قلت : ومرسل الزہری قد تأید بہ فهو أيضا حسن .

۹۷۳ - عطاء ، أنه سمع أبا هريرة ؓ قال : فی کُلِّ صَلَاةٍ یُقرأُ فَمَا أَسْمَعُنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَسْمَعُنَا كُمْ وَمَا أَخْفَى عَنَّا أَخْفَيْنَا عَنْكُمْ . الحدیث رواہ الإمام البخاری (۱: ۶) .

قراءت نہ کرتے تھے ، پھر وہی بات کہی جو مغرب میں کہی تھی (یعنی اقتداء جبریل کے متعلق) کہا ، پھر لوگ رات بھر اس حالت میں رہے کہ ان کو کچھ خبر نہ تھی کہ ان کے سوا کوئی اور نماز بھی ہے یا نہیں ؟ یہاں تک کہ جب فجر طلوع ہو گئی تو اعلان کیا گیا کہ نماز کے لئے جمع ہو جاؤ ! تو لوگ جمع ہو گئے تو حضور ﷺ نے ان کو دو رکعتیں پڑھائیں جن میں جبر کے ساتھ آپ ﷺ نے قراءت کی اور یہی قراءت کی جبریل حضور ﷺ کے آگے تھے اور آپ ﷺ آدمیوں کے آگے تھے ، لوگ نبی ﷺ کی اقتداء کر رہے تھے اور آپ ﷺ جبریل کی اقتداء کر رہے تھے ۔ اس کو ابو داود نے اپنی مراسیل میں روایت کیا ہے اور زیلعی نے کہا ہے کہ اس بارہ میں دو روایتیں مرسل ہیں ایک حسن ثعلبی اور ایک زہری سے ، حافظ عبدالحق نے دونوں کو بواسطہ ابو داود کے اپنی کتاب احکام میں بیان کیا ہے اور کہا ہے کہ مرسل حسن زیادہ صحیح ہے ۔ میں کہتا ہوں کہ مرسل زہری اس مرسل حسن سے مؤید ہے اس لئے وہ بھی حسن ہے ۔

فائدہ: اس حدیث میں اس بات پر صاف دلالت ہے کہ ظہر و عصر میں اور مغرب کی تیسری اور عشاء کی دو پچھلی رکعتوں میں قراءت آہستہ کی جائے اور بقیہ نماز میں جبر کیا جائے اور چونکہ یہ طریقہ آپ ﷺ کو حضرت جبریل نے حکم الہی تعلیم کیا ہے اور حضور ﷺ نے اس پر موافقت کی اور تمام امت نے اس پر بالا جماع عمل کیا ہے اس لئے ثابت ہوا کہ یہ جبر و اخفاء واجب ہے ، نیز اس اثر سے یہ بھی معلوم ہوا کہ وقت عشاء تاریکی شب کے کامل ہونے سے شروع ہوتا ہے اور یہی قول امام ابو حنیفہ کا ہے ۔

۹۷۴ - حضرت عطاء سے مروی ہے کہ انہوں نے حضرت ابو ہریرہ ؓ سے سنا کہ انہوں نے فرمایا کہ ہر نماز میں قراءت کی جاتی ہے ، پس جس میں حضور ﷺ نے ہم کو قراءت سنائی (یعنی جبر کیا) اس میں ہم بھی تم کو قراءت سنا دیتے ہیں اور جس میں آپ ﷺ نے ہم سے قراءت کو مخفی کیا اس میں ہم بھی تم سے اخفا کرتے ہیں ۔ اس کو امام بخاری نے روایت کیا ہے ۔

۹۷۴- عن : أبي معمر قال : قلنا لخباب رضي الله عنه : أكان رسول الله ﷺ يقرأ في الظهر والعصر ؟ قال : نعم ، قلنا : من أين علمت ؟ قال : باضطراب لحيته . رواه البخاري (۱۰۷ : ۱) .

۹۷۵- عن أبي قتادة رضي الله عنه أن النبي ﷺ كان يقرأ بآم الكتاب ، وسورة معها في الركعتين الأولىين من صلاة الظهر ، وصلاة العصر ، ونسيمننا الآية أحياناً ، وكان يطيل في الركعة الأولى . رواه البخاري (۱۰۷ : ۱) .

۹۷۶- وكيع عن الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير قال : قالوا يا رسول الله ﷺ ! إن ههنا قوماً يجهرُونَ بالقراءة بالنهار ، فقال : " ازمؤهم بالنهر " . رواه الإمام أبو بكر ابن أبي شيبة في مصنفه (۲۴۴ : ۱) . قلت : هذا مرسل ، رجاله رجال الجماعة والإرسال حجة عندنا كالأسناد . وقد رواه ابن شاهين مسنداً عن أبي هريرة قاله السخاوي

فائدہ: اس سے بھی معلوم ہوا کہ جہری نمازوں میں جہر اور سری نمازوں میں اخفار رسول اللہ ﷺ سے عملاً متواتر ہے اور یہ دلیل مواظبت کی ہے ، پس جہر اور اخفاء کا وجوب ثابت ہو گیا ۔

۹۷۴- ابو عمر سے روایت ہے کہ ہم نے حضرت خبابؓ سے پوچھا کہ کیا رسول اللہ ﷺ ظہر اور عصر میں قراءت فرماتے تھے ؟ انہوں نے کہا ہاں ! ہم نے پوچھا آپ کو کہاں سے معلوم ہوا ؟ انہوں نے جواب دیا کہ آپ ﷺ کی ریش مبارک کی حرکت سے ۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے ۔

فائدہ: اس سے صراحت ظہر و عصر میں اسرار قراءت پر حضور ﷺ کی مواظبت مذکور ہے جو دلیل وجوب ہے ۔

۹۷۵- حضرت ابو قتادہؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ ظہر اور عصر کی پہلی دو رکعتوں میں الحمد اور اس کے ساتھ سورت پڑھنا کرتے اور ہم کو بھی کوئی آیت کبھی سنا دیتے اور پہلی رکعت میں (قراءت) دراز کرتے تھے ۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے ۔

فائدہ: اس میں بھی اسرار قراءت پر مواظبت مذکور ہے اور کبھی کبھی آپ ﷺ کا کوئی آیت جہر سے پڑھنا صحابہ کو یہ تلاوت کیلئے تھا کہ آپ ﷺ قراءت کر رہے ہیں ، بالکل خاموش نہیں ہیں اور ہنر و رت قدر قلیل جہر ، اسرار کے منافی نہیں ۔

۹۷۶- یحییٰ بن ابی کثیر تابعی سے روایت ہے کہ صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ یہاں ایک قوم ہے جو دن میں جہر سے قراءت کرتے ہیں ، آپ ﷺ نے فرمایا کہ ان کو بیگنیوں سے مارو ۔ اس کو امام ابو بکر بن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں روایت کیا

فی المقاصد (ص: ۱۶۲) وابن قدامة فی المغنی (۱: ۶۱۱).

۹۷۷- أخبرنا معمر عن عبد الکریم الجزری قال : سمعت ابا عبیدة یقول :
صَلَاةُ النَّهَارِ عَجْمَاءُ . أخرجہ عبد الرزاق فی مصنفہ ، وزیلعی (۱: ۲۲۷). قلت : رجالہ
کلہم ثقات ، وعبد الکریم هو ابن مالک الجزری ثقة من رجال الجماعة ، کذا فی
التہذیب (۶: ۳۷۳).

۹۷۸- أخبرنا : ابن جریج قال : قال مجاہد : صَلَاةُ النَّهَارِ عَجْمَاءُ . أخرجہ عبد
الرزاق فی مصنفہ (زیلعی ۱: ۲۲۷) . قلت : رجالہ کلہم ثقات . وهذا مما لا یدرک
بالرأی ، فقول التابعی فیہ مرفوع مرسل حکما کما ذکرناہ فی الحاشیة .

۹۷۹- عن أبی عبد اللہ الصناہجی انه قال : قَدِمْتُ الْمَدِیْنَةَ فِی خِلَافَةِ أَبِي بَكْرٍ
فَضَلَّيْتُ وَرَأَيْتُ الْمَغْرِبَ ، فَقَرَأَ فِی الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَتَيْنِ بِأَمِّ الْقُرْآنِ وَسُورَةَ سُورَةِ بَيْنِ قِصَارِ
الْمُفْصَلِ ، ثُمَّ قَامَ فِی الثَّالِثَةِ ، فَذَنُوتُ مِنْهُ حَتَّى أَنْ ثِنَابِي لَتَكَادُ أَنْ تَمْسُ ثِيَابَهُ ، فَسَمِعْتُهُ قَرَأَ

ہے اور یہ حدیث مرسل ہے جس کے سب راوی صحاح ستہ کے راوی ہیں اور ابن شاہین نے اس کو مرفوعاً صحیحاً بھی ابو ہریرہ سے روایت
کیا ہے، پس اب یہ بالاتفاق حجت ہے۔

فائدہ: اس فعل پر نبی کریم ﷺ کا زجر فرما دین کی نماز میں آہستہ قراءت کے وجوب پر صاف دلالت کرتا ہے۔

۹۷۷- عبد الکریم جزری کہتے ہیں کہ میں نے ابو عبیدہ (تابعی) سے سنا وہ فرماتے تھے کہ دن کی نماز گوئی ہے (یعنی اس میں
جر سے قراءت نہیں ہوتی)۔ اس کو عبد الرزاق نے مصنف میں روایت کیا ہے اور اسکے سب راوی ثقہ ہیں۔

۹۷۸- ابن جریج کہتے ہیں کہ مجاہد (تابعی) نے فرمایا کہ دن کی نماز گوئی ہے۔ اس کو بھی عبد الرزاق نے مصنف میں
روایت کیا ہے اور اس کے راوی بھی ثقہ ہیں۔

فائدہ: ہر چند کہ یہ تابعین کا قول ہے مگر چونکہ یہ ایسی بات ہے جو قیاس سے معلوم نہیں ہو سکتی اس لئے یہ حکم مرفوع مرسل
ہے اور مرسل ہمارے یہاں حجت ہے، پس اس سے معلوم ہوا کہ شرعاً صلوٰۃ نہار کے لئے صفت عجماء ثابت ہے اور اس سے دن کی نماز
میں اختتام قراءت کا وجوب مستفاد ہوتا ہے۔

۹۷۹- ابو عبد اللہ صناہجی سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں حضرت ابو بکرؓ کی خلافت کے زمانہ میں مدینہ منورہ آیا اور میں
نے حضرت صدیق اکبرؓ کے پیچھے مغرب (کی نماز) پڑھی تو آپ نے پہلی دو رکعتوں میں الحمد اور ایک ایک سورۃ قصار مفصل میں

بِأَمِّ الْقُرْآنِ وَبِهَذِهِ الْآيَةِ ﴿رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً﴾ إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴿﴾ رواه الإمام مالك في الموطأ . (ص: ۲۷) . قلت : سبند صحیح .

۹۸۰- عن سماك بن حرب عن رجل من أهل المدينة أنه صلى خلف النبي ﷺ فسمعه يقرأ في صلاة الفجر ﴿ق وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدَ﴾ . رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد ۱: ۸۹) .

۹۸۱- عن جبير بن مطعم ؓ قال : سمعت رسول الله ﷺ قرأ في المغرب بالطور . رواه البخاری (۱: ۱۰۵) .

۹۸۲- أخبرنا : أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم قال : عَرَسَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَيْلَةً ، فَقَالَ : " مَنْ يَحْرُسُنَا اللَّيْلَةَ ؟ " فَقَالَ : رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ شَابٌّ : أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَحْرُسُكُمْ

سے پڑھی ، پھر تیسری میں کھڑے ہوئے تو میں ان سے قریب ہو گیا ، یہاں تک کہ میرے کپڑے قریب تھے کہ ان کے کپڑوں سے چھو جائیں سو میں نے ان کو الحمد اور یہ آیت پڑھتے سنا " رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا " آخر آیت تک ۔ اسکو امام مالک نے روایت کیا ہے ۔

فائدہ: اس سے مغرب کی دو رکعتوں میں جہر معلوم ہوا اور اس اثر میں مغرب کی تیسری رکعت میں علاوہ فاتحہ کے اور قرآن پڑھنا بھی مذکور ہے اور یہ ہمارے مذہب میں بھی جائز ہے لیکن اولیٰ صرف الحمد پر کفایت کرنا ہے جیسا کہ اخیر کی دو رکعتوں میں قراءت کے باب میں مذکور ہو چکا ہے اور محتمل ہے کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے یہ آیت بطور دعا کے پڑھی ہو بقصد قراءت نہ پڑھی ہو (معنی ابن قتادہ) اور قصار منفصل سورۃ لم یکن سے آخر قرآن تک ہیں اور لم یکن قصار میں بعض کے نزدیک داخل ہے ۔

۹۸۰- سماک بن حرب سے روایت ہے ، وہ ایک شخص سے اہل مدینہ میں سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے نبی ﷺ کے پیچھے نماز پڑھی تو آپ ﷺ کو فجر کی نماز میں (سورۃ) " ق وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدَ " پڑھتے سنا ۔ اسکو امام احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں (مجمع الزوائد) ۔

۹۸۱- حضرت جبير بن مطعمؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو مغرب میں (سورۃ) طور پڑھتے سنا ۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے ۔

فائدہ: ان احادیث سے فجر اور مغرب میں جہر معلوم ہوا ۔

۹۸۲- حضرت ابراہیم نخعیؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے پڑاؤ کیا اور فرمایا کہ آج کی رات ہمارا پہرہ کون دے گا ؟ (تاکہ صبح کی نماز قضا نہ ہو) تو ایک نوجوان انصاریؓ نے کہا یا رسول اللہ! میں پہرہ دوں گا ، جب صبح ہوئی تو اس پر بھی غیند کا غلبہ ہو گیا

فَحَرَسَهُمْ حَتَّى إِذَا كَانَ مَعَ الصُّبْحِ غَلَبَتْهُ غَيَّتُهُ ، فَمَا اسْتَبَقُوا إِلَّا بِحَرِّ الشَّمْسِ ، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، فَتَوَضَّأَ ، وَتَوَضَّأَ أَصْحَابُهُ ، وَأَمَرَ الْمُؤَذِّنَ ، فَأَذَّنَ ، فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ ، ثُمَّ أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ ، فَصَلَّى الْفَجْرَ بِأَصْحَابِهِ ، وَجَهَرَ فِيهَا بِالْقِرَاءَةِ كَمَا كَانَ يُصَلِّي بِهَا فِي وَقْتِهَا . رواه الإمام محمد بن الحسن في كتاب الآثار (ص: ۳۰) . قلت : مرسل رجاله ثقات ، وقد مر توثيق حماد في الجزء الثاني من الكتاب ، وفي التهذيب (۱۷: ۳) . قال حماد بن سلمة : قلت له : قد سمعت إبراهيم ؟ فكان يقول : إن العهد قد طال بإبراهيم .

باب استحباب الاختصار في السفر

۹۸۲- عن : عدی قال : سمعت البراء ؓ أن النبی ﷺ كان في سفر فقرا في العشاء في إحدى الركعتين ﴿وَالَّتَيْنِ وَالزَّيْتُونَ﴾ . رواه البخاری (۱۰۵: ۱) .

۹۸۳- عن عقبه بن عامر ؓ قال : كنت أعود برسول الله ﷺ ناقة في السفر ، فقال لي : يا عقبه ! ألا أعلمك خير سورتين قرائة ؟ فعلمني ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾ . وقُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ قال : فلم يرني سررت بهما جدا ، فلما نزل لصلاة الصبح صلى بهما

پھر دھوپ کی گرمی ہی سے سب بیدار ہوئے ، پس رسول اللہ ﷺ اٹھے اور آپ ﷺ نے اور صحابہ نے وضو کیا اور مؤذن کو حکم ہوا اس نے اذان دی تو آپ ﷺ نے دو رکعتیں (سنت فجر کی) پڑھیں پھر اقامت کی گئی اور آپ ﷺ نے صحابہ کو فجر کی نماز (فرض) پڑھائی جس میں آپ ﷺ نے جہرا قراءت فرمائی جیسا کہ وقت (اداء) میں پڑھا کرتے تھے۔ اس کو امام محمد نے کتاب الآثار میں مرسل روایت کیا ہے اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں۔

قائدہ: اس سے بحالت قضاء فجر کی دونوں رکعتوں میں جہر ثابت ہوا اور یہ بھی کہ آپ ﷺ ادا میں بھی ایسا ہی کرتے تھے۔

باب اس بیان میں کہ بحالت سفر قراءت مختصر کرنی چاہئے

۹۸۳- عدی سے مروی ہے انہوں نے کہا کہ میں نے حضرت براء ؓ سے سنا کہ نبی ﷺ سفر میں تھے تو آپ ﷺ نے عشاء کی دو رکعتوں میں سے ایک رکعت میں (سورۃ) والہین والزیون پڑھی۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۹۸۴- عقبہ بن عامر ؓ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ناکہ کو سفر میں لے کر چل رہا تھا، آپ ﷺ نے مجھ سے فرمایا اے عقبہ ! کیا میں تم کو ایسی دو سورتیں نہ بتاؤں جو پڑھی جاتی ہیں ؟ پھر آپ ﷺ نے مجھ کو قل اعوذ برب الفلق اور

صَلَاةُ الصُّبْحِ لِلنَّاسِ ، فَلَمَّا قَرَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنَ الصَّلَاةِ التَّفَتُّ إِلَيَّ فَقَالَ : يَا عُقْبَةُ ! كَيْفَ رَأَيْتَ ؟ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ (۱-۵۴۶) مَعَ الْعَوْنِ وَسَكَتَ عَنْهُ وَفِي طَرِيقٍ أُخْرَى لَهُ عَنْهُ أَيْضاً وَسَمِعْتُهُ يُؤَمِّنَا بَهُمَا فِي الصَّلَاةِ ۱۵ .

۹۸۵- عَنْ : رَجُلٍ مِنْ جَهِيْنَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقْرَأُ فِي الصُّبْحِ ﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ﴾ فِي الرَّكَعَتَيْنِ كِلْتَابِيهَا ، قَالَ : فَلَا أَذْرِي أَنْبِيَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَمْ قَرَأَ ذَلِكَ عَمْدًا ؟ رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَسَكَتَ عَنْهُ هُوَ وَالْمُنْذَرِيُّ ، وَلَيْسَ فِي إِسْنَادِهِ مَطْعَنٌ بَلْ رَجَالُهُ رَجَالُ الصَّحِيحِ (نیل ۲۰: ۱۲۳) .

۹۸۶- مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ يَقْرَأُ فِي الصُّبْحِ فِي السُّفْرِ بِالْعَشْرِ السُّورِ الْأَوَّلِ مِنَ الْمُفْصَلِ ، فِي كُلِّ رَكْعَةٍ بِأَمِّ الْقُرْآنِ وَسُورَةٍ . رَوَاهُ مَالِكٌ فِي الْمَوْطَأِ (ص: ۲۸) .

قل اعوذ برب الناس سکھلائیں ، عقبہ کہتے ہیں سو مجھ کو ان پر آپ ﷺ نے زیادہ خوش ہوتے ہوئے نہ دیکھا ، پس جب صبح کی نماز کیلئے اترے تو آپ ﷺ نے ان ہی دو سورتوں سے لوگوں کو صبح کی نماز پڑھائی ، پھر جب رسول اللہ ﷺ نماز سے فارغ ہو گئے تو میری طرف التفات کیا اور فرمایا اے عقبہ! تم نے (ان دونوں سورتوں کو) کیسا دیکھا؟۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے اور اس حدیث کے ایک دوسرے طریق میں ہے اور اس پر بھی ابو داؤد نے سکوت کیا ہے کہ حضرت عقبہ فرماتے ہیں کہ میں نے آپ ﷺ کو سنا کہ ان دو سورتوں کے ساتھ نماز میں ہماری امامت کرتے تھے (یعنی آپ ﷺ نے ہم کو جماعت سے نماز پڑھائی اور ان دو سورتوں کو پڑھا)۔

۹۸۵- قبیلہ جہینہ کے ایک شخص سے روایت ہے کہ انہوں نے نبی ﷺ کو صبح (کی نماز) میں "اذا زلزلت الارض" دونوں رکعتوں میں پڑھتے سنا ، راوی کہتے ہیں کہ مجھے یہ معلوم نہیں کہ حضور ﷺ نے ایسا بھول کر کیا یا جان بوجہ کر؟۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں (نیل الاوطار)۔

فائدہ: مطلب یہ ہے کہ ہر رکعت میں ایک ہی سورۃ پڑھی اور ایسا کرنا جائز ہے مگر بہتر یہ ہے کہ ہر رکعت میں جدا سورت پڑھے جیسا کہ اس مضمون کی حدیث عنقریب آئے گی۔

۹۸۶- حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ وہ سفر میں صبح کی نماز میں مفصل کی دس سورتیں شروع کی پڑھا کرتے تھے ، ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ اور ایک سورت۔ اس کو امام مالک نے مؤطا میں روایت کیا ہے۔

باب الجهر بالقراءة فی صلاة الجمعة والعیدین

۹۸۷- عن : ابن ابی رافع قال : استخلفت مزوان ابا هريرة على المدينة ، وخرج إلى مكة ، فصلى لنا أبو هريرة يوم الجمعة ، فقرأ بعد سورة الجمعة في الركعة الآخرة ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ﴾ قال : فأدركت أبا هريرة حين أنصرف ، فقلت له : أهلك قرئت بسورتين كان علي بن أبي طالب يقرأ بهما بالكوفة ، فقال أبو هريرة : اني سمعت رسول الله ﷺ يقرأ بهما يوم الجمعة . رواه مسلم (۲۸۷: ۱) ولأبي داود (۴۳۷: ۱) في هذا الحديث ، وقد سكت عنه : صلى بنا أبو هريرة يوم الجمعة ، وفي الركعة الآخرة ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ﴾ ، الحديث .

۹۸۸- عن : الحارث عن علي قال : الجهر في صلاة العیدین بن السنة . رواه الطبرانی فی الأوسط ، والحارث ضعيف (مجمع الزوائد ، ۲۲۳: ۱) . قلت : قد مر أنه

فائدہ: ان احادیث سے معلوم ہوا کہ اگر سفر میں غلبت اور پریشانی ہو تو مختصر قراءت کرنا جائز ہے اور اگر غلبت اور پریشانی نہ ہو تو صبح کی قراءت میں تطویل کی رعایت کرنا بہتر ہے یہی حنفیہ کا مذہب ہے۔

باب جمعہ اور عیدین کی نماز میں قراءت جہر سے کرنے کا بیان

۹۸۷- ابن ابی رافع سے روایت ہے کہ مروان نے حضرت ابو ہریرہؓ کو مدینہ پر خلیفہ کیا اور خود مکہ پہلے گئے تو تم کو ابو ہریرہؓ نے جمعہ کے دن (جمعہ کی نماز) پڑھائی اور بعد سورۃ جمعہ کے (جو پہلی رکعت میں پڑھی تھی) دوسری رکعت میں اذا جاءک المنافقون پڑھی ، ابن ابی رافع کہتے ہیں کہ میں ابو ہریرہؓ سے ملا جبکہ وہ فارغ ہو گئے نماز سے اور میں نے ان سے عرض کیا کہ آپ نے وہ دو سورتیں پڑھیں جن کو حضرت علیؓ کو ذمہ میں پڑھا کرتے تھے ، پس حضرت ابو ہریرہؓ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو ان دونوں سورتوں کو جمعہ کے دن پڑھتے سنا ہے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ جمعہ کی نماز میں اونچی آواز سے تلاوت فرماتے تھے ، نیز حضور ﷺ کے زمانے سے لے کر آج تک توارث سے اس پر عمل ہوتا چلا آ رہا ہے نیز اس پر امت کا اجماع بھی ہے لہذا جمعہ اور عیدین میں جہر سے تلاوت کرنا واجب ہے۔

۹۸۸- حارث حضرت علیؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ عیدین کی نماز میں قراءت جہر (سے کرنا) سنت ہے۔ اس کو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے (مجمع الزوائد)۔

مختلف فيه وأنه حسن الحديث فلا يضر الكلام فيه.

باب ما جاء في القراءة في الحضر

۹۸۹- عن سماك قال : سألت جابر بن سمرة عن صلاة النبي ﷺ فقال : كَانَ يُخَفِّفُ الصَّلَاةَ وَلَا يُصَلِّي صَلَاةَ هَوْلَاءِ . قَالَ : وَأَنْبَأَنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ ﴿ق﴾ وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدَ وَنَحْوَهَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ (۱-۱۸۷) وَفِي رَوَايَةٍ كَانَ يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ ﴿ق﴾ وَالْقُرْآنَ الْمَجِيدَ وَنَحْوَهَا ، وَكَانَتْ صَلَاتُهُ نَعْدُ إِلَى تَخْفِيفٍ . وَفِي رَوَايَةٍ : كَانَ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ "بِ وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى" ، وَفِي الْعَصْرِ نَحْوَ ذَلِكَ ، وَفِي الصُّبْحِ أَطْوَلَ مِنْ ذَلِكَ رَوَاهُمَا أَحْمَدُ وَمُسْلِمٌ كَذَا فِي النَّيْلِ (۲: ۱۲۳).

۹۹۰- عَنْ أَبِي بَرزَةَ الْأَسْلَمِيِّ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْفَجْرِ مَا بَيْنَ السِّتِينَ إِلَى الْمِائَةِ (آيَةً) رَوَاهُ مُسْلِمٌ (۱: ۱۸۷).

باب حضر میں قراءت کرنے کا بیان

۹۸۹- سماک سے روایت ہے کہ میں نے حضرت جابر بن سمرة سے نبی ﷺ کی نماز کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے فرمایا کہ آپ ﷺ (جماعت کے ساتھ) ہلکی نماز پڑھتے تھے اور ان لوگوں کی طرح (بہت لمبی) نماز نہ پڑھتے تھے، سماک کہتے ہیں کہ مجھ کو حضرت جابرؓ نے خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ فجر میں سورۃ ق والقرآن المجید اور اسکی مثل اور (سورت) پڑھتے تھے۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے اور ایک روایت میں اتنا زیادہ ہے کہ آپ ﷺ کی نماز اس کے بعد تخفیف کی طرف مائل تھی اور ایک روایت میں ہے کہ ظہر میں واللیل اذا یغشی اور عصر میں اس کے مثل اور صبح میں اس سے زیادہ طویل قراءت کرتے تھے۔ ان دونوں کو احمد و مسلم نے روایت کیا ہے (نیل)۔

فائدہ: فجر میں "ق" پڑھنا اکثر حالات پر محمول ہو سکتا ہے یا حضرت جابرؓ کے اپنے علم کے مطابق ہو سکتا ہے ورنہ حضور ﷺ کا فجر کی نماز میں سورۃ تکویر، یا سورۃ المؤمنون، یا سورۃ الطور یا سورۃ الروم وغیرہ پڑھنا بھی ثابت ہے۔

۹۹۰- ابو بزرہ اسلمیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ فجر (کی نماز) میں ساٹھ سے سو (آیتوں) تک پڑھتے تھے۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان روایات سے فجر کی نماز میں طویل قراءت کا مسنون ہونا ثابت ہوا اور یہی مذہب احناف کا ہے۔

۹۹۱- عن سليمان بن يسار قال : كان فلاں يُطِيلُ الْأَوَّلَيْنِ مِنَ الظُّهْرِ ، وَيُخَفِّفُ الْعَصْرَ ، وَيَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِقِصَارِ الْمُفْضِلِ ، وَفِي الْعِشَاءِ بِوَسْطِهِ ، وَفِي الصُّبْحِ بِطَوَالِهِ ، فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ : مَا صَلَّيْتُ وَرَاءَ أَحَدٍ أَشْبَهَ صَلَاةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ هَذَا . أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ بِأَسْنَادٍ صَحِيحٍ كَمَا فِي بُلُوغِ الْمَرَامِ (۴۸ : ۱) . وَفِي فَتْحِ الْبَارِي (۲ : ۲۰۶) : صَحَّحَهُ ابْنُ خَزِيمَةَ وَغَيْرُهُ .

۹۹۲- عن : جابر بن سمرة ؓ قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا دَخَلَتْ الشَّمْسُ صَلَّيَ الظُّهْرَ وَقَرَأَ بِنَحْوِ مِنْ ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى﴾ وَالْعَصْرَ كَذَلِكَ وَالصَّلَوَاتِ كَذَلِكَ إِلَّا الصُّبْحَ فَإِنَّهُ كَانَ يُطِيلُهَا . رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ (۱۶۴ : ۱) وَسَكَتَ عَنْهُ .

۹۹۳- وَعَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقْرَأُ فِي الصُّبْحِ بِ ﴿يَسْ﴾ . رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْأَوْسَطِ وَرَجَالَهُ رِجَالُ الصَّحِيحِ . (مَجْمَعُ الزَّوَائِدَ ، ۱ : ۱۸۹) .

۹۹۱- سليمان بن یسار سے روایت ہے کہ فلاں (امام) ظہر کی پہلی دو رکعتوں کو طویل کرتے تھے اور عصر کو خفیف (ہلکا) پڑھتے تھے اور مغرب میں قصار مفصل اور عشاء میں اوساط مفصل اور صبح میں طوال مفصل پڑھتے تھے ، پس فرمایا حضرت ابو ہریرہؓ نے کہ میں نے کسی کے پیچھے نماز نہیں پڑھی جو رسول اللہ ﷺ کی نماز سے زیادہ مشابہت رکھتا ہو ان امام سے (یعنی ان کی نماز حضور ﷺ کی نماز سے زیادہ مشابہ ہے) ۔ اس کو نسائی نے سند صحیح روایت کیا ہے جیسا کہ بلوغ المرام میں ہے اور فتح الباری میں ہے کہ ابن خزیمہ وغیرہ نے اس کی تصحیح کی ہے

فائدہ : یہی خفیفہ کا مذہب ہے نیز سورہ بق سے بروج تک طوال مفصل ہیں اور بروج سے لم یکن تک اوساط مفصل اور باقی لم یکن سے آخر قرآن تک قصار مفصل ہیں جیسا کہ کفایہ میں ہے ۔

۹۹۲- حضرت جابر بن سمرہؓ سے روایت ہے ، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب آفتاب ڈھل جاتا تو ظہر (کی نماز) پڑھتے اور مثل (سورۃ) واللَّیْلِ اِذَا یَغْشَى کے قراءت فرماتے اور عصر بھی اسی طرح پڑھتے (یعنی عصر کی نماز میں قراءت ایسی ہی ہوتی) اور (باقی) نمازیں بھی اسی طرح بجز صبح کے کہ اس کو آپ ﷺ دراز کرتے تھے (یعنی اس میں طویل قراءت فرماتے تھے) ۔ اسکو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے ۔

۹۹۳- حضرت جابرؓ ہی سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ صبح (کی نماز) میں سورۃ یسین پڑھتے تھے ۔ اس کو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں (مجمع الزوائد) ۔

۹۹۴- وعنه : أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقْرَأُ فِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ " بِِ وَالسَّمَاءِ ذَاتِ

الْبُرُوجِ ، وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ " وَشِبْهِهِمَا . رواه الترمذی (۴۱:۱) وقال : حسن صحيح .

۹۹۵- عن : أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقْرَأُ فِي صَلَاةِ الظُّهْرِ

فِي الرُّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ قَدْرَ ثَلَاثِينَ آيَةً ، وَفِي الْأُخْرَتَيْنِ قَدْرَ قِرَاءَةِ خَمْسِ

عَشْرَةِ آيَةٍ ، أَوْ قَالَ : بِضْعَ ذَلِكَ ، وَفِي الْعَصْرِ فِي الرُّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ قَدْرَ

قِرَاءَةِ خَمْسِ عَشْرَةِ آيَةٍ ، وَفِي الْأُخْرَتَيْنِ قَدْرَ بِضْعِ ذَلِكَ . رواه أحمد ومسلم . كذا في

النيل (۱۲:۲) . قلت : ورواه أبو داود (۱۲۴:۱) أيضا ، وسكت عنه ، ومسلم (۱۸۵:۱)

في رواية له ، ولفظهما : قال : حَزَرْنَا قِيَامَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي الظُّهْرِ وَالْعَصْرِ ، فَحَزَرْنَا قِيَامَهُ

فِي الرُّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنَ الظُّهْرِ قَدْرَ ثَلَاثِينَ آيَةً قَدْرَ ﴿الْم تَنْزِيلُ﴾ السَّجْدَةِ الْحَدِيثِ .

۹۹۶- ورواه أحمد عن أبي العالية قال : اجْتَمَعَ ثَلَاثُونَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ

۹۹۳- حضرت جابر بن سمرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ظہر اور عصر میں والسماء ذات البروج اور والسماء والطارق اور

ان دونوں کے مشابہ (سورتیں) پڑھتے تھے۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے۔

۹۹۵- حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ ظہر کی پہلی دو رکعتوں میں سے ہر رکعت میں تیس آیتوں کی مقدار

پڑھتے اور دو اخیر رکعتوں میں پندرہ آیتوں کی مقدار یا یہ کہا کہ اُس کا نصف (یعنی تیس کا نصف) اور عصر کی دو پہلی رکعتوں میں سے ہر

رکعت میں پندرہ آیتوں کی مقدار اور دو اخیر کی رکعتوں میں اس کا نصف۔ اس کو احمد و مسلم نے روایت کیا ہے (نیل)۔ میں کہتا ہوں کہ

اس کو ابوداؤد و مسلم نے ان لفظوں سے بھی روایت کیا ہے کہ ہم نے رسول اللہ ﷺ کے قیام کا ظہر کی پہلی دو رکعتوں میں بقدر تیس آیتوں

کے بقدر اتم تنزیل السجدہ کے اندازہ کیا ہے، راوی نے کہا پھر وہ انداز کرنے پر متفق ہوئے تو ان میں سے دو شخصوں نے بھی اس امر میں

اختلاف نہیں کیا کہ رسول اللہ ﷺ ظہر کی دو رکعتوں میں تیس آیتوں کے بقدر ہر رکعت میں پڑھتے تھے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ظہر کی نماز میں بھی قراءت طویل کرنی چاہئے اور یہی مسنون ہے، متون حنفیہ میں اسی کو

اختیار کیا گیا ہے، اور ایک روایت یہ ہے کہ ظہر میں اور عصر و عشاء میں اوساط مفصل پڑھی جائے، قدوری نے اسی روایت کو اختیار کیا ہے

اسکی دلیل جابر بن سمرہؓ کی حدیث ہے جو پہلے گزر چکی ہے، پس دونوں کی گنجائش ہے مگر امام کو لوگوں کی حالت کی رعایت کرنا چاہئے۔

۹۹۶- اس کو احمد نے ابو العالیہ سے اس طرح بھی روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے تیس صحابی مجتمع ہوئے اور کہنے لگے کہ

فَقَالُوا : أَمَا مَا يَجْهَرُ فِيهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَدْ عَلِمْنَا وَمَا لَا يَجْهَرُ فِيهِ فَلَا تَقِيسُ بِمَا يَجْهَرُ فِيهِ
 قَالَ : فَاجْتَمِعُوا ، فَمَا اخْتَلَفَ بَيْنَهُمَا اِثْنَانِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقْرَأُ فِي صَلَاةِ الظُّهْرِ قَدْرَ
 ثَلَاثِينَ آيَةً فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ . الْحَدِيثُ - وفيه عبد الرحمن بن عبد
 الله المسعودي وهو ثقة ولكنه اختلط ، ويقال : إن يزيد بن هارون سمع منه في حال
 اختلاطه ، والله أعلم . كذا قال الهيثمي في مجمع الزوائد (۱ : ۱۸۷) .

قلت : ولكن الاختلاط لا يضر إذا كان لما رواه شواهد ، وهناك كذلك ، فإن
 سند مسلم ، وأبي داود سالم من العلة .

۹۹۷- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما ان النبی ﷺ سجد فی صلاة الظهر ، ثم قام ، فرکع ،
 فرأینا أنه قرأ ﴿ تنزیل السجدة ﴾ قال ابن عیسی لم یذكر أمیة أحد إلا معتمراہ . رواہ ابو
 داود (۱ : ۲۱۴) وسکت عنه .

۹۹۸- عن : أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : لقد كانت صلاة الظهر تقام ، فيذهب
 الذاهب إلى التيقع ، فيقضي حاجته ، ثم يتوضأ ، ثم يأتي ورسول الله ﷺ في الركعة

جس نماز میں حضور ﷺ جہر کرتے تھے اسکی تو (قراءت) کی حالت ہم کو معلوم ہے اور جس میں جہر نہ کرتے تھے انکو جہری نماز پر قیاس
 نہیں کر سکتے ، راوی نے کہا پھر وہ انداز کرنے پر متفق ہوئے تو ان میں سے دو شخصوں نے بھی اس امر میں اختلاف نہیں کیا کہ رسول اللہ
 ﷺ ظہر کی دو رکعتوں میں تیس آیتوں کے بقدر ہر رکعت میں پڑھتے تھے ۔

۹۹۷- حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے نماز ظہر میں سجدہ کیا پھر کھڑے ہوئے پھر رکوع کیا تم ہم یہ سمجھے کہ آپ
 ﷺ نے آتم تنزیل السجدة پڑھی ہے ۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور سکوت کیا ہے ۔

فائدہ : اس سے بھی معلوم ہوا کہ ظہر میں قراءت طویل مثل فجر کے ہے اور سری نماز میں سجدہ تلاوت کی سورتیں پڑھنا حنفیہ
 کے نزدیک مکروہ ہے کیونکہ اس سے متقدمین پر تلبیس و اشتباہ کا اندیشہ ہے مگر رسول اللہ ﷺ کا یہ فعل بیان جواز پر محمول ہے اور ممکن ہے
 کہ حضور ﷺ کو صحابہ موجودین پر تلبیس و اشتباہ میں پڑنے کا اندیشہ نہ ہو کیونکہ جماعت زیادہ نہ تھی ، خاص خاص لوگ تھے ۔

۹۹۸- حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے ، وہ فرماتے ہیں کہ ظہر کی اقامت ہو جاتی اور جانے والا بقیع کی طرف
 قضائے حاجت کیلئے جاتا پھر قضاء حاجت کر کے وضو کرتا اور اس کے بعد آتا تو رسول اللہ ﷺ کو پہلی ہی رکعت میں پاتا کیونکہ

الأولیٰ مِمَّا يُطَوَّلُهَا۔ رواہ مسلم (۱: ۱۸۶)۔

۹۹۹- عن : أبی ایوب أو عن زید بن ثابت ؓ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَرَأَ فِي الْمَغْرِبِ بِالْأَعْرَافِ فِي الرُّكْعَتَيْنِ فَرَقَّهَا فِي الرُّكْعَتَيْنِ . رواه أحمد ورجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد، ۱: ۱۸۸)۔

۱۰۰۰- قلت : والحديث أخرجه النسائي عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قرأ في صلاة المغرب بسورة الأعراف فرقها في الركعتين اه وسكت عنه . فهو صحيح عنده۔

۱۰۰۱- عن : عمر ؓ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقْرَأُ بِهِمْ فِي الْمَغْرِبِ ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾ . رواه الطبرانی في الثلاثة ورجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد، ۱: ۱۸۸)۔

۱۰۰۲- عن : ابن عباس ؓ أَنَّ أُمَّ الْفَضْلِ بِنْتَ الْخَارِثِ سَمِعَتْهُ وَهُوَ يَقْرَأُ

آپ ﷺ اس کو طویل کرتے تھے۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے بھی نماز ظہر میں مثل فجر کے طویل قراءت کا ہونا معلوم ہوا جو کہ جواز پر محمول ہے۔

۹۹۹- حضرت ابوالیوب یا حضرت زید بن ثابت سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے مغرب (کی نماز) میں سورہ اعراف دو رکعتوں میں پڑھی۔ اس کو دو رکعتوں میں تقسیم کر دیا۔ اس کو امام احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں (مجمع الزوائد)۔

۱۰۰۰- اور اس حدیث کونساکی نے حضرت عائشہ سے روایت کیا ہے کہ حضور ﷺ نے مغرب کی نماز میں سورۃ الاعراف پڑھی اور اسے دو رکعتوں میں تقسیم کر دیا۔ اور اس پر سکوت بھی کیا ہے، پس یہ حدیث اس ان کے قاعدہ پر صحیح ہے۔

۱۰۰۱- حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی ﷺ مغرب (کی نماز) میں صحابہ کے ساتھ (سورۃ) الذین کفروا وصدوا عن سبیل اللہ پڑھتے تھے۔ اسکو طبرانی نے اپنی تینوں کتابوں میں روایت کیا اور اسکے راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس آیت سے سورۃ محمد شروع ہوتی ہے اور یہاں صرف شروع آیت کا بتلادیا گیا ہے اور ظاہر یہ ہے کہ آپ ﷺ نے پوری سورت پہلی رکعت میں پڑھی ہوگی اور احتمال ہے کہ دونوں رکعت میں نصف نصف پڑھی ہو۔

۱۰۰۲- حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ حضرت ام الفضل بنت حارث نے (جوان کی والدہ ہیں) ان کو

﴿وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا﴾ فَقَالَتْ : يَا بُنَيَّ ! لَقَدْ ذَكَّرْتَنِي بِقِرَائَتِكَ هَذِهِ السُّورَةِ إِنَّهَا لِأَخْرُمَا سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ بِهَا فِي الْمَغْرِبِ . رواه الجماعة إلا ابن ماجه (نیل الأوطار، ۲: ۱۲۶) . قال الحافظ في الفتح (۲: ۲۰۴) : وصرح عقيل عن ابن شهاب أنها آخر صلوات النبي ﷺ ، ولفظه : ثُمَّ مَا صَلَّى لَنَا بَعْدَهَا حَتَّى قَبِضَهُ اللَّهُ . أورده المصنف (أى البخارى) فى باب الوفاة اهـ .

۱۰۰۳ - عن : محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه قال : سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ قَرَأَ فِي الْمَغْرِبِ " بِالطُّورِ " . رواه الإمام البخارى . وفى التفسير له : سَمِعْتُهُ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ " بِالطُّورِ " فَلَمَّا بَلَغَ هَذِهِ الْآيَةَ ﴿أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ﴾ الْآيَاتِ إِلَى قَوْلِهِ : ﴿مُضْطَبَّرُونَ﴾ كَذَا قُلْتُ بِطَبْرٍ . ونحوه لقاسم بن أصبغ . كذا فى فتح البارى (۲: ۲۰۷) .

۱۰۰۴ - عن : عروة بن الزبير عن مروان بن الحكم قال : قال لى زيد بن ثابت : (مَا لَكَ) تَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِقِصَارٍ ، وَقَدْ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقْرَأُ بِطُولَيْنِ الطَّوْلَيْنِ . رواه الإمام البخارى . قال الحافظ فى الفتح (۲: ۲۰۵) . وفى رواية البيهقى من طريق

والمرسلات عرفاً پڑھتے سنا تو کہنے لگیں کہ اے میرے پیارے بیٹے (قسم کھا کر کہتی ہوں کہ) تم نے مجھے اپنی اس سورت کے پڑھنے سے یاد دلادیا کہ وہ آخر قراءت ہے رسول اللہ ﷺ کی مغرب میں جو کہ میں نے سنی تھی (یعنی اس کے بعد پھر مجھے نصیب نہ ہوا کہ حضور ﷺ کی زبان مبارک سے قرآن مجید سنتی کیونکہ آپ ﷺ نے پھر امامت نہیں فرمائی اور آپ ﷺ کا وصال ہو گیا)۔ اس کو اصحاب صحاح نے بجز ابن ماجہ کے روایت کیا ہے، اسی طرح نیل الاوطار میں ہے۔

۱۰۰۳ - حضرت جبير بن مطعم سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو مغرب میں سورۃ طور پڑھتے ہوئے سنا۔ اس کو امام بخاری نے روایت کیا ہے اور باب تفسیر میں اتنا اور زیادہ ہے کہ جب آپ ﷺ "ام خلقوا من غیر شئی ام هم الخالقون" پر پہنچے "هم المصطبرون" تک تو میرا دل اڑنے لگا (فتح الباری)۔

۱۰۰۴ - عروہ بن الزبیر، مروان بن الحکم سے روایت کرتے ہیں کہ مروان نے بیان کیا کہ مجھ سے زید بن ثابت نے کہا کہ تم مغرب میں چھوٹی ہی سورتیں پڑھتے ہو، حالانکہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دو لمبی سورتوں میں سے زیادہ لمبی سورت (یعنی سورۃ اعراف مغرب میں) پڑھتے ہوئے سنا ہے۔ اس کو بھی امام بخاری نے روایت کیا ہے اور بیہقی کی روایت میں یہ لفظ ہے کہ رسول اللہ ﷺ لمبی

ابی عاصم شیخ البخاری فیہ بلفظ ”کان رسول اللہ ﷺ یقرأ“ ، ومثله فی رواية حجاج بن محمد عن ابن جریج عند الاسماعیلی ۱۰۰۵۔

۱۰۰۵ - حدثنا : أحمد بن بديل ثنا حفص بن غياث ثنا عبيد الله عن نافع أن ابن عمر رضی اللہ عنہما قال : كان النبی ﷺ یقرأ فی المغرب ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ و ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ . رواه ابن ماجة ، ورجاله ثقات من رجال الصحيح إلا ابن بديل وهو ثقة ذكره النسائی فی أسماء شیوخہ ، وقال : لا بأس به ، وذكره ابن حبان فی الثقات ، وقال : مستقيم الحديث . كذا فی التهذيب (۷۸:۱) . وقال الحافظ فی الفتح (۲۰۶:۲) فأما حديث ابن عمر فظاهر إسناده الصحة إلا أنه معلول . قال الدارقطني : أخطأ فی بعض روايته . ۱۰۰۶ وفي التهذيب (۱۸:۱) : قال الدارقطني : تفرد به أحمد عن حفص ۱۰۰۷ . قلت تفرد راوی الصحيح أو الحسن مقبول ما لم يخالف رواية الجماعة مخالفة يلزم منها رد ما رواه وههنا كذلك ، فإن الجماعة روت قراءة ”الإخلاص“ و ”الكافرون“ فی الركعتين بعد المغرب ولا منافاة بين هذا وذلك ، بل يمكن الجمع بينهما لا سيما

(سورت) پڑھا کرتے تھے (فتح الباری)۔

فائدہ: ان روایات سے مغرب میں طویل قراءت ثابت ہوتی ہے اور یہ ہمارے نزدیک بیان جواز پر محمول ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے کبھی کبھی یہ تلائے کیلئے کہ مغرب کا وقت فی نفسہ زیادہ تنگ نہیں لمبی قراءت کر کے وسعت وقت کو ظاہر کر دیا اور یہ کہ اس میں تخفیف بوجہ لوگوں کے مشاغل کے کی جاتی ہے ، پس اگر کبھی کوئی امام اسی غرض کیلئے مغرب میں لمبی قراءت کر دے بشرطیکہ نمازیوں پر گرائی نہ ہو تو جائز ہے لیکن مستحب ہی یہی ہے کہ مغرب میں قصار مفصل کی سورتیں پڑھی جائیں اسی پر اخیر عمر میں رسول اللہ ﷺ کا اور آپ ﷺ کے بعد صحابہ کا اور ان کے بعد امت کا عمل مستمر رہا ہے جیسا کہ آئندہ احادیث سے معلوم ہوگا۔ اور امام مالک سے نزدیک لمبی قراءت کرنا مغرب میں مکروہ ہے اور یہ احادیث ان کے نزدیک منسوخ ہیں۔ اور امام محمد نے بھی مؤطا میں ان احادیث کو منسوخ کہا ہے۔ واللہ اعلم۔

۱۰۰۵ - نافع سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمرؓ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ مغرب میں قل یا ایہا الکافرون اور قل هو اللہ احد پڑھتے تھے۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح ہیں بجز احمد بن بديل کے اور وہ بھی ثقہ ہیں

إذا كان له شاهد كما سبأتی.

۱۰۰۶ - حدثنا يحيى بن إسماعيل أبو زكريا البغدادي قال : ثنا أبو بكر ابن أبي شيبة قال : ثنا زيد بن الخباب قال : ثنا الضحاك بن عثمان قال : حدثني بكير بن الأشج عن سليمان بن يسار عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ بِقِصَارِ الْمُفْصَلِ. رواه الطحاوي ، ورجاله كلهم ثقات من رجال البخاري ومسلم إلا يحيى بن إسماعيل أبو زكريا فلم أجده من ترجمه بالبغدادي. وفي التهذيب (۱۷۹:۱۱) : يحيى ابن إسماعيل أبو زكريا اثنان ، أحدهما الواسطي روى عنه أبو داود ، وقال : سمعت أحمد ذكره فقال : أعرفه قديما وكان لي صديقا. اهـ. والثاني الكوفي يقال له : "الخواص" روى عنه البخاري في التاريخ، ومحمد بن عوف قال أبو حاتم : كتبت عنه ، وذكره ابن حبان في الثقات . اهـ فلا أدري هل البغدادي هو واحد منهما قد نزل بغداد فنسب اليها أم آخر سواهما؟ وقال في جامع مسانيد الإمام (۵۸۸:۲) : يحيى بن إسماعيل أبو زكريا البغدادي ذكره الخطيب في تاريخه ، وقال : سمع إسماعيل بن أبي أويس ، وأبا بكر ابن أبي شيبة ، وأبا خيثمة ، وزهير بن حرب . روى عنه أبو جعفر الطحاوي الفقيه ذكر أنه سمع منه بطبرية اهـ.

قلت : ولم يذكره بجرح ، ولا تعديل ، والحديث قد ذكره الطحاوي (۱۲۶:۱) في موضع الاحتجاج ، فلا أقل من أن يكون حسنا لا سيما وله شاهد صحيح عند النسائي رواية سليمان بن يسار عن أبي هريرة ، وقد تقدم في الباب .

اور حدیث کی سند میں کنگو طویل ہے مگر وہ اگر صحیح نہیں تو حسن ضرور ہے۔

۱۰۰۶ - سليمان بن يسار حضرت ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ مغرب میں قصار مفصل پڑھتے تھے۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کے سبب رجال ثقہ ہیں بخاری یا مسلم کے راویوں میں سے۔ بخاری طحاوی کے کہ اس کا جامع المسانید میں ترجمہ مذکور ہے اور کوئی جرح یا تعدیل بیان نہیں کی اور چونکہ طحاوی نے اس کو موضع احتجاج میں بیان کیا ہے اس لئے حسن کے رتبہ سے کم نہیں خصوصاً جبکہ اس کیلئے ایک شاہد بھی شروع باب میں بروایت نسائی گذر چکا ہے۔

۱۰۰۷- عن : بريدة رضی اللہ عنہ کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقرأ فی المغرب ، والعشاء " واللَّیل إذا یغشی " و " والضُّحی " وَكَانَ یقرأ فی الظُّهر ، والغُصْرِ " یَسبِّح اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى " و " هَلْ أَتَاكَ " . رواه البزار فی مسنده بسند صحیح کذا قال العینی فی العمدة (۸۲:۳) .

۱۰۰۸- عن : عبد الله بن یزید أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قرأ فی المغرب " والتَّین والزَّیتون " . رواه الطبرانی فی الکبیر وفيه جابر الجعفی وثقه شعبة ، وسفيان وضعفه بقية الأئمة . (مجمع الزوائد ، ۱: ۱۸۰) . قلت : وأخرجه الطحاوی (۱۲۶:۱) وفيه جابر أيضا ولكن لا بأس به فی المتابعات ، وقد أوردناه كذلك .

۱۰۰۹- عن : عبد الله بن الحارث بن عبد المطلب قال : آخر ضلوة ضلأها رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم المغرب ، فقرأ فی الرُّكْعَةِ الْأُولَى ب " سَبِّح اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى " وفي الثانية ب " قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ " . رواه الطبرانی فی الکبیر . وفيه حجاج بن نصير ضعفه ابن المدینی وجماعة ، وثقه ابن معين فی رواية ووثقه ابن حبان (مجمع الزوائد ، ۱: ۱۸۰) .

۱۰۰۷- حضرت بريدة سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مغرب وعشاء میں واللیل اذا غشی اور سورۃ النبی اور ظہر وعصر میں سبح اسم ربک الاعلیٰ اور حمل اتاک پڑھتے تھے۔ اسکو بزار نے اپنی سند میں سند صحیح سے روایت کیا ہے (عمدة القاری)۔

قائدہ: اس سے ظہر وعصر میں اوساط مفصل کی مستونیت ثابت ہوئی اسی طرح عشاء میں لیکن مغرب کو عشاء کے ساتھ بیان کرنا پہلی روایات کے بظاہر خلاف ہے کیونکہ ان میں مغرب کے اندر قصار مفصل کا مستون ہونا مذکور ہے سو جواب یہ ہے کہ مغرب میں قصار کے مستون ہونے کا یہ مطلب ہے کہ یا قصار پڑھی جائیں یا اوساط میں سے اس کی مثل سورتیں پڑھی جائیں اور سورہ واللیل سورہ لم یکن کے برابر ہے اور سورۃ النبی سورۃ العادیات کے برابر ہے، پس تعارض مرتفع ہو گیا۔

۱۰۰۸- حضرت عبد اللہ بن یزید سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مغرب میں والتین والزیتون پڑھی ہے۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کی سند میں جابر رضی اللہ عنہ ہیں جن کو شعبہ اور سفیان نے ثقہ کہا ہے اور باقی ائمہ نے ضعیف کہا ہے (مجمع الزوائد)۔ میں کہتا ہوں کہ متابعات میں اس کے ذکر کا مضائقہ نہیں اور اسی خیال سے ہم نے اس کو بیان کیا ہے۔

۱۰۰۹- عبد اللہ بن حارث بن عبد المطلب سے روایت ہے کہ اخیر نماز جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (جماعت سے) پڑھی ہے مغرب تھی، پس آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلی رکعت میں سبح اسم ربک الاعلیٰ پڑھی اور دوسری میں قل یا ایہا الکافرون۔ اسکو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کی سند میں حجاج بن نصیر ہیں جن کو ابن مدنی اور ایک جماعت نے ضعیف کہا ہے اور ابن معین نے ایک روایت

قلت : وهو مرسل فان عبد الله بن الحارث ولد على عهد النبي ﷺ فحنكه النبي ﷺ . روى عن النبي ﷺ مرسلًا ، وعامة روايته عن الصحابة عنه ﷺ كذا يظهر من التهذيب (۵ : ۱۸۰) . قلت : ومرسل الصحابي حجة عندهم جميعًا ، فالحديث مرسل حسن في حكم الموصول .

۱۰۱۰ - أخبرنا : سفيان الثوري عن علي بن زيد بن جدعان عن الحسن وعمره قال : كتب عمر إلى أبي موسى أن اقرأ في المغرب بقصار المفضل ، وفي العشاء بوسيط المفضل ، وفي الضحى بطوال المفضل . رواه عبد الرزاق في مصنفه (نصب الراية ۱ : ۲۲۹) . قلت : لم يدرك الحسن عمر ، وعلى هذا اختلف في الاحتجاج به ، وقد وثق كذا في مجمع الزوائد (۱ : ۱۹۷) . وهو من رجال الخمسة . وبقي السند رجالها رجال الجماعة . ومراسيل الحسن صحاح فلا يضر الانقطاع بينه وبين عمر قال : ابن المديني : مراسلات الحسن إذا رواها عنه الثقات صحاح ما أقل يسقط منها ما كذا في التهذيب (۳ : ۶۶) .

۱۰۱۱ - عن زرارة بن أبي أوفى قال : أقرأني أبو موسى كتاب عمر إليه أقرأني

میں اسے ثقہ کہا ہے اور ابن حبان نے بھی اس کی توثیق کی ہے (مجمع الزوائد) ۔ میں کہتا ہوں کہ حجاج حسن الحدیث ہے اور سند میں ۶ ارسال صحابی بھی ہے مگر مرسل صحابی اتفاقاً مقبول ہے پس حدیث حسن ہے ۔

فائدہ : اس سے حضور ﷺ کا آخری فعل معلوم ہوا کہ آپ ﷺ نے مغرب میں قصار مفضل پڑھی ہے اور صبح اسم ربک اگرچہ اوساط سے ہے مگر اس کے متعلق اوپر گفتگو گذر چکی ہے ۔

۱۰۱۰ - حضرت حسن بصریؒ وغیرہ سے مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے حضرت ابو موسیٰ (اشعریؒ) کو خط لکھا کہ مغرب میں قصار مفضل اور عشاء میں اوساط مفضل اور صبح میں طوال مفضل پڑھا کرو ۔ اس کو عبد الرزاق نے روایت کیا ہے (نصب الراية) یہ اثر مرسل ہے کیونکہ حسن نے حضرت عمرؓ کو نہیں پایا اور اسکی سند میں علی بن زید مختلف فیہ ہے ، پس مرسل حسن ہے اور امام حسن بصریؒ کے مراسیل کو ابن مدینی نے صحیح کہا ہے ۔

فائدہ : اس اثر کی دلالت مذہب حنفیہ پر ظاہر ہے ۔

۱۰۱۱ - زرارة بن ابی اوفی سے روایت ہے کہ مجھ کو حضرت ابو موسیٰ نے حضرت عمرؓ کا خط دکھایا جو ان کی طرف لکھا تھا کہ

الْمَغْرِبِ آخِرُ الْمُفْصَلِ ، وَآخِرُ الْمُفْصَلِ مِنْ لَمْ يَكُنْ إِلَى آخِرِ الْقُرْآنِ . أَخْرَجَهُ الطَّحَاوِيُّ وَذَكَرَهُ الْحَافِظُ فِي الْفَتْحِ (۸۲۸:۲) . فَهُوَ صَحِيحٌ أَوْ حَسَنٌ عَلَى قَاعِدَتِهِ .

۱۰۱۲- وَرَوَى عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ كَتَبَ إِلَى أَبِي مُوسَى أَنْ يَقْرَأَ فِي الظُّهْرِ بِأَوْسَاطِ

الْمُفْصَلِ . أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ (۴۱:۱) .

۱۰۱۳- عَنْ الْحَسَنِ قَالَ : كَانَ عُمَرَانُ بْنُ الْحَصَنِ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ " إِذَا زُلْزِلَتْ

وَالْعَادِيَّاتُ " . أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي مُصَنَّفِهِ . قَالَ الْعَيْنِيُّ فِي الْعَمْدَةِ (۸۲:۳) وَلَمْ يَذْكُرْ سَنَدَهُ .

۱۰۱۴- عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الصَّنَابَحِيِّ أَنَّهُ قَالَ : قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ فِي خِلَافَةِ أَبِي بَكْرٍ

فَصَلَّيْتُ وَرَأَيْتُهُ الْمَغْرِبَ ، فَقَرَأَ فِي الرُّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ بِأَمِّ الْقُرْآنِ وَسُورَةَ سُورَةٍ مِنْ بَقَاةِ الْمُفْصَلِ الْحَدِيثِ . رَوَاهُ الْإِمَامُ مَالِكٌ فِي الْمَوْطَأِ (ص: ۲۷) . قُلْتُ : سَنَدُهُ صَحِيحٌ .

۱۰۱۵- عَنْ أَبِي نُوفَلٍ بْنِ عَقْرِبٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ : سَمِعْتُهُ يَقْرَأُ فِي

الْمَغْرِبِ ﴿ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ﴾ . أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي مُصَنَّفِهِ قَالَ : حَدَّثَنَا

مغرب میں آخر مفصل پڑھا کرو اور آخر مفصل لم یکن سے آخر قرآن تک ہے۔ اسکو طحاوی نے روایت کیا ہے اور حافظ نے فتح الباری میں اس کو ذکر کر کے اس پر سکوت کیا ہے، پس ان کے قاعدہ پر یہ صحیح یا حسن ہے۔

۹

فائدہ: دلالت مقصود پر ظاہر ہے اور اس سے لم یکن کا قصار میں داخل ہونا مفہوم ہوتا ہے۔

۱۰۱۴- حضرت عمرؓ سے یہ بھی روایت ہے کہ انہوں نے ابو موسیٰ اشعریؓ کو لکھا کہ ظہر میں اوساط مفصل پڑھا کرو۔ اسکو ترمذی

نے (تحلیفاً) روایت کیا ہے۔

۱۰۱۳- حضرت حسن بصریؓ سے روایت ہے کہ عمران بن حصینؓ مغرب میں اذا زلزلت اور العادیات پڑھا کرتے تھے۔

اسکو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا ہے (عمدة القاری) مگر میں نے اس کی پوری سند نہیں دیکھی۔

۱۰۱۴- ابو عبد اللہ صناحیؓ سے روایت ہے، وہ کہتے ہیں کہ میں خلافت ابی بکر صدیقؓ میں مدینہ آیا اور مغرب کی نماز ان کے

پیچھے پڑھی تو انہوں نے پہلی دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ اور ایک ایک سورت قصار مفصل کی پڑھی الحدیث۔ اسکو امام مالکؒ نے مؤطا میں

روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے۔

۱۰۱۵- ابو نوفل بن عقریبؓ، ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ میں نے مغرب میں ان کو اذا جاء نصر اللہ والفتح پڑھتے سنا۔

وکیع عن شعبۂ بہ . کذا فی عمدة القاری (۸۱:۳) . قلت : سند صحیح رجالہ من رجال الجماعة إلا أبا نوفل فهو من رجال مسلم وأبی داود والنسائی کذا فی التہذیب (۴۶۰:۱۲) .

۱۰۱۶- عن : أبی عثمان النہدی أَنَّهُ صَلَّى خَلْفَ ابْنِ مَسْعُودٍ الْمَغْرِبَ قَرَأَ " قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ " . أخرجه أبو داود (۱۲۵:۱) ، وسکت عنه ، فهو صالح عنده . و أخرجه ابن أبی شیبہ ، وزاد : فوددت أَنه قرأ " سورة البقرة " من حسن صوته کذا فی عمدة القاری (۸۸۱:۳) ولم يذكر سندہ .

۱۰۱۷- عن : هشام بن عروہ أن أباه کان یقرأ فی صلاة المغرب ینحوی ما تقرئون " وَالْعَادِيَاتِ " وَنَحْوَهَا مِنَ السُّورِ . قال أبو داود : وهذا يدل علی أن ذاك منسوخ . قال أبو داود : وهذا أصح أخرجه أبو داود (۱۲۵:۱) فی سننہ بسند صحیح .

۱۰۱۸- عن : رافع بن خدیج ؓ قال : کُنَّا نُصَلِّي الْمَغْرِبَ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ ، فَيَنْصُرُ أَحَدُنَا وَإِنَّهُ لَيُبْصِرُ مَوَاقِعَ نَبِيِّهِ . أخرجه الإمام البخاری (۲۴:۲) .

اسکو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا ہے (یعنی)۔ میں کہتا ہوں کہ اس کی سند شرط مسلم پر صحیح ہے۔

۱۰۱۶- ابو عثمان النہدی سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت عبداللہ بن مسعود کے پیچھے نماز پڑھی تو انہوں نے قل هو اللہ احد کی قراءت کی۔ اس کو ابو داود نے روایت کر کے سکوت کیا ہے، پس یہ ان کے نزدیک قابل احتجاج ہے اور ابن ابی شیبہ کی روایت میں اتنا اور زیادہ ہے کہ میں ان کی حسن صوت کی وجہ سے یہ تمنا کرتا تھا کہ کاش وہ سورۃ البقرہ پڑھتے (یعنی)۔

۱۰۱۷- هشام بن عروہ نے فرمایا کہ ان کے باپ (عروہ بن الزبیر) مغرب میں دعی پڑھا کرتے تھے جو تم لوگ پڑھتے ہو (یعنی) والعدایات اور اس جیسی سورتیں۔ اسکو ابو داود نے سند صحیح سے روایت کر کے کہا ہے کہ اس اثر میں اس بات پر دلالت ہے کہ وہ طریقہ (یعنی مغرب میں طویل قراءت کرنا) منسوخ ہے۔ ابو داود نے کہا کہ یہ اثر زیادہ صحیح ہے۔

فائدہ: ان سب آثار سے معلوم ہوا کہ اہل صحابہ و تابعین مغرب میں قصار متصل پڑھتے تھے اور طویل قراءت نہ کرتے تھے۔

۱۰۱۸- رافع بن خدیج ؓ نے فرمایا کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مغرب کی نماز پڑھا کر ایسے وقت میں لوٹتے تھے کہ ہر شخص اپنے تیر کے گرنے کی جگہ کو دیکھتا تھا۔ اس کو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۰۱۹- أخبرنا: وكيع عن إسماعيل بن عبد المالك قال: سمعت سعيد بن جبیر يقرأ في المغرب مرة "تَنْبِيْ أَخْبَارَهَا" وَ مَرَّةً "تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا". أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه (عمدة القاری ۸۲:۳).

قلت: إسماعیل هذا مختلف فيه، قال يحيى بن معين: ليس به بأس، كذا في التهذيب (۳۱۶:۱). وقد عرفت أن هذا من ابن معين توثيق، كما ذكرناه في المقدمة. وبقية رواه ثقات.

۱۰۲۰- حدثنا: وكيع عن ربيع قال: كان الحسن يقرأ في المغرب "إذا زلزلت، وَالْعَادِيَاتِ" لَا يَذْغُهُمَا. أخرجه ابن أبي شيبة (عمدة القاری ۱-۱۸۲). قلت: ربيع هذا لعله ابن صبيح السعدي وثقه شعبة وابو زرعة و ابو الوليد و احمد، وقال ابن عدي: له أحاديث صالحة مستقيمة، ولم أر له حديثا منكرا جدا، وأرجو أنه لا بأس به، ولا بروايته. كذا في التهذيب (۲۴۸، ۲۴۷:۳).

۱۰۲۱- أخبرنا: زيد بن الحباب عن الضحاك بن عثمان قال: رأيتُ عمر بن عبد العزيز يقرأ في المغرب بِقِصَارِ الْمُفْصَلِ. أخرجه ابن أبي شيبة

فائدہ: ظاہر ہے کہ لمبی قراءت کے ساتھ مغرب کی نماز کے بعد اتنا چاند نہیں ہو سکتا کہ تیر کرنے کی جگہ دیکھ لی جائے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اخیر میں رسول اللہ ﷺ کا عمل یہی تھا کہ مغرب میں آپ ﷺ قراءت کو طویل نہ کرتے تھے، اس سے بھی ابو داؤد کے قول کی تائید ہوتی ہے کہ وہ طریقہ منسوخ ہے۔

۱۰۱۹- حضرت سعید بن جبیر (تابعی) سے روایت ہے کہ وہ مغرب میں (اذا زلزلت پڑھتے جس میں) کبھی تنبیہ اخبارها پڑھتے اور کبھی تحدث اخبارها۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا ہے (یعنی) اور اسکی سند حسن ہے۔

فائدہ: اس سے بھی معلوم ہوا کہ تابعین مغرب میں قصار مفصل پڑھتے تھے اور تحدث اخبارها کی جگہ تنبیہ اخبارها پڑھنے سے نماز قاسد نہیں ہوتی گویا وجہ ایسا کرنا اچھا نہیں، ممکن ہے حضرت سعید نے کسی عذر کی وجہ سے ایسا کیا ہو۔

۱۰۲۰- حضرت حسن بصری سے روایت ہے کہ وہ مغرب میں اذا زلزلت اور العاديات پڑھا کرتے تھے، ان کو اکثر چھوڑتے نہ تھے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا ہے (یعنی) میرے نزدیک اسکی سند حسن ہے۔

۱۰۲۱- ضحاك بن عثمان کہتے ہیں کہ میں نے حضرت عمر بن عبد العزيز کو مغرب میں قصار مفصل پڑھتے دیکھا ہے۔ اسکو بھی

(عمدة القاری ۳: ۱۸۶)۔ قلت: سند صحیح علی شرط مسلم۔

۱۰۲۲- أخبرنا: وكيع عن محل قال: سمعت ابراهيم يقرأ في الركعة الأولى

بين المغرب "لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ" أخرجه ابن أبي شيبة (عمدة القاری ۳: ۸۴۴)۔

قلت: محل هذا هو ابن محرز الضبي الكوفي وثقه أحمد وابن معين وغيرهما،

كذا في التهذيب فالسند صحيح۔

۱۰۲۳- عن: أنس رضي الله عنه أن النبي ﷺ كان يقرأ في الظهر، والمغرب ﴿سُبْحِ

اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ و﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ﴾۔ رواه البزار ورجاله رجال الصحيح

(مجمع الزوائد ۱: ۸۸)۔

۱۰۲۴- عن: البراء رضي الله عنه قال: سمعت النبي ﷺ يقرأ في العشاء ﴿وَالْزُّيْنِ

وَالزُّيْنُونَ﴾ وَمَا سَمِعْتُ أَحَدًا أَحْسَنَ صَوْتًا مِنِّي۔ متفق عليه، (كذا في المشكاة مع

التنقيح ۲: ۱۵۳)۔

۱۰۲۵- عن: جابر قال: كان معاذ بن جبل رضي الله عنه يقرأ مع النبي ﷺ ثُمَّ يَأْتِي

ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے (یعنی) میں کہتا ہوں کہ اسکی سند شرط مسلم پر صحیح ہے۔

۱۰۲۲- محل (صنفی) سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے ابراہیم (نخعی) کو مغرب کی پہلی رکعت میں لا ِیْلَہَ اِلَّا قَرِیْش

پڑھتے ہوئے سنا ہے۔ اسکو بھی ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے (یعنی) اور اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: ان سب آثار سے حضرات تابعین کا مغرب میں تعارف مفصل پڑھنا ثابت ہے، معلوم ہوا کہ امت کا عمل اسی پر مستقر

ہو گیا ہے۔

۱۰۲۳- حضرت انس سے روایت ہے کہ نبی ﷺ ظہر اور عصر میں سُبْحِ اسْمِ رَبِّكَ الْأَعْلَى اور اِذَا کَانَ حَدِیْثُ الْغَاشِیَةِ پڑھا

کرتے تھے۔ اسکو بزار نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں (مجمع الزوائد)۔

۱۰۲۴- حضرت براء بن عازب سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو عشاء میں وَالْزُّيْنِ وَالزُّيْنُونَ

پڑھتے ہوئے سنا اور میں نے حضور ﷺ سے اچھی کسی کی آواز نہیں سنی (متفق علیہ)۔

فائدہ: اس سے عشاء میں اوسط مفصل کی قراءت ثابت ہوئی کیونکہ جمہور کے نزدیک والہین اوسط میں سے ہے۔

فَيَوْمَ قَوْمَهُ ، فَصَلَّى لَيْلَةً مَعَ النَّبِيِّ ﷺ ثُمَّ أَتَى قَوْمَهُ فَأَمَّهُمْ فَأَفْتَحَ بِسُورَةِ الْبَقَرَةِ ، فَأَنحَرَفَ رَجُلٌ ، فَسَلَّمَ ثُمَّ صَلَّى وَخَذَهُ . الْحَدِيثُ فِي آخِرِهِ : فَأَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى مَعَاذٍ فَقَالَ : يَا مَعَاذُ! أَفَتَأْتَانِ أَنْتَ؟ إِقْرَأْ " وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا ، وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَى ، وَسَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى " . مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ . كَذَا فِي الْمَشْكَاةِ (۱: ۶۲) . وَفِي رَوَايَةِ لِلْبُخَارِيِّ : وَأَمْرُهُ بِسُورَتَيْنِ مِنْ أَوْسَطِ الْمَفْصَلِ أ. هـ .

قال الحافظ: في الفتح (۲: ۱۶۴): وفي رواية الحميدي عن ابن عيينة مع الثالثة الأول ﴿وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ ، وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ﴾ أ. هـ .

۱۰۲۶ - عن : بريدة أن معاذ بن جبل رضي الله عنه صلى بأصحابه صلاة العشاء فقرأ فيها ﴿اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ﴾ فَقَامَ رَجُلٌ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَفْرُغَ فَصَلَّى ، وَذَهَبَ . فَقَالَ لَهُ مَعَاذٌ قَوْلًا شَدِيدًا فَأَتَى الرَّجُلُ النَّبِيَّ ﷺ فَأَعْتَذَرَ إِلَيْهِ فَقَالَ : إِنِّي كُنْتُ أَعْمَلُ فِي نَخْلٍ وَخَفْتُ عَلَى الْمَاءِ .

۱۰۲۵ - حضرت جابر سے روایت ہے فرمایا کہ معاذ بن جبل رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھتے پھر اپنی قوم کو جا کر نماز پڑھاتے تھے ، ایک رات انہوں نے (حسب عادت) رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی پھر اپنی قوم کے پاس پہنچے اور امام بنے تو سورۃ بقرہ شروع کر دی ، اس پر ایک شخص سلام پھیر کر (جماعت سے) الگ ہو گیا اور نماز پڑھ کر چلا گیا (اس کے بعد طویل قیام ہے) اور اس کے اخیر میں یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت معاذ کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ اے معاذ! کیا تم لوگوں کو فتنہ میں ڈالنے والے ہو ، پس واغتس وضعا اور واللیل اذا يغشى اور مع اسم ربك الاعلى پڑھا کرو۔ (متفق علیہ، مشکوٰۃ) اور بخاری کی ایک روایت یہ ہے کہ حضور ﷺ نے ان کو اوساط مفصل سے دو سورتیں پڑھنے کا امر فرمایا اور فتح الباری میں ہے کہ ایک روایت میں مذکورہ بالا تین پہلی سورتوں کے علاوہ والسماء ذات البروج اور والسماء والطارق کا بھی ذکر ہے۔

فائدہ: دلالت مقصود پر ظاہر ہے کہ حضور ﷺ نے عشاء میں اوساط مفصل کا امر فرمایا ہے ، اس سے مغرب کا حال سمجھ لینا چاہئے کہ اس میں تو اس سے بھی کم قراءت ہونی چاہئے کیونکہ مغرب کا وقت عشاء سے بہت ٹھک ہے ، نیز اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جن سورتوں کا اسکے جمیع طرق میں ذکر ہے وہ سب اوساط مفصل میں سے ہیں۔

۱۰۲۶ - حضرت بريدة سے روایت ہے کہ معاذ بن جبل نے اپنے ساتھیوں کو نماز عشاء پڑھائی اور اس میں اقتربت الساعة پڑھی تو ایک شخص ان کی فراغت سے پہلے الگ ہو گیا اور (تنہا) نماز پڑھ کر چلا گیا ، تو حضرت معاذ نے (نماز کے بعد) اس کی نسبت سخت بات کہی (شاید یہ کہا کہ یہ منافق معلوم ہوتا ہے) تو وہ شخص رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور حضور ﷺ سے اپنا عذر بیان کیا اور

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "بِالشَّخْصِ وَضَحَّتْهَا" وَنَحْوَهَا مِنَ الشُّوَرِ. رواه أحمد وأحمد ورجال الصَّحِيح (مجمع الزوائد ۱: ۱۸۹).

۱۰۲۷- عن: عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال: نَاسٌ مِنَ الْمُفَضَّلِ سُورَةٌ صَغِيرَةٌ وَلَا كَبِيرَةٌ إِلَّا قَدْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ بِهَا النَّاسُ فِي الصَّلَاةِ الْمَكْتُوبَةِ. رواه مالك كذا في المشكاة وفي تنقيح الرواة (ص: ۱۵۹): رواه أيضا أبو داود وسكت عنه هو والمندري. قلت: وهو حديث صحيح.

۱۰۲۸- عن رفاعه الأنصاري أن النبي ﷺ قال: لَا تَقْرَأُ فِي الثَّنْبِ بِذَوْنِ عَشْرِ آيَاتٍ وَلَا تَقْرَأُ فِي الْعِشَاءِ بِذَوْنِ عَشْرِ آيَاتٍ. رواه الطبرانی في الكبير وفيه ابن لهيعة واختلف في الاحتجاج به (مجمع الزوائد ۱: ۱۵۹). قلت وقد قدمنا أنه حسن الحديث واحتج به غير واحد، فالحديث حسن.

کہا کہ میں کجور کے باغ میں (پانی دینے کا) کام کر رہا تھا اور مجھے پانی کا اندیشہ ہوا (کہ زیادہ یا کم نہ ہو جائے) تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا (اے معاذ!) والغمس وضحا اور اس کی مثل سورتیں پڑھا کرو۔ اس کو امام احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔ (مجمع الزوائد)۔

۱۰۲۷- حضرت عمرو بن شعیب اپنے باپ سے وہ ان کے دادا سے (جو صحابی ہیں) روایت کرتے ہیں کہ مفصل کی کوئی چھوٹی سورہ ایسی نہیں جس کو میں نے رسول اللہ ﷺ سے نماز فرض میں بحالت امامت نہ سنا ہو۔ اس کو امام مالک نے روایت کیا ہے (مشکوٰۃ) اور ابوداؤد نے بھی روایت کیا ہے اور انہوں نے اور منذری نے اس پر سکوت کیا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث صحیح ہے۔
فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ فرائض میں زیادہ قراءت مفصل سے کرتے تھے اور یہی حنفیہ کا مذہب ہے کہ فرائض میں مفصل کی سورتیں پڑھی جائیں جن کی تفصیل تمام نمازوں کے متعلق اوپر گزر چکی ہے۔

۱۰۲۸- حضرت رفاعہ انصاری سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ صبح میں دس آیتوں سے کم نہ پڑھا کرو اور عشاء میں بھی دس آیتوں سے کم نہ پڑھا کرو۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کی سند میں ابن لہیعہ ہے جس سے احتجاج کرنے میں اختلاف ہے (مجمع الزوائد) میں کہتا ہوں کہ بارہا گزر چکا ہے کہ وہ حسن الحدیث ہیں اور بہت لوگوں نے ان سے احتجاج کیا ہے، پس حدیث حسن ہے۔

فائدہ: اس حدیث کا مطلب بظاہر یہ ہے کہ اگر کسی وجہ سے قدر مسنون قراءت نہ کر سکے تو ان نمازوں میں دس آیات سے

۱۰۲۹- عن : أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ ﴿الْم تَنْزِيلِ السَّجْدَةِ﴾ وَهَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ مِثْقَلُ عَلِيَّةٍ (بلوغ المرام ۱-۱۴۹)۔

۱۰۳۰- عن : عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَقْرَأُ فِي صَلَوةِ الصُّبْحِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ " اَلْم تَنْزِيلِ السَّجْدَةِ وَهَلْ اَتَى عَلَى الْاِنْسَانِ " يَدِيمُ ذَلِكَ . رواه الطبرانی فی الصغیر ورجاله موثقون (مجمع الزوائد، ۱: ۲۰۹) . وقال الحافظ فی الفتح (۲: ۳۱۴) : أخرجه الطبرانی ، ولفظه : يديم ذلك ، وأصله في ابن ماجة بدون هذه الزيادة ، ورجاله ثقات لكن صوب أبو حاتم إرساله .

۱۰۳۱- عن : إبراهيم النخعي أنه قال : يُسْتَحَبُّ أَنْ يُقْرَأَ فِي الصُّبْحِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ بِسُورَةٍ فِيهَا سَجْدَةٌ . أخرجه ابن أبي شيبة بإسناد قوى . وعنده من طريقه أيضا : أنه فعل ذلك فقرأ " سورة مريم " .

کم نہ پڑھے، پس یہ حدیث عجیب ہے جس سے کسی کی حد معلوم ہوگئی کہ اگر کسی وقت قدر مسنون سے کم قراءت کرنا چاہے تو اس سے کم نہ کرے اور بہتر یہ ہے کہ صبح کی دس آیتیں لمبی ہوں جیسے سورہ جمعہ و منافقون اور عشاء کی لمبی نہ ہوں جیسے سورہ الضحیٰ وغیرہ واللہ اعلم۔

۱۰۲۹- حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جمعہ کے دن فجر کی نماز میں اَلْم تَنْزِيلِ السَّجْدَةِ اور پل اتی علی الانسان پڑھتے تھے۔ یہ حدیث بخاری اور مسلم نے روایت کی ہے جیسا کہ بلوغ المرام میں ہے۔

۱۰۳۰- حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ نبی ﷺ جمعہ کی صبح کی نماز میں اَلْم تَنْزِيلِ السَّجْدَةِ اور پل اتی علی الانسان ہمیشہ پڑھتے تھے۔ اس کو طبرانی نے صغیر میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: کسی نماز میں کوئی سورت اس طرح مقرر کر لینا کہ اس کے سوا کوئی اور سورت نہ پڑھے مکروہ ہے جبکہ یہ احتمال ہو کہ اس کو دیکھ کر جہلاء اس فعل کو واجب سمجھیں گے اس لئے مناسب ہے کہ یہ دونوں سورتیں جمعہ کی فجر کی نماز میں پڑھی جائیں مگر گاہے نہ بھی پڑھی جائیں تا کہ کوئی واجب نہ سمجھ لے۔

۱۰۳۱- ابراہیم نخعی سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جمعہ کے دن صبح کی نماز میں کوئی ایسی سورت پڑھنا مستحب ہے جس میں سجدہ ہو۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے سند قوی سے روایت کیا ہے اور دوسری روایت میں یہ بھی ہے کہ ابراہیم نخعی نے ایسا ہی کیا اور سورہ مريم پڑھی۔

۱۰۳۲- ومن طریق ابن عون قال : كانوا يقرئون في الشُّبْح يوم الجمعة بسورة فيها سجدة اه ذكره الحافظ في الفتح (۲: ۳۱۶) فهو صحيح أو حسن على قاعدته.

۱۰۳۳- عن : النعمان بن بشير قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يقرأ في العيدين وفي الجمعة بـ ﴿سُبْحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ و ﴿هَلْ أَتَاكَ خَبْرُ الْغَاشِيَةِ﴾. قال : وإذا اجتمع العيد والجمعة في يومٍ واحدٍ قرأ بهما في الصَّلَاتَيْنِ. رواه مسلم كذا في المشكاة مع التنقيح (۱: ۱۵۴).

قلت : وقد مر في باب الجهر في الجمعة ، والعيدين حديث أبي هريرة أنه قرأ (سورة الجمعة) ، و ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ﴾ ، وقال : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يقرأ بهما يوم الجمعة . رواه مسلم ، ولفظ الطحاوي : أَنَّهُ كَانَ يقرأ في الجمعة " (سورة الجمعة) ، و ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ﴾. كذا في عمدة القاري (۳: ۲۶۱).

۱۰۳۴- عن عبيد الله أن عمر بن الخطاب رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سَأَلَ أَبَا وَاقِدٍ اللَّيْثِي مَا كَانَ يقرأ به

۱۰۳۲- اور ابن عون کے طریق سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے کہا کہ پہلے لوگ (یعنی صحابہ کیونکہ ابن عون تابعی ہیں) جمعہ کے دن صبح کی نماز میں ایسی سورت پڑھتے تھے جس میں سجدہ ہو۔ اس کو حافظ نے فتح الباری میں بیان کیا ہے، پس ان کے قاعدہ پر حسن ہے یا صحیح۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ جمعہ کے دن سورہ الم تزل السجدہ اور سورہ دہر کا پڑھنا خصوصیت سے لازم نہیں ورنہ صحابہ و تابعین اسی پر مداومت کرتے اور دوسری سورت سجدہ کی اس کی جگہ نہ پڑھتے۔ اس لئے حنفیہ کے نزدیک ان دو سورتوں کا پڑھنا سنت مؤکدہ نہیں صرف مستحب ہے اور گاہے ترک بھی کر دیا جائے تاکہ کسی کو لزوم کا شبہ نہ ہو، نیز ایک وجہ عدم لزوم کی یہ بھی ہے کہ مدینہ میں اس پر عمل متروک تھا جیسا کہ امام مالکؒ نے فرمایا ہے۔

۱۰۳۳- حضرت نعمان بن بشیرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ سیدنا رسول اللہ ﷺ عیدین میں اور جمعہ کی نماز میں سُبْحِ اسْمِ رَبِّكَ الْأَعْلَى اور اِتَاكَ خَبْرُ الْغَاشِيَةِ پڑھتے تھے، کہا اور جب کبھی عید اور جمعہ ایک دن میں جمع ہو جاتے تو آپ ﷺ ان دونوں (سورتوں) کو دونوں نمازوں میں پڑھتے تھے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے (مشکوٰۃ)۔ میں کہتا ہوں کہ باب جبر القراءات فی الجمعہ والعیدين میں حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث بھی گزر چکی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جمعہ کی نماز میں سورہ جمعہ اور اذا جاءك المنافقون پڑھا کرتے تھے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي الْأَضْحَى وَالْفِطْرِ ؟ فَقَالَ : يَقْرَأُ فِيهِمَا بِهَقِّ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ وَاقْتَرَبَتْ السَّاعَةُ ﴿١﴾ . رواه مسلم كذا في المشكاة مع التثحيح (۱: ۱۵۴) .

۱۰۳۵ - عن : أبي هريرة ؓ قال : إِنْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَرَأَ فِي رَكْعَتِي الْفَجْرِ " قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ " وَ " قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ " . رواه مسلم ، كذا في المشكاة (۱: ۱۵۴) .

۱۰۳۶ - عن : ابن عمر ؓ قال : قال رسول الله ﷺ : ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ تَعْدِلُ ثَلَاثَ الْقُرْآنِ ، وَ ﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ ﴾ تَعْدِلُ رُبْعَ الْقُرْآنِ ، وَ كَلَامٌ يَقْرَأُ بِهِمَا فِي رَكْعَتِي الْفَجْرِ ، وَقَالَ : هَاتَانِ الرُّكْعَتَانِ فِيمَا رَغِبَ الدَّهْرُ . رواه أبو يعلى بإسناد حسن ، والطبرانی في الكبير ، واللفظ له كذا في الترغيب (۱: ۹۵) .

۱۰۳۷ - وروی الترمذی عن ابن مسعود ؓ قال : مَا أُخْبِرُ مَا سَمِعْتُ

۱۰۳۳ - حضرت مجید اللہ سے مروی ہے کہ حضرت عمر بن الخطابؓ نے ابو داؤد لیلیٰ سے دریافت فرمایا کہ عید الاضحیٰ اور عید الفطر میں رسول اللہ ﷺ کیا پڑھا کرتے تھے؟ کہا دونوں میں ق و القرآن المجید اور اقتربت الساعۃ پڑھا کرتے تھے۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے (مشکوٰۃ)۔

فائدہ: ان صحابیوں نے مختلف سورتیں بیان کی ہیں اور ہر ایک نے مواظبت کا لفظ استعمال کیا ہے کہ حضور ﷺ یہ پڑھا کرتے تھے، اس سے معلوم ہوا کہ ان کی مراد مواظبت نہیں بلکہ جس نے جو دیکھا اور یاد رکھا وہی بیان کر دیا ہے اور حقیقت میں حضور ﷺ کبھی کوئی سورت پڑھتے تھے کبھی کوئی، پس ثابت ہوا کہ قراءت میں تعین کچھ نہیں، امام کو جائز ہے کہ بعد فاتحہ کے جو سورت چاہے پڑھ دے، ہاں عقول کا اتباع اولیٰ و مستحب ضرور ہے مگر گاہے اس کو ترک بھی کر دیا کرے جیسا کہ اوپر گذر چکا ہے۔

۱۰۳۵ - حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فجر کی سنتوں میں قل یا ایہا الکافرون اور قل ہو اللہ احد پڑھی ہے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے (مشکوٰۃ)۔

۱۰۳۶ - عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ قل ہو اللہ احد تہائی قرآن کے برابر (ثواب میں) ہے اور قل یا ایہا الکافرون چوتھائی قرآن کے برابر ہے اور ان دونوں کو فجر کی سنتوں میں پڑھا جاتا ہے اور فرمایا کہ ان دو رکعتوں میں ایک زمانہ رغبت کرتا ہے (یعنی رغبت کرنا چاہئے)۔ اس کو ابو یعلیٰ نے اسناد حسن کے ساتھ روایت کیا ہے اور طبرانی نے بھی کبیر میں روایت کیا ہے اور اسی کے یہ لفظ ہیں (ترغیب)۔

۱۰۳۷ - اور ترمذی نے ابن مسعودؓ سے روایت کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں شمار نہیں کر سکتا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو

رسول اللہ ﷺ یقرأ فی الرُّكْعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرِبِ ، وَفِي الرُّكْعَتَيْنِ قَبْلَ صَلَاةِ الْفَجْرِ ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ وَ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ . قال الترمذی : غریب لا نعرفه إلا من حدیث عبد الملك بن معدان .

قلت : قال فیہ ابن معین : صالح وضعفہ غیرہ . کذا فی التہذیب (۴۲۸:۶) فهو حسن .

۱۰۳۸ - عن : أبی بن کعب ؓ : کان رسول اللہ ﷺ یقرأ فی الوتر ﴿سُبْحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ وَ ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ وَ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ ، فَإِذَا سَلَّمَ قَالَ : "سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ" ثَلَاثَ مَرَّاتٍ . رواہ النسائی (۲۵:۱) وسکت عنہ .

باب قوله تعالى : ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ والنهي عن القراءة خلف الإمام في الجهرية والسرية ، واكتفاء العاموم بقراءة الإمام

۱۰۳۹ - حدثنا : أبو كريب قال : ثنا أبو بكر بن عياش عن عاصم (هو

مغرب کے بعد کی دو رکعتوں اور فجر سے پہلے کی دو رکعتوں میں قل یا ایہا الکافرون اور قل ہو اللہ احد کتنی بار پڑھتے ہوئے سنا ہے۔ ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے ہم اس کو بجز عبد الملك بن معدان کے اور کسی سے نہیں پہچانتے۔ میں کہتا ہوں کہ اس کو ابن معین نے صالح کہا ہے اور دوسروں نے ضعیف (تہذیب)۔

فائدہ: ان حدیثوں سے سنت فجر میں ان سورتوں کا پڑھنا حضور ﷺ سے بطور موافقت کے ثابت ہے اس لئے حنفیہ بھی ان کی قراءت کو مستنون کہتے ہیں۔

۱۰۳۸ - حضرت ابی بن کعب ؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ وتر میں سج اسم ربک الاعلیٰ اور قل یا ایہا الکافرون اور قل ہو اللہ احد پڑھا کرتے تھے اور سلام کے بعد تین مرتبہ سبحان الملک القدوس کہا کرتے تھے۔ اسکو نسائی نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔

فائدہ: ان سورتوں کا وتر میں پڑھنا ہمارے نزدیک بھی سنت ہے اور بعض روایات میں یہ بھی آیا ہے کہ وتر کی تیسری رکعت میں آپ ﷺ قل ہو اللہ احد اور معوذتین پڑھتے تھے مگر امام احمد بن حنبل اور یحییٰ بن معین نے معوذتین کی زیادت کو منکر کہا ہے اس لئے جمہور حنفیہ اس زیادت کے قائل نہیں ہیں، لیکن شرح جلالی نے کہا ہے کہ بعض اوقات اس پر بھی عمل کیا جائے تاکہ دونوں حدیثوں پر عمل ہو جائے اس سے حنفیہ کا اتباع سنت معلوم ہو گیا، بخدا یہی لوگ سچے متبع سنت ہیں۔

ابن بھدلہ) عن المسیب بن رافع قال : كَانَ عَبْدُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : كُنَّا يُسَلِّمُ بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ فِي الصَّلَاةِ سَلَامٌ عَلَى فَلَانٍ وَسَلَامٌ عَلَى فَلَانٍ . قَالَ : فَجَاءَ الْقُرْآنُ ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ .

۱۰۴۰ - قال : ثنا حفص بن غياث عن إبراهيم الهجري عن أبي عياض عن أبي هريرة ﷺ قال : كَانُوا يَتَكَلَّمُونَ فِي الصَّلَاةِ ، فَلَمَّا نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ﴾ وَالْآيَةُ الْآخَرَى أَبْرَوْا بِالْإِنْصَاتِ . أَخْرَجَهُمَا الْعَلَامَةُ الْحَافِظُ ابْنُ جَرِيرٍ الطَّبْرِيُّ فِي تَفْسِيرِهِ (۱۱:۹) . وَرَجَالُ الْأَوَّلِ كُلُّهُمْ ثِقَاتٌ مِنْ رَجَالِ الْجَمَاعَةِ إِلَّا أَنَّهُ مُتَقَطِعٌ .

قال في التهذيب (۵۴:۱۰) : قال ابن أبي حاتم : سمعت أبي يقول : " المسیب عن ابن مسعود " سربل ، وقال مرة : لم يلق ابن مسعود ، ولم يلق عليا إنما يروى عن مجاهد ، و نحوه اه ولكن لا يضر عندنا ، ورجال الثاني ثقات من رجال الجماعة إلا إبراهيم الهجري فلين الحديث ، كذا في التقريب (ص: ۱۱) فاعتضد أحدهما بالآخر .

۱۰۴۱ - حدثنا : أبو كريب قال : ثنا المحاربي عن داود بن أبي هند عن يسير بن جابر قال : صَلَّى ابْنُ مَسْعُودٍ ، فَسَمِعَ نَاسًا يَقْرَأُونَ مَعَ الْإِمَامِ ، فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ : أَمَا أَنْ

باب اللہ تعالیٰ کے قول "واذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا" کی تفسیر میں اور اس بیان میں کہ امام کے پیچھے قراءت کرنا ممنوع ہے جہری نماز میں بھی اور سری نماز میں بھی اور یہ کہ مقتدی کو امام کی قراءت پر اکتفاء کرنا چاہئے ۱۰۳۹ - مسیب بن رافع سے مروی ہے کہ عبد اللہ بن مسعود فرماتے تھے کہ ہم ایک دوسرے کو نماز میں سلام کر لیا کرتے تھے ، اس پر قرآن (میں یہ حکم) آیا کہ جب قرآن پڑھا جائے تو اس کو سنو اور خاموش رہو۔

۱۰۴۰ - اور ابو عیاض نے ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ لوگ نماز میں باتیں کر لیا کرتے تھے ، پھر جب یہ آیت نازل ہوئی "واذا قرأ القرآن" اور دوسری آیت (شاید تو مواللہ قاضین مراد ہے) تو خاموش رہنے کا حکم کیا گیا۔ یہ دونوں روایتیں امام حافظ ابن جریر طبری نے اپنی تفسیر میں بیان کی ہیں اور پہلی کی سند کے سب راوی ثقہ ہیں مگر اس میں انقطاع ہے (جو ہمارے قواعد پر معتبر نہیں) اور دوسری سند میں ایک راوی ابراہیم ہجری لیں الحدیث ہیں ، پس دونوں ملکر قاطع احتیاج ہیں۔

۱۰۴۱ - حضرت یسیر بن جابر سے روایت ہے کہ حضرت ابن مسعود نے نماز پڑھائی تو بعض لوگوں کو امام کے ساتھ قراءت کرتے ہوئے سنا تو نماز سے فارغ ہو کر فرمایا کہ کیا تمہارے لئے اس کا وقت نہیں آیا کہ سمجھ لو؟ ، کیا اس کا وقت نہیں آیا

لَكُمْ أَنْ تَفْقَهُوا أَمَّا أَنْ لَكُمْ أَنْ تَعْقِلُوا ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾ كَمَا أَمَرَ كُمْ اللَّهُ . أخرجه الطبري (۳۷۸:۱۱) أيضا ، ورجاله ثقات من رجال الجماعة ، ويسير ابن جابر له ذكر في التهذيب (۱۱:۹) وهو بالياء التحتانية المثناة والسين المهملة أبو الخباز العبدی من رجال الصحيحين ثقة أدرك زمن النبي ﷺ ، ويقال : إن له رؤية روى عن عبد الله . وأخرجه البيهقي في كتاب القراءة عن داود عن أبي نضرة عن رجل عن ابن مسعود ، فذكر نحوه ، وسكت عنه . وأبو نضرة منذر بن مالك بن قطعة من رجال مسلم ثقة وهو يروي عن يسير بن جابر كما في التهذيب (۳۴۹:۱۱ و ۳۰۲:۱) فالمجهول في رواية البيهقي هو هذا أعني يسير بن جابر كما صرح به الطبري في رواية ، فالحديث صحيح بلا غبار .

۱۰۴۲ - حدثني : المثنى قال : ثنا سويد (ابن نصير) قال : أخبرنا ابن المبارك عن ابن لهيعة عن ابن هبيرة عن ابن عباس ؓ أنه كان يقول في هذه ﴿ وَادْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً ﴾ : هذا في المكتوبة ، وأما ما كان بين قصص أو قراءة بعد ذلك فإنما هي نافلة . إن نبي الله ﷺ قرأ في صلاة مكتوبة وقرأ أصحابه ورأته ، فخلطوا عليه . قال : فنزل القرآن ﴿ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾ ، فهذا في المكتوبة . أخرجه الطبري (۱۱۲:۹) أيضا ، ورجاله ثقات ، وابن لهيعة حسن الحديث

کہ جان لو کہ جب قرآن پڑھا جائے تو کان لگاؤ اور خاموش رہو جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا (واذقرا القرآن فاستمعوا له وانصتوا)۔ اس کو بھی امام طبری نے اپنی تفسیر میں روایت کیا ہے اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں اور سند صحیح ہے۔

۱۰۴۲- ابن ہبیرہ ، ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے وادکر ربک فی نفسک تضرعاً وخیفۃ دون الجہر کی تفسیر میں فرمایا کہ یہ حکم قراءت فرض کے متعلق ہے (کہ جب فرض قراءت ہو رہی ہو تو اپنے رب کو دل دل میں تضرع و خوف کے ساتھ بدون جہر کے یاد کرو) اور جو وعظ میں ہو یا اس کے سوا اور قراءت ہو وہ قراءت نفل ہے (یعنی اس کے متعلق حکم استماع و انصات کا نہیں) بات یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرض نماز میں قراءت کی اور آپ ﷺ کے صحابہ نے بھی آپ ﷺ کے پیچھے قراءت کی پس قرآن (میں یہ حکم) نازل ہوا (واذقرا القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلکم ترحمون) (جب قرآن پڑھا جائے تو اس کو کان لگا کر سنو اور خاموش رہا کرو تاکہ تم پر رحمہ نازل ہو) پس یہ حکم فرض قراءت کے بارہ میں ہے۔ اس کو بھی

كما قد مر غیر مرة ، والحديث منقطع فإن ابن هبيرة لم يلق ابن عباس ، وإنما يروى عن
عكرمة مولاہ کذا يظهر من التهذيب (۶: ۶۱) والانتقطاع لا يضر عندنا.

۱۰۴۳ - حدثنا : إسحاق بن إبراهيم قال : أنا جريد عن سليمان التيمي عن قتادة
عن يونس بن جبير عن حطان بن عبد الله الرقاشي عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه مرفوعاً :
" وَإِذَا قَرَأَ (أَيْ الْإِمَامُ) فَأَنْصِتُوا " . رواه مسلم (۱: ۱۸۴). وقال الحافظ في الفتح
(۲: ۲۰۱) : حديث صحيح اه صححه الإمام أحمد كما نقله ابن عبد البر بسنده في
التمهيد . (الجوهر النقي ۱: ۱۵۳).

امام طبری نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں اور سند حسن ہے مگر اس میں ارسال ہے جو ہمارے یہاں معزز نہیں۔

فائدہ: ان روایتوں سے معلوم ہوا کہ آیت "واذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا" کا نزول نماز میں قراءت
خلف الامام کرنے کے متعلق ہوا ہے اور امام احمد نے فرمایا ہے کہ اس پر اجماع ہے کہ اس آیت کا نزول قراءت نماز کے متعلق ہوا ہے اور
اطلاء السنن کے حاشیہ میں حضرات صحابہ و تابعین کے مختلف اقوال و آثار اس کے متعلق نقل کیے گئے ہیں جن سے امام احمد کے قول کی
تائید ہوتی ہے، پس ثابت ہوا کہ امام جب قراءت کرے تو مقتدیوں کو قراءت نہ کرنا چاہئے بلکہ خاموش رہنا چاہئے۔

امام بیہقی نے اس میں یہ تاویل کی ہے کہ اس آیت میں مقتدیوں کو امام کے پیچھے دنیوی باتیں کرنے یا ہجر کے ساتھ قراءت
کرنے سے منع کیا گیا ہے، سورۃ فاتحہ آہستہ پڑھنے سے منع نہیں کیا گیا۔ میں کہتا ہوں کہ اول تو آیت کے الفاظ فاتحہ وغیرہ فاتحہ سب کو
عام ہیں کیونکہ اس میں "انصتوا" ہے اور انصات کے معنی بالکل خاموش رہنے کے ہیں اس میں فاتحہ سے خاموش رہنا بھی آگیا، پھر انہم
پوچھتے ہیں کہ کیا امام بیہقی خطبہ کی حالت میں سامعین کو آہستہ آہستہ ذکر اللہ اور تسبیح وغیرہ پڑھنے کی اجازت دیدیں گے؟ اگر نہیں تو وہاں
اس آیت سے مطلقاً کلام کی ممانعت پر استدلال کیونکر صحیح ہو گیا اور اگر اجازت دی جائے تو یہ آپ کے مذہب کے خلاف ہے اور اثر یہ
کہا جائے کہ وہاں مطلقاً خاموش رہنے کا حکم اس لئے ہے کہ خطبہ کے بارہ میں احادیث کے اندر انصات کی تاکید ہے تو ہم کہیں گے کہ
احادیث میں نماز کے اندر مقتدیوں کو اس سے زیادہ انصات کی تاکید ہے جیسا کہ عنقریب آجائے گا، پس حیرت ہے کہ خطبہ میں تو مطلقاً
کلام کو منع کیا جائے سر ابھی اور جہراً بھی اور نماز میں قراءت سر یہ کو جائز رکھا جائے حالانکہ اس پر اجماع قائم ہے کہ آیت مذکورہ کا نزول
نماز کے بارہ میں ہوا ہے۔

۱۰۴۳ - حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب امام قراءت کیا کرے تو تم خاموش رہنا
کرو۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور فتح الباری میں ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے اور جوہر نقی میں ہے کہ امام احمد نے بھی اس کو صحیح کہا ہے
جیسا کہ ابن عبد البر نے اپنی سند سے تمہید میں اس کو نقل کیا ہے اور امام طبری نے بھی اس کو صحیح کہا ہے۔

قلت : وقال الحافظ : الإمام أبو جعفر الطبری فی تفسیره (۱۱۲:۹) : وقد صح الخبر عن رسول الله ﷺ من قوله : إذا قرأ الإمام فأنصتوا .

۱۰۴۴ - حدثنا : علی بن عبد الله قال : ثنا جریر عن سلیمان التیمی عن قتادة عن أبي غلاب عن حطان بن عبد الله الرقاشی عن أبي موسى رضی اللہ عنہ قال : عَلَّمَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَالَ : إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فليؤمِّكُمْ أَحَدُكُمْ ، وَإِذَا قرَأَ الإمامُ فَأَنْصِتُوا . رواه الإمام أحمد في مسنده (۴: ۴۱۵) وسنده سند مسلم إلا على بن عبد الله وهو ابن المديني شيخ البخاري ثقة مشهور .

۱۰۴۵ - حدثنا : سهل بن بحر الجندیسا بوری قال : ثنا عبد الله بن رشيد قال : ثنا أبو عبيدة عن قتادة عن يونس بن جبير عن حطان بن عبد الله الرقاشی عن أبي موسى الأشعري رضی اللہ عنہ قال : قال : رسول الله ﷺ : " إِذَا قرَأَ الإمامُ فَأَنْصِتُوا ، وَإِذَا قال : غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ، فَقُولُوا : آمِينَ " . رواه أبو عوانة في صحيحه . كذا في تعليق التعليق لأثار السنن (۵: ۱) .

قلت : عبد الله بن رشيد وأبو عبيدة مجاعة بن الزبير العتكي وثقهما ابن السمعاني في الأنساب وقال : في كل منهما : مستقيم الحديث (ص: ۷۳۱)

۱۰۴۳ - حضرت ابو موسیٰ سے مروی ہے کہ ہم کو رسول اللہ ﷺ نے تعلیم دی کہ جب تم نماز کو اٹھو تو تم میں سے کوئی شخص تمہاری امامت کر لیا کرے اور جب امام قراءت کرے تو خاموش رہا کرو۔ اس کو امام احمد نے اپنی سند میں روایت کیا ہے اور اس کی سند وہی ہے جو اس سے پہلی حدیث کی ہے بجز شیخ امام احمد کے ، اور وہ بخاری کے مشہور شیخ ہیں ، پس یہ سند بھی صحیح ہوئی۔

۱۰۴۵ - حضرت ابو موسیٰ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب امام قراءت کرے تو تم چپکے رہو اور جب غیر المغضوب علیہم ولا الضالین کہے تو آمین کہو۔ اس کو ابو عوانہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور اس کی سند کنز العمال کے قاعدہ پر صحیح ہے (اور اس سے ان بعض محدثین کا بھی رد ہو گیا جو کہتے ہیں کہ اذا قرأ فأنصتوا کی زیادت میں سلیمان تمیمی منفرد ہیں کیونکہ صحیح ابو عوانہ کی سند میں ابو عبیدہ سلیمان تمیمی کی متابعت اس زیادت میں کر رہے ہیں اور دارقطنی کی سند میں سعید بن ابی عروبہ اور عور بن عامر نے سلیمان کی متابعت کی ہے جو اعلام السنن کے حاشیہ میں مذکور ہے ، پس دعویٰ تفرد باطل ہے اور تفرد ہوتا بھی تو اس کا جواب امام مسلم نے دے دیا ہے کہ کیا تم سلیمان تمیمی سے زیادہ حافظ چاہتے ہو ، یعنی ایسے حافظ کا تفرد بھی حجت ہے)۔

وسهل بن بحر لم أجد من ترجمه ، والحديث صحيح على قاعدة كنز العمال المذكور في خطبتها : أن كل ما في صحيح أبي عوانة صحيح .

۱۰۴۶ - أخبرنا : الجارود بن معاذ الترمذی حدثنا أبو خالد الأحمر عن محمد بن عجلان عن زيد بن أسلم عن أبي صالح عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ قال : قال : رسول الله ﷺ : " إِنَّمَا جُعِلَ الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ ، فَإِذَا كَثُرَ فَكَبِّرُوا ، وَإِذَا قَرَأَ فَأَنْصِتُوا ، وَإِذَا قَال : سَمِعَ اللَّهُ إِمْنًا حَمِيدُهُ ، فَقُولُوا : اللَّهُمَّ زَيِّنَا لَكَ الْعَمْدُ " . رواه النسائي (۱ : ۱۴۶) ، وسكت عنه ، وقال أيضا :

۱۰۴۷ - أخبرنا : محمد بن عبد الله بن المبارك حدثنا محمد بن سعد الأنصاري قال : حدثني محمد بن عجلان عن زيد بن أسلم عن أبي صالح عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله ﷺ : " إِنَّمَا الْإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ ، فَإِذَا كَثُرَ فَكَبِّرُوا ، وَإِذَا قَرَأَ فَأَنْصِتُوا " قال أبو عبد الرحمن : كان المخرمي يقول : هو ثقة يعني محمد بن سعد الأنصاري ، وصححه مسلم في صحيحه (۱ : ۱۷۴) ، وقال : هو عندي صحيح اه . وصححه ابن حزم والإمام أحمد (الجواهر النقي ، ۱ : ۱۵۳) .

۱۰۴۸ - عن : عمران بن حصين رضی اللہ عنہ أن رسول الله ﷺ صَلَّى الظُّهْرَ ، فَجَعَلَ زَجَلًا

4

۱۰۴۶ - حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ امام اسی لئے بنایا گیا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے ، پس جب وہ اللہ اکبر کہے تو تم بھی اللہ اکبر کہو ، اور جب وہ قراءت کرے تو تم خاموش رہو اور جب مع اللہ لمن حمد کہے تو اللہ ربنا لک الحمد کہو ۔ اسکو نسائی نے روایت کیا ہے ۔

۱۰۴۷ - حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ امام اسی لئے بنایا گیا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے ، پس جب وہ اللہ اکبر کہے تو تم بھی اللہ اکبر کہو ، اور جب وہ قراءت کرے تو تم خاموش رہو ۔ (مسلم) اس کو مسلم نے اپنی تصحیح میں صحیح کہا ہے اور جو ہر تہی میں ہے کہ امام احمد اور ابن حزم نے اس کو صحیح کہا ہے ۔

فائدہ : ان احادیث میں صراحۃً مقتدیوں کو حکم ہے کہ امام جب قراءت کرے تو خاموش رہا کریں اور اس میں یہ تاویل کرنا کہ جہر سے نہ پڑھا کریں تاویل بارداور بعید ہے جو ہرگز قائل التفات نہیں ۔

يَقْرَأُ خَلْفَهُ ب ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾، فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ: "أَيْكُمْ قَرَأَ؟ أَوْ أَتَيْكُمْ الْقَارِي؟"
 "قال رجل: أنا، فقال: "فَدَلَّشْتُ أَنْ بَعْضَكُمْ خَالَجَ بَيْنَهُمَا"، رواه مسلم (۱۷۲:۱).

۱۰۴۹- ثنا: محمد بن بشار وعمر بن علي: ثنا أبو أحمد أنا يونس ابن أبي إسحاق عن أبيه عن أبي الأحوص عن عبد الله بن (هو ابن مسعود) قال: كَانُوا يَقْرَأُونَ خَلْفَ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: "خَلَطْتُمْ عَلَيَّ الْقُرْآنَ". رواه البزار. وهذا سند جيد، كذا في الجوهر النقي (۱۵۵:۱). وفي مجمع الزوائد (۱۸۵:۱) بعد نقل المتن: رواه أحمد ورجال رجال الصحيح اه.

۱۰۵۰- ثنا: مالك بن إسماعيل عن حسن بن صالح عن أبي الزبير عن جابر بن عبد الله عن النبي ﷺ قال: "كُلُّ مَنْ كَانَ لَهُ إِمَامٌ فَقَرَأَتْهُ لَهُ قِرَاءَةً". رواه ابن أبي شيبة وهذا سند صحيح (الجوهر النقي ص: ۱۵۴).

۱۰۵۱- أخبرنا: أبو حنيفة قال: حدثنا أبو الحسن موسى بن أبي عائشة عن

۱۰۴۸- حضرت عمران بن حصینؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ظہر (کی نماز) پڑھی تو ایک شخص آپ ﷺ کے پیچھے سج اسم ربک الا علی پڑھنے لگے آپ ﷺ جب فارغ ہوئے تو فرمایا کہ تم میں سے کس نے پڑھا ہے؟ یا یہ فرمایا کہ تم میں سے کون شخص پڑھنے والا ہے؟ ایک شخص نے عرض کیا کہ میں ہوں، آپ ﷺ نے فرمایا مجھ کو معلوم ہوا کہ تم میں سے بعض نے مجھے اس قراءت میں خلجان میں ڈالا۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔ (یعنی میں بھی پڑھتا تھا اور مقتدی بھی پڑھتے تھے، پس مجھے خبان پیش آیا)۔

۱۰۴۹- حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ لوگ نبی ﷺ کے پیچھے قراءت کر رہے تھے تو آپ ﷺ نے (بعد فراغت) فرمایا کہ تم نے مجھ پر قرآن کو قتلوط (اور گڑبڑ) کر دیا۔ اسکو بزار نے روایت کیا ہے اور یہ سند عمدہ ہے، ایسا ہی جو ہر نقی میں ہے اور مجمع الزوائد میں ہے کہ اس کو امام احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں۔

فائدہ: ان احادیث میں بھی حضور ﷺ کا مقتدیوں کی قراءت پر انکار واضح ہے۔

۱۰۵۰- حضرت جابرؓ، نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص کا کوئی امام ہو تو امام کی قراءت اس کی (بھی) قراءت ہے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے (جو ہر نقی)۔

۱۰۵۱- حضرت جابرؓ، نبی ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص امام کے پیچھے نماز پڑھے تو

عبد اللہ بن شداد بن الہاد عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم أنه قال : " مَنْ صَلَّى خَلْفَ الْإِمَامِ فَإِنَّ قِرَاءَةَ الْإِمَامِ لَهُ قِرَاءَةٌ " . رواہ الإمام محمد فی الموطا (ص : ۹۶) . قال العینی : طریق صحیح اہ (عمدة القاری ۳۰ : ۸۶) .

وقال محمد بن منیع ، والإمام ابن الہمام : هذا الإسناد صحیح علی شرط الشيخین (حاشیة الطحاوی ، ۱ : ۱۲۸) .

قلت : رجالہ رجال الجماعة إلا إمامنا الأعظم أبا حنیفة وهو ثقة لا یسأل عن مثله . قال فی الجوہر النقی (۱ : ۱۷۲) : فقد وثقہ كثیرون ، وأخرج له ابن حبان فی صحیحہ واستشهد بہ الحاکم فی المستدرک اہ . وأخرجه محمد مفصلاً بالإرسال .

۱۰۵۲ - أخبرنا : إسرائيل حدثني موسى بن أبي عائشة عن عبد الله بن شداد بن الہاد قال : أَمَّ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فِي الْعَصْرِ قَالَ : فَقَرَأَ زَجْلُ خَلْفَهُ ، فَغَمَزَهُ الَّذِي يَلِيهِ ، فَلَمَّا أَنْ صَلَّى قَالَ : لِمَ غَمَزْتَنِي ؟ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم قَدْ أَمَّنَكَ فَكِرِهْتُ أَنْ تَقْرَأَ خَلْفَهُ

امام کی قراءت اس کی بھی قراءت ہے۔ اس کو امام محمد نے مؤطا میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحاح ستہ کے راوی ہیں سوائے امام ابو حنیفہ کے اور وہ مشہور امام ثقہ ہیں اور ان کی روایت صحیح ابن حبان اور مستدرک حاکم میں موجود ہے اور اس سند کو بخاری نے صحیح کہا ہے اور محمد بن منیع وابن الہمام نے شرط شیخین پر اس کو صحیح کہا ہے (حاشیہ طحاوی)۔

فائدہ: اس میں صاف حکم ہے کہ مقتدیوں کیلئے امام کی قراءت کافی ہے، پس جن احادیث میں سورۃ فاتحہ کا پڑھنا ہر نماز میں ضروری کہا گیا ان سے مقتدیوں پر فاتحہ کی قراءت لازم نہیں آتی کیونکہ وہ امام کی قراءت کی وجہ سے حکماً قاری ہیں، پس ان کو تارک قراءت فاتحہ نہیں کہا جاسکتا۔

۱۰۵۲ - حضرت عبد اللہ بن شداد سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عصر کی نماز میں امامت کی تو ایک شخص نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے قراءت کی، اس کے پاس والے نے اس کو دبا کر (اشارہ سے) منع کیا، جب نماز ہو چکی تو اس نے دوسرے سے کہا کہ تم نے مجھ کو کیوں دبایا تھا؟ کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تیرے آگے تھے تو میں نے مکروہ سمجھا کہ تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے قراءت کرے، اس بات کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی سن لیا فرمایا کہ جس کیلئے امام ہو تو امام کی قراءت اس کے واسطے قراءت ہے۔ اس کو امام محمد نے مؤطا میں روایت کیا ہے اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں مگر یہ مرسل ہے اور مرسل ہمارے یہاں حجت ہے، بالخصوص جبکہ عبد اللہ بن شداد کبار تابعین سے ہیں

فَسَمِعَهُ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ : مَنْ كَانَ لَهُ إِمَامٌ فَإِنَّ قِرَاءَتَهُ لَهُ قِرَاءَةٌ . (الموطا للإمام محمد ص: ۹۸)۔

قلت : إسرائيل من رجال الجماعة ، وبقية السند مثل السابق ، وهذا مرسل والإرسال لا يضر عندنا ، لا سيما و عبد الله بن شداد من كبار التابعين وثقاتهم جل روايته عن الصحابة ، ولد على عهد النبي ﷺ ، كذا في التهذيب (۲۵۲:۵) . وقد ورد نحوه موصولا عند البيهقي ، كما سيأتي ، فهو حجة عند الكل . وأخرجه محمد في الآثار (۲:۱) عن أبي حنيفة عن موسى بن أبي عائشة عن عبد الله بن شداد عن جابر نحوه مرفوعا بدون ذكر العصر ، وهذا سند صحيح .

۱۰۵۳ - أخبرنا : إسحاق الأزرق حدثنا سفيان وشريك عن موسى بن أبي عائشة عن عبد الله بن شداد عن جابر ؓ قال : قال رسول الله ﷺ : مَنْ كَانَ لَهُ إِمَامٌ فَقِرَاءَتُهُ الْإِمَامُ لَهُ قِرَاءَةٌ . رواه أحمد بن منيع في مسنده (فتح القدير ۱: ۲۹۵)۔

قلت : إسحاق وسفيان من رجال الجماعة ، وشريك مختلف فيه أخرج له مسلم في المتابعات ، وقد تابعه الثوري وهو حافظ ثقة ، وبقية السند من رجال الجماعة كما مر .

کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں پیدا ہوئے ، ان کی روایت تمام صحابہ ہی سے ہوتی ہے اور اس مرسل کو بیہقی نے مصلحا بھی روایت کا ہے جیسا کہ آگے آتا ہے اور مرسل جبکہ دوسرے طریق سے موصول ہو جائے تو اتفاقا حجت ہے۔

نائدہ: اس سے صراحۃً معلوم ہوا کہ سری نماز میں بھی امام کے پیچھے قراءت مکروہ ہے اور امام کی قراءت اس میں بھی مقتدی کو کافی ہے کیونکہ اس حدیث میں عصر کا واقعہ مذکور ہے نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ حضرات صحابہ عام طور پر حضور ﷺ کے پیچھے نماز میں قراءت نہ کرتے تھے ، بلکہ صحابہ عام طور پر اس کو مکروہ سمجھتے تھے کیونکہ اس واقعہ میں صرف ایک شخص کا قراءت کرنا مذکور ہے جس کو پاس والے صحابی نے نماز ہی میں اشارہ سے منع کیا۔

۱۰۵۳ - سفيان ثوري اور شريك (ابن عبد الله بن قاضي كوفه) موسى بن ابي عائشة سے ، وہ عبد الله بن شداد سے وہ حضرت جابر سے روایت کرتے ہیں ، کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس کے لئے امام ہو تو امام کی قراءت اس کے واسطے قراءت ہے۔ اس کو احمد بن منیع نے اپنی سند میں روایت کیا ہے (فتح القدير)۔ میں کہتا ہوں کہ اس شخص سفيان رجال شيخین سے ہیں اور شريك مختلف فيه ہیں ، مسلم نے متابعات میں ان کی روایات کو اپنی صحیح میں بیان کیا ہے اور یہاں سفيان ثوري ثقہ اور حافظ الحفاظ ان کی متابعت کر رہے ہیں۔

وصححه ابن الہمام علی شرط مسلم ، وقد أخرجه عبد بن حمید فی مسنده : حدثنا أبو نعیم حدثنا الحسن بن صالح عن أبي الزبير عن جابر عن النبی ﷺ فذكره (فتح القدير ۲۹۵:۱).

قلت : أبو نعیم من رجال الجماعة ، والباقون ثقات من رجال مسلم . وقد تابع أبا حنيفة سفيان ، وشريك عن موسى فی رفع هذا الحديث ، وتابع عبد الله بن شداد أبو الزبير عن جابر عند ابن أبي شيبه ، وعبد بن حمید فی رفعه ، فمن قال : إن أبا حنيفة قد تفرد فی إسناد الحديث فقد وهم ، ولو سلم فالرفع والوصل زیادة لا تنافی أصل الحديث ، فيقبل إذا كان الرفع والواصل ثقة ، وأن أبا حنيفة من الأئمة الثقات ، فكيف وله فيه متابعون من الثقات المعترین .

۱۰۵۴ - أخبرنا : محمد بن عبد الله الحافظ أنا أبو بكر بن عبد الله بن قريش نا الحسن بن سفيان بن عائش نا عتبة بن مكرم نا يونس بن بكير نا أبو حنيفة ، والحسن بن عماره عن موسى بن أبي عائشة عن عبد الله بن شداد بن الهاد عن جابر بن عبد الله ﷺ قال : صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِأَصْحَابِهِ الظُّهْرَ وَالْعَصْرَ ، فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ : مَنْ قَرَأَ خَلْفِي بِ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ ؟ فَلَمْ يَتَكَلَّمْ أَحَدٌ ، فَرَدَّدَ ذَلِكَ ثَلَاثًا ، فَقَالَ رَجُلٌ : أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ . قَالَ : لَقَدْ رَأَيْتَكَ تُخَالِجُنِي أَوْ قَالَ : تُنَازِعُنِي الْقُرْآنَ ، مَنْ صَلَّى بِكُمْ خَلْفَ إِمَامٍ

ہیں اور بقیہ سند بھی رجال جماعت سے ہے اور ابن ہمام نے اس کو شرط مسلم پر صحیح کہا ہے اور عبد بن حمید نے اس حدیث کو اپنی سند میں ابو نعیم سے ، حسن بن صالح سے ، ابو الزبیر سے ، جابر سے نبی ﷺ سے روایت کیا ہے (فتح القدير) اور یہ سند بھی شرط مسلم پر صحیح ہے۔

۱۰۵۳ - اور یہی نے اسکو یونس بن بکر کے طریق سے روایت کیا ہے ، وہ کہتے ہیں کہ ہم سے ابو حنیفہ اور حسن بن عمارہ نے بیان کیا ہے کہ ان سے موسیٰ بن ابی عائشہ نے ان سے عبد اللہ بن شداد نے ان سے جابر بن عبد اللہ نے روایت کی ، کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے اصحاب کو ظہر یا عصر کی نماز پڑھائی ، جب نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا کہ میرے پیچھے سب اسم ربک الاعلیٰ کس نے پڑھی ؟ تو کسی نے جواب نہ دیا ، آپ ﷺ نے تین بار در یافت کیا ، ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ ! میں (پڑھنے والا تھا) تھا ، حضور ﷺ نے فرمایا کہ میں دیکھتا تھا کہ تو مجھ سے قرآن چھینتا تھا اور مجھے غلبان میں ڈالتا تھا ، جو شخص تم میں سے امام کے پیچھے نماز پڑھے تو امام کی قراءت

فَقَرَأْتُهُ لَهُ قِرَاءَةً. أخرجه البيهقي في كتاب القراءة (ص: ۱۰۱) وقال: هكذا رواه يونس بن بكير عنهما، والحسن بن عماره متروك اهـ.

قلت: وسكوته عن باقي الرواة يدل على أنهم ثقات، والحسن بن عماره لا يحتج به إذا انفرد، كذا قال أبو بكر البزار كما في التهذيب (۲: ۳۰۸) فحاله حال محمد ابن إسحاق الذي اعتمد البيهقي على روايته في كتاب القراءة، وبالع في الاعتماد عليه مع نصريح الذهبي في الميزان في ترجمته: "وما انفرد به ففيه نكارة"، فإن في

اس کے لئے قراءت ہے (جزء القراءات) بیہقی فرماتے ہیں کہ یونس بن بکر نے اسی طرح ابو حنیفہ اور حسن بن عمارہ دونوں سے روایت کی ہے اور حسن بن عمارہ متروک ہے اہ میں کہتا ہوں کہ بیہقی کا بقیہ روایت سے سکوت کرنا مبالغہ ہے کہ اور سب ثقات ہیں اور حسن بن عمارہ کا تفرّد مقبول نہیں جیسا کہ بزار نے کہا ہے تو ان کا حال محمد بن اسحاق جیسا ہے جن کی روایت پر بیہقی نے جزو قراءات میں بہت زیادہ اعتماد کیا ہے حالانکہ ذہبی نے میزان میں تصریح کی ہے کہ ابن اسحاق کا تفرّد نکارت سے خالی نہیں، کیونکہ اس کے حفظ میں کلام ہے اور حافظ ابن حجر نے درایہ میں کہا ہے کہ ابن اسحاق کا تفرّد احکام میں قابل احتجاج نہیں خصوصاً جبکہ اس کی مخالفت ایسا شخص کرے جو اس سے زیادہ ثقہ ہے اور جریر بن عبد الحمید نے کہا ہے کہ مجھے یہ گمان نہ تھا کہ میں ایسے زمانہ تک زندہ رہوں گا جس میں محمد بن اسحاق سے حدیث بیان کی جائیگی اور حسن بن عمارہ سے سکوت کیا جائیگا (تہذیب)۔ اور تم دیکھ رہے ہو کہ اس سند میں حسن بن عمارہ نے تفرّد نہیں کیا بلکہ امام ابو حنیفہ بھی ان کی متابعت کر رہے ہیں، پس حدیث صحیح ہے ورنہ حسن سے تو کم نہیں۔

فائدہ: ان تمام طرق سے چند باتیں معلوم ہوئیں (۱): یہ کہ اس حدیث کے موصول کرنے میں امام ابو حنیفہ متفرّد نہیں جیسا کہ بعض مخالفین نے گمان کیا ہے بلکہ سفیان ثوری، شریک بن عبد اللہ اور حسن بن عمارہ، موسیٰ بن ابی عائشہ سے موصول روایت کرنے میں امام صاحب کے ساتھ ہیں اور اگر امام صاحب متفرّد بھی ہوتے تو رفع و وصل ایسی زیادتی ہے جو اصل حدیث کے منافی نہیں، پس اگر رفع و وصل کرنے والا ثقہ ہو تو اس کی زیادت مقبول ہوگی اور امام ابو حنیفہ ائمہ ثقات سے ہیں جو ان کی جرح کرے ہمارے نزدیک وہ خود مجروح ہے، پھر یہاں تو امام صاحب متفرّد بھی نہیں ہیں، (۲): یہ بھی معلوم ہوا کہ عبد اللہ بن شداد سمجھا اس حدیث کو حضرت جابر سے مرفوعاً روایت نہیں کر رہے بلکہ ابو الزبیر بھی (جو رجال مسلم سے ہیں) حضرت جابر سے ابن ابی شیبہ اور عبد بن حمید کی سند میں اس حدیث کو مرفوعاً روایت کرنے میں عبد اللہ بن شداد کے ساتھ ہیں، پس اب اس حدیث میں کلام کرنا انصاف سے بعید ہے، (۳): یہ بھی معلوم ہوا کہ حضور ﷺ نے یہ بات کہ "جو امام کے ساتھ نماز پڑھے اس کے واسطے امام کی قراءت کافی ہے" سری نماز میں فرمائی ہے جو ظہر تھی یا عصر پس سری نماز میں بھی مقتدی کو قراءت سے ممانعت ہوئی اور یہ بات حدیث نمبر ۱۰۵۲ سے بھی معلوم ہوگئی تھی مگر وہ مرسل تھی اور یہ موصول ہے پس اس سے اس مرسل کی تائید ہوگئی اور اب یہ حدیث بالاتفاق حجت ہوگئی اور بیہقی کی یہ تاویل کہ اس شخص نے جبر

حفظہ شیئا اہ۔“ و قال الحافظ ابن حجر فی الدراية فی کتاب الحج : وابن إسحاق لا یحتاج بما انفرد به من الأحکام فضلا عما إذا خالفه من هو أثبت منه اہ (التعلیق الحسن ۷۷:۱)۔ وقال : جریر بن عبد الحمید : ما ظننت أنى أعیش إلى دهر يحدث فيه عن محمد بن إسحاق وبسکت فيه عن الحسن بن عمارۃ اہ کذا فی التهذیب (۳۰۶:۲)۔ وقد رأیت أن الحسن لم ینفرد برفع هذا الحديث بل تابعه علیه أبو حنیفة وسفیان وشريك كما مر ، فالحديث صحيح أو حسن لا أقل منه .

۱۰۵۵ - عن : أبی الدرداء رضی اللہ عنہ قال : سأل رجلُ النَّبِيَّ ﷺ فقال : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! فِي كُلِّ صَلَاةٍ قِرَاءَةٌ؟ قال : نَعَمْ ! فقال رجلٌ من القومِ : وَجِبَ هذا ، فقال النبي ﷺ ما أرى الإمامَ إذا قرأ إلا كانَ كافياً . رواه الطبرانی ، وإسناده حسن (مجمع الزوائد ۱۸۵:۱)۔

۱۰۵۶ - عن : ابن قسيط عن عطاء بن يسار أنه أخبره أنه سأل زيد بن ثابت عن القِرَاءَةِ مَعَ الإمامِ فَقَالَ : لَا قِرَاءَةَ مَعَ الإمامِ فِي شَيْءٍ . رواه مسلم (۲۱۵:۱) فی باب

کے ساتھ سبح اسمہ ربک الاعلیٰ پڑھی ہوگی ، ان کو کچھ مفید نہیں کیونکہ اول تو منازعت و مخالفت جہر میں ہوتی نہیں ، دوسرے اگر اس شخص نے جہر کیا ہوتا تو اس کے پاس والوں کو ضرور اس کی قراءت کا علم ہوتا تو اس صورت میں اگر وہ خود نہ بولا تھا تو دوسرے صحابہ کہہ دیتے کہ یا رسول اللہ! قراءت کرنے والا فلاں تھا، مگر ایسا نہیں ہوا، بلکہ حضور ﷺ کو تمین بار در یافت کرنے کی نوبت آئی معلوم ہوا کہ اس شخص نے آہستہ قراءت کی تھی اس لئے صحابہ کو پوری طرح یقین نہ ہوا کہ قاری کون ہے اور وہ خاموش رہے یہاں تک کہ خود اسی نے اقرار کیا، تیسرے ہماری جہت تو حضور ﷺ کا ارشاد ہے، حضور ﷺ نے مطلقاً یہ فرمایا ہے کہ جو امام کے ساتھ نماز پڑھے اسکو امام کی قراءت کافی ہے یہ نہیں فرمایا کہ امام کے پیچھے جہر نہ کیا کرو آہستہ پڑھا کرو، پس حضور ﷺ کا یہ ارشاد مقتدی کو مطلقاً قراءت سے روکتا ہے۔

۱۰۵۵ - حضرت ابوالدرداء سے مروی ہے کہ ایک شخص نے نبی ﷺ سے سوال کیا اور کہا یا رسول اللہ ﷺ کیا ہر نماز میں قراءت ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا ہاں! تو ایک شخص نے قوم میں سے کہا کہ یہ واجب ہو گیا، پس نبی ﷺ نے فرمایا کہ نہیں میرے نزدیک تو جب امام قراءت کرے وہ سب کو کافی ہو جاتا ہے (یعنی ہر شخص پر واجب نہیں بلکہ جس کا کوئی امام نہ ہو اس پر واجب ہے کیونکہ امام کی قراءت مقتدی کو بھی کافی ہو جاتی ہے)۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے (مجمع الزوائد)۔

۱۰۵۶ - ابن قسيط سے روایت ہے وہ عطاء بن یسار سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے ابن قسيط کو خبر دی کہ انہوں نے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ (صحابی) سے امام کے ساتھ قراءت کرنے کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے جواب دیا کسی نماز میں امام کے ساتھ

سجود التلاوة : ورواه الطحاوی فی معانی الآثار (۴۲: ۱) بسندہ عن بکیر عن عطاء عن زید بن ثابت سمعه يقول : لا تقرأ خلف الإمام فی شئ من الصلوات الا رجاله ثقات .

۱۰۵۷ - مالک : عن أبی نعیم وهب بن کيسان أنه سمع جابر بن عبد الله رضی اللہ عنہ يقول : من صلى ركعة لم يقرأ فيها بآم القرآن فلم يضل إلا وراء الإمام . أخرجه مالک فی الموطأ (ص : ۲۸) وأسناده صحيح ، وأخرجه الترمذی (۱۲۹: ۱) وقال : هذا حديث حسن صحيح . وأخرجه الطحاوی (۱۲۸: ۱) مرفوعاً بهذا اللفظ . وسندہ حسن .

۱۰۵۸ - مالک : عن نافع أن عبد الله بن عمر رضی اللہ عنہما كان إذا سئل هل يقرأ أخذ خلف الإمام ؟ قال : إذا صلى أخذكم خلف الإمام فحسبته قراءة الإمام ، وإذا صلى وحده فليقرأ . قال : وكان عبد الله بن عمر لا يقرأ خلف الإمام . أخرجه مالک فی الموطأ (ص : ۲۹) وسندہ من أصح الأسانيد .

کچھ قراءت نہیں۔ اس کو مسلم نے باب جمود تلاوت میں روایت کیا ہے اور طحاوی نے بھی سند صحیح سے ان الفاظ کے ساتھ روایت کیا ہے کہ امام کے پیچھے کسی نماز میں بھی قراءت نہ کرو۔

فائدہ: ان احادیث کی دلالت باب پر ظاہر ہے اور حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ صحابی کا قول صراحۃً امام ابو حنیفہ کے موافق ہے کہ کسی نماز میں امام کے پیچھے قراءت نہ کرنا چاہئے اور جو بعض احادیث ان احادیث کے معارض معلوم ہوتی ہیں، عربی حاشیہ میں ان کی توجیہ کر دی گئی ہے اور باہم احادیث کا تعارض اٹھایا گیا ہے۔

۱۰۵۷ - وہب بن کيسان سے روایت ہے کہ انہوں نے جابر بن عبد الله رضی اللہ عنہ (صحابی) کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جو شخص کوئی رکعت بغیر سورہ فاتحہ کے پڑھے تو اس نے نماز نہیں پڑھی (یعنی اس کی نماز نہیں ہوئی) مگر امام کے پیچھے (بغیر قراءت فاتحہ کے نماز ہو جاتی ہے)۔ اس کو امام مالک نے مؤطا میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے اور ترمذی نے بھی روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اور طحاوی نے اس کو مرفوعاً (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے) روایت کیا ہے انہی الفاظ کے ساتھ اور اس کی سند حسن ہے۔

۱۰۵۸ - نافع سے روایت ہے کہ عبد الله بن عمر رضی اللہ عنہما سے جب سوال کیا جاتا کہ کیا امام کے پیچھے قراءت کی جائے تو فرماتے کہ جب کوئی امام کے پیچھے نماز پڑھے تو اس کو امام کی قراءت کافی ہے اور جب جمہا پڑھے تو قراءت کرنا چاہئے اس کے بعد نافع نے کہا کہ عبد الله بن عمر رضی اللہ عنہما امام کے پیچھے قراءت نہ کرتے تھے۔ اس کو امام مالک نے مؤطا میں اصح الاسانيد سے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے عبد الله بن عمر رضی اللہ عنہما کی موافقت امام ابو حنیفہ کے قول کے ساتھ ثابت ہوئی، غرض امام صاحب کا مذہب اس

۱۰۵۹- عن : أبي وائل قال : جاء رجل إلى ابن مسعود رضي الله عنه فقال : أقرأ خلف الإمام؟ قال : أنصت للقرآن فإن في الصلاة شغلاً ، وسيفيك ذلك الإمام . رواه الطبرانی في الكبير ، والأوسط ، ورجاله موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۱۸۵) . ورواه الطحاوی ، وإسناده صحيح (آثار السنن ۱: ۸۹) ، ورواه محمد في الموطأ (ص: ۹۸) بسند رجاله رجال الصحيح .

۱۰۶۰- عن : عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أنه قال : يا فلان ! لا تقرأ خلف الإمام إلا أن يكون إماماً لا يقرأ . رواه الطبرانی في الكبير ، ورجاله ثقات (مجمع الزوائد ۱: ۱۸۵) .

۱۰۶۱- عن : علقمة بن قيس أن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه كان لا يقرأ خلف الإمام فيما يُجهر فيه و فيما يُخافت فيه في الأولتين ، ولا في الأخرتين الحديث . أخرجه

مسئلہ میں کہ مقتدی کو امام کے پیچھے قراءت نہ کرنا چاہئے قرآن سے بھی ثابت ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث سے بھی اور صحابہ کرام کے اقوال سے بھی ، پس کتابی ظلم ہے کہ جماعت غیر مقلدین اب بھی اس مسئلہ میں حنفیہ پر زبان درازی کرتے ہیں۔

۱۰۵۹- ابو وائل سے روایت ہے کہ ایک شخص عبد اللہ بن مسعود کے پاس حاضر ہوا اور کہا کہ میں امام کے پیچھے قراءت کر لیا کروں؟ کہا کہ قرآن کیلئے خاموش رہا کرو کیونکہ نماز میں (دوسرا) مشغل ہے اور تم کو امام کافی ہو جائیگا (یعنی اس کی قراءت کافی ہے)۔ اس کو طبرانی نے کبیر اور الأوسط میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں (مجمع الزوائد) اور اس کو طحاوی نے بھی سند صحیح سے روایت کیا ہے (آثار السنن) اور امام محمدؒ نے بھی مؤطا میں سند صحیح سے روایت کیا ہے۔

۱۰۶۰- عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے انہوں نے فرمایا کہ اے فلاں امام کے پیچھے قراءت نہ کیا کرو مگر جبکہ امام ایسا ہو جو قراءت نہ کرتا ہو۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی سب ثقہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس سے بھی ثابت ہوا کہ عبد اللہ بن مسعود قراءت خلف الامام سے منع فرماتے تھے رہا ان کا یہ قول کہ "مگر جبکہ امام ایسا ہو جو قراءت نہ کرتا ہو" اس کا مطلب یہ ہے کہ امام جاہل امی ہو جو قراءت پر قادر نہ ہو یا صحیح قراءت نہ کرتا ہو اس صورت میں حنفیہ کے دو قول ہیں ایک یہ کہ ایسے امام کے پیچھے مقتدی قاری کی نماز ہی صحیح نہ ہوگی ، دوسرے یہ کہ نماز صحیح ہے مگر مقتدی کو اس کے پیچھے قراءت کرنا چاہئے کیونکہ جب امام امی ہے تو یا تو وہ قراءت ہی نہ کریگا تو اس کے پیچھے استماع وانصات کا حکم ہی متوجہ نہیں یا قراءت غلط کریگا اور ایسی قراءت کا لحدم ہے پس وہ مقتدی کے حق میں قراءت نہ ہوگی۔

۱۰۶۱- علقمہ بن قیس سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن مسعود امام کے پیچھے قراءت نہ کرتے تھے نہ ان نمازوں میں جن میں جہر

محمد فی الموطا (ص: ۹۶). رجالہ کلہم ثقات إلا محمد بن أبان القرشی قد ضعفہ جماعة ، وقال أحمد : اما أنه لم یکن ممن یکذب ، وقال : ابن أبی حاتم : سألت أبی عنہ ، فقال : لیس ہو بقوی فی الحدیث ، یکتب حدیثہ علی المجاز ، ولا یحتج بہ اہ کذا فی اللسان (۳۱: ۵).

قلت : وأخرج الہیثمی هذا الحدیث مختصرا فی مجمع الزوائد (۱: ۱۸۵) عن ابراہیم أن ابن مسعود کان لا یقرأ خلف الإمام وکان ابراہیم يأخذ بہ إلخ وعزاه إلی الکبیر للطبرانی ، ولم یعلہ بشیء ، غیر أنه قال : ابراہیم لم یدرک ابن مسعود اہ . وقد مر غیر مرة أن مراسیلہ صحاح خصوصاً عن عبد اللہ : وسکوت الہیثمی عن رواہ یدل علی أنهم ثقات عنده ، فلا أقل من أن یرکون حسناً ، وأیضا فمحمد إمام مجتہد ، واحتجاج المجتہد بحدیث تصحیح لہ کما تقرّر فی المقدمة.

۱۰۶۲ - عن : عبید اللہ بن مقسم أنه سأل عبد اللہ بن عمر ، وزید بن ثابت ، و جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہم فقالوا : لا یقرأ خلف الإمام فی شیء من الصلوات . رواہ الطحاوی وإسناده صحیح (آثار السنن ۱: ۸۹).

۱۰۶۳ - عن : علقمة عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال : لیس الذی یقرأ خلف الإمام ملی

ہوتا ہے نہ ان میں جن میں اخفا ہوتا ہے نہ پہلی دو رکعتوں میں قراءت کرتے تھے نہ پچھلی دو رکعتوں میں ۔ اسکو امام محمد نے مؤطا میں روایت کیا ہے اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں بجز محمد بن ابان قرشی کے جن کو جماعت نے ضعیف کہا ہے مگر احمد نے فرمایا ہے کہ وہ جھوٹ بولنے والا نہیں تھا اور شکی نے اس حدیث کو مختصراً مجمع الزوائد میں طبرانی کے معجم کبیر کے حوالہ سے بیان کیا ہے اور اس کے سوا کچھ نہیں کہا کہ ابراہیم (نحشی) نے عبد اللہ بن مسعود کو نہیں پایا اور بار بار گزر چکا ہے کہ ابراہیم کی مراسیل بالخصوص عبد اللہ بن مسعود سے صحیح ہیں اور شکی کا بقیہ رجال سے سکوت کرتا ہوتا ہے کہ طبرانی کی سند میں محمد بن ابان نہیں بلکہ سب راوی ثقہ ہیں علاوہ ازیں محمد بن حسن امام مجتہد ہیں ان کا اس حدیث کو احتیاجاً بیان کرنا اس کی صحت پر دلالت کرتا ہے۔

۱۰۶۴ - عبید اللہ بن مقسم سے روایت ہے کہ انہوں نے عبد اللہ بن عمر ، زید بن ثابت اور جابر بن عبد اللہ سے مسئلہ دریافت کیا تو سب نے فرمایا کہ امام کے پیچھے کسی نماز میں قراءت نہیں کی جاتی ۔ اس کو امام طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔ (آثار السنن)۔

فُوهُ تُرَاباً. رواه الطحاوی وإسناده حسن (آثار السنن ۱: ۸۹).

۱۰۶۴ - عن : أبي جمرۃ قال : قلت لابن عباس رضی اللہ عنہ : اقرأ والإمام بين يدي ؟ فقال :

لا . رواه الطحاوی ، وإسناده حسن (آثار السنن ۱: ۸۵).

۱۰۶۵ - حدثنا : محمد بن مخلد ثنا علي بن زكريا التمار ثنا أبو موسى

الأنصاري ثنا عاصم بن عبد العزيز عن أبي سهيل عن عون عن ابن عباس رضی اللہ عنہ عن النبي

ﷺ قال : " تَكْفِيكَ قِرَاءَةُ الْإِمَامِ خَافَتْ أَوْ جَهَرَ " . أخرجه الدارقطني في سننه (۱۲۶: ۱)

وقال عاصم ليس بالقوى ، ورفعهم وهم اه .

قلت : وهو مختلف فيه روى عنه علي بن المديني وإسحاق بن موسى

الأنصاري وإبراهيم بن المنذر وغيرهم . قال إسحاق بن موسى : سألت عنه معن بن

عيسى فقال : ثقة أكتب عنه وأثنى عليه خيرا اه كذا في التهذيب (۴۶: ۵) فإن لم يكن

من رجال الصحيح فهو من رجال الحسن حتما . وقال الحافظ في شرح النخبة (ص: ۶۴) :

وزيادة رواتهما أي الحسن والصحيح مقبولة مالم تقع منافية لرواية من هو أوثق منه

بحيث يلزم من قبولها رد الرواية الأخرى اه ملخصا . ولا يخفى أن زيادة الرفع لا تنافي

أصل الحديث فتقبل . وبقية الرواة كلهم ثقات .

۱۰۶۶ - عن : الشعبي قال : قال رسول الله ﷺ : " لَا قِرَاءَةَ خَلْفَ الْإِمَامِ " .

۱۰۶۳ - علقہ حضرت ابن مسعود سے روایت کرتے ہیں کہ کاش اس شخص کا منہ مٹی سے بھر جائے جو امام کے پیچھے قراءت

کرتا ہے ۔ اسکو بھی امام طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے (آثار السنن) ۔

۱۰۶۳ - ابو جمرہ سے روایت ہے کہ میں نے عبد اللہ بن عباس سے کہا کہ کیا جب امام میرے آگے قراءت کرتا ہو تو میں بھی

قراءت کر لیا کروں ؟ فرمایا نہیں ۔ اس کو بھی طحاوی نے سند حسن سے روایت کیا ہے ۔

۱۰۶۵ - حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم کو امام کی قراءت کافی ہے ، خواہ اخفا کرے یا جہر

کرے ۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور کہا کہ عاصم (راوی) قوی نہیں اور اس کا مرفوع کرنا دہم ہے اھ ۔ میں کہتا ہوں کہ اس کو

معن بن عیسیٰ نے ثقہ کہا ہے اور اس کی تعریف کی ہے ، پس وہ حسن الحدیث ہے اور ایسے راوی کا روایت کو مرفوع کرنا مقبول ہے کیونکہ یہ

زیادت اصل حدیث کے منافی نہیں ۔

هذا مرسل . أخرجه الدار قطنی (۱: ۱۲۵) ثم ذكره موصولا عن الشعبي عن الحارث عن علي قال : قال رجل للنبي ﷺ : أقرأ خلف الإمام أو أنصت ؟ قال : " بَلْ أَنْصِتْ ، فَإِنَّهُ يَكْفِيكَ " . قال الدار قطنی : تفرد به غسان وهو ضعيف ، وقيس ومحمد بن سالم ضعيفان ، والمرسل الذي قبله أصح منه والله أعلم .

قلت : والإرسال لا يضر عندنا لا سيما والشعبي لا يرسل إلا صحيحا ، كما مر في المقدمة ، وإذا تأيد بالموصول ولو ضعيفا فهو حجة عندهم أيضا ، كما سندكره في الحاشية .

۱۰۶۷- أخبرني : موسى بن عقبة أن رسول الله ﷺ وأبا بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم كانوا ينهون عن القراءة خلف الإمام . أخرجه عبد الرزاق في مصنفه (عمدة القاري ۳: ۶۷) . هذا مرسل صحيح ، وموسى بن عقبة إمام في المغازي ثقة ثبت كثير الحديث كذا في التهذيب (۱: ۳۶۱) عن ابن سعد ، وسماع عبد الرزاق عنه ممكن فإن موسى قد توفي سنة إحدى وأربعين ومائة وفيها أرخه جماعة ، وقال نوح بن حبيب : مات سنة اثنتين ٥٠ وعبد الرزاق مولده سنة ست وعشرين ومائة كذا في التهذيب (۶: ۳۱۴) .

۱۰۶۶- شعبي (تابعي كبير) سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ امام کے پیچھے قراءت نہیں ہے۔ اس کو دارقطنی نے اسی طرح مرسل روایت کر کے پھر موصولا روایت کیا ہے کہ شعبی حارث سے وہ حضرت علی سے روایت کرتے ہیں فرمایا کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا کہ میں امام کے پیچھے قراءت کروں یا خاموش رہوں؟ حضرت ﷺ نے فرمایا: بلکہ خاموش رہو کیونکہ امام تم کو کافی ہو جائیگا، پھر موصول کو ضعیف بتلا کر کہا ہے کہ مرسل جو اس سے پہلے مذکور ہوا ہے زیادہ صحیح ہے اھ۔ میں کہتا ہوں کہ مرسل ہمارے یہاں حجت ہے خصوصاً جبکہ شعبی کا مرسل صحیح مانا گیا ہے اور جب مرسل کی تائید موصول سے ہو جائے گو موصول ضعیف ہی ہو پھر تو وہ بالاتفاق حجت ہے جیسا کہ مقدمہ میں بیان کیا گیا ہے۔

۱۰۶۷- موسی بن عقبہ سے مرسل روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور ابو بکرؓ، عمرؓ، اور عثمانؓ امام کے پیچھے قراءت کرنے سے منع فرماتے تھے۔ اس کو عبد الرزاق نے اپنے مصنف میں روایت کیا ہے۔ عمدة القاری میں لکھا ہے کہ یہ مرسل صحیح ہے اور عبد الرزاق کا سماع موسی بن عقبہ سے ممکن ہے۔

۱۰۶۸- عن : هشام بن حسان عن أنس بن سيرين سألت ابن عمر رضی اللہ عنہما أقرأ نعت الإمام ؟ قال : إنك لَصَحْبُ الْيَتَمِ ، يَكْفِيكَ قِرَاءَةُ الْإِمَامِ . أخرجه عبد الرزاق في مسنده (الجوهر النقي ۱: ۱۵۵).

قلت : سند صحيح رجاله من رجال الجماعة.

۱۰۶۹- أخبرنا : داود بن قيس عن زيد بن أسلم أن ابن عمر رضی اللہ عنہما كان ينهى عن القراءة خلف الإمام . أخرجه عبد الرزاق أيضا (الجوهر النقي ۱: ۱۵۵).

قلت : سند صحيح وداود بن قيس الفراء من رجال مسلم ثقة . وهو يروى عن زيد بن أسلم كما في التهذيب (۱: ۱۹۸) والصحيح لمسلم (۱: ۲۱۱، ۲۱۳).

۱۰۷۰- ثنا : أسامة عن القاسم بن محمد قال : كان ابن عمر رضی اللہ عنہما لا يقرأ خلف الإمام جهرًا أو لم يجهر ، وكان رجالًا أئمة يقرأون وراء الإمام . أخرجه سفيان الثوري في حاشيته كذا في كتاب القراءة للبيهقي (ص: ۱۹۶).

۱۰۷۱- أخبرنا : أبو زكريا بن أبي إسحاق ثنا أبو العباس محمد بن يعقوب ثنا بحر بن نصر قال : قرئ علي ابن وهب حدثك يحيى بن عبد الله بن سالم العمري

۱۰۶۸- انس بن سيرین سے روایت ہے کہ میں نے عبد اللہ بن عمر سے دریافت کیا کہ کیا امام کے پیچھے قراءت کیا کہوں؟ فرمایا کہ تو توڑے۔ پیٹ کا آدمی معلوم ہوتا ہے (یعنی بے وقوف) تجھے امام کی قراءت کافی ہے۔ اس کو بھی عبد الرزاق نے مسند میں روایت کیا ہے (جو ہرقتی)۔ میں کہتا ہوں کہ یہ سند صحیح ہے جس کے راوی صحیحین کے راوی ہیں۔

۱۰۶۹- زید بن اسلم سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمر امام کے پیچھے قراءت کرنے سے منع فرماتے تھے۔ اس کو بھی عبد الرزاق نے روایت کیا ہے (جو ہرقتی)۔ میں کہتا ہوں کہ یہ سند بھی صحیح ہے۔

۱۰۷۰- قاسم بن محمد سے روایت ہے کہ ابن عمر امام کے پیچھے قراءت نہ کرتے تھے خواہ جہر کرتا یا نہ کرتا اور دوسرے مقتدا لوگ قراءت کرتے تھے۔ اس کو امام سفيان ثوري نے اپنے جامع میں روایت کیا ہے (جزء القراءة للبيهقي)۔ میں کہتا ہوں کہ یہ سند صحیح ہے۔ اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

فائدہ: ان آثار سے ثابت ہوا کہ اجلہ صحابہ امام کے پیچھے قراءت نہ کرتے تھے اور اس سے منع فرماتے تھے۔

۱۰۷۱- یحییٰ بن عبد اللہ بن سالم عمري اور یزید بن عیاض روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس کیلئے کوئی امام

ویزید بن عیاض أن رسول الله ﷺ قال : " مَنْ كَانَ مِنْكُمْ لَهُ إِمَامٌ فَأَتَمَّ بِهِ فَلَا يَقْرَأُ مَعَهُ ، فَإِنَّ قِرَاءَتَهُ لَهُ قِرَاءَةٌ " . هذا مرسل ، أخرجه البيهقي في كتاب القراءة (ص: ۱۴۵) وقال : يحيى بن عبد الله فيه نظر ، ويزيد بن عیاض قد جرحه كافة أهل العلم بالحديث اهـ .

قلت : يحيى من رجال مسلم وثقه النسائي ، وقال : مستقيم الحديث ، وقال الدار قطني : ثقة حدث بمصر اهـ كذا في التهذيب (۲: ۲۴۰) . وقد تابع يزيد بن عیاض على هذا اللفظ مرسلًا ، فلا بضره ضعف يزيد وجرحه ، فإن المرسل إذا تأيد بطريق أخرى مرسله يتقوى . وبقية الرواة كلهم ثقات يدل عليه سكوت البيهقي عنهم مع كونه يتكلم في هذا الكتاب على إسناد كل حديث بخالف مذهبه ، والإرسال لا يضر عندنا ، لا سيما ولهذا المرسل طرق كثيرة إرسالًا وإسنادًا .

۱۰۷۲ - مالك : عن ابن شهاب عن ابن أكيمة الليثي عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ أنصرف من صلاة جهر فيها بالقراءة فقال : هل قرأ معي منكم أحد أنفًا ؟ فقال رجل : نعم ! أنا يا رسول الله قال : فقال : رسول الله ﷺ : إني أقول : مالي أنزع القرآن . فأنشئ الناس عن القراءة فيما جهر فيه رسول الله ﷺ : بالقراءة حين سمعوا ذلك من رسول الله ﷺ . رواه مالك في الموطأ (ص: ۲۹) ، والشافعي والأربعة ، وقال الترمذي

ہو اور یہ اس کی اقتدا کرے تو اس کے ساتھ نہ پڑھے کیونکہ امام کی قراءت اس کے لئے بھی قراءت ہے۔ یہ مرسل ہے (کتاب القراءة للبیہقی) بیہقی فرماتے ہیں کہ یحییٰ بن عبد اللہ میں نظر ہے اور یزید بن عیاض پر جمہور اہل حدیث نے جرح کیا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ یحییٰ بن عبد اللہ رجال مسلم سے ہیں ان کو نسائی اور دارقطنی نے ثقہ کہا ہے، پس یحییٰ کا مرسل تو صحیح ہے اور دو یزید بن عیاض کی اس حدیث میں موافقت کر رہے ہیں پس اس مرسل کو یزید کا ضعیف و مجرد ہونا کچھ مضرب نہیں اور مرسل ہمارے یہاں حجت ہے خصوصاً جبکہ اس کیلئے طرق کثیرہ موصولاً و مرسلہ موجود ہوں پھر تو بالاتفاق حجت ہے۔

۱۰۷۳ - ابن اکیمہ لیثی حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک نماز سے فارغ ہو کر جس میں آپ نے جہر کیا تھا فرمایا کہ کیا تم میں سے کسی نے میرے ساتھ اس وقت قراءت کی ہے؟ ایک شخص نے کہا ہاں یا رسول اللہ! میں نے قراءت کی ہے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں بھی تو کہوں یہ کون قرآن کو مجھ سے چھین رہا ہے؟ پس جب لوگوں نے رسول اللہ ﷺ سے یہ بات سنی تو وہ اس نماز میں قراءت کرنے سے رک گئے جس میں حضور ﷺ جہر کے ساتھ قراءت کرتے تھے۔ اس کو امام مالک نے

حسن ، وصححه ابن حبان کذا فی المرقاة (۱: ۵۳۴) . وابن اکیعة وثقه أبو حاتم ، ویحیی ابن سعید وغیرہما ، وقال : یعقوب بن سفیان : هو من مشاہیر التابعین اہ کذا فی التہذیب (۷: ۴۱۱) .

۱۰۷۳ - أخبرنا : داود بن قیس حدثنا عمر بن محمد بن زید عن موسى بن سعد ابن زید بن ثابت یحدثہ عن جدہ أنه قال : من قرأ خلف الإمام فلا صلاة له . أخرجه محمد فی الموطا (ص: ۱۰۰) . وهو هكذا فی بعض النسخ المصححة ، وفي النسخة المطبوعة : أخبرنا داود بن سعد بن قیس حدثنا عمرو بن محمد بن زید إلخ ولكن البیهقی ساق الإسناد نقلا عن البخاری مثل سياق الأولى فی کتاب القراءة (ص: ۱۴۷) فهو الصحيح المعتمد . رجالہ کلہم ثقات ، وموسی بن سعد ذکرہ ابن حبان فی الثقات وذكر أنه روی عن زید بن ثابت ، وكذا ذکر البخاری اہ کذا فی التہذیب (۱: ۳۴۵) .

موطا میں اور شافعی نے (مسند میں) اور احمداریہ نے (سنن میں) روایت کیا ہے اور ترمذی نے اس کو حسن کہا ہے اور ابن حبان نے صحیح کہا ہے (مرقاۃ) میں کہتا ہوں کہ مالک کا موطا میں اس کو سند موصول سے روایت کرنا صحت کیلئے کافی ہے اور ابن اکیعہ لیثی کو ابو حاتم دیلمی بن سعید وغیرہما نے ثقہ کہا ہے اور یعقوب بن سفیان نے مشاہیر تابعین سے بتلایا ہے (تہذیب)۔

فائدہ: اس روایت سے چند امور مستفاد ہوئے (۱): جو لوگ امام کے پیچھے قراءت کرتے تھے وہ رسول اللہ ﷺ کے امر سے نہ کرتے تھے نہ آپ ﷺ کو اس کا علم تھا اور نہ حضور ﷺ کو اس سوال کی ضرورت نہ ہوتی کہ کیا کسی نے میرے پیچھے اس وقت قراءت کی ہے؟ (۲): جمہور صحابہ امام کے پیچھے رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں قراءت نہ کرتے تھے کیونکہ حضور ﷺ کے دریافت کرنے پر صرف ایک شخص نے جواب دیا کہ میں نے قراءت کی ہے، (۳): حضور ﷺ نے اس شخص کی قراءت پر انکار فرمایا جس سے سب لوگ جبری نماز میں امام کے پیچھے قراءت سے باز آ گئے، (۴): ممکن ہے کہ سری نمازوں میں اس کے بعد بھی کچھ لوگ قراءت کرتے رہے ہوں پھر بعد میں حضور ﷺ نے اس بھی منع فرمایا جیسا کہ حدیث نمبر ۱۰۵۲ اور ۱۰۵۳ میں گذر چکا ہے کہ ایک شخص نے عصر کی نماز میں (یا ظہر میں) آپ ﷺ کے پیچھے قراءت کی تھی حضور ﷺ نے اس پر بھی انکار کر کے فرمایا کہ امام کی قراءت مقتدی کو کافی ہے۔

۱۰۷۳ - موسى بن سعد اپنے دادا زید بن ثابت (صحابی) سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ جو شخص امام کے پیچھے قراءت کرے اس کی نماز (درست) نہیں۔ اس کو امام محمد نے موطا میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح نسخہ میں جس طرح ہے اسی طرح بیہقی نے کتاب القراءات میں امام بخاری سے نقل کر کے بیان کی ہے پس اعتماد اسی سند پر ہے اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں

- ۱۰۷۴- ثنا: الأحمر عن الأعمش عن إبراهيم قال: أول ما أخذتوا القراءة خلف الإمام وكانوا لا يقرئون. أخرجه عبد الرزاق في مصنفه (الجوهر النقي ص: ۱۷۵).
- قلت: الأحمر هو أبو خالد، والرواة كلهم من رجال الجماعة.
- ۱۰۷۵- أخبرنا: إسرائيل بن يونس حدثنا منصور عن إبراهيم قال: إن أول من قرأ خلف الإمام رجل أثم. رواه محمد في موطأه (ص: ۹۸).
- قلت: سند صحيح رجاله رجال الجماعة.
- ۱۰۷۶- حدثنا: الفضل عن زهير عن الوليد بن قيس قال: سألت سويد بن غفلة أقرأ خلف الإمام في الظهر، والقصر؟ قال: لا! أخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه.
- قلت: إسناده صحيح، والفضل هو ابن دكين، وزهير هو ابن معاوية، وسويد ابن غفلة مخضرم من كبار التابعين، وقيل: هو صحابي. قال الذهبي في طبقات الحفاظ: كان ثقة نبيلاً كبير الشأن، وقيل: إنه رأى النبي ﷺ، وصلى معه. (التعليق الحسن ۱: ۹۰).
- ۱۰۷۷- حدثنا: هشيم عن أبي بشر عن سعيد بن جبير قال: سألت عن القراءة

اور موسیٰ بن سعد کا زید بن ثابت سے روایت کرنا ابن حبان اور بخاری نے ذکر کیا ہے (تہذیب)۔

۱۰۷۴- اعمش ابراہیم (نحی تابعی) سے روایت کرتے ہیں کہ ابراہیم نخعی نے فرمایا کہ لوگوں نے اول بدعت جو ایجاد کی ہے وہ امام کے پیچھے قراءت کرنا ہے اور سلف قراءت نہ کرتے تھے۔ اس کو عبد الرزاق نے مصنف میں روایت کیا ہے (جو ہر نقی) میں کہتا ہوں اس کی سند شرط صحیحین کے موافق صحیح ہے۔

۱۰۷۵- منصور ابراہیم (نحی) سے روایت کرتے ہیں کہ جس شخص نے امام کے پیچھے سب سے پہلے قراءت کی ہے وہ ایسا آدمی تھا جو (دین میں) معتمد تھا۔ اس کو امام محمد نے مؤطا میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

۱۰۷۶- ولید بن قیس کہتے ہیں کہ میں نے سويد بن غفلة سے (جو تابعی کبیر ہیں اور بعض نے ان کو صحابی کہا ہے) دریافت کیا کہ کیا ظہر و عصر میں امام کے پیچھے قراءت کیا کروں؟ فرمایا نہیں۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا ہے (التعلیق الحسن)۔ میں کہتا ہوں کہ اس کی سند بالکل صحیح ہے۔

۱۰۷۷- ابو بشر جعفر بن ایاس کہتے ہیں کہ میں نے حضرت سعید بن جبیر (تابعی طویل) سے امام کے پیچھے قراءت کرنے کو

خَلَفَ الْإِمَامُ قَالَ : لَيْسَ خَلَفَ الْإِمَامَ قِرَاءَةً. أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي الْمَصْنُفِ . رَوَاهُ كُلُّهُمْ ثِقَاتٌ مِنْ رِجَالِ الصَّحِيحِينَ احْتَجَّ بِهِمُ الْجَمَاعَةُ إِلَّا أَنْ هَشِيمًا كَانَ مَشْهُورًا بِالتَّدْلِيسِ . وَأَيُّوبُ بَشَرٌ هُوَ جَعْفَرُ بْنُ أَيَّاسَ (التعليق الحسن ۱: ۹۰).

قلت : هذه الحافظ في الطبقة الثالثة التي اختلف المحدثون في قبول تدليسهم . فمنهم من رده مطلقاً ، ومنهم من قبله (طبقات المدلسين ص: ۱۶) . وقد عرفت أن من اختلف في قبول حديثه فهو حسن الحديث في الدرجة الثانية ، على أن التدليس والإرسال لا يضران عندنا إذا كان الراوي ثقة .

۱۰۷۸ - حدثنا : الثقفى عن أيوب عن محمد قال : لَا أَعْلَمُ الْقِرَاءَةَ خَلَفَ الْإِمَامَ مِنَ السُّنَّةِ . أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي الْمَصْنُفِ .

قلت : إسناده صحيح ، وأيوب هو السخيتاني ، ومحمد هو ابن سيرين (التعليق الحسن ۱: ۹۰).

۱۰۷۹ - عن : الثوري عن الأعمش عن إبراهيم عن الأسود قال : وَدِدْتُ أَنْ الَّذِي يَقْرَأُ خَلَفَ الْإِمَامَ مُلِيَّ قُوَّةٍ تَرَابًا. أَخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ فِي مَصْنُفِهِ . (الجوهر النقي ۲: ۱۵۷).

قلت : سند صحيح رجاله رجال الجماعة .

۱۰۸۰ - أخبرنا : أبو حنيفة قال : حدثنا حماد عن إبراهيم قال : مَا قَرَأَ عَلَقْمَةُ بْنُ قَيْسٍ

در یافت کیا تو فرمایا کہ امام کے پیچھے قراءت نہیں ہے ۔ اس کو بھی ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا ہے اور اس کے تمام راوی صحیحین کے راویوں میں سے ہیں (التعليق الحسن)۔

۱۰۷۸ - ایوب (سخیتانی) محمد (ابن سیرین تابعی جلیل) سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ میں امام کے پیچھے قراءت کرنے کو منت نہیں سمجھتا ۔ اس کو بھی ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے ۔ (التعليق الحسن)۔

۱۰۷۹ - ابراہیم (نخعی) اسود (تابعی جلیل) سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ جو شخص امام کے پیچھے قراءت کرے میں چاہتا ہوں کہ اس کا منہ مٹی سے بھر دیا جائے ۔ اس کو عبد الرزاق نے مصنف میں روایت کیا ہے (جو ہرقتی)۔ میں کہتا ہوں کہ اس کی سند صحیح ہے جس کے راوی شخصین کے راوی ہیں ۔

۱۰۸۰ - امام ابو حنیفہ حماد سے وہ ابراہیم (نخعی) سے روایت کرتے ہیں کہ علقمہ بن قیس (تابعی جلیل) نے امام کے پیچھے بھی

قَطُّ فِيمَا يُجْهَرُ فِيهِ ، وَلَا فِيمَا لَا يُجْهَرُ فِيهِ ، وَلَا فِي الرَّكَعَتَيْنِ الْآخِرَتَيْنِ أَمْ الْقُرْآنَ وَلَا غَيْرَهَا خَلَفَ الْإِمَامَ . أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ فِي كِتَابِ الْآثَارِ (ص: ۲۰) .

قلت : إسناده صحيح ، وأخرجه الخوارزمي في جامع مسانيد الإمام (۳۱: ۱) بهذا السند ، وزاد : ولا أصحاب عبد الله جميعا ، وعزاه إلى مسند ابن خسر ، وإلى الآثار لمحمد .

قراءت نہیں کی، نہ جہری نماز میں نہ سری نماز میں نہ پچھلی رکعتوں میں (نہ پہلی رکعتوں میں) نہ سورہ فاتحہ پڑھتے تھے اور نہ کچھ اور۔ اس کو امام محمد بن الحسن نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے اور اسی سند سے اس کو جامع مسانید ابی حنیفہ میں ذکر کیا ہے اس کے متن میں اتنا اور زیادہ ہے کہ عبد اللہ بن مسعود کے اور تمام اصحاب بھی (قراءت امام کے پیچھے نہ کرتے تھے)۔

فائدہ: یہ حضرات اجلہ تابعین ہیں جنکی امامت پر علماء امت کا اتفاق ہے ان آثار سے معلوم ہو گیا کہ یہ حضرات امام کے پیچھے قراءت نہ کرتے تھے بلکہ اس سے منع کرتے تھے اور بعض اس کو بدعت اور بعض اس کو خلاف سنت کہتے تھے، کیا اب بھی کسی شخص کا یہ منہ ہے کہ اس مسئلہ میں امام ابو حنیفہؒ پر زبان درازی کرے جبکہ قرآن سے احادیث مرفوعہ سے اقوال صحابہ و اقوال تابعین سے ان کے قول کی پوری تائید ہو رہی ہے اور جن احادیث سے خصم نے استدلال کیا ہے ان سب کا جواب حاشیہ عربی میں مفصل دیا گیا ہے اور بتلا دیا گیا ہے کہ وہ احادیث ان احادیث کے معارض نہیں، ان سے صرف اتنا معلوم ہوتا ہے کہ قراءت ضروری ہے، یہ نہیں معلوم ہوتا کہ امام کے پیچھے بھی ضروری ہے، پس وہ امام و منفرد کے حق میں ہیں اور ان کے لئے قراءت فاتحہ ہمارے نزدیک بھی ضروری ہے۔

۱ امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ کے فرمان ”لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب“ کا معنی یہ ہے کہ جب نمازی اکیلا ہو اور پھر حضرت جابرؓ کی حدیث بطور دلیل کے پیش کی ہے اور فرمایا ہے کہ حضور ﷺ کے ایک صحابی (حضرت جابرؓ) بھی یہی تاویل کرتے ہیں (ترمذی ج: ۱، ص: ۱۲۲)، اور جن احادیث میں امام کے پیچھے قراءت فاتحہ کا حکم ہے وہ ضعیف ہیں جیسا کہ حاشیہ عربی میں ثابت کیا گیا ہے، ہاں بعض صحابہ سے امام کے پیچھے قراءت ثابت ہے مگر ان کے خلاف دوسرے صحابہ سے ممانعت اور نفی بھی ثابت ہے جیسا کہ ہم نے اس جگہ مفصل بیان کر دیا ہے، پس اختلاف کی صورت میں ان صحابہ کا قول رائج ہوگا جو آیت قرآن ”اذا قرئ القرآن فاستمعوا له وانصتوا“ اور احادیث صحیحہ ”اذا قرأ فانصتوا ومن كان له امام فقراءة الامام له قراءة“ کے موافق ہو اور جن صحابہ کا قول اس کے خلاف ہو اس میں تاویل کرنا ضروری ہے تاکہ ان کا فعل نص قرآنی اور احادیث صحیحہ مرفوعہ کے خلاف نہ ہو اور وہ تاویل یہ ہے کہ یہ امام اور منفرد کے بارے میں ہے یا اگر اس حکم کو عام رکھا جائے یعنی مقتدی کو بھی شامل کیا جائے تب بھی درست ہے کیونکہ مقتدی حکما قاری ہے، کیونکہ امام کی قراءت مقتدی کی قراءت ہے۔

باب استحباب سورة فی رکعة وجواز سورتین فصاعدا فیہا وجواز بعضی

السورة فی کل رکعة واستحباب قراءة کلها فیہا

۱۰۸۱- عن : أبی العالیة قال : أخبرنی من سمع رسول الله ﷺ يقول : لکل

سورة حظها من الركوع والسجود قال : ثم لقیته بعد فقلت : إن ابن عمر کان یقرأ فی الركعة بالسور ، فهل تعرف من حدثک بهذا الحديث ؟ قال : إني لا أعرفه وأعرف منذ کم حدثنی خبری منذ خمسین سنة . رواه أحمد ، ورجاله رجال الصحیح . (مجمع الزوائد ۱: ۱۸۷) . وقال العزیزی (۳: ۱۵۹) بعد ذکر المرفوع منه : بإسناد صحیح اه . وأخرجه الطحاوی بسند رجاله ثقات عن أبی العالیة قال : أخبرنی من سمع النبی ﷺ يقول : لکل سورة رکعة اه (معانی الآثار ۱: ۲۰۴) .

۱۰۸۲- عن : نافع قال : رُبما أمنا ابن عمر رحمه الله بالسورتین ، والثلاث فی

الفريضة . رواه أحمد ، ورجاله رجال الصحیح . (مجمع الزوائد ۱: ۱۸۷) .

باب اس بیان میں کہ ایک رکعت میں ایک سورت پوری پڑھنا مستحب ہے اور دو اور زائد کا پڑھنا جائز ہے اور سورت کا

کوئی حصہ بھی ایک رکعت میں پڑھنا جائز ہے اور ساری سورت کا ایک رکعت میں پڑھنا مستحب ہے

۱۰۸۱- ابو العالیہ سے روایت ہے ، وہ کہتے ہیں کہ مجھے اس شخص نے خبر دی جس نے کہ رسول اللہ ﷺ سے سنا تھا کہ آپ ﷺ

فرماتے تھے کہ ہر سورت کیلئے اس کا حصہ ہے رکوع اور سجود سے ، ابو العالیہ فرماتے ہیں کہ اس کے بعد میں پھر اس راوی کو ملا اور میں نے کہا کہ ابن عمر تو ایک رکعت میں کئی سورتیں پڑھتے تھے ، کیا آپ جانتے ہیں کہ آپ ﷺ سے یہ حدیث کس نے بیان کی ہے ؟ انہوں نے فرمایا کہ میں اسے نہیں جانتا لیکن یہ جانتا ہوں کہ اس نے کب یہ حدیث بیان کی تھی ، اس نے مجھے یہ حدیث پچاس سال پہلے بیان کی تھی ۔ اس کو امام احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں (مجمع الزوائد) اور عزیزی نے اس کی سند کو صحیح کہا ہے اور طحاوی نے ثقہ راویوں کی سند کے ساتھ ابو العالیہ سے یہ روایت نقل کی ہے کہ ہر سورت کیلئے ایک رکعت ہے ۔

فائدہ: یہ مطلب نہیں کہ رکوع اور سجدہ میں سورت پڑھی جائے بلکہ مطلب یہ ہے کہ ہر سورت پر رکوع و سجدہ کیا جائے اور یہ

جیسی ہوگا جبکہ ہر رکعت میں پوری سورت پڑھی جائے ۔

۱۰۸۲- نافع سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ کبھی ابن عمر ہماری امامت کرتے تھے دو سورتوں سے اور تین سورتوں سے

۱۰۸۳- عن : عبد الله بن شقيق قال : سَأَلْتُ عائِشَةَ رَضِيَ اللهُ عَنْهَا أَلَا كَانَ رَسُولُ اللهِ ﷺ يَجْمَعُ بَيْنَ السُّورِ ؟ قَالَتْ : نَعَمْ مِنَ الْمُفْضَلِ . رواه أبو داود وصححه ابن خزيمة (فتح الباری ۲: ۲۱۵).

۱۰۸۴- عن : أبي بكر بن الصديق ﷺ أَنَّهُ أُمُّ الصُّخَّابَةِ رَضِيَ اللهُ عَنْهُمْ فِي صَلَاةِ الصُّبْحِ بِسُورَةِ الْبَقَرَةِ فَقَرَأَهَا فِي الرَّكْعَتَيْنِ . رواه عبد الرزاق بإسناد صحيح . (فتح الباری ۲: ۲۱۳) قال الحافظ : وهذا إجماع منهم اه . وقد تقدم في باب القراءة في الحضر أَنَّهُ ﷺ قَرَأَ الْأَعْرَافَ فِي الْمَغْرِبِ قَرَأَهَا فِي الرَّكْعَتَيْنِ . وإسناده صحيح .

۱۰۸۵- عن : ثابت عن أنس بن مالك ﷺ كان رجل من الأنصار يؤثهم في

فرض (نماز) میں۔ اس کو امام احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح بخاری کے راوی ہے (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس سے ایک رکعت میں دو یا زائد سورتوں کے پڑھنے کا جواز معلوم ہوا مگر فرض میں ایسا کرنا بہتر نہیں مگر جائز ہے اور عبد اللہ بن عمرؓ نے بیان جواز ہی کیلئے ایسا کیا ہوگا۔

۱۰۸۳- عبد اللہ بن شقیق فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے دریافت کیا کہ کیا رسول اللہ ﷺ (ایک رکعت میں) سورتوں کے درمیان جمع فرماتے تھے؟ انہوں نے جواب دیا ہاں، مفصل (سورتوں) میں سے یعنی مفصل سورتوں میں سے ایک رکعت میں کئی کئی سورتیں نماز میں پڑھ لیتے تھے۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور ابن خزيمة نے تصحیح کی ہے (فتح الباری)۔

فائدہ: پہلے بیان ہو چکا ہے کہ مفصل سورتیں سورت حق سے آخر قرآن تک ہیں اور ان کی تین قسمیں ہیں۔

۱۰۸۳- حضرت ابو بکر صدیقؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے صحابہؓ کی امامت کی صبح کی نماز میں سورۃ بقرہ سے اور اس کو دو رکعتوں میں پڑھا۔ اس کو عبد الرزاق نے سند صحیح روایت کیا ہے (فتح الباری) اور حضور ﷺ کا مغرب کی نماز میں سورۃ اعراف دو رکعتوں میں پڑھنا قرأتِ حضر کے باب میں گذر چکا ہے۔

فائدہ: پہلی حدیث استحباب پر محمول ہے، پس اس سے باب کا پہلا اور چوتھا جزو ثابت ہو گیا یعنی ایک رکعت میں ایک سورت پڑھنا اور ایک رکعت میں پوری سورت پڑھنا ثابت ہوا، اور دوسری اور تیسری حدیث جواز پر محمول ہے، سو اس سے باب کا دوسرا جزو ثابت ہوا یعنی ایک رکعت میں دو یا زائد سورتیں پڑھنا ثابت ہوا، اور چوتھی حدیث بھی جواز پر محمول ہے جو باب کا تیسرا جزو ہے یعنی ایک رکعت میں سورۃ کا ایک حصہ پڑھنا، غرض باب کے تمام اجزاء ثابت ہو گئے۔

۱۰۸۵- ثابت (بنانی) حضرت انسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ ایک شخص انصار میں سے مسجد قبا والوں کی

حَظَّهَا مِنَ الرُّكُوعِ ، وَالسُّجُودِ . أَخْرَجَهُ الطَّحَاوِيُّ (۲۰۴ : ۱) ، وَرِجَالُهُ ثِقَاتٌ إِلَّا ابْنَ لَبِيبَةَ فَقَدْ اخْتَلَفَ فِيهِ وَهُوَ كَثِيرُ الْإِرْسَالِ ، وَذَكَرَهُ ابْنُ حِبَّانَ فِي الثِّقَاتِ كَذَا فِي التَّهْذِيبِ (۳۰۱ : ۹) . وَقَالَ الْحَافِظُ فِي الْفَتْحِ (۲۱۲ : ۲) : قَالَ ابْنُ عَسَمَرٍ : لِكُلِّ سُورَةٍ حَظُّهَا مِنَ الرُّكُوعِ وَالسُّجُودِ ، فَهُوَ صَحِيحٌ أَوْ حَسَنٌ عَلَى قَاعِدَتِهِ .

۱۰۸۷ - عَنْ : ابْنِ مَسْعُودٍ رضی اللہ عنہ : لَقَدْ عَرَفْتُ النَّظَائِرَ الَّتِي كَانَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم يَقْرَأُ بَيْنَهُنَّ ، فَذَكَرَ عِشْرِينَ سُورَةً مِنَ الْمُفْضِلِ سُورَتَيْنِ فِي كُلِّ رَكْعَةٍ . أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (۱۰۷ : ۱) .

۱۰۸۸ - عَنْ : سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم مَرَّ بِبِلَالٍ وَهُوَ يَقْرَأُ مِنْ هَذِهِ السُّورَةِ وَمِنْ هَذِهِ السُّورَةِ فَقَالَ : يَا بِلَالُ ! مَرَزْتُ بِكَ وَأَنْتَ تَقْرَأُ مِنْ هَذِهِ السُّورَةِ وَمِنْ هَذِهِ السُّورَةِ ، فَقَالَ : أَخْلَطْتُ الطَّيِّبَ بِالطَّيِّبِ ، فَقَالَ : اقْرَأِ السُّورَةَ عَلَى وَجْهِهَا أَوْ قَالَ :

میں پڑھا ہے ، ابن عمر نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اگر چاہے تو سارا قرآن ایک دفعہ ہی نازل کر دیتے لیکن اللہ تعالیٰ نے اس کو فصل کے ساتھ اسی لئے نازل کیا ہے تاکہ ہر سورت کو رکوع و سجود سے حصہ دیا جائے ۔ اس کو امام طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں ، جز ابن لیبہ کے کہ وہ مختلف فیہ اور کثیر الارسال ہیں اور ابن حبان نے ان کو ثقات میں ذکر کیا ہے (تہذیب) اور حافظ نے فتح الباری میں اس اثر کو مختصر بیان کیا ہے ، پس ان کے قاعدہ پر یہ صحیح ہے یا حسن ۔

فائدہ : اس سے نوافل کی ایک رکعت میں بھی چند سورتوں کا جمع کرنا مکروہ معلوم ہوتا ہے مگر مراد یہ ہے کہ حد سے زیادہ سورتوں کا ایک رکعت میں جمع کرنا اچھا نہیں کیونکہ عموماً اس طرح تدبیر کے ساتھ قراءت نہ ہوگی ، باقی دو تین سورتوں کے جمع کرنے کا مضافاً ثقہ نہیں جیسا کہ اگلی روایت سے معلوم ہوگا ۔

۱۰۸۷ - ابن مسعود سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ میں ان سورتوں کو جو (معافی میں) ایک دوسرے کے مشابہ ہیں جانتا ہوں جن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جمع کر کے پڑھا کرتے تھے ، پھر میں سورتیں مفصل کی گئیں کہ ہر رکعت میں دو دو سورتیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم پڑھا کرتے تھے ۔ اس کو امام بخاری نے روایت کیا ہے ۔

فائدہ : یہ واقعہ تہجد کا ہے جیسا کہ دوسرے طرق سے معلوم ہوتا ہے اور نفل میں ایسا کرنا بلا کراہت جائز ہے ۔

۱۰۸۸ - سعید بن مسیب (تابعی جلیل) سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بلال پر گزرے اور وہ (نماز تہجد میں) کچھ حصہ ایک سورت کا پڑھ رہے تھے اور کچھ حصہ دوسری سورت کا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے (صبح کو) ان سے فرمایا کہ اے بلال ! (رات کو) میرا تم پر

عَلَى نَحْوِهَا . أَخْرَجَهُ أَبُو عُبَيْدٍ (وَهُوَ) مَرْسَلٌ صَحِيحٌ . كَذَا فِي الْإِتْقَانِ (۱: ۱۴) .
 وَفِيهِ أَيْضًا : وَهُوَ عِنْدَ أَبِي دَاوُدَ مُوَصَّلٌ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ بِدُونِ آخِرِهِ اهـ . وَقَدْ صَحَّحَ
 الْعِرَاقِيُّ إِسْنَادَ الْمُوَصَّلِ فِي تَخْرِيجِ الْإِحْيَاءِ (۱: ۱۵۸) . فَقَالَ : بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ اهـ .
 قَالَ فِي الْإِتْقَانِ : وَأَخْرَجَهُ أَبُو عُبَيْدٍ مِنْ وَجْهِ آخَرَ عَنْ عَمْرِو مَوْلَى عَفْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ
 قَالَ لِبِلَالٍ : إِذَا قَرَأْتَ السُّورَةَ فَأَنْفِذْهَا اهـ .

۱۰۸۹ - حَدَّثَنَا : مُعَاذٌ عَنْ ابْنِ عَوْفٍ قَالَ : سَأَلْتُ ابْنَ سِيرِينَ عَنِ الرَّجُلِ يَقْرَأُ مِنَ
 السُّورَةِ آيَتَيْنِ ثُمَّ يَدْعُوهَا وَيَأْخُذُ فِي غَيْرِهَا . قَالَ : لِيَتَّبِعْ أَخَذَكُمْ أَنْ يَأْتِمَ إِثْمًا كَبِيرًا مِنْ
 خَيْثُ لَا يَشْفَعُ اهـ . أَخْرَجَهُ أَبُو عُبَيْدٍ ، كَذَا فِي الْإِتْقَانِ (۱: ۱۱۵) .
 قُلْتُ : سَنَدٌ صَحِيحٌ ، وَابْنُ عَوْفٍ تَصْحِيفٌ ، وَانَّمَا هُوَ ابْنُ عَوْنٍ بِالنُّونِ مِنْ ثَقَاتٍ
 أَصْحَابِ ابْنِ سِيرِينَ ، كَذَا فِي مَقْدَمَةِ الصَّحِيحِ لِمُسْلِمٍ (۱: ۴) .

گزر ہوا تو تم کچھ ایک سورت سے پڑھ رہے تھے اور کچھ دوسری سورت سے ، بلالؓ نے عرض کیا (یا رسول اللہ!) میں پاکیزہ کلام کو پاکیزہ
 سے ملارہا تھا حضور ﷺ نے فرمایا کہ سورت کو اس کے طریقہ پر پڑھا کرو ، سچ میں سے (چھوڑ چھوڑ کر نہ پڑھا کرو) ۔ اس کو ابو عبید نے
 روایت کیا ہے اور یہ مرسل صحیح ہے اور ابو عبید نے دوسرے طریقے سے بھی اس کو روایت کیا ہے جس میں یہ الفاظ ہیں کہ حضور ﷺ نے
 بلالؓ سے فرمایا کہ جب تم ایک سورت کی قراءت (شروع) کرو تو اس کو ختم کر لیا کرو ۔ اور اس اثر کو ابو داؤد نے ابو ہریرہؓ سے موصول
 روایت کیا ہے مگر اس میں اخیر کا جز نہیں (اتقان) ۔ میں کہتا ہوں کہ عراقی نے تخریج احیاء میں موصول کی سند کو صحیح کہا ہے ۔

۱۰۸۹ - ابن عون سے روایت ہے ، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے ابن سیرین سے اس شخص کے متعلق دریافت کیا جو ایک
 سورت کی دو آیتیں پڑھ کر چھوڑ دے اور دوسری سورت سے پڑھنے لگے تو فرمایا کہ ہر شخص کو اس سے ڈرنا چاہیے کہ کبھی وہ کسی پڑے
 گناہ میں مبتلا نہ ہو جائے اور اسے خبر بھی نہ ہو ۔ اس کو ابو عبید نے روایت کیا ہے (اتقان) میں کہتا ہوں اسکی سند صحیح ہے ۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ ایک سورت کی کچھ آیتیں پڑھ کر ان کے ساتھ دوسری سورت کی آیتیں ملا دینا ایک رکعت
 میں مکروہ ہے اور یہی عمل ہے حضرت بلالؓ کے فعل کا جس پر حضور ﷺ نے انکار فرمایا گو نماز اس طرح بھی درست ہو جاتی ہے جیسا کہ
 ابو داؤد کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور ﷺ نے اخیر میں فرمایا کلکم قد اصاب تم سب نے ٹھیک کیا اور ایک سورت کی
 آیتیں بھی اسی طرح درمیان میں کچھ آیتیں چھوڑ چھوڑ کر ایک رکعت میں پڑھنا مکروہ ہے خواہ نفل ہو یا فرض اور دو رکعتوں میں ایسا کرنا
 جائز ہے جیسا کہ اگلی روایات سے معلوم ہوگا گو فرضوں میں خلاف اولیٰ ہے بوجہ حدیث نمبر ۱۰۸۱، ۱۰۸۲ کے اور نوافل میں

۱۰۹۰ - عن : أبي رافع قال : كان عمر رضي الله عنه يقرأ في الشَّحِيعِ بِمِائَةِ مِنَ الْبَقَرَةِ .
وَيَتَّبِعُهَا بِسُورَةِ بْنِ الْمَثَانِ ۱۱ . وصله ابن أبي شيبة ، وذكره البخاري تعليقا (فتح الباری ۲: ۲۱۲) .

۱۰۹۱ - عن عبد الرحمن بن يزيد النخعی قال : قرأ ابن مسعود رضي الله عنه بِأَرْبَعِينَ آيَةً مِنَ الْأَنْفَالِ : وَفِي الثَّانِيَةِ بِسُورَةِ الْمُفْطَلِ . وصله عبد الرزاق ، وذكره البخاري تعليقا ، وأخرجه هو وسعيد بن منصور من وجه آخر بلفظ : فافتتح الأنفال حتى بلغ " ونعم النصير " . انتهى . وهذا الموضع هو رأس أربعين آية ، فالروایتان متوافقتان (فتح الباری ۲: ۲۱۲) .

۱۰۹۲ - عن : الحسن البصري قال : غَزَوْنَا خِرَاسَانَ وَمَعَنَا ثَلَاثُ مِائَةٍ مِنَ الصَّخَابَةِ فَكَانَ الرَّجُلُ مِنْهُمْ يُصَلِّي بِنَا ، فَيَقْرَأُ الْآيَاتِ مِنَ السُّورَةِ ثُمَّ يَزْكَعُ . أخرجه ابن حزم محتجا به (فتح الباری ۲: ۲۱۲) فهو صحيح أو حسن .

خلاف اولی بھی نہیں۔

۱۰۹۰ - ابورافع سے مروی ہے کہ حضرت عمر رضي الله عنه کی نماز میں سورۃ بقرہ کی سو آیتیں پڑھتے اور اسکے بعد (دوسری رکعت میں) مثنیٰ کی کوئی سورت پڑھتے ۔ اسکو ابن ابی شیبہ نے موصولاً اور بخاری نے تعلیقاً روایت کیا ہے (فتح الباری)۔
فائدہ: مثنیٰ وہ سورتیں ہیں جن کی آیات سو (۱۰۰) سے کم ہیں اور مفصل کے علاوہ ہیں۔

۱۰۹۱ - عبدالرحمن بن یزید نخعی سے روایت ہے کہ عبداللہ بن مسعود نے (ایک رکعت میں) سورۃ انفال کی چالیس آیتیں پڑھیں (ایک روایت میں ہے کہ نعم النصیر تک پڑھا اور چالیس آیات کا یہی موقع ہے) اور دوسری رکعت میں مفصل کی ایک سورت پڑھی ۔ اسکو عبدالرزاق اور سعید بن منصور نے موصولاً اور بخاری نے تعلیقاً روایت کیا ہے (فتح الباری)۔

۱۰۹۲ - حسن بصری سے روایت ہے ، وہ کہتے ہیں کہ ہم نے خراسان پر جہاد کیا اور ہمارے ساتھ تین سو صحابہ تھے ان میں سے کوئی صاحب ہم کو نماز پڑھاتے تو ایک سورت کی چند آیات پڑھ کر رکوع کر دیتے تھے ۔ اسکو ابن حزم نے احتجا جاً روایت کیا ہے (فتح الباری)۔ پس یہ اثر صحیح ہے یا حسن۔

فائدہ: ان آثار سے معلوم ہوا کہ ایک رکعت میں ایک سورت کی کچھ آیتیں اور دوسری رکعت میں دوسری سورت یا اسی کی کچھ آیتیں پڑھنا جائز ہے مگر فرضوں میں اس کا عادی ہونا نہیں چاہیے کہ خلاف سنت ہے جیسا کہ اوپر گذر چکا ہے۔

باب کراهة قراءة القرآن منكوساً في الصلاة وغيرها ، و كراهة تكرار سورة في الركعتين من الفرض وجوازه في النوافل

- ۱۰۹۳ - عن : ابن مسعود رضی اللہ عنہ أَنَّهُ سُئِلَ عَنْ رَجُلٍ يَتْلُو الْقُرْآنَ مُنْكَوسًا قَالَ : ذَاكَ مُنْكَوْسُ الْقَلْبِ . أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ بِسَنَدٍ جَيِّدٍ ، كَذَا فِي الْإِتْقَانِ (۱: ۱۱۴) .
- ۱۰۹۴ - عن : حذيفة رضی اللہ عنہ قَالَ : صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم ذَاتَ لَيْلَةٍ ، فَافْتَتَحَ الْبَقْرَةَ ، فَقُلْتُ : يَرْكَعُ عِنْدَ الْمِائَةِ ثُمَّ مَضَى ، فَقُلْتُ : يُصَلِّيُ بِهَا فِي رَكْعَةٍ ، فَمَضَى ، فَقُلْتُ : يَرْكَعُ بِهَا فَمَضَى ثُمَّ افْتَتَحَ النَّسَاءَ فَقَرَأَهَا ، ثُمَّ افْتَتَحَ آلَ عِمْرَانَ فَقَرَأَهَا مُتْرَبِلًا . الْحَدِيثُ .

باب اس بیان میں کہ نماز وغیرہ میں قرآن کا الٹا پڑھنا اور فرض کی دونوں رکعتوں میں ایک ہی سورت پڑھنا مکروہ ہے اور نوافل میں جائز ہے

فائدہ: قرآن کی موجودہ ترتیب تو قیفی ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے سے ہی یہی ترتیب تھی اور اگر یہ تسلیم کیا جائے کہ موجودہ ترتیب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں نہیں تھی تو پھر بھی اس بات میں کوئی شک نہیں کہ اس ترتیب پر صحابہ کا اجماع ہوا ہے اور ہمیں اجماع اور خلفاء راشدین کی سنت پر عمل کرنے کا حکم دیا گیا ہے اور اجماع ہو جانے کے بعد اس ترتیب کی نماز میں مخالفت مکروہ ہے۔

۱۰۹۳ - عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ ان سے اس شخص کے متعلق سوال کیا گیا جو قرآن کو الٹا پڑھتا ہے فرمایا اس شخص کا دل الٹا ہوا ہے۔ اس کو طبرانی نے سند جید سے روایت کیا ہے (ایقان)۔

فائدہ: اس حدیث کا مطلب بعض ائمہ نے یہ بیان کیا ہے کہ قرآن کی آیتوں کو الٹا اور اخیر سورت سے اول سورت کی طرف کو پڑھنا مکروہ ہے۔ سورتوں کا الٹا پڑھنا مراد نہیں لیکن حنفیہ نے عموم لفظ کی وجہ سے اسکو دونوں صورتوں کے لئے عام رکھا ہے ان کے نزدیک سورتوں میں بھی یہ صورت مکروہ ہے کہ پہلی رکعت میں پچھلی سورت پڑھے اور دوسری میں اگلی اور نماز کے علاوہ بھی ایسا کرنا مکروہ ہے اور بچوں کے لئے پارہ عم وغیرہ کی ترتیب کا بدلنا ضرورت تعلیم کی وجہ سے ہے۔

۱۰۹۴ - حضرت حذیفہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک رات نماز پڑھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے سورۃ بقرہ شروع کی میں نے (دل میں) کہا کہ سو آیتیں پڑھ کر رکوع کریں مگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس سے بھی آگے بڑھ گئے تو میں نے (دل میں) کہا کہ اس کو ایک رکعت میں پوری کریں گے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم آگے بڑھ گئے میں نے کہا اب رکوع کریں گے، آپ صلی اللہ علیہ وسلم پھر آگے بڑھ گئے اور سورۃ نساء شروع کی پھر اس کو پورا پڑھا پھر سورۃ آل عمران شروع کی اور اس کو بھی اطمینان سے پڑھا اسی آخر الحدیث۔

رواہ أحمد و مسلم ، والنسائی کذا فی النیل (۲: ۲۱۲)۔

۱۰۹۵ - وقرأ: الأحنف بالكهف في الأولى وفي الثانية بيوسف أو يونس ، وذكر أنه صَلَّى مع عمر الصُّبْحَ بهما . علقه البخاري ، ووصله جعفر الفريابي في كتاب الصلاة له من طريق عبد الله بن شقيق قال : صلى بنا الأحنف فذكره ، وقال في الثانية بيونس ، ولم يشك . قال : وزعم أنه صلى خلف عمر كذلك ، و من هذا الوجه أخرجه أبو نعيم في المستخرج اه . كذا في فتح الباري (۲: ۲۱۲)۔

۱۰۹۶ - عن : رجل من جهينة أنه سمع النبي ﷺ يقرأ في الصُّبْح " إذا زلزلت الأرض " في الرُّكْعَيْنِ كَلَّتِيهْمَا ، قال : فلا أدرى أنبي رسول الله ﷺ أم قرأ ذلك غمداً . رواه أبو داود ، وسكت عنه هو ، والمنذري ، وليس في إسناده مطعور ، بل رجاله رجال الصحيح . (نیل ۲: ۲۳)۔

اس کو امام احمد، امام مسلم اور امام نسائی نے روایت کیا ہے (نیل الاوطار)۔

فائدہ: اس حدیث سے رسول اللہ ﷺ کا سورتوں کو خلاف ترتیب پڑھنا ثابت ہے، مگر یہ واقعہ نماز تہجد کا ہے اور نفل میں ایک قول حنفیہ کا یہ ہے کہ سورتوں کی ترتیب کا اکتنا جائز ہے اور جن لوگوں نے نفل میں بھی اسکو مکروہ کہا ہے وہ یہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا یہ فعل قرآن کے مرتب ہونے سے پہلے کا ہے، اس وقت رعایت ترتیب سورتوں میں لازم نہ تھی اور اب جبکہ قرآن کی سورتیں مرتب ہو گئیں اور اس پر اجماع ہو گیا ہے ترتیب کے خلاف اکتا پڑھنا مکروہ ہے اور یہی جواب ہے بعض اگلی حدیثوں کا جن سے نماز میں ترتیب کی مخالفت مفہوم ہوتی ہے۔

۱۰۹۵ - حضرت احنف بن قیس (تابعی جلیل) نے پہلی رکعت میں سورۃ کہف پڑھی اور دوسری میں سورۃ یوسف یا سورۃ یونس پڑھی اور بیان کیا کہ حضرت عمرؓ کے ساتھ انھوں نے صبح کی نماز ان دو سورتوں کے ساتھ (اسی طرح) پڑھی تھی۔ اس کو امام بخاری نے تعلیقاً اور جعفر فریابی نے اور ابو نعیم نے مستخرج میں موصولاً روایت کیا ہے (فتح الباری)۔

فائدہ: یہ الٹی ترتیب حضرت عمرؓ سے بھول کر ہوئی یا ابھی انہیں ترتیب کا علم نہیں ہوا تھا۔

۱۰۹۶ - قبیلہ جھینہ کے ایک شخص سے (جو صحابی ہیں) روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو صبح کی نماز میں دونوں رکعتوں میں اذا زلزلت الارض پڑھتے سنا ہے، صحابی کہتے ہیں کہ میں نہیں جانتا کہ رسول اللہ ﷺ بھول گئے تھے یا آپ ﷺ نے عمدہ ایسا کیا۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور انہوں نے اور منذری نے اس پر سکوت کیا ہے، اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں (نیل)۔

قلت : وجهالة الصحابي لا تضر عند الجمهور ، وهو الحق كما صرح به في النيل أيضا .

۱۰۹۷- عن : أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أخبرني أخى قتادة بن النعمان أن رجلاً قام في زمن النبي ﷺ يقرأ من السحر " قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ " لَا يَزِيدُ عَلَيْهَا ، فَلَمَّا أَصْبَحْنَا أَتَى الرَّجُلُ النَّبِيَّ ﷺ نَحْوَهُ . أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ .

قال : في الفتح (۵۴ : ۹) : يعني نحو الحديث الذي قبله ، ولفظه عند الأسماعيلي : فقال : يا رسول الله ! إِنْ فَلَانًا قَامَ اللَّيْلَةَ يَقْرَأُ مِنَ السَّحْرِ " قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ " فَسَاقَ السُّورَةَ يُرَدِّدُهَا لَا يَزِيدُ عَلَيْهَا ، وَكَأَنَّ الرَّجُلَ يَتَقَالُّهَا ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : " إِنَّهَا لَتَعْدِلُ ثُلُثُ الْقُرْآنِ " اهـ . وفيه أيضا (۵۳ : ۹) وقد أخرج الدارقطني هذا الحديث بلفظ : إِنْ لِي جَارًا يَقُومُ بِاللَّيْلِ ، فَمَا يَقْرَأُ إِلَّا بِ " قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ " اهـ . وهو صحيح أو حسن على قاعدته .

میں کہتا ہوں کہ صحابی کا بھول یعنی غیر معروف ہونا اتفاقاً معترض نہیں۔

قائدہ : صحابی کا یہ کہنا کہ میں نہیں جانتا کہ رسول اللہ ﷺ بھول گئے تھے یا آپ ﷺ نے عہد ایسا کیا الخ تلاتا ہے کہ فرائض میں آپ ﷺ کبھی ایسا نہ کرتے تھے اسی لئے حنفیہ فرض میں اس فعل کو مکروہ کہتے ہیں مگر جب آپ ﷺ سے ایسا ثابت ہے گویا ناجی ہو تو اس سے جواز پر دلالت ہوگئی اور چونکہ آپ ﷺ سے بطور تشریح کے بیان جواز کے واسطے یہ فعل صادر ہوا اسلئے آپ ﷺ کے حق میں کراہت مشکلی ہے۔

۱۰۹۷- ابو سعید خدری فرماتے ہیں کہ مجھے میرے بھائی قتادہ بن النعمان نے خبر دی کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں ایک شخص آثر شب میں قل ہو اللہ احدی پڑھتا رہا اس سے زیادہ کچھ نہیں پڑھا (یعنی فاتحہ کے بعد) جب صبح ہوگئی تو وہ شخص حضور ﷺ کے پاس آیا (بقیہ حدیث اوپر کی حدیث کی مثل ہے جو بخاری میں اس سے پہلے مذکور ہے)۔ اس کو امام بخاری نے روایت کیا اور باقی حصہ کے الفاظ مستخرج اسامیل میں یہ ہیں کہ اس نے کہا یا رسول اللہ فلاں شخص (یعنی خود میں) آج کی رات اخیر شب میں قل ہو اللہ احدی پڑھتا رہا یعنی پوری سورت اسی کو بار بار پڑھتا رہا اس سے زیادہ نہیں پڑھا اور شاید یہ شخص اس کو عمل قلیل سمجھتا تھا (کہ میں نے بہت کم کام کیا) تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ یہ سورت تمہاری قرآن کے برابر ہے اور دارقطنی کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ صحابی نے یوں کہا کہ (یا رسول اللہ) میرا ایک پڑوسی ہے جو رات کو اٹھ کر (نماز میں) سورۃ قل ہو اللہ احدی پڑھتا رہتا ہے۔

باب حکم القراءة بالفارسية ونحوها لمن عجز عن العربية والقراءة المشهورة والشاذة

۱۰۹۸ - عن : رفاعہ بن رافع رحمہ اللہ أن رسول الله ﷺ عَلَّمَ رَجُلًا الضَّلَاةَ فَقَالَ : " إِنْ كَانَ مَعَكَ قُرْآنٌ فَاقْرَأْ ، وَإِلَّا فَاحْمَدِ اللَّهَ ، وَكَبِّرْهُ ، وَهَلِّلْهُ ، ثُمَّ اذْكُرْ " . رواه أبو داود والترمذی ، وأخرجه النسائی أيضا . وقال : الترمذی : حدیث رفاعہ حسن ، کذا فی النیل (۱۱۸ : ۲) .

۱۰۹۹ - أخبرنا : أبو حنیفہ عن حماد عن إبراہیم أن ابن مسعود رحمہ اللہ كان يُقْرَأُ رَجُلًا أَعْجَبِيًّا " إِنْ شَجَرَةُ الزُّقُومِ طَعَامُ الْآثِمِ " ، فَلَمَّا أَنْ أَعْيَاهُ قَالَ لَهُ عَبْدُ اللَّهِ : أَمَا تُخْبِنُنِي أَنْ تَقُولَ : طَعَامُ الْفَاجِرِ ؟ وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ : إِنْ الْخَطَا فِي كِتَابِ اللَّهِ لَيْسَ أَنْ تَقْرَأَ

فائدہ: اس سے ثابت ہوا کہ نوافل میں ایک ہی سورت کو دو رکعتوں یا چند رکعتوں میں مکرر پڑھنا بلا کراہت جائز ہے کیونکہ حضور ﷺ نے اس شخص پر انکار نہیں فرمایا بلکہ اس کے فعل کی تحسین کی۔ پس باب کے جملہ جزاء ثابت ہو گئے اور یہی مذہب حنفیہ کا ہے۔ باب اس بیان میں کہ جو شخص نماز میں قرآن کو عربی زبان میں پڑھنے سے عاجز ہو وہ اس کا ترجمہ فارسی وغیرہ میں پڑھ سکتا ہے یا نہیں اور قرآن کو قراءت مشہورہ یا شاذہ میں پڑھنے کا کیا حکم ہے

۱۰۹۸ - رفاعہ بن رافع سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو نماز سکھائی پھر فرمایا کہ اگر تجھے کچھ قرآن یاد ہو تو اس کو پڑھ ورنہ الحمد للہ واللہ اکبر ولا الہ الا اللہ کہہ کر رکوع کر دے۔ اس کو ابو داؤد، ترمذی اور نسائی نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے کہا کہ رفاعہ کی حدیث حسن ہے (نیل الاوطار)۔

فائدہ: اس حدیث سے صاف معلوم ہوا کہ جو شخص قرآن کے پڑھنے سے نماز میں عاجز ہوا سکے ذمہ سے جب تک وہ عاجز رہے قراءت ساقط ہے اور اسکے عوض میں ذکر اللہ کافی ہے اور ظاہر ہے کہ ذکر اللہ عربی زبان کے ساتھ مقید نہیں بلکہ ہر زبان میں خدا تعالیٰ کی یاد جائز ہے چنانچہ فارسی اور اردو زبان میں اسلام قبول کرنا اتفاقاً جائز ہے (جو ذکر اللہ کی اعلیٰ فرد ہے) اسی طرح تکبیر تحریرہ کا ترجمہ فارسی وغیرہ میں عاجز کو اتفاقاً جائز ہے کیونکہ وہ بھی ذکر ہے تو عاجز کو جبکہ وہ فاتحہ وغیرہ نہ پڑھ سکے اس کا ترجمہ فارسی اردو وغیرہ میں پڑھنا جائز ہے کیونکہ یہ شخص اس حالت میں قراءت کا مامور نہیں صرف ذکر کا مامور ہے اور ذکر ہر زبان میں جائز ہے ہاں یہ ضرور ہے کہ اس شخص پر قرآن کا سیکھنا فرض ہے اور جسوقت ایک آیت بھی سیکھ لے گا پھر ترجمہ پر اکتفا جائز نہ ہوگا۔

۱۰۹۹ - حضرت ابراہیم نخعی سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن مسعود ایک عجمی شخص کو " إِنْ شَجَرَةُ الزُّقُومِ ، طَعَامُ الْآثِمِ " پڑھا رہے تھے

بَعْضُهُ فِي بَعْضٍ يَقُولُ: "الْعَفُورُ الرَّحِيمُ، وَالْعَفُورُ الْحَكِيمُ، وَالْعَزِيزُ الرَّحِيمُ" كَذَلِكَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى، وَلَكِنَّ الْخَطَأَ أَنْ تَقْرَأَ آيَةَ الْعَذَابِ آيَةَ الرَّحْمَةِ، وَآيَةَ الرَّحْمَةِ آيَةَ الْعَذَابِ، وَأَنْ تَزِيدَ فِي كِتَابِ اللَّهِ مَا لَيْسَ فِيهِ اهـ. أخرجه محمد في الآثار (ص: ۲۴) وقال: بهذا كله نأخذ، وهو قول أبي حنيفة.

قلت: ورجاله ثقات، وإبراهيم لم يسمع ابن مسعود ولكن مراسيله صحاح، كما مر غير مرة.

۱۱۰۰ - عن معقل بن يسار رضی اللہ عنہ قال: قال رسول الله ﷺ: فذكر الحديث بطوله وفيه: "وإني أعطيت سورة البقرة بين الذكر الأول وأعطيت طه، وطوسين، والخوابين من ألواح موسى، وأعطيت فاتحة الكتاب من تحت العرش". أخرجه

جب وہ اس کی اداسے عاجز ہو گیا (اور نہ پڑھ سکا) تو فرمایا کہ کیا تو طعام الفاجر بھی نہیں کہہ سکتا؟ پھر عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا کہ قرآن میں اس طرح کرنا غلطی نہیں کہ ایک لفظ کی جگہ دوسرا لفظ (اسی کا مرادف) پڑھ دیا جائے، مثلاً العفور الرحیم کو العفور الحکیم یا العزیز الرحیم کہہ دے کیونکہ اللہ تعالیٰ ایسے ہی ہیں، لیکن غلطی یہ ہے کہ آیت عذاب کو آیت رحمت یا آیت رحمت کو آیت عذاب بنا دو اور قرآن میں ایسی بات بڑھادو جو اس میں نہیں۔ اس کو امام محمد نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ ہم بھی اسی کے قائل ہیں اور یہی قول ہے امام ابو حنیفہ کا۔ میں کہتا ہوں اس سند کے راوی تمام ثقہ ہیں مگر ابراہیم کا ابن مسعود سے سماع نہیں لیکن بارہا گذر چکا ہے کہ ان کی مراسیل خصوصاً ابن مسعود سے سب صحیح ہیں۔

فائدہ: اس کی دلالت بھی مقصود پر ظاہر ہے کہ عاجز کیلئے ترجمہ قرآن بمنزل قرآن کے ہے کیونکہ ابن مسعود نے اس شخص کو بجائے طعام الاثیم کے طعام الفاجر پڑھنے کا حکم کیا اور یہ قاعدہ بتلایا کہ قرآن کے ایک لفظ کی جگہ دوسرا لفظ اسی کے معنی میں پڑھنا عاجز کو جائز ہے، ہاں یہ جائز نہیں کہ ایسا لفظ پڑھے جس سے معنی بدل جائیں، پس عاجز کے حق میں جب ترجمہ قرآن جائز ہوا تو عربی اور فارسی وغیرہ سب میں جائز ہوگا جس کی علت وہی ہے کہ اس شخص سے قرآن مت ساقط ہے اور یہ صرف ذکر کا مامور ہے اور ذکر ہر زبان میں جائز ہے۔

۱۱۰۰ - حضرت معقل بن یسار سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، پھر لمبی حدیث بیان کی جس میں یہ بھی ہے کہ میں سورہ بقرہ ذکر اول سے دیا گیا ہوں اور سورہ طہ اور طواسین اور حوامیم موسیٰ کی الواح سے دیا گیا ہوں اور سورہ فاتحہ عرش کے نیچے سے دیا گیا ہوں۔ اس کو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور ذہبی نے اسکو صحیح کہا ہے کہ عبید اللہ کے بارہ میں احمد نے کہا ہے کہ اس کی

الحاکم فی المستدرک (۱: ۵۶۸) . وقال الذہبی فی تلخیصہ : صحیح ، وعیید اللہ قال أحمد : ترکوا حدیثہ ۱۸ .

قلت : فهو ضعیف . وأخرجه ابن مردویہ عن ابن عباس بمعناه کما فی الدر المنثور (۴: ۲۸۸) . وتعدد الطرق یورث الضعیف قوة .

۱۱۰۱- عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ فی حدیث طویل : فہی المانعة تمنع من عذاب القبر ، وهی فی التوراة ، سورة الملک ، من قرأها فی لیلة فقد أكثر وأطیب . أخرجه ابن الضریس ، والطبرانی ، والحاکم وصححه ، والبیہقی فی شعب الإیمان (الدر المنثور ۶: ۲۴۷) . قلت : وهو فی حکم المرفوع .

۱۱۰۲- عن : الزہری عن أنس رضی اللہ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم : " إِنْ رَجُلًا بَشَّنْ كَانَ قَبْلُكُمْ مَاتَ وَلَيْسَ مَعَهُ شَيْءٌ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ إِلَّا " تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ " فَلَمَّا وُضِعَ فِي خَفَرِهِ أَنَاهُ الْمَلَكُ فَتَارَبَتِ السُّورَةُ فِي وَجْهِهِ " . الحدیث بطولہ . أخرجه ابن عساکر بسند ضعیف ، کذا فی الدر المنثور (۶: ۲۴۶) . وإنما ذکرناه تأییداً واعتضاداً .

۱۱۰۳- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہ قال : لَمَّا نَزَلَتْ " سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى " قال صلی اللہ علیہ وسلم

حدیث کو محدثین نے چھوڑ دیا اھ۔ میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث ضعیف ہے مگر اس کو ابن مردویہ نے ابن عباس سے بھی روایت کیا ہے (در منثور) اور طرق کے تعدد سے ضعیف کو قوت ہو جاتی ہے۔

۱۱۰۱- حضرت عبد اللہ بن مسعود سے حدیث طویل میں مروی ہے کہ یہ سورت مانع ہے جو عذاب قبر سے بچاتی ہے اور یہ تورات میں بھی ہے یعنی سورۃ الملک جو اس کورات کے وقت پڑھے اس نے بہت کچھ پڑھا اور خوب کام کیا۔ اس کو ابن الشریش اور طبرانی اور حاکم نے روایت کیا ہے اور حاکم نے اس کو صحیح کہا ہے اور بیہقی نے بھی شعب الایمان میں اس کی تخریج کی ہے (در منثور)۔ میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث حکما مرفوع ہے۔

۱۱۰۲- زہری حضرت انس سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم لوگوں سے پہلے ایک شخص مر گیا تھا اور اس کے پاس کتاب اللہ میں سے بجز تبارک الذی بیدہ الملک کے کچھ نہ تھا (یعنی اور کچھ اس نے نہ پڑھا تھا) جب وہ قبر میں رکھا گیا اس کے پاس (عذاب کا) فرشتہ آیا تو یہ سورۃ اس کے سامنے کھڑی ہو گئی الحدیث۔ اس کو ابن عساکر نے ضعیف سند سے روایت کیا ہے (در منثور) اور ہم نے اس کو محض تأیید کیلئے ذکر کیا ہے۔

: كُتِبَ فِي صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى . فَلَمَّا نَزَلَتْ " وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَى " فَبَلَغَ ﴿وَابْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى﴾ قَالَ : وَفَى ﴿أَنْ لَا تَزِرَ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾ إِلَى قَوْلِهِ : ﴿هَذَا نَذِيرٌ مِنَ النَّذْرِ الْأُولَى﴾ . أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ ، كَذَا فِي الْإِتْقَانِ (۴۱ : ۱) ، وَلَمْ يَتَعْقِبْهُ السَّيُوطِيُّ فَهُوَ صَحِيحٌ عَلَى قَاعِدَتِهِ .

۱۱۰۴ - حَدَّثَنَا : خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَطَاءَ بْنِ السَّمَاثِبِ عَنْ عِكْرَمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : هَذِهِ السُّورَةُ فِي صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى . أَخْرَجَهُ سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ ، وَأَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي حَاتِمٍ بَلَفْظًا : " نَسَخَ مِنْ صُحُفِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى " . كَذَا فِي الْإِتْقَانِ (۴۱ : ۱) .

۱۱۰۳ - ابْنِ عَبَّاسٍ سے روایت ہے کہ جب سورۃ سج اسم ربک الاطی نازل ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ یہ پوری سورت ابراہیم اور موسیٰ کے صحیفوں میں ہے اور جب سورۃ نجم نازل ہوئی اور آپ ﷺ و ابراہیم الذی وفی پر پہنچے تو فرمایا کہ حضرت ابراہیم نے ان باتوں کا حق پورا ادا کیا جو خدا نذیر من النذر الاولیٰ تک مذکور ہیں ۔ اس کو حاکم نے روایت کیا ہے (اتقان) ۔ علامہ سیوطی نے اس میں کچھ جرح نہیں کی اس لئے ان کے قاعدہ پر صحیح معلوم ہوتی ہے ۔

۱۱۰۴ - خالد بن عبد اللہ بن عطاء ، عکرمہ سے وہ ابن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ یہ سورت (یعنی سج اسم ربک الاطی) حضرت ابراہیم اور موسیٰ کے صحیفوں میں ہے ۔ اس کو سعید بن منصور اور ابن ابی حاتم نے روایت کیا ہے ابن ابی حاتم کے لفظ یہ ہیں کہ ابراہیم و موسیٰ علیہما السلام کے صحیفوں سے نقل کر کے نازل کی گئی ہے (اتقان) ۔ میں کہتا ہوں کہ خالد بن عبد اللہ بن عطاء کا حال مجھے نہیں ملا ۔

فائدہ : ان احادیث سے معلوم ہوا کہ قرآن کا کچھ حصہ تورات وغیرہ میں بھی ہے اور اس پر بھی ان احادیث میں قرآن کا اطلاق کیا گیا ہے اور آیت " اِنَّ لِّفِي زَكْرٍ الْاُولٰٓئِیْنَ " میں بھی قرآن کا وجود صحف سابقہ میں بتلایا گیا ہے اور ظاہر ہے کہ وہاں قرآن عربی زبان میں نہ تھا تو اس سے لازم آتا ہے کہ قرآن لفظ ومعنی کا نام نہیں بلکہ صرف معانی کا نام ہے اور آیت " وَلَوْ جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا اَعْجَمًا لَّفَلَّوْا لَوْلَا فَصَلَّتْ اٰیٰتُهٗ " اور آیت " وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلٰی بَعْضِ الْاَعْجَمِیْنَ فَقَرَأَهُ عَلَیْهِمْ مَا كَانُوْا بِهٖ مُّؤْمِنِیْنَ " سے بھی یہی مفہوم ہوتا ہے ، اس لئے ترجمہ قرآن خواہ فارسی میں ہو یا کسی اور زبان میں وہ بھی قرآن ہی ہے ، پس ترجمہ پڑھنے سے فرض قراءت ادا ہو جانا چاہئے اور اسی دلیل سے امام صاحب نے اولاً یہ فرمایا تھا کہ عربی زبان پر قدرت رکھنے والا بھی اگر قرآن کا ترجمہ فارسی میں پڑھ دے تو نماز درست ہو جائے گی گو کراہت سے خالی نہیں لیکن بعد میں امام صاحب نے اس سے رجوع کیا اور فرمایا کہ شرع میں قرآن لفظ ومعنی کے مجموعہ کا نام ہے نہ صرف معنی کا اور ان آیات و احادیث میں قرآن شرعی مراد نہیں بلکہ لغوی مراد ہے اور ہم نے ان احادیث کو صرف اس لئے نقل کیا ہے تاکہ امام صاحب کے پہلے قول کی دلیل معلوم ہو جائے کہ ان کا پہلا قول بھی محض

قلت : خالد بن عبد الله بن عطاء لم أجد من ترجمه .

۱۱۰۵ - عن : عبد الله بن عمر رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله ﷺ : " خُذُوا الْقُرْآنَ مِنْ أَرْبَعَةٍ : مِنْ ابْنِ أُمِّ عَبْدِ قَيْدَا بِهِ ، وَمُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ ، وَأَتَيْ بْنِ كَعْبٍ ، وَسَالِمِ مَوْلَى أَبِي حذيفة " . رواه أحمد ، والبخاری ، والترمذی وصححه (نیل : ۱۳:۲) .

۱۱۰۶ - عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ أن النبي ﷺ قال : " مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَقْرَأَ الْقُرْآنَ غُضًا كَمَا أُنْزِلَ ، فَلْيَقْرَأْهُ عَلَى قِرَاءَةِ ابْنِ أُمِّ غَيْدٍ " . رواه أحمد ، كذا في المتن . وأخرجه أيضا أبو يعلى ، والبزار ، وفيه جرير بن أيوب البجلي وهو متروك لكنه أخرجه بهذا اللفظ البزار والطبرانی في الكبير ، والأوسط من حديث عمار بن ياسر . قال في مجمع الزوائد : رجال البزار ثقات اه كذا في النيل (۱۳۰:۲) .

قیاس یہی نہ تھا بلکہ قرآن واحادیث سے مستطہ تھا لیکن بعد میں قوی دلائل سے اس استنباط کا ضعف معلوم ہو گیا تو اس سے رجوع فرما لیا ، پس قادر عربیت کی نماز ترجمہ سے درست نہ ہوگی البتہ عاجز کی درست ہے کیونکہ اوپر معلوم ہو چکا ہے کہ عاجز کے ذمہ سے فرض قراءت ساقط ہے اور وہ صرف ذکر کا مامور ہے اور ذکر ہر زبان میں بالا جماع درست ہے ، خوب سمجھ لو !۔

۱۱۰۵ - حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ قرآن چار شخصوں سے سیکھو ، ابن ام عبد (یعنی عبد اللہ بن مسعود) سے اور حضور ﷺ نے ان کا نام سب سے پہلے لیا اور معاذ بن جبل اور ابی بن کعب اور سالم مولى حذیفہ سے ۔ اس کو امام احمد ، بخاری اور ترمذی نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے اس کو صحیح کہا ہے (نیل الاوطار) ۔

۱۱۰۶ - حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو کوئی قرآن کو تواتر جیسا کہ نازل ہوا ہے پڑھنا چاہے تو وہ ابن ام عبد (عبد اللہ بن مسعود) کی قراءت میں اس کو پڑھا کرے ۔ اس کو امام احمد نے روایت کیا ہے (مشقی) اور ابو یعلیٰ و بزار نے بھی روایت کیا ہے اور اس میں ایک راوی متروک ہے لیکن بزار نے (مسند میں) اور طبرانی نے کبیر و اوسط میں حضرت عمار بن یاسر کی حدیث سے بھی روایت کیا ہے اور مجمع الزوائد میں ہے کہ بزار کے رجال ثقات ہیں (نیل الاوطار) ۔

قائدہ : ان حدیثوں سے بعض محدثین نے اس بات پر استدلال کیا ہے کہ قراءت ابن مسعود اور ابی بن کعب وغیرہ کا نماز میں پڑھنا جائز ہے خواہ وہ تواتر کے ساتھ ثابت ہو یا شہرت سے یا خبر واحد صحیح سے جیسا کہ نیل الاوطار میں ہے ، مگر فقہاء حنفیہ وغیرہ کا مذہب یہ ہے کہ قرآن کے لئے تواتر و شہرت کے ساتھ ثبوت ضروری ہے اور ان حضرات کی سب قراءتیں قطعی نہیں رہیں بجز ان قراءات کے جو مصاحف سبعہ عثمانیہ کے موافق ہوں اور اگر مشرورہ نے ان پر اتفاق کیا ہو ان کے ماسوا قراءات شاذہ ہیں جن سے فرض

باب ما جاء في وجوب تجويد القرآن ، ومعرفته أوقافه ، وما يناسبه

۱۱۰۷- حدثنا : أبو كريب قال : ثنا وكيع عن ابن أبي ليلى عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس رضي الله عنه ﴿وَرَتَّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلاً﴾ قال : بَيَّنَّهُ بَيَانًا . أخرجه الإمام ابن جرير الطبري في تفسيره (۸۰: ۲۹) ، وفيه ابن أبي ليلى وهو حسن الحديث ، وصححه له الترمذي في جامعه (۱۱۱: ۱) ، والباقون ثقات .

۱۱۰۸- وروی عن علی رضي الله عنه في قوله تعالى : ﴿وَرَتَّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِيلاً﴾ قال : التَّرتِيلُ تجويد الحروف ، ومعرفته الوقف . كذا في الإتيان (۸۸: ۱) ، ولم يذكر سنده .

۱۱۰۹- حدثنا : محمد بن جعفر الأنباري حدثنا هلال بن العلاء حدثنا أبي و عبد الله بن جعفر قالا : حدثنا عبيد الله بن عمر و الرقي عن زيد أبي أنيسة عن القاسم بن عوف البكري قال : سمعتُ عبد الله بن عمر رضي الله عنه يقول : لَقَدْ عَشْنَا بُرْهَةً بَيْنَ ذَهْرِنَا

قراءت ادا نہ ہوگا اور اس وقت ابن مسعود کی متواتر قراءت وہ ہے جو امام عامم کے واسطے سے منقول ہے اور بلا واسطہ میں شائع ہے اور ابی ابن کعب کی قراءت متواتر وہ ہے جو امام نافع اور امام ابو عمرو بن العلاء وغیرہ کے واسطے سے منقول اور شائع ہے۔

باب ان احادیث کے بیان میں جو تجوید قرآن و معرفت اوقاف کے وجوب اور اس کے متعلقات میں وارد ہیں
۱۱۰۷- ابن عباس سے آیت ورتل القرآن ترتیلاً کی تفسیر میں روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ اس کو صاف اور واضح پڑھو۔ اس کو امام طبری نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے۔

۱۱۰۸- اور حضرت علی سے اسی آیت کی تفسیر میں منقول ہے کہ ترتیل حروف کو اچھی طرح ادا کرنے اور اوقاف کے پہچاننے کا نام ہے۔ (اتیان)۔

فائدہ: اس آیت سے ترتیل کا وجوب بوجہ میثاق امر کے معلوم ہوا اور حضرات صحابہ نے اس کی تفسیر یہ کی ہے کہ اس کو صاف اور واضح پڑھا جائے جس کا مطلب یہ ہے کہ صاف عربی ہو جیسا کہ حضرت علی کے قول سے ظاہر ہو رہا ہے ، اور اوپر معلوم ہو چکا ہے کہ قرآن لفظ ومعنی کا نام ہے ، پس جب تک الفاظ ایسے طور پر صحیح نہ ہوں کہ عجمیت سے نکل کر عربی کہلانے کے مستحق ہو جائیں اس وقت تک فرض قراءت ادا نہ ہوگا اس لئے تجوید کا حاصل کرنا واجب ہے بغیر اس کے بعض دفعہ الفاظ اس طرح بدل جاتے ہیں جس سے معنی میں تغیر ہو جاتا ہے اور کلام عربی کہلانے کا مستحق نہیں ہوتا۔

۱۱۰۹- حضرت ابن عمر سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم اپنے زمانہ کے ایک بڑے حصہ میں اس حال پر تھے کہ ہر شخص کو

و ان أحدنا ليؤتي الإيمان قبل القرآن ، وتنزل السورة على محمد ﷺ ، فتعلم حلالها وحرامها ، وما ينبغي أن يوقف عنده منها ، كما تتعلمون أنتم القرآن اليوم ولقد رأينا اليوم رجلا يأتي أحدهم القرآن قبل الإيمان ، فيقرأ ما بين فاتحته إلى خاتمته ما يدري ما أمره ، ولا زجره ، ولا ما ينبغي أن يوقف عنده منه . أخرجه النحاس واحتج به هو ، وابن الجزري ، كما في الإتيان (۸۸ : ۱) ، ورجاله كلهم ثقات إلا الأنباري فلم أجد من ترجمه . وأخرجه الطبراني في الأوسط ورجاله رجال الصحيح ، كذا في مجمع الزوائد (۶۶ : ۱) . وأخرجه الحاكم في المستدرک (۳۵ : ۱) ، وصححه بهذا السند سوى الأنباري ، وأقره عليه الذهبي ، وقال : على شرطهما ، ولا علة له .

۱۱۱۰ - حَدَّثْتُ : عن عمار قال : ثنا ابن أبي جعفر عن أبيه عن الربيع عن أبي العالية قال : قال ابن مسعود ؓ : وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ أَنَّ خُفَّ بِلَاوِيَةٍ أَنْ يُجِلَّ خَلَالَهُ وَيُحْرَمَ حَرَامُهُ ، وَيُقْرَأَ كَمَا أَنْزَلَهُ اللَّهُ ، وَلَا يُحَرِّفُ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ . الْحَدِيثُ .

ایمان قرآن سے پہلے حاصل ہوتا تھا (یعنی پورا قرآن پڑھنے سے پہلے ایمان اور عمل اور علم احکام حاصل کرتے تھے) رسول اللہ ﷺ پر کوئی سورت نازل ہوتی تو ہم اس کے حلال و حرام کو سیکھتے اور ان مواضع کو سیکھتے جہاں وقف کیا جاتا ہے جیسا کہ آجکل تم لوگ قرآن کو سیکھتے ہو اور ہم آج بہت سے آدمیوں کو دیکھتے ہیں کہ ان کو قرآن ایمان سے پہلے حاصل ہو جاتا ہے کہ وہ شروع سے لیکر اخیر تک قرآن کو پڑھ جاتا ہے حالانکہ نہ اس کو قرآن کے حکم کی خبر ہے نہ ممانعت کی ، نہ یہ معلوم ہے کہ اس میں کس جگہ وقف کیا جاتا ہے ۔ اسکو امام نحاس نے روایت کیا ہے اور اس سے نحاس نے اور ابن جزری نے حجت پکڑی ہے (اتقان) اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں بجز انباری کے کہ اس کا ترجمہ مجھ کو نہیں ملا ۔ اور اس حدیث کو طبرانی نے بھی اوسط میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں (مجمع) ۔ اور حاکم نے مستدرک میں بھی اسی سند سے تخریج کی ہے اور اس کو صحیح کہا ہے اور ذہبی نے بھی تائید کی ہے کہ یہ شرط شیخین پر صحیح ہے اور اس میں کچھ علت نہیں ۔

قائدہ : اس سے معلوم ہوا کہ حضرات صحابہ احکام قرآن کی طرح اوقاف قرآن کو بھی اہتمام کے ساتھ سیکھتے تھے اور اس پر علماء کا اجماع ہے جس کی سند یہ حدیث ہے اس سے درمیان آیت میں وقف کا ثبوت صحابہ و تابعین کے اجماع سے ہو گیا کیونکہ جس وقف کے سیکھنے کی ضرورت ہے وہ یہی ہے جو درمیان آیات میں کیا جاتا ہے اور ختم آیات کا وقف تو ہر صغیر و کبیر ، جاہل و عامی کو معلوم ہو سکتا ہے کیونکہ ختم آیت تو صاف طور پر ممتاز ہے خوب سمجھ لو ۔

۱۱۱۱- حدثنا: بشر بن معاذ قال: ثنا يزيد بن زريع قال: ثنا سعيد عن قتادة ذكر لنا ابن مسعود رضي الله عنه كان يقول: "إِنَّ حَقَّ تِلَاوَتِهِ أَنْ يُجِلَّ حَلَالُهُ وَيُحَرَّمَ حَرَامُهُ، وَأَنْ يُقْرَأَ كَمَا أَنْزَلَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ، وَلَا يُخَرِّفَهُ عَنْ مَوَاضِعِهِ". اه مختصر أخرجهما ابن جرير الطبري في تفسيره (۱: ۴۱۱، ۴۱۲) وفي إسناد الأول عبد الله بن أبي جعفر الرازي مختلف فيه وثقه أبو زرعة وقال ابن حبان في الثقات: يعتبر حديثه من غير روايته عن أبيه كذا في التهذيب (۵: ۱۷۷). وإسناد الثاني رجاله كلهم ثقات إلا أن فيه انقطاعاً بين قتاده وابن مسعود وهو لا يضر عندنا لاسيما وقد اعتضد بطريق آخر موصولة.

۱۱۱۲- عن: زيد بن ثابت رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: "إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ أَنْ يُقْرَأَ الْقُرْآنُ كَمَا أُنْزِلَ". أخرجه ابن خزيمة في صحيحه (المنع الفكرية ص: ۲۹) وعزاه في كنز العمال (۱: ۱۶۴) إلى السجزي في الإمامة.

۱۱۱۳- عن: أبي الدرداء رضي الله عنه قال: سَمِعَ النَّبِيَّ صلى الله عليه وسلم رَجُلًا قَرَأَ فَلَحَنَ قَالَ: أَرْشِدُوا

۱۱۱۰، ۱۱۱۱- ابو العالیہ سے روایت ہے کہ ابن مسعود نے فرمایا کہ قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے کہ قرآن کی تلاوت کا حق یہ ہے کہ اس کے حلال کو حلال کہے اور حرام کو حرام، اور اس کو اسی طرح پڑھے جس طرح اللہ تعالیٰ نے نازل کیا ہے اور کلمات کو ان کی جگہ سے نہ بدلے۔ اس کو امام طبری نے دوسرے روایت کیا ہے، پہلی سند میں عبد اللہ بن ابی جعفر الرازی مختلف فیہ ہیں، ابو زرعد ابن حبان نے اس کی توثیق کی ہے اور دوسری سند میں انقطاع ہے مگر دونوں فکر قابل احتجاج ہیں۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ آیت "الَّذِينَ أَنْبَاهُمُ الْكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ" میں جو تلاوت کا حق ادا کرنے کا حکم ہے اس میں الفاظ کا صحیح طور سے ادا کرنا بھی داخل ہے، پس یہ بھی ضروری ہوا اور اسی کا نام تجوید ہے۔

۱۱۱۲- حضرت زید بن ثابت رضي الله عنه سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلى الله عليه وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ یوں چاہتے ہیں کہ قرآن کو اسی طرح پڑھا جائے جس طرح وہ نازل کیا گیا ہے۔ اس کو ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے (المنع الفکر یہ للعلامة القاری) اور کنز العمال میں اس کو ابانہ بخیری کی طرف منسوب کیا ہے۔

فائدہ: اس سے بھی صحیح الفاظ کی تاکید مفہوم ہوئی کیونکہ ظاہر ہے کہ قرآن فصیح عربی زبان میں نازل ہوا ہے تو جس طرح نازل ہوا ہے اسی طرح پڑھنا چاہئے اور یہ بغیر تجوید کے نہیں ہو سکتا اور لفظ "ان اللہ محب" وجوب کے منافی نہیں کیونکہ احادیث میں فرائض و واجبات کیلئے بھی یہ لفظ مستعمل ہوتا ہے۔

أَخَاكُمْ . رواه الحاكم في المستدرک ، كذا في كنز العمال (۱۵۱ : ۱) ولم يتعقبه ، فهو صحيح على قاعدته .

۱۱۱۴ - عن : زيد بن ثابت رضی اللہ عنہ مرفوعاً " نَزَلَ الْقُرْآنُ بِالتَّفْخِيمِ " . رواه الحاكم ، كذا في الإتيان (۹۸ : ۱) ، وعزاه في كنز العمال (۱۶۵ : ۱) إلى مستدرک بلفظ " أنزل " ولم يتعقبه ، فهو صحيح على قاعدته . زاد في الإتيان : قال محمد بن مقاتل أحد رواة : سمعت عماراً يقول : غُذِرَا نُذْرًا وَالصَّدَقَيْنِ يعني بتحريك الأوسط في ذلك اه .

۱۱۱۵ - وفيه أيضاً : قال الداني : وكذا جاء مفسراً عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال : نَزَلَ الْقُرْآنُ بِالتَّخْفِيلِ وَالتَّفْخِيمِ نَحْوَ قَوْلِهِ : الْجُمُعَةُ وَأَشْبَاهُ ذَلِكَ مِنَ التَّخْفِيلِ اه . قلت : وأثر ابن عباس من مراسيل الزهري ، وهي ضعيفة .

۱۱۱۶ - عن : أبي بن كعب رضی اللہ عنہ أَنَّهُ قَرَأَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، التَّخْفِيقَ .

۱۱۱۳ - حضرت ابوالدرداء سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو قرآن پڑھتے سنا ، اس نے کچھ ٹپن کیا (یعنی کچھ غلطی کی) تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اپنے بھائی کو صحیح بتا دو ۔ اسکو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے (کنز العمال) اور سیوطی نے اس پر کلام نہیں کیا ، پس ان کے قاعدہ پر یہ صحیح ہے ۔

قائدہ : اس سے بھی صحیح کا اہتمام معلوم ہوا ۔

۱۱۱۴ - زید بن ثابت سے مرفوعاً روایت ہے کہ قرآن " تفخیم " کے ساتھ نازل ہوا ہے ۔ اس کو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے (اتقان و کنز العمال) ۔ اور سیوطی نے اس پر کلام نہیں کیا ، پس ان کے قاعدہ پر صحیح ہے ، راوی نے کہا ہے کہ میں نے (اپنے شیخ) عمار کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ " غُذِرَا نُذْرًا اور صَدَقَيْنِ " پڑھنا چاہئے وسط کو متحرک کر کے ۔

۱۱۱۵ - اور یہی تفسیر ابن عباس سے بھی منقول ہے کہ قرآن کریم " تفخیم و تخفیل " کے ساتھ نازل ہوا ہے مثلاً الجمدة جیسے الفاظ میں تخفیل ہے ۔ (اتقان) ۔

قائدہ : " تفخیم " کی ایک تفسیر تو یہ ہے جو حدیث کے راوی نے بیان کی اور عبد اللہ بن عباس صحابی کے قول سے اس کی تائید ہوتی ہے اور یہی تفسیر قوی ہے پس جن کلمات کا وسط متحرک ہے ان میں وسط کی حرکت کو صاف پڑھنا ضروری ہوا اور ایک تفسیر یہ بھی ہے کہ قرآن کو مردانی آواز سے پڑھا جائے اور زنانی آواز سے نہ پڑھا جائے (اتقان) تلاوت میں اس کی بھی رعایت کرنا چاہئے ، تفسیر ثانی کی بنا پر حدیث سے لہجہ کی بھی اصل ثابت ہوئی پس جو لہجہ مردانہ ہو وہ زنانہ لہجہ سے افضل ہوگا ۔

أخرجه الدانی فی کتاب التجوید مسلسلًا ، وقال : إنه غریب مستقیم الإسناد ، کذا فی الإتقان (۱: ۱۰۵) .

۱۱۱۷- وفيه أيضا : أخرج (الدانی) عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ أنه قال : جَوِّدُوا الْقُرْآنَ ، وَلَمْ يَذْكُرْ سَنَدَهُ ، وَلَا نَعَقِبَهُ بِشَيْءٍ .

۱۱۱۸- عن : أم سلمة رضي الله عنها قالت : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَرَأَ يُقْطَعُ قِرَائَتُهُ آيَةً آيَةً بِبِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ، الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ، الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ، مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ . الدار قطنی (۱: ۱۱۸) ، وقال : إسناده صحيح وكلهم ثقات اه ورواه الترمذی (۱۱۶: ۲) بلفظ : ثُمَّ نَعَتَتْ قِرَائَتَهُ ، فَإِذَا هِيَ تَنْعَتُ قِرَاءَةً مُفْشَرَةً خَرْفًا خَرْفًا وَقَالَ : حسن صحيح غریب . ورواه أبو داود ، وغيره بلفظ يقول : ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ثُمَّ يَقِفُ ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ثُمَّ يَقِفُ ﴿الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ثُمَّ يَقِفُ . کذا فی الإتقان (۱: ۹۲) .

۱۱۱۶- حضرت ابی بن کعبؓ نے فرمایا کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے تحقیق کے ساتھ قرآن پڑھا ہے۔ اس کو امام دانی نے کتاب التجوید میں مسلسل روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ غریب ہے اور سند مستقیم ہے۔
۱۱۱۷- اور اس میں یہ بھی ہے کہ امام دانی نے ابن مسعودؓ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ قرآن کو تجوید سے پڑھا کرو اور اس کی سند بیان نہیں کی نہ اس پر کچھ کلام کیا۔

قائدہ: تحقیق کے معنی یہ ہیں کہ ہر حرف کا حق ادا کر کے صاف صاف ظاہر کر کے پوری حرکت اور کامل مد کے ساتھ ٹھہر ٹھہر کر اطمینان سے پڑھا جائے جیسا کہ قراء اپنے شاگردوں کو سکھانے کے وقت پڑھا کرتے ہیں ، پس حدیث سے قراء کے اس طریقہ کی اصل ثابت ہوئی اور اس کے مقابل میں طریقے قراءت کے اور ہیں ، ترتیل ، تدویر اور حدر ، جن میں ترتیل کا امر تو خود قرآن میں موجود ہے اور تدویر و حدر کا ثبوت ائمہ قراءت سے بطور نقل متواتر کے ہے اور ان سب کے معانی کی تفصیل کسی ماہر قراءت سے زبانی معلوم کر لی جائے۔

۱۱۱۸- حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب قرآن پڑھتے تو ہر آیت پر سانس توڑتے تو ذکر پڑھتے تھے ، اس طرح بسم اللہ الرحمن الرحیم - الحمد للہ رب العالمین - الرحمن الرحیم - مالک یوم الدین - اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی سند صحیح ہے اور سب راوی ثقہ ہیں اور ترمذی نے اس لفظ سے روایت کیا ہے کہ حضرت ام سلمہؓ نے حضور ﷺ کی قراءت کو نقل کیا تو حرف کو جدا کر کے نقل کیا اور ترمذی نے اس کو حسن صحیح غریب کہا ہے اور ابوداؤد وغیرہ نے اس لفظ سے روایت کیا ہے کہ

۱۱۱۹- حدثنا أبو الأحوص عن أبي ستان عن ابن أبي الهذيل أنه قال : كانوا يكرهون أن يقرئوا بعض الآيات ويدعوا بعضها. أخرجه سعيد بن منصور في سننه ، وإسناده صحيح ، وعبد الله بن أبي الهذيل تابعي كبير وقوله : " كانوا " يدل على أن الصحابة كانوا يكرهون ذلك اهـ كذا في الإتيان (۹۲ : ۱) .

۱۱۲۰- عن : قتادة قال : سئل أنس رضی اللہ عنہ كيف كانت قراءة النبي ﷺ ؟ فقال : كانت نداء ، ثم قرأ ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ يمد ببسم الله و يمد " بالرحمن " ويمد

رسول الله ﷺ ، بسم الله الرحمن الرحيم کہہ کر وقف کرتے ، پھر الحمد لله رب العلمین کہہ کر وقف کرتے ، پھر الرحمن الرحیم کہہ کر وقف کرتے (اتقان) ۔

فائدہ : اس سے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ کی قراءت ترتیل کے ساتھ تھی اور آپ ﷺ سورہ فاتحہ کی ہر آیت پر وقف کرتے تھے مگر اس کا یہ مطلب نہیں کہ درمیان آیت میں آپ کبھی وقف نہ کرتے تھے نہ یہ مطلب ہے کہ سارے قرآن میں ہر ہر آیت پر وقت کرتے تھے کیونکہ چھوٹی چھوٹی آیتوں میں ہر ہر آیت پر وقف کرنا تلاوت کی سلاست کو زائل کر دیتا ہے جیسے کوئی سورت والغد یا ت کو ہر ہر آیت پر سانس توڑ کر اس طرح پڑھے ، والغد یا ت صبحا ، فالعموریات قدحا ، فالمغیرات صبحا ، فانزلنا نفعا ، فوسطن بہ جمعا ، تو اس صورت میں قراءت کا حسن باقی نہ رہے گا ہاں لمبی آیتوں میں ہر آیت پر وقف کرنا اچھا ہے اور درمیان میں سکتہ کا بھی مضائقہ نہیں کیونکہ بعض لمبی آیتیں ایک سانس میں پڑھنا دشوار ہے اور حدیث ابن عمر سے جو اوپر گزری ہے درمیان آیت میں وقف کرنا اجماع صحابہ سے ثابت ہو چکا ہے ۔

۱۱۱۹- ابن ابی الہذیل (تابعی کبیر) سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ لوگ اس بات سے کراہت کرتے تھے کہ کچھ حصہ آیت کا پڑھ کر کچھ چھوڑ دیں ۔ اس کو سعید بن منصور نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے اور اس کی اسناد صحیح ہے اور عبد اللہ بن ابی الہذیل تابعی کبیر ہیں ان کا یہ کہنا کہ لوگ اس سے کراہت کرتے تھے اس بات کو تلاتا ہے کہ مراد صحابہ ہیں (اتقان) ۔

فائدہ : مطلب یہ ہے کہ صحابہ درمیان آیت میں قراءت کو اس طرح قطع نہ کرتے تھے جس کے بعد قراءت کو الحمد للہ سے شروع کرنا پڑتا ہے بلکہ آیت پوری کر کے قراءت قطع کرتے تھے اور یہ مطلب نہیں کہ درمیان آیت میں وقف و سکتہ بالکل نہ کرتے تھے کیونکہ ہم اس کا ثبوت حدیث ابن عمر سے اوپر بیان کر چکے ہیں ، ہاں درمیان آیت میں قراءت قطع کر کے کسی کام میں لگ جانا البتہ مکروہ ہے ۔

۱۱۲۰- حضرت قتادہ سے مروی ہے کہ حضرت انسؓ سے پوچھا گیا کہ رسول اللہ ﷺ کی قراءت کس طرح تھی ؟ فرمایا کہ " ند " کے ساتھ تھی (یعنی موقع مد میں آپ ﷺ صاف طور سے مد کرتے تھے) پھر حضرت انسؓ نے بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھ کر سنائی تو بسم اللہ

”بِالرَّحِيمِ“ . رواہ البخاری (۸۴۵:۲) فی باب مد القرائۃ .

۱۱۲۱- عن : قطبة بن مالک رحمہ اللہ سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قرأ فی الفجر ” ق

فَعَدَّ بِهَذَا الْحَرْفِ : ﴿لَهَا طَلَعُ نَضِيدٍ﴾ فَعَدَّ ” نَضِيد “ . رواہ ابن ابی داود بإسناد جید ، ک
فی فتح الباری (۸:۹) .

۱۱۲۲- حدثنا : شہاب بن خراش حدثنی مسعود بن یزید الکندی قال : ک

ابن مسعود رحمہ اللہ یقرأ رجلاً ، فقرأ الرجل ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ ﴾ مُرْسَدًا
فَقَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ : مَا هَكَذَا أَقْرَأْتِهَا رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فَقَالَ كَيْفَ أَقْرَأَ كَيْهَا يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ
؟ فَقَالَ : أَقْرَأْتِهَا ﴿ إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ ﴾ فَعَدَّهَا . أَخْرَجَهُ سَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ

فی سننہ ، وهذا حدیث حسن جلیل حجة ونص فی الباب (أی باب المد فی محله
رجال إسناده ثقات . أَخْرَجَهُ الطَّيْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ أَيْضًا كَذَا فِي الْإِتْقَانِ (۱:۱۰۱) .

کوہ سے پڑھا اور الرحمن کوہ سے پڑھا اور الرحیم کوہ سے پڑھا۔ اس کو امام بخاری نے باب مد القراءۃ میں روایت کیا ہے۔

۱۱۲۱- حضرت قطبہ بن مالک رحمہ اللہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز فجر میں سورۃ ق پڑھتے

جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم ”لَهَا طَلَعُ نَضِيد“ پر پہنچے تو لفظ ”نَضِيد“ میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مد کیا۔ اس کو ابن ابی داود نے سند جید سے روایت
کیا ہے (فتح الباری)۔

فائدہ: ان حدیثوں سے مد کا ثبوت ہوا جو تجوید کا باب عظیم ہے، اور یہ بھی معلوم ہوا کہ موضع وقف پر مد زیادہ کیا جائے جو

کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ”نَضِيد“ میں زیادہ مد کیا اور یہی ال تجوید کا طریقہ ہے۔

۱۱۲۲- مسعود بن یزید کندی فرماتے ہیں کہ عبد اللہ بن مسعود ایک شخص کو قرآن پڑھا رہے تھے تو اس نے انما الصدقات

للفقراء والمساکین کو روانی کے ساتھ (بغیر مد کے) پڑھا، عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا کہ مجھ کو تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح نہیں پڑھا
اس شخص نے کہا اے ابو عبد الرحمن! (یہ حضرت عبد اللہ بن مسعود کی کنیت ہے) پھر آپ کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کس طرح پڑھایا؟ تو انہوں نے

مد کے ساتھ انما الصدقات للفقراء والمساکین پڑھ کر بتایا کہ مجھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح پڑھایا ہے۔ اس کو سعید بن منصور نے اپنی سنن
میں روایت کیا ہے اور یہ حدیث بہت عمدہ اور بڑی حجت ہے اور باب مد کی صاف دلیل ہے اور اس کے راوی سب ثقہ ہیں، اس کو طبرانی
نے بھی کبیر میں روایت کیا ہے (ایقان)۔

۱۱۲۳- عن : أبي عاصم الضرب الكوفي عن محمد بن عبيد عن عاصم عن زر ابن حبیش قال : قرأ رجل على عبد الله بن مسعود " طه " ولم يكسر (أى لم يمل) ، فقال عبد الله : " طه " وكسر ، ثم قال : والله هكذا علمني رسول الله ﷺ : أخرجه (الدانی) فی تاریخ القراء . قال ابن الجزری : هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه ، ورجاله ثقات إلا محمد بن عبد الله ، وهو العزمي ، فإنه ضعيف عند أهل الحديث ، وكان رجلاً صالحاً لكن ذهب كتبه ، فكان يحدث من حفظه ، فأنى عليه من ذلك . قال السيوطي : وحديثه هذا أخرجه ابن مردويه في تفسيره ، وزاد في آخره : وكذا أنزل به جبريل اه كذا في الإتيان (۹۶:۱) .

۱۱۲۴- حدثنا : وكيع حدثنا الأعمش عن إبراهيم (هو النخعي) قال : كانوا (أى الصحابة) يرون أن الألف والياء في القراءة سواء ، قال : يعني بالألف والياء التفخيم والإمالة اه . أخرجه ابن أبي شيبه ، كذا في الإتيان (۹۶:۱) .

۱۱۲۳- زر بن خوش سے روایت ہے کہ ایک شخص نے عبد اللہ بن مسعود کے سامنے "ط" پڑھا اور امالہ نہیں کیا تو عبد اللہ بن مسعود نے بطہ پڑھا اور طابا میں امالہ کیا، اس شخص نے پھر طہ بغیر امالہ کے پڑھا تو عبد اللہ بن مسعود نے دوبارہ بطہ کے ساتھ پڑھا اور فرمایا بخدا مجھے رسول اللہ ﷺ نے اسی طرح بتلایا ہے۔ اس حدیث کو تاریخ القراء میں امام دانی نے روایت کیا ہے، ابن جزری نے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے اس طریق کے سوا ہم کو اور کوئی سند اس کی معلوم نہیں اور اس کے راوی سب ثقہ ہیں بجز محمد بن عبد اللہ عزری کے کہ وہ محدثین کے نزدیک ضعیف ہے اور وہ مرد صالح تھا مگر اس کی کتابیں ضائع ہو گئی تھیں اور یاد سے حدیث بیان کرتا تھا اس لئے روایت میں ضعف آ گیا، سیوطی فرماتے ہیں کہ اس حدیث کو ابن مردويه نے بھی اپنی تفسیر میں روایت کیا ہے اور اخیر میں اتنا اور زیادہ کیا ہے کہ جبریل علیہ السلام نے اس کو یوں ہی نازل کیا ہے (اتقان)۔ میں کہتا ہوں کہ گو اس کی سند ضعیف ہے مگر مرسل ابراہیم سے جو آگے آتا ہے اس کی تائید ہو رہی ہے۔

۱۱۲۴- ابراہیم نخعی سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ سلف الف اور یا کو قراءت میں یکساں سمجھتے تھے، راوی نے کہا کہ الف ویاء سے "تفخیم" و امالہ مراد ہے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا ہے (اتقان) میں کہتا ہوں کہ اس کے راوی تمام تر ثقہ ہیں جو صحیح بخاری کے راویوں میں سے ہیں اور ابراہیم نخعی تابعی جلیل ہیں ان کا یہ کہنا کہ سلف اس کو یکساں سمجھتے تھے، اس پر دلالت کرتا ہے کہ صحابہ امالہ و تفخیم کو یکساں شمار کرتے تھے۔

قلت : رجاله ثقات من رجال الصحيح ، وإبراهيم تابعي جليل فقوله : " كانوا " يدل على أن الصحابة كانوا يرون التفخيم والإمالة سواء ، وهو شاهد صحيح للحديث السابق .

۱۱۲۵ - عن : أبي سلمة عن أبي هريرة رضي الله عنه (مرفوعاً) " ما أذن الله لنبيء كاذبه لنبي يتغنى بالقرآن يجهري به " . أخرجه مسلم ، كذا في فتح الباري (۹ : ۶۱) وفي رواية له : " لنبي حسن الصوت " . وعند ابن أبي داود و الطحاوي من رواية عمرو بن دينار عن أبي سلمة عن أبي هريرة (لنبي) " حسن الترتيم بالقرآن " . وروى عبد الأعلى عن معمر عن ابن شهاب في حديث الباب بلفظ : " ما أذن لنبي في الترتيم في القرآن " . أخرجه الطبري . وذكر الروايات كلها الحافظ في الفتح ، (۹ : ۶۳) ، فهي صحاح أو حسان على قاعدته .

۱۱۲۶ - عن : أبي موسى (الأشعري) رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له : " يا أبا موسى ! لقد أوتيت بمناراً من مزامير آل داود " . أخرجه البخاري وأخرجه أبو يعلى بزيادة فيه : أن النبي صلى الله عليه وسلم وعائشة مرآ يابني موسى وهو يقرأ في بيته ، فقاما يستمعان لقرائته ثم أتتهما

فائدة : یہ اثر حدیث سابق کے لئے مؤید ہے ، ان دونوں سے امال کا ثبوت ہو گیا جو تعم قراءت و تجوید کا باب عظیم ہے ۔

۱۱۲۵ - حضرت ابو ہریرہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی نبی کے سننے کیلئے اس قدر توجہ نہیں فرماتے جیسی اس نبی کی قراءت سننے کیلئے توجہ فرماتے ہیں جو قرآن کو خوش آوازی کے ساتھ جہر سے پڑھ رہا ہو ۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور مسلم ہی کی ایک روایت میں " لنبي حسن الصوت " بھی ہے (یعنی خوش آواز نبی) اور ابن ابی داود و طحاوی اور طبری کی روایت میں بجائے تغنی کے ترتیم کا لفظ ہے (جس کے معنی بلاشبہ بناستوار کر خوش آوازی سے پڑھنے کے ہیں) اور ان زیادات کو حافظ نے فتح میں ذکر کیا پس وہ حسن ہیں یا صحیح ۔

۱۱۲۶ - ابو موسیٰ اشعری سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلى الله عليه وسلم نے ان سے فرمایا کہ اے ابو موسیٰ تم کو آل داود کے نعمات میں سے

ایک نعمہ دیا گیا ہے ۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے ۔ اور ابو یعلیٰ کی روایت میں یہ زیادت بھی ہے کہ رسول اللہ صلى الله عليه وسلم اور حضرت عائشہ کا گذر ابو موسیٰ اشعری پر اس حالت میں ہوا کہ وہ اپنے گھر میں (نماز و قرآن) پڑھ رہے تھے تو دونوں کھڑے ہو کر ان کی قراءت

مَضْنَا ، فَلَمَّا أَصْبَحَ لَقِيَ أَبُو مُوسَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : يَا أَبَا مُوسَى ! مَرَرْتُ بِكَ ، فَذَكَرْتُ
الْحَدِيثَ ، فَقَالَ : أَمَّا أَنِّي لَوْ عَلِمْتُ بِمَكَانِكَ لَخَبَرْتُهُ لَكَ تَحِيْرًا . وَلَئِنْ سَعِدَ مِنْ حَدِيثِ
أَنَسٍ بِإِسْنَادٍ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ أَنَّ أَبَا مُوسَى قَامَ لَيْلَةً يُحْصِلُنِي ، فَسَمِعَ ازْوَاجَ النَّبِيِّ ﷺ
صَوْتَهُ ، وَكَانَ خُلُوَ الصُّوْبُ ، فَقُمْنَ يَسْتَمِعْنَ ، فَلَمَّا أَصْبَحَ قِيلَ لَهُ ، فَقَالَ : لَوْ عَلِمْتُ
لَخَبَرْتُهُ لَهُنَّ تَحِيْرًا اهـ . ذَكَرَ كُلَّهُ الْحَافِظُ فِي الْفَتْحِ (۸۰ : ۹) وَهُوَ حَسَنٌ أَوْ صَحِيحٌ عَلَى
قَاعِدَتِهِ فِي الزَّوَائِدِ .

۱۱۲۷- عن : أَبِي عَثْمَانَ النَّهْدِيِّ قَالَ : دَخَلْتُ ذَا رَأْسِي مُوسَى الْأَشْعَرِيَّ فَمَا
سَمِعْتُ صَوْتَ ضَنْجٍ ، وَلَا تَرْبِيطٍ ، وَلَا نَافِ أَحْسَنَ مِنْ صَوْتِهِ . أَخْرَجَهُ ابْنُ أَبِي دَاوُدَ ،
وَسَنَدُهُ صَحِيحٌ ، كَذَا فِي الْفَتْحِ (۸۱ : ۹) .

سننے لگے پھر آگے بڑھ گئے جب صبح ہوئی تو ابو موسیٰ رسول اللہ ﷺ سے ملے تب حضور ﷺ نے ان سے وہ بات فرمائی (جو بخاری کی روایت ہے) اس پر ابو موسیٰ نے عرض کیا یا رسول اللہ ! مجھے اگر آپ کی خبر ہو جاتی کہ آپ ﷺ تشریف فرما ہیں تو آپ کیلئے میں اور زیادہ بنا سنوار کر پڑھتا اور ابن سعد کی روایت میں حضرت انسؓ سے ایسی سند کے ساتھ جو شرط مسلم پر ہے روایت ہے کہ ابو موسیٰ اشعری ایک رات نماز کو اٹھے اور حضور ﷺ کے ازواج نے ان کی آواز سنی اور وہ شیریں آواز والے تھے تو سب کھڑے ہو کر ان کا قرآن سننے لگیں صبح کو کسی نے ابو موسیٰ کو اس کی خبر کی تو کہا اگر مجھے ان کی خبر ہو جاتی تو میں ان کی خاطر اور زیادہ بنا تا سنوارتا۔ ان سب زیادات کو حافظ نے فتح میں ذکر کیا ہے ، پس وہ حسن ہیں یا صحیح۔

فائدہ : ان احادیث سے ایک تو یہ ثابت ہوا کہ قرآن کو خوش آوازی اور عمدگی لہجہ سے پڑھنا مطلوب و مستحسن ہے ، دوسرے یہ بھی معلوم ہوا کہ غیر خدا کی خاطر سے قرآن کو بنا سنوار کر پڑھنا مطلقاً ممنوع نہیں بلکہ اس وقت ممنوع ہے جب ریا اور طلب ثناء کا قصد ہو اور اگر تطیب قلب کا ارادہ ہو تو ممنوع نہیں۔

۱۱۲۷- ابو عثمان النہدی (تابعی کبیر) فرماتے ہیں کہ میں حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کے گھر میں داخل ہوا (اور ان کی قراءت سنی) تو میں نے چنگ وریاب اور بانسری کی آواز بھی ان کی آواز سے بہتر نہیں سنی۔ اس کو ابن ابی داؤد نے سند صحیح سے روایت کیا ہے (فتح الباری)۔

فائدہ : اس سے معلوم ہوا کہ قرآن کو بنا سنوار کر خوش آوازی سے پڑھنا مستحب ہے اور یہ جو بعض لوگ لہجہ عام یا مصریہ وغیرہ پر اعتراض کر دیتے ہیں کہ یہ تو گانا ہے یہ اعتراض لغو ہے۔

۱۱۲۸- عن : البراء رضی اللہ عنہ مرفوعاً : ” زَيِّنُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ ، فَإِنَّ الصَّوْتِ الْحَسَنَ يَزِيدُ الْقُرْآنَ حُسْنًا “ . رواه الحاكم في مستدركه ، وقال : صحيح ، كذا في العزيزي (۳۰:۱). وقال العراقي في تخریج الاحیاء (۲۵۱:۱) : رواه أبو داود ، والنسائي ، وابن ماجه ، وابن حبان ، والحاكم وصححه من حديث البراء بن عازب رضی اللہ عنہ . وقال الحافظ في الفتح (۶۴:۹) : فإن لم يكن حسن الصوت فليحسنه ما استطاع ، كما قال ابن أبي مليكة أحد رواة الحديث ، وقد أخرج ذلك عنه أبو داود بسند صحيح رضی اللہ عنہ .

۱۱۲۹- عن : أنس رضی اللہ عنہ مرفوعاً : ” لِكُلِّ شَيْءٍ جَلِيَّةٌ ، وَجَلِيَّةُ الْقُرْآنِ الصَّوْتُ الْحَسَنُ “ . رواه عبد الرزاق ، والضياء المقدسي في المختارة ، كذا في كنز العمال (۱۵:۱) ، وإسناد الضياء صحيح على قاعدة الكنز المذكورة في خطبته .

۱۱۳۰- عن : فضالة بن عبيد رضی اللہ عنہ مرفوعاً : اللَّهُ أَشَدُّ أَذْنًا إِلَى الرَّجُلِ الْحَسَنِ الصَّوْتِ يَتَغَنَّى بِالْقُرْآنِ يَجْهَرُ بِهِ مِنْ صَاحِبِ الْقَيْنَةِ إِلَى قَيْنَتِهِ “ . رواه ابن حبان في صحيحه والحاكم في مستدركه ، والبيهقي في شعبه . كذا في كنز العمال (۱۵:۱). وقال الحافظ في الفتح (۹۳:۵) و أخرج ابن ماجه ، والكجی ، وصححه ابن حبان والحاكم

۱۱۲۸- حضرت براء رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ قرآن کو اپنی آوازوں سے سنوار کر پڑھو کیونکہ اللہ آواز قرآن کے حسن کو بڑھاتی ہے۔ اس کو حاکم نے روایت کیا ہے اور اس کو صحیح کہا ہے اور اگر کسی کی آواز اچھی نہ ہو تو جتنا ممکن ہو اس کو اچھا بنانے کی کوشش کرے جیسا کہ ابن ابی شیبہ راوی حدیث نے کہا ہے اور ابو داود نے سند صحیح سے اس کو روایت کیا ہے (فتح الباری)۔

۱۱۲۹- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہر چیز کی ایک زینت ہوتی ہے اور قرآن کی زینت اچھی آواز ہے۔ اس کو عبد الرزاق نے مصنف میں اور ضیاء مقدسی نے مختارہ میں روایت کیا ہے (کنز)۔ میں کہتا ہوں کہ ضیاء مقدسی کی سند کنز العمال کے قاعدہ پر صحیح ہے۔

۱۱۳۰- حضرت فضالہ بن عبید رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ خوش آواز آدمی کی طرف جو قرآن کو جہر کے ساتھ بنا سنوار کر پڑھتا ہو اس سے بھی زیادہ توجہ کرتے ہیں جتنی گانے والے کے (گانے کی) طرف اس کا مالک توجہ کرتا ہے۔ اس کو ابن حبان نے صحیح میں اور حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے (اور دونوں نے اس کو صحیح کہا ہے ۱۲ فتح) اور بیہقی نے شعب الایمان میں ذکر کیا ہے (کنز العمال)۔

من حدیث فضالہ بن عبید مرفوعاً: "اللہ اشدُّ أذنًا أی استماعاً للرجل الحسن الصوت بالقرآن من صاحب القینۃ الی قینۃ" ۸۱۔

۱۱۳۱- عن: حذیفہ رضی اللہ عنہ مرفوعاً: "اقرأوا القرآن بلحون العرب وأصواتها، وإياكم ولحون أهل الكتابین، وأهل الفسق". الحدیث رواه الطبرانی فی الأوسط، والبیہقی فی الشعب، وهو حدیث صحیح، کذا فی العزیزی (۲۶۱:۱)۔

۱۱۳۲- عن: ابن عباس رضی اللہ عنہ مرفوعاً: "أحسن الناس قراءۃ من قرأ القرآن يتخزن به". رواه الطبرانی فی الکبیر، قال الشیخ: حدیث حسن، قال العلقمی: قال الجوہری: وفلان یقرأ بالتخزین إذا رقی صوته به۔ کذا فی العزیزی (۶۱:۱)۔

۱۱۳۳- وقال محمد فی الآثار (ص: ۴۴): "والقراءة عندنا كما زوی طاووس قال: إن من أحسن الناس قراءۃ الذی إذا سمعته یقرأ خبسته یخشی الله"۔

فائدہ: ان سب احادیث سے معلوم ہوا کہ قرآن کو خوش آوازی کے ساتھ بنا سنوار کر پڑھنا چاہئے اور جو لوگ اس پر اعتراض کرتے ہیں کہ یہ تو گانا ہوا وہ غلطی کرتے ہیں کیونکہ احادیث میں نقلی بالقرآن کا بھی امر ہے اور نقلی سے مراد استغناء نہیں بلکہ قرآن کو گانے کی طرح بنا سنوار کر پڑھنا مراد ہے۔

۱۱۳۱- حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ قرآن کو عرب کے لہجہ اور عرب کی آواز میں پڑھو اور یہود و نصاریٰ اور فساق کے لہجہ سے نہ۔ اس کو طبرانی نے اوسط میں اور بیہقی نے شعب میں روایت کیا ہے اور یہ حدیث صحیح ہے (عزیزی)۔

فائدہ: اس سے قرآن میں نقلی کی حد معلوم ہو گئی کہ ایسی نقلی نہ ہو جیسی یہود و نصاریٰ اور مطرین کیا کرتے ہیں بلکہ ایسی طرح پڑھو جس طرح اہل عرب پڑھتے ہیں اور لہجہ عربیہ کی خصوصیات یہ ہیں، (۱): مردانہ آواز ہو نہ لہجہ نہ ہو، (۲): قراءت محانی کے تابع ہو جس سے سننے والا یہ سمجھے کہ پڑھنے والا سمجھ کر پڑھ رہا ہے، (۳): قواعد تجوید کے موافق ہو، حرکات و مدات وغیرہ میں افراط و تفریط اور بے قاعدگی نہ ہو۔

۱۱۳۲- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ سب سے اچھی قراءت اس شخص کی ہے جو قرآن کو وزن (وغم) ظاہر کر کے پڑھے۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا اور اس کی سند حسن ہے (عزیزی)۔

۱۱۳۳- اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہ نے آثار میں اس کا یہ مطلب بیان کیا ہے کہ قراءت کے اعتبار سے سب سے اچھا وہ شخص ہے کہ جب تو اس کو قراءت کرتے ہوئے سنے تو یوں سمجھے کہ وہ خدا سے ڈر رہا ہے۔

۱۱۳۴- وقال الحافظ في الفتح (۶۳:۹): وقد روى ابن أبي داود بإسناد حسن عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قرأ سورة، فحزن لها شبه الرثي، وأخرج أبو عوانة عن الليث بن سعد قال: يتغنى به يتخزن به، ويرقق به قلبه اهـ.

۱۱۳۵- أخبرنا: أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم قال: لا يتحول الرجل من قراءة إلى قراءة (قال) أبو حنيفة: يعني حرف عبد الله، وحرف زيد، وغيره، أخرجه محمد في الآثار (ص: ۴۴) ورجاله ثقات، وسنده صحيح.

باب ما جاء في بعض آداب التلاوة

۱۱۳۶- عن: علي رضي الله عنه مرفوعا: إن أفواهكم طرق للقرآن فطيبوها بالسؤال رواه البزار بسند جيد (الإتقان، ۱۱:۱۰).

۱۱۳۷- عن: جندب بن عبد الله رضي الله عنه عن النسي رضي الله عنه قال: "اقرأوا القرآن

۱۱۳۴- ابن ابی داود نے روایت کیا ہے کہ ابو ہریرہؓ نے کوئی سورت تلاوت فرمائی تو ایسے غمزہ ہوئے جیسے مرثیہ پڑھنے والا۔ اور ابو عوانہ نے ایث بن سعد سے روایت کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ قرآن کو اس طرح خوش الحانی سے پڑھے کہ دل غمزہ اور نرم ہو جائے۔
فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ قراءت میں قننی کے ساتھ خوف و خشیت و حزن کا اثر بھی ہونا چاہئے لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ "صوت تحرین" میں جو ایک راگنی ہے قرآن کو پڑھا جائے کیونکہ اس کا مکروہ ہونا بوجہ تفسیع اور تعدی عن القواعد التجویدیہ کے ظاہر ہے۔
 ۱۱۳۵- امام ابو حنیفہ حماد سے وہ ابراہیم نخعی سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ ایک قراءت سے دوسری قراءت کی طرف منتقل نہ ہونا چاہئے۔ امام ابو حنیفہ نے (اسکی تفسیر کرتے ہوئے) فرمایا کہ قراءت سے مراد مثلاً عبد اللہ بن مسعودؓ کی قراءت اور زید بن ثابتؓ کی قراءت ہے (کہ ان میں سے ایک کو پڑھتے ہوئے درمیان میں دوسری کی طرف انتقال کرنا مکروہ ہے)۔ اس کو امام محمد نے آثار میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: نماز یا تلاوت میں ایسا نہ کرنا چاہئے باقی تعلیم و تعلم میں بضرورت ایسا کرنا جائز ہے کہ ایک ہی آیت میں تمام قراءتوں کو جمع کر کے پڑھایا جائے۔

باب تلاوت قرآن کے بعض آداب کے بیان میں

۱۱۳۶- حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تمہارے منہ قرآن کے راستے ہیں (جن سے کہ وہ نکلتا ہے یعنی پڑھا جاتا ہے) سو ان کو مسواک سے صاف کر لیا کرو۔ اس کو بزار نے عمدہ سند سے روایت کیا ہے (اتقان)۔

مَنَا اَتَلَفْتُ قُلُوبُكُمْ ، فَاِذَا اخْتَلَفْتُمْ فَقُومُوا عَنْهُ "۔ رواہ امیر المؤمنین فی الحدیث ابو عبد اللہ البخاری فی صحیحہ (۷۵۷:۲)۔

۱۱۳۸- عن : سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ مرفوعاً : " اِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ نَزَلَ بِحُزْنٍ ، فَاِذَا قَرَأْتُمُوهُ فَابْكُوا فَاِنْ لَمْ تَبْكُوا فَتَبَاكَوْا ، وَتَغْنَّوْا بِهِ ، فَمَنْ لَمْ يَتَغَنَّ فَلَيْسَ مِنَّا "۔ رواہ ابن ماجہ۔ قال العراقي : بإسناد جيد (شرح الإحياء ، ۴: ۴۹)۔

۱۱۳۹- عن : حذیفہ رضی اللہ عنہ أَنَّهُ صَلَّى إِلَى جَنْبِ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم لَيْلَةً فَقَرَأَ ، فَكَانَ اِذَا مَرَّ بِآيَةِ عَذَابٍ وَقَفَ وَتَعَوَّذَ ، وَاِذَا مَرَّ بِآيَةِ رَحْمَةٍ وَقَفَ ، فَذَعَا ، وَكَانَ يَقُولُ فِي رُكُوعِهِ : " سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ " ، وَفِي سُجُودِهِ : " سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى " ، أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ

۱۱۳۷- حضرت جناب بن عبد اللہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ قرآن پڑھو جب تک کہ تمہارے دل زبان سے موافقت کریں اور جب تمہارے دل اور زبان میں اختلاف پڑ جائے تو اس سے اٹھ کھڑے ہو۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ قرآن مجید حضور قلب اور دلجمعی سے پڑھنا چاہئے، جب تک دل لگا رہے پڑھتا رہے اور جب طبیعت پراگندہ ہو جائے اور متوجہ نہ ہو سکے تو چھوڑ دے کہ ایسی حالت میں قرآن مجید پڑھنا گستاخی ہے اور عجب نہیں کچھ کا کچھ پڑھ جائے، لیکن یہ حکم اس کے لئے ہے جس کو اکثر قرآن میں دلجمعی حاصل ہو جاتی ہو اور گاہے حاصل نہ ہوتی ہو اور جس کو کبھی دلجمعی نہ ہوتی ہو اس کو یہ تکلف طبیعت کو جمانا چاہئے ورنہ عمر بھر دلجمعی حاصل نہ ہوگی۔

۱۱۳۸- حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ یہ قرآن غم کیلئے اتر آیا ہے (کہ لوگ خدا کا خوف کریں اور ذکر اس کے احکام پر عمل کریں) تو تم جب اس کو پڑھو تو روؤ، پھر اگر رو نہ آئے تو بالتکلف روؤ (یعنی دل میں غم کو جگہ دو اور عذاب الہی اور اپنی کوتاہی پر بالتکلف نظر کرو اس سے رو نہ آجائیگا اور یہ رو نہ آنے کی آیات کے پڑھتے وقت ہونا چاہئے جن میں کہ عذاب کا ذکر ہے اور جہاں رحمت کا ذکر ہو وہاں مسرت ہونی مناسب ہے) اور اس کے ساتھ تقنی کرو (یعنی اس کو بنا سنوار کر جہر سے پڑھو) کیونکہ جو شخص اس کے ساتھ تقنی نہ کرے وہ ہمارے طریق پر نہیں ہے۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور عراقی نے اس کی سند کو عمدہ کہا ہے (شرح احیاء العلوم)۔

۱۱۳۹- حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب میں ایک رات نماز پڑھی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے (نماز میں) قرآن کو پڑھا اور جب آیت عذاب پر گزرتے تو غمبھرا جاتے پناہ مانگتے اور جب آیت رحمت پر گزرتے تو بھی غمبھرا جاتے اور دعا مانگتے اور اپنے رکوع میں سبحان ربی العظیم اور سجدہ میں سبحان ربی الاعلیٰ کہتے۔ اس کو نسائی نے روایت کیا اور اس پر سکوت کیا ہے۔

(۱۵۶:۱) وسکت عنه ، وسلم ، وزاد وَلَا بَآيَةَ تَنْزِيهِ إِلَّا سَبَّحَ (شرح الإحياء للعراقي ، ۲۵:۱) وفي الأذكار للنووي (ص: ۲۶) عن عوف بن مالك نحوه ، وقال : هذا حديث صحيح ، رواه أبو داود ، والنسائي في سننهما ، والترمذي في الشمائل بأسانيد صحيحة اهـ .

۱۱۴۰ - عن : عقبه بن عامر الجهني رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : " أَلْجَاهِرُ بِالْقُرْآنِ كَالْجَاهِرِ بِالصَّدَقَةِ ، وَالْمُسِرُّ بِالْقُرْآنِ كَالْمُسِرِّ بِالصَّدَقَةِ " . رواه أبو داود (۵۱:۱) . وسکت عنه وفي عون المعبود : قال المنذري : وأخرجه الترمذي ، والنسائي ، وقال الترمذي : هذا حديث حسن غريب هذا آخر كلامه . وفي إسناده إسماعيل بن عیاش وفيه مقال ، ومنهم من يصحح حديثه عن الشاميين ، وهذا الحديث شامی الإسناد اهـ .

۱۱۴۱ - عن : بعض الصحابة مرفوعا : " فَضْلُ قِرَاءَةِ الْقُرْآنِ نَظَرًا عَلَى مَنْ يَقْرَأُ " .

فائدہ: جو معنی سمجھتا ہو نوافل میں اس کیلئے یہ عمل مستون ہے لیکن دعا اور پناہ عربی میں مانگے اور فرائض میں ایسا نہ کیا جائے کیونکہ فرائض میں حضور ﷺ سے ایسا ثابت نہیں ، اسی طرح تراویح میں بھی ایسا نہ کرے کیونکہ تراویح بھی باجماعت ادا کی جاتی ہے لہذا اس میں طوالت مناسب نہیں۔

۱۱۴۰ - حضرت عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ قرآن ظاہر کر کے (اور زور سے) پڑھنے والا ظاہر صدقہ دینے والے کی مثل ہے اور خفیہ قرآن پڑھنے والا خصل خفیہ صدقہ دینے والے کے ہے۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔

فائدہ: مطلب یہ ہے کہ جس طرح خفیہ صدقہ دینا ظاہر کر کے دینے سے افضل ہے اسی طرح خفیہ قرآن پڑھنا بھی ظاہر کر کے اور زور سے قرآن پڑھنے سے افضل ہے اور اس حدیث سے اخفاء اور پہلی حدیث سے جبر کی فضیلت ثابت ہوئی اور دونوں حدیثوں میں امام نووی نے اس طرح تطبیق دی ہے کہ جہاں ریاء کا خوف ہو یا نمازیوں یا سونے والوں کو تکلیف ہو تو زور سے پڑھنے سے وہاں آہستہ پڑھنا افضل ہے اور جہاں یہ امور نہ ہوں تو جبر بہتر ہے کیونکہ اس میں عمل زیادہ ہے اور اس کا نفع سامعین تک متعدی ہوتا ہے اور قرآن پڑھنے والے کے دل کو بیدار کرتا ہے اور اس کے قصد کو تامل کے ساتھ جمع رکھتا ہے (یعنی انتشار نہیں ہوتا) اور اس کے کانوں کو اپنی طرف متوجہ کر لیتا ہے اور نیند کو ہٹا دیتا ہے اور نشاط کو بڑھاتا ہے (التقان ج - ۱، ص - ۱۱۳)۔

۱۱۴۱ - بعض صحابہ سے مرفوعاً مروی ہے کہ (قرآن میں) دیکھ کر قرآن پڑھنے کی فضیلت اس شخص پر جو اس کو یاد سے پڑھے

ظَاهِرًا كَفَضَلِ الْفَرِيضَةِ عَلَى النَّاقِلَةِ“ . رواه أبو عبيد الهروی فی فضائل القرآن ، کذا فی العزیزی (۲۱:۳) . وفي الإتيان (۱۱۳:۱) سنده صحيح .

۱۱۴۲- وفيه أيضا عن ابن مسعود ؓ موقوفا : أَدِيمُوا النَّظَرَ فِي الْمُضْحَفِ . أخرجه البيهقي بسند حسن اهـ .

۱۱۴۳- عن : أوس بن أوس الثقفي ؓ مرفوعا : ” قِرَاءَةُ الرَّجُلِ فِي غَيْرِ الْمُضْحَفِ أَلْفُ ذَرَجَةٍ وَقِرَاءَتُهُ فِي الْمُضْحَفِ تَضَاعَفَتْ عَلَى ذَلِكَ إِلَى أَلْفِي ذَرَجَةٍ “ . رواه الطبرانی فی الکبیر ، والبيهقي فی الشعب ، کذا فی العزیزی (۵۶:۳) ، وقال : قال الشيخ : حديث صحيح اهـ .

۱۱۴۴- عن : ابن عمر ؓ (أنه) كَانَ إِذَا قَرَأَ الْقُرْآنَ لَمْ يَتَكَلَّمْ حَتَّى يَفْرَغَ مِنْهُ . کذا فی الإتيان (۱۱۴:۱) ، وعزاه إلى الصحيح .

مثل فضیلت فرض کی نفل پر ہے۔ اس کو ابو عبید ہروی نے فضائل القرآن میں روایت کیا ہے (عزیزی) اور اس کی سند صحیح ہے (اتیان)۔
قائدہ: یعنی قرآن مجید میں دیکھ کر پڑھنے کا ثواب مثل فرض کے ثواب کے ہے اور بغیر دیکھے یاد سے پڑھنے کا ثواب مثل نفل کے ثواب کے ہے۔

۱۱۴۲- حضرت عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ پڑھنے ہوئے ہمیشہ قرآن پر نظر رکھو (تنبی)۔
۱۱۴۳- حضرت اوس بن اوس سے مرفوعاً مروی ہے کہ آدمی کا غیر قرآن میں قرآن پڑھنا (یعنی قرآن میں بغیر دیکھے یاد سے پڑھنا) ایک ہزار درجے (ثواب رکھتا ہے) اور قرآن میں (دیکھ کر) پڑھنا اس پر دو ہزار درجے تک بڑھایا جاتا ہے۔ اس کو طبرانی اور ترمذی نے روایت کیا ہے اور عزیزی نے کہا ہے کہ شیخ نے اس کو صحیح کہا ہے۔

قائدہ: یعنی قرآن مجید دیکھ کر پڑھنے کا ثواب دو چند ہے یاد کے پڑھنے سے اور وجہ یہ ہے کہ الفاظ کا دیکھنا بھی عبادت ہے اور یاد سے پڑھنے میں دیکھنا ہوتا نہیں اور اس سے ناظرہ خواں کی فضیلت حافظ پر لازم نہیں آتی کیونکہ اس فضیلت کو حافظ حاصل کر سکتا ہے اور حفظ کا جو ثواب ہے وہ ناظرہ خواں کو حاصل نہیں۔

۱۱۴۳- عبداللہ بن عمر سے مروی ہے کہ وہ قرآن پڑھتے ہوئے بات نہ کرتے تھے جب تک قراءت سے فارغ نہ ہو لیتے۔ اس کو اتقان میں صحیح کی طرف منسوب کیا ہے۔

قائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ قرآن پڑھتے ہوئے بلا ضرورت شدیدہ کسی سے بات نہ کرنا چاہئے۔

۱۱۴۵- عن : جابر بن عبد الله رضی اللہ عنہ قال : خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى أَصْحَابِهِ فَقَرَأَ عَلَيْهِمْ "سُورَةَ الرَّحْمَنِ" مِنْ أَوَّلِهَا إِلَى آخِرِهَا ، فَسَكَتُوا ، فَقَالَ : "مَا لِي أَرَاكُمْ سَكَتُوا؟ لَقَدْ قَرَأْتُهَا عَلَى الْجِنِّ لَيْلَةَ الْجَنِّ فَكَانُوا أَحْسَنَ مَرْدُودًا مِنْكُمْ ، كُنْتُ كُلَّمَا أَتَيْتُ عَلَى قَوْلِهِ : "فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ" قَالُوا : وَلَا بَشَىءٌ مِنْ نَعْمِكَ رَبَّنَا نَكْذِبُ ، فَلَكَ الْحَمْدُ" . رواه الترمذی ، وابن المنذر وأبو الشيخ في العظمة ، والحاكم وصححه ، وابن مردويه ، والبيهقي في الدلائل .

۱۱۴۶- وأخرج البزار ، وابن جرير ، وابن المنذر ، والدارقطني في الأفراد ، وابن مردويه ، والخطيب بسند صحيح عن ابن عمر رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَرَأَ "سُورَةَ الرَّحْمَنِ" عَلَى أَصْحَابِهِ ، فَسَكَتُوا ، فَقَالَ : "مَا لِي أَسْمَعُ الْجِنِّ أَحْسَنَ جَوَابًا لِرَبِّهِمَا مِنْكُمْ؟" مَا أَتَيْتُ عَلَى قَوْلِهِ ﴿فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ إِلَّا قَالُوا لَا بَشَىءٌ مِنْ آلَائِكَ رَبَّنَا نَكْذِبُ ، فَلَكَ الْحَمْدُ . كذا في الدر المنثور (۱: ۱۳۹، ۱۴۰) .

۱۱۴۷- عن : أبي هريرة رضی اللہ عنہ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَرَأَ ﴿الْيُسْنَ ذَلِكْ بِقَادِرٍ عَلَى

۱۱۳۵- حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ صحابہ کے پاس تشریف لائے اور ان پر سورہ رحمن اول سے آخر تک تلاوت فرمائی تو وہ خاموش رہے ، آپ ﷺ نے فرمایا مجھے کیا ہوا کہ میں تم کو ساکت دیکھتا ہوں؟ قسم کھا کر کہتا ہوں کہ میں نے اس کو شب جن میں (جب کہ حضور ﷺ جنوں کے یہاں تشریف لے گئے تھے) جنوں پر پڑھا تو وہ جواب دینے میں تم سے زیادہ اچھے تھے ، جب کہ میں اللہ تعالیٰ کے (اس) قول پر آتا تھا "فبای آلاء ربکما تکذبن" تو وہ کہتے تھے "ولا بشیء من نعمک ربنا نکذب فلک الحمد" ۔ اسکو ترمذی ، ابن المنذر اور ابوالشیخ نے کتاب العظمت میں اور حاکم نے روایت کیا ہے اور صحیح بھی کہا ہے اور ابن مردویہ اور بیہقی نے دلائل میں روایت کیا ہے (درمنثور)۔

۱۱۳۶- ابن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے اپنے صحابہ پر سورہ الرحمن تلاوت فرمائی تو صحابہ خاموش رہے ، تو اس پر حضور ﷺ نے فرمایا کہ یہ کیا ہے کہ میں تمہاری نسبت جنوں سے بہتر جواب پاتا ہوں؟ میں جب بھی اللہ کے اس قول فبای آلاء اللہ پر پہنچتا تو وہ کہتے کہ اے ہمارے رب ہم تیری کسی نعمت کو نہیں جھٹلاتے ، تمام تعریفیں تیرے ہی لئے ہیں ۔ (درمنثور)۔

۱۱۳۷- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ جب "الیس ذلک بقادر علی ان یحیی الموتی"

۱۱۵۰- عن : أبي الحسن البزري المقرئ قال : سَمِعْتُ عكرمة بن سليمان يقول : قَرَأْتُ عَلَى إِسْمَاعِيلَ بْنِ قُسْطَنْطِينَ ، فَلَمَّا بَلَغْتُ " وَالضُّحَى " قَالَ : كَبُرَ عِنْدَ خَاتِمَةِ كُلِّ سُورَةٍ حَتَّى تَخْتِمَ ، فَإِنِّي قَرَأْتُ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَثِيرٍ ، فَلَمَّا بَلَغْتُ " وَالضُّحَى " قَالَ : كَبُرَ حَتَّى تَخْتِمَ . وَأَخْبَرَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ كَثِيرٍ أَنَّهُ قَرَأَ عَلَى مُجَاهِدٍ ، فَأَمَرَهُ بِذَلِكَ ، وَأَخْبَرَهُ مُجَاهِدٌ أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ أَمَرَهُ بِذَلِكَ ، وَأَخْبَرَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ أَنَّ أَبِي بِنَ كَعْبٍ أَمَرَهُ بِذَلِكَ ، وَأَخْبَرَهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ أَخْبَرَهُ بِذَلِكَ . أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ وَابْنُ مَرْدَوَيْهِ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي الشَّعْبِ ، كَذَا فِي الدَّر الْمَنْثُور (۶: ۳۶۰).

۱۱۵۱- عن : ابن عباس عن أبي بن كعب ؓ : أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ إِذَا قَرَأَ ﴿ قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ﴾ افْتَتَحَ مِنَ الْقُرْآنِ إِلَى ﴿ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ ثُمَّ دَعَا بِدَعَاءِ الْخَتْمَةِ ، ثُمَّ قَامَ . أَخْرَجَهُ الدَّارِمِيُّ بِسَنَدٍ حَسَنٍ (الِإِتْقَانُ ، ۱: ۱۱۶).

۱۱۵۰- ابوالحسن بزی مرقی سے روایت ہے کہ میں نے عکرمہ بن سلیمان سے سنا وہ کہتے تھے کہ میں نے اسماعیل بن قسطنطین سے قرآن پڑھا تو میں جب (سورہ) الضحیٰ پر پہنچا تو انہوں نے کہا اللہ اکبر کہو خاتمہ ہر سورت پر یہاں تک کہ (قرآن) ختم کر لو (یعنی سورہ الضحیٰ سے آخر قرآن تک ہر سورت کے آخر میں ایک بار اللہ اکبر کہہ لیا کرو) کیونکہ میں نے عبد اللہ بن کثیر سے قرآن پڑھا ہے تو میں جب الضحیٰ پر پہنچا تو انہوں نے کہا کہ تکبیر کہو یہاں تک کہ قرآن ختم کر لو اور ان کو عبد اللہ بن کثیر نے خبر دی کہ انہوں نے مجاہد سے قرآن پڑھا تو انہوں نے ان کو اس کا امر کیا اور ان کو مجاہد نے خبر دی کہ حضرت ابن عباسؓ نے ان کو اس کا امر کیا اور حضرت ابن عباسؓ نے ان کو خبر دی کہ حضرت ابی بن کعبؓ نے ان کو اس کا حکم کیا اور ان کو خبر دی کہ نبیؐ نے ان کو اس کی خبر دی۔ اس کو حاکم نے روایت کیا ہے اور صحیح کہا ہے (در منثور)۔

فائدہ: اس حدیث سے سورہ الضحیٰ سے آخر قرآن تک تلاوت کرتے وقت ہر سورت کے آخر میں اللہ اکبر کہنا مسنون ثابت ہوا اور یہی طریقہ ہے اہل تجوید کا۔

۱۱۵۱- حضرت ابن عباسؓ حضرت ابی بن کعبؓ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ جب قل اعوذ برب الناس (آخر تک قرآن مجید ختم کرتے وقت) پڑھتے تو الحمد سے شروع کرتے (اور اس کو ختم کر لیتے) پھر (سورہ) بقرہ سے شروع کر کے اولئك هم المفلحون تک پڑھتے پھر دعا کرتے ختم قرآن کی دعا (جو قریب ہی آتی ہے) پھر کھڑے ہو جاتے۔ اس کو دارمی نے بسند حسن روایت کیا ہے (اتقان)۔

۱۱۵۲- وفي الأذكار للنووي (ص: ۴۹): روى ابن أبي داود بإسنادين صحيحين

عن قتادة قال: كَانَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ ۞ إِذَا خَتَمَ الْقُرْآنَ جَمَعَ أَهْلَهُ وَذَعَا لَهُ.

۱۱۵۳- عن: ابن عباس ۞ أن رجلا قال: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَيُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ؟ قال:

: الْخَالُ الْمُرْتَجِلُ. قال: يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَمَا الْخَالُ الْمُرْتَجِلُ؟ قال: صَاحِبُ الْقُرْآنِ يَضْرِبُ

مِنْ أَوَّلِهِ حَتَّى يَبْلُغَ آخِرَهُ وَمِنْ آخِرِهِ حَتَّى يَبْلُغَ أَوَّلَهُ، كُلَّمَا حَلَّ ارْتَحَلَ. " تفرد به صالح

المرى وهو من زهاد أهل البصرة إلا أن الشيخين لم يخرجاه، وله شاهد من حديث

أبي هريرة ثم أخرجه من طريق مقدم ابن داود ابن تليد الرعيني ثنا خالد بن نزار حدثني

الليث بن سعد حدثني مالك بن أنس عن ابن شهاب عن الأعرج عن أبي هريرة

الحديث نحوه، أخرجه الحاكم في المستدرک (۵۶۸: ۱)، وقال الذهبي في الأول: إن

صالحا متروك وقال في شاهده: لم يتكلم عليه الحاكم، وهو موضوع على سند

الصحيحين، ومقدم متكلم فيه، والآفة منه اهـ.

قلت: والحديث عندي حسن، وإلا فضعيف، ويكتفى بمثله في الفضائل،

وليس بموضوع، كما سأذكره في الحاشية.

۱۱۵۴- عن: داود بن قيس معضلا (أى مرسلا فإن داود من التابعين) قال:

۱۱۵۲- اور اذکار نووی میں ہے کہ ابن ابی داود نے دو صحیح سندوں سے قتادہ سے روایت کیا ہے کہ حضرت انسؓ جب قرآن

ختم کرتے تو اپنے گھر والوں کو جمع کرتے اور دعا کرتے۔

۱۱۵۳- حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! بہترین اعمال کونسا عمل ہے؟ فرمایا

اس شخص کا عمل جو منزل پر پہنچے ہی کوچ کر نیوالا ہے اس نے کہا یا رسول اللہ! اس کا کیا مطلب ہے؟ فرمایا یہ قرآن پڑھنے والا ہے کہ اول

سے شروع کرتا ہے حتیٰ کہ اخیر تک پہنچتا ہے اور اخیر سے پھر اول کی طرف پہنچتا ہے جب منزل پر پہنچتا ہے کوچ کر دیتا ہے۔ اس کو حاکم

نے مستدرک میں دو طریق سے روایت کیا ہے اور ذہبی نے دونوں میں کلام کیا ہے مگر میرے نزدیک حدیث حسن ہے۔

فائدہ: اس کا بھی وہی مطلب ہے جو حدیث نمبر ۱۱۵۱ کا مطلب ہے۔

۱۱۵۴- داود بن قیس (تابعی) سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ قرآن کے وقت کہتے تھے (یعنی یہ دعا پڑھتے

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ عِنْدَ خَتْمِ الْقُرْآنِ: "اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي بِالْقُرْآنِ، وَاجْعَلْهُ لِي إِمَامًا، وَهُدًى وَرَحْمَةً، اللَّهُمَّ ذَكِّرْنِي مِنْهُ مَا نَسِيتُ، وَعَلِّمْنِي مِنْهُ مَا جَهِلْتُ، وَارْزُقْنِي تِلَاوَتَهُ آتَاءَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ، وَاجْعَلْهُ لِي حُجَّةً يَا رَبُّ الْعَالَمِينَ". رواه أبو منصور المظفر بن الحسين الدرجاني في فضائل القرآن، وأبو بكر بن الضحاك في الشمائل، كلاهما من طريق أبي ذر الهروي من رواية داود، كذا في شرح الإحياء للعراقي (۲۵۰:۱).

قلت: روى داود عن السائب بن يزيد الكندي الصحابي، أخرجوا له وهو ثقة فاضل، كذا في التقريب وتهذيب التهذيب.

۱۱۵۵- عن: سعد بن أبي وقاص رضی اللہ عنہ قال: "إِذَا وَافَقَ خَتْمُ الْقُرْآنِ أَوَّلَ اللَّيْلِ صَلَّيْتُ عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ حَتَّى يُضْبَحَ، وَإِنْ وَافَقَ خَتْمُهُ أَوَّلَ النَّهَارِ صَلَّيْتُ عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ حَتَّى يُنْصَبَ". رواه الدارمي بإسناد حسن (الإتقان، ۱: ۱۱۵).

قلت: وهو حكم المرفوع، فإن مثله مما لا يؤخذ بالرأي.

۱۱۵۶- عن: سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ قال: قال رسول الله ﷺ: مَا مِنْ شَيْءٍ يَفْرَأُ

تھے) "اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي بِالْقُرْآنِ، وَاجْعَلْهُ لِي إِمَامًا، وَهُدًى وَرَحْمَةً، اللَّهُمَّ ذَكِّرْنِي مِنْهُ مَا نَسِيتُ، وَعَلِّمْنِي مِنْهُ مَا جَهِلْتُ، وَارْزُقْنِي تِلَاوَتَهُ آتَاءَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ، وَاجْعَلْهُ لِي حُجَّةً يَا رَبُّ الْعَالَمِينَ" (اے اللہ! قرآن کے واسطے مجھ پر رحم فرما اور اے میرے لئے پیشوا بنا اور ہدایت اور رحمت کا ذریعہ بنا، اے اللہ! میں جو کچھ اس میں سے بھول گیا ہوں وہ مجھے یاد دلا اور جس حصے سے میں جاہل رہ گیا ہوں اس کا مجھے علم نصیب فرما، رات دن اس کی تلاوت کرنے کی مجھے توفیق نصیب فرما، اور (قیامت کے دن) اسے میرے حق میں حجت بنا، اے تمام جہانوں کے پروردگار!)۔ اس کو ابو منصور اور ابو بکر بن انطحاک نے روایت کیا ہے (شرح احیاء العلوم)۔

۱۱۵۵- حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے مروی ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ جب ختم قرآن اول شب کے موافق پڑے (یعنی اول رات میں تمام ہو) تو اس پر (یعنی قرآن پڑھنے والے پر) ملائکہ صلوٰۃ بھیجتے ہیں (یعنی اس کے لئے استغفار کرتے ہیں) یہاں تک کہ صبح کرے اور اگر اس کا ختم اول دن کے موافق پڑے تو اس پر ملائکہ صلوٰۃ بھیجتے ہیں یہاں تک کہ شام کرے۔ اس کو دارمی نے سند حسن روایت کیا ہے (اتقان)۔ میں کہتا ہوں کہ صحابی ایسا مضمون رسول اللہ ﷺ سے بغیر نہیں فرما سکتے کیونکہ یہ غیب کی خبر ہے جو صرف وحی سے معلوم ہو سکتی ہے (لہذا یہ حکم مرفوع ہے)۔

الْقُرْآنَ ثُمَّ يَنْسَاهُ إِلَّا لَقِيَ اللَّهَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَحْذَمَ“ . رواہ ابو داود (۵۴۹:۱) وسکت عنه وقال العزیزی (۲۶۲:۳) : إسناده حسن .

ابواب الإمامة

باب وجوب إتيان الجماعة في المسجد عند عدم العلة وعدم كونها شرطاً لصحة الصلاة

۱۱۵۷- عن : أنس بن مالك رضي الله عنه : " أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : " لَوْ أَنَّ رَجُلًا ذَعَا النَّاسَ إِلَى عَرْقٍ أَوْ بِرْمَاتَيْنِ لَأَجَابُوهُ ، وَهُمْ يُدْعَوْنَ إِلَى هَذِهِ الصَّلَاةِ فِي جَمَاعَةٍ فَلَا يَأْتُونَهَا ، لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أُمَرَّ رَجُلًا أَنْ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ فِي جَمَاعَةٍ ثُمَّ أَنْصَرَفَ إِلَى قَوْمٍ سَمِعُوا النِّدَاءَ فَلَمْ يُجِيبُوا فَأَضْرَمَهَا عَلَيْهِمْ نَارًا إِنَّهُ لَا يَتَخَلَّفُ عَنْهَا إِلَّا مُنَافِقٌ " رواه الطبرانی في الأوسط

۱۱۵۶- حضرت سعد بن عبادہ سے مروی ہے، وہ کہتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ نہیں ہے کوئی آدمی کہ قرآن پڑھے پھر اس کو بھول جائے مگر وہ اللہ تعالیٰ سے قیامت کے دن ہاتھ کٹا ہوا یا جذامی ہو کر ملے گا۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے اور عزیزی نے حسن کہا ہے۔

فائدہ : حدیث میں اجزم کا لفظ ہے جس کے دونوں معنی مذکور ہو سکتے ہیں یعنی ہاتھ کٹا ہوا یا جذامی پس دونوں لفظوں کے ساتھ ترجمہ کر دیا گیا ہے اور یہاں سے قرآن مجید کا بے پردائی سے بھلا دینا گناہ ہونا ثابت ہوا۔

امامت کے ابواب

باب جماعت کا واجب ہونا مسجد میں بیماری (وغیرہ) نہ ہونے کے وقت اور نماز صحیح ہونے کیلئے جماعت شرط نہیں

۱۱۵۷- حضرت انس بن مالک سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ اگر کوئی شخص لوگوں کو گوشت اتاری ہوئی ہڈی یا دو تیروں کی کہ جن سے تیر اندازی سیکھی جاتی ہے دعوت دے (یعنی ہڈی کھانے اور دو تیر دینے کیلئے بلائے) تو وہ اسکی اجابت کر لیں (یعنی دعوت اس شخص کی قبول کر لیں) اور وہ اس نماز کی طرف جماعت میں بلائے جاتے ہیں اور اس میں نہیں آتے (یعنی جائے تعجب ہے کہ دنیا کی حقیر چیزوں کی طرف توجہ ہے اور دین کی عظیم الشان نعمتوں سے بے توجہی) میں نے (بعض اوقات) ارادہ کیا کہ کسی شخص کو لوگوں کو جماعت کے ساتھ نماز پڑھانے کا حکم دوں پھر اس قوم کی طرف لوٹوں جنہوں نے کہ اذان سنی اور (قدم سے) اس کا جواب نہ دیا، پس ان پر آگ روشن کروں (اور ان کو جلا دوں) بے شک جماعت کی نماز سے تو منافق ہی پیچھے رہتا ہے (اور حاضر نہیں ہوتا)۔

ورجالہ موثقون ، کذا فی مجمع الزوائد (۱۰ : ۱۵۹) .

۱۱۵۸ - عن : ابن عباس رضی اللہ عنہ قال : مَنْ سَمِعَ حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ فَلَمْ يُجِبْ فَقَدْ تَرَكَ سُنَّةَ مُحَمَّدٍ صلی اللہ علیہ وسلم . رواہ الطبرانی فی الأوسط ، ورجالہ رجال الصحیح (مجمع الزوائد ، ۱ : ۱۵۹) . وقال فی الترغیب (۱ : ۷۱) : یاسناد حسن .

۱۱۵۹ - عن : أبی بن کعب رضی اللہ عنہ قال : صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَوْمَ الصُّبْحِ فَقَالَ : أَشَاهِدُ فَلَانٌ ؟ قَالُوا : لَا قَالَ : أَشَاهِدُ فَلَانٌ ؟ قَالُوا : لَا ، قَالَ : إِنَّ هَاتَيْنِ الصَّلَاتَيْنِ أَثَقُلُ الصَّلَاةَ عَلَى الْمُنَافِقِينَ . وَلَوْ تَعْلَمُونَ مَا فِيهِمَا لَأَتَيْتُمُوهُمَا وَلَوْ خَبِثَ عَلَى الرُّكْبِ . رواہ أحمد ، وأبو داود وابن خزيمة ، وابن حبان فی صحيحيهما ، والحاكم (الترغیب ۱ : ۶۹) .

اس کو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں (مجمع الزوائد) .

قائدہ : اس حدیث سے جماعت کا وجوب معلوم ہوتا ہے کیونکہ تارک جماعت پر سخت عتاب کیا گیا ہے اور اس کے تارک پر نفاق کا حکم لگایا گیا ہے ، اور یہ بھی معلوم ہوا کہ محض جماعت ہی واجب نہیں بلکہ مسجد میں آنا بھی واجب ہے کیونکہ اگر صرف جماعت ہی واجب ہوتی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس سزا کا ارادہ نہ فرماتے کیونکہ ممکن ہے کہ انہوں نے گھر میں ہی جماعت سے نماز پڑھ لی ہو ، پس معلوم ہوا کہ جماعت مستقل واجب ہے اور مسجد میں آنا الگ طور پر واجب ہے ۔

۱۱۵۸ - حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے ، وہ فرماتے ہیں کہ جس نے حق علی الفلاح سنا اور جواب نہ دیا تو اس نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا طریقہ چھوڑ دیا ۔ اس کو طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں (مجمع الزوائد) اور ترمذی میں اس کی سند کو حسن کہا ہے ۔

قائدہ : اس میں اجابت سے مراد قدم کی اجابت ہے جیسا کہ فقہاء حنفیہ نے بیان کیا ہے پس اس سے جماعت کا اور مسجد میں جماعت کرنے کا وجوب ثابت ہو گیا کیونکہ اجابت بالقدم کی یہی صورت ہے ۔

۱۱۵۹ - حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے ، وہ کہتے ہیں کہ ایک دن ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کی نماز پڑھائی پھر فرمایا کہ کیا فلاں حاضر ہے ؟ لوگوں نے کہا نہیں ، پھر فرمایا اور فلاں حاضر ہے ؟ لوگوں نے کہا نہیں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ یہ دونوں نمازیں (فجر وعشاء) منافقوں پر سب نمازوں سے زیادہ بھاری ہیں اور اگر تم جانتے اس (ثواب) کو جو ان دونوں میں ہے تو ان میں ضرور حاضر ہوتے اگرچہ (کسی وقت) گھنٹوں کے بل گھسٹ کے ہی آنا پڑتا ۔ اس کو احمد ، ابو داود ، ابن خزيمة ، اور ابن حبان نے اپنی صحیحین میں اور حاکم نے (مستدرک میں) روایت کیا ہے (ترمذی) ۔

۱۱۶۰- عن: أبي الدرداء رضی اللہ عنہ سمعت رسول الله ﷺ يقول: ما من ثلاثة في قرية ولا بدو ولا نقام فيهم الصلاة إلا قد استحوذ عليهم الشيطان، فممنكنكم بالجماعة فإنما يأكل الذئب القاصية، قال السائب يعني بالجماعة الجماعة في الصلاة. رواه النسائي (۱۵۸:۱). وفي الترغيب (۷۰:۱): وأبو داود، وابن خزيمة، وابن حبان في صحيحهما، والحاكم، وزاد رزين في جامعه، وإن ذئب الإنسان الشيطان إذا خلا به أكلة اه. وفي الزيلعي (۲۳۷:۱). قال النووي في الخلاصة: إسناده صحيح اه.

۱۱۶۱- عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال: من سره أن يلقى الله غدا مسلما فليحافظ على هؤلاء الصلوات الخمس حيث ينادي بهن، فإن الله شرع لنبية ﷺ سنن الهدى، فإنهن من سنن الهدى، وإنني لا أخصب منكم أحدا إلا له مسجدة يضلني فيه في نبيته، فلو ضللتكم في ثبوتكم وتركتم مساجدكم لتركتكم سنة نبيكم، ولو تركتم سنة نبيكم

فائدہ: حضور ﷺ نے جماعت میں نہ آنے والوں کو مٹا دیا اس سے جماعت کا وجوب ثابت ہوا اور مسجد میں آنے کا وجوب بھی اس سے ظاہر ہو رہا ہے کیونکہ آپ ﷺ نے ان کی غیر حاضری مسجد پر ہی یہ سخت بات فرمائی، اگر مگر کی جماعت کافی ہوتی تو مسجد میں نہ آنے پر وعید نہ ہوتی۔

۱۱۶۰- حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا ہے کہ میں ہوتے تین شخص کسی گاؤں میں اور نہ جنگل میں اس حال میں کہ ان میں (جماعت سے) نماز قائم نہ کی جاتی ہو مگر شیطان ان پر غالب ہو جاتا ہے، پس تم جماعت لازم کر لو کہ بھیڑ یا تو (مکہ سے) دور رہنے والی بکری کو کھا جاتا ہے۔ سائب راوی فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ کی مراد جماعت سے نماز کی جماعت مراد تھی۔ اس کو نسائی نے روایت کیا ہے اور امام نووی نے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: یعنی شیطان مثل بھیڑ کے ہے اس کا قابو جماعت پر نہیں چلا صرف اکیلے کو گمراہ کرتا ہے، سو جماعت کی پابندی رکھنا نہایت ضروری ہے۔

۱۱۶۱- حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ جس کو اللہ تعالیٰ سے کل (قیامت) کو (کمال) اسلام کے ساتھ ملنا پسند ہو تو اس کو چاہئے کہ ان نمازوں کی محافظت کرے جس جگہ کہ ان کیلئے اذان دی جاتی ہے (یعنی مسجد میں) کیونکہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے پیغمبر کیلئے ہدایت کے طریقے مقرر فرمائے ہیں اور یہ نمازیں (جماعت) ہدایت کے طریقوں میں سے ہیں اور اگر تم اپنے گھروں میں نماز پڑھ لیا کرو گے جیسا کہ یہ (جماعت سے) پیچھے رہنے والا (یعنی اس میں حاضر نہ ہونے والا) اپنے گھر میں نماز

لَضَلَلْتُمْ. وَمَا مِنْ عَبْدٍ مُسْلِمٍ يَتَوَضَّأُ فَيُحْسِنُ الْوُضُوءَ ثُمَّ يَمْسِي إِلَى صَلَاةٍ إِلَّا كَتَبَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَهُ بِكُلِّ خُطْوَةٍ يَخْطُوهَا حَسَنَةً أَوْ يَرْفَعُ لَهُ بِهَا دَرَجَةً، وَيُكَفِّرُ عَنْهُ بِهَا خَطِيئَةً. وَلَقَدْ رَأَيْنَا نَقَارِبَ بَيْنِ الْخَطَا، وَلَقَدْ رَأَيْنَا وَمَا يَتَخَلَّفُ عَنْهَا إِلَّا مُنَافِقٌ مَغْلُومٌ بِنَاقِهِ، وَلَقَدْ رَأَيْنَا الرَّجُلَ يُهْدَى بَيْنَ الرَّجُلَيْنِ حَتَّى يُقَامَ فِي الصَّفِّ. أَخْرَجَهُ النَّسَائِيُّ (۱۳۶:۱) واللفظ له. قال في الترغيب (۶۷:۱): وفي رواية قال: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَّمَنَا سُنَنَ الْهُدَى، وَأَنَّ مِنْ سُنَنِ الْهُدَى الصَّلَاةُ فِي الْمَسْجِدِ الَّذِي يُؤْذَنُ فِيهِ. رواه مسلم، وأبو داود، والنسائي، وابن ماجه اهـ.

۱۱۶۲- عن: معاذ بن أنس رضی اللہ عنہ عن رسول الله ﷺ أنه قال: "الْجَفَاءُ كُلُّ الْجَفَاءِ وَالْكُفْرُ وَالنِّفَاقُ مَنْ سَمِعَ مُنَادِيَّ اللَّهِ يُنَادِي إِلَى الصَّلَاةِ فَلَا يُجِيبُهُ". رواه أحمد، والطبرانی. وفي رواية للطبرانی قال رسول الله ﷺ: "يَحْسِبُ الْمُؤْمِنُ مِنَ النِّفَاقِ وَالْخِيْبَةِ أَنْ يَسْمَعَ الْمُؤْذَنَ بِالصَّلَاةِ فَلَا يُجِيبُهُ". (الترغيب، ۷۰:۱).

پڑھتا ہے تو تم اپنے نبی ﷺ کے طریق کو چھوڑ بیٹھو گے اور اگر تم اپنے نبی ﷺ کے طریق کو چھوڑ بیٹھے تو گمراہ ہو جاؤ گے اور کوئی ایسا شخص نہیں جو کہ وضو کرے اور اچھی طرح وضو کرے پھر ان مسجدوں میں کسی مسجد کا قصد کرے مگر اللہ تعالیٰ اس کے لئے ہر قدم کے عوض جس کو کہ وہ اٹھا کر چلے ایک نیکی لکھیں گے اور اس کے عوض اس کا ایک درجہ بلند کریں گے اور اس کے عوض اس کا ایک گناہ بخش دیں گے اور ہم نے اپنے آپ کو اس حالت میں دیکھا ہے کہ مساجد (اور جماعت) سے بجز منافق مشہور النفاق کے کوئی غیر حاضر نہ رہتا اور بعضے آدمی کو (یعنی سرِ بیض کو جیسا کہ دوسری روایت میں ہے) لایا جاتا تھا اس حال میں کہ سہارا لگائے ہوتا تھا دو آدمیوں کے درمیان، یہاں تک کہ صف میں کھڑا کر دیا جاتا تھا۔ اس کو مسلم، ابو داود، نسائی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی جماعت کا اور مسجد میں آکر جماعت میں شامل ہونے کا وجوب ثابت ہوتا ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ منافق ہی مسجد میں حاضر نہیں ہوتا تھا۔

۱۱۶۲- حضرت معاذ بن انس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ پورا گنوار پن اور کفر و نفاق یہ ہے کہ کوئی شخص اللہ کے منادی (یعنی مؤذن) کو نماز کی طرف بلاتا ہو اسے پھر اس کی پکار کا جواب نہ دے۔ اس کو احمد و طبرانی نے روایت کیا ہے اور طبرانی کی ایک روایت میں ہے کہ مؤمن کو نفاق اور ناکامی کیلئے یہ بات کافی ہے کہ مؤذن کو نماز کا اعلان کرتے ہوئے سنے پھر اس کو جواب نہ دے (ترغیب) میں کہتا ہوں کہ منبری کا اس کو عن سے شروع کرنا اس کے حسن پر دلالت کر رہا ہے اور اخیر کی روایت

قلت : وحسنه فی الجامع الصغیر ، والعزیزی باللفظ الثانی ، وقد مر فی باب الأذان من هذا الكتاب ، وتصدير المنذری الأول بلفظ " عن " تدل علی حسنہ أيضا ، كما یظهر من مقدمته .

۱۱۶۳- عن : مکحول عن أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم : " أَلْجِهَادُ وَاجِبٌ عَلَیْکُمْ مَعَ کُلِّ أَمْرِ بَرٍّ کَانَ أَوْ فَاجِرًا ، وَالصَّلَاةُ وَاجِبَةٌ عَلَیْکُمْ خَلْفَ کُلِّ مُسْلِمٍ بَرٍّ کَانَ أَوْ فَاجِرًا وَإِنْ عَمِلَ الْکُبَائِرُ ، وَالصَّلَاةُ وَاجِبَةٌ عَلَی کُلِّ مُسْلِمٍ بَرٍّ کَانَ أَوْ فَاجِرًا وَإِنْ عَمِلَ الْکُبَائِرُ " . رواہ أبو داود (۳۲۵:۳) ، وسکت عنه وفی عون المعبود : قال المنذری : هذا منقطع ، مکحول لم یسمع من أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ . وفی فتح الباری (۴۲:۶) : ولا بأس برواہ إلا مکحولا لم یسمع عن أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ . وفی العزیزی (۲۰۰:۲) رواہ ثقات لکن فیہ انقطاع ولفظه فی الآخر وَالصَّلَاةُ وَاجِبَةٌ عَلَیْکُمْ عَلَی کُلِّ مُسْلِمٍ یَمُوتُ بَرًّا کَانَ أَوْ فَاجِرًا وَإِنْ هُوَ عَمِلَ الْکُبَائِرَ رضی اللہ عنہ . وعزاه إلی ابی یعلی وأبی داود . وفی الزیلعی (۲۳۸:۲) : ومن طریق أبی داود رواہ البیہقی فی المعرفة ، وقال : إسناده صحیح إلا أن فیہ انقطاعا رضی اللہ عنہ .

قلت : والاتقطاع فی القرون الثلاثة لا یضر عندنا .

۱۱۶۴- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم : " مَنْ سَمِعَ النِّدَاءَ فَلَمْ

کو جامع صغیر اور عزیزی میں صراحۃً حسن کہا ہے۔

فائدہ: اس سے بھی جماعت اور مسجد میں آنے کا وجوب ثابت ہوا۔

۱۱۶۳- مکحول حضرت ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تم پر جہاد لازم ہے ہر امیر کے ساتھ نیک ہووے یا بد ہو اور نماز تم پر واجب ہے ہر مسلمان کے پیچھے نیک ہووے یا بد ہو اگرچہ کبائر کا مرتکب ہو اور نماز (جنازہ) پڑھنا تم پر واجب ہے ہر مسلمان (مردہ) پر نیک ہو یا بد ہو اگرچہ کبائر کا مرتکب ہو۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر امام فاسق ہو تب بھی اس کے پیچھے نماز پڑھ لینا واجب ہے۔ جماعت ترک کرنا جائز نہیں ہاں اگر اس امام کے معزول کرنے پر قدرت ہو یا قدرت نہ ہو لیکن کہیں قریب مسجد میں جماعت نیک امام کے پیچھے میسر آ سکے تو فاسق امام کے پیچھے نماز نہ پڑھے۔

يُجِبُّ ، فَلَا صَلَاةَ لَهُ إِلَّا مِنْ عُذْرٍ " . رواه القاسم بن أصبغ في كتابه ، وابن ماجه ، وابن حبان في صحيحه ، والحاكم وقال : صحيح على شرطهما (الترغيب ، ۷۰:۱) .

۱۱۶۵- وعنه : أَنَّهُ سُئِلَ عَنْ رَجُلٍ يَصُومُ النَّهَارَ وَيَقُومُ اللَّيْلَ ، وَلَا يَشْهَدُ الْجَمَاعَةَ وَلَا الْجُمُعَةَ ، فَقَالَ : هَذَا فِي النَّارِ . رواه الترمذی موقوفا (الترغيب ، ۷۱:۱) .
قلت : وتصدير المنذري إياه بلفظة " عن " تدل على أنه صالح .

۱۱۶۶- عن : عائشة رضي الله عنها مرفوعا : " لَا صَلَاةَ لِجَارِ الْمَسْجِدِ إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ " . رواه ابن حبان ، وفيه عمر بن راشد قال فيه ابن حبان : لا يحل ذكره إلا بالقدح (اللائي المصنوعة ، ۹:۲) ، وفي التعقبات للسيوطي : قلت : لم يتهم بكذب ، وقد وثقه العجلي ، فقال : لا بأس به ، وقال أبو زرعة ، والبيهقي : لين ، وللحديث طرق أخرى عن جابر ، وأبي هريرة وعلى اه ملخصا . قلت : فالحديث حسن .

۱۱۶۳- ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص اذان سے پھر جواب (ہاتھ نہ دے تو اس کی نماز) مقبول نہیں مگر یہ کہ عذر ہو۔ اس کو قاسم بن اصبح نے اپنی کتاب میں اور ابن ماجہ نے (سنن میں) اور ابن حبان نے صحیح میں اور حاکم نے (مستدرک میں) روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ شیخین کی شرط پر صحیح ہے۔

قائدہ: اس حدیث کے ظاہر سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مسجد میں جماعت سے نہ پڑھنے والے کی نماز نہیں ہوتی اور یہی اہل ظاہر کا مذہب ہے لیکن احناف کے نزدیک منفر کی نماز تو ہو جاتی ہے اور یہ حدیث عدم قبول پر محمول ہے جیسا کہ آئندہ آنے والی احادیث اس پر دال ہیں، مسجد میں جماعت سے نماز پڑھنا واجب ہے فرض نہیں کیونکہ ہمارے نزدیک فرض کے ثبوت کیلئے قطعی الثبوت والدلائل دلیل کا ہونا ضروری ہے اور مذکورہ بالا حدیث متواتر نہیں بلکہ خبر واحدہ ہے۔

۱۱۶۵- اور ابن عباسؓ ہی سے مروی ہے کہ ان سے اس شخص کی بابت دریافت کیا گیا جو دن کو روزہ رکھتا اور رات کو تہجد پڑھتا ہے مگر جماعت اور جمعہ میں حاضر نہیں ہوتا تو فرمایا وہ دوزخی ہے۔ اس کو ترمذی نے موقوفاً روایت کیا ہے (ترغیب) اور منذری کے قاعدہ پر یہ حسن ہے۔

۱۱۶۶- حضرت عائشہؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مسجد کے پڑوسی کی نماز مسجد کے سوا (کسی جگہ قبول) نہیں ہوتی۔ اس کو ابن حبان نے روایت کیا اور اس حدیث کیلئے حضرت جابر، حضرت ابو ہریرہ اور حضرت علی رضی اللہ عنہم سے اور بھی طرق ہیں اح۔ میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث حسن ہے۔

۱۱۶۷- عن : الثوری وابن عیینة عن أبی حیان (التیمی) عن أبیه عن علی رضی اللہ عنہ قال : " لَا صَلَاةَ لِجَارِ الْمَسْجِدِ إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ " . قال الثوری فی حدیثہ : قیل لعلی : وَمَنْ جَارُ الْمَسْجِدِ؟ قال : مَنْ سَمِعَ النِّدَاءَ (اللائی المصنوعة ۹:۳) .

قلت : سند صحیح ، أبو حیان من رجال الجماعة ، وأبوہ سعید بن حیان ذکرہ ابن حبان فی الثقات ، وقال العجلی : کوفی ثقة روى عن علی ، وأبی هريرة وشریح القاضي ، وغيرهم ، أخرج له أبو داود ، والترمذی ، کذا فی التهذیب (۱۹:۴) ، والحديث أخرجه الشافعی ، وابن أبي شيبه أيضا هكذا موقوفا عن علی بلفظ : " لَا تُقْبَلُ صَلَاةُ جَارِ الْمَسْجِدِ إِلَّا فِي الْمَسْجِدِ إِذَا كَانَ فَارِغًا أَوْ صَاحِبًا ، قِيلَ وَمَنْ جَارُ الْمَسْجِدِ؟ قال : مَنْ أَسْمَعَهُ الْمُنَادِي " . کذا فی المقاصد الحسنة (ص: ۲۱۸) .

۱۱۶۸- عن : أسامة بن زيد رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله ﷺ : " لَيَنْتَهِيَنَّ رِجَالٌ عَنْ تَرْكِ الْجَمَاعَةِ أَوْ لَأُخْرِقَنَّ بُيُوتُهُمْ " . رواه ابن ماجه من رواية الزبرقان بن عمر ، والضمری عن أسامة ، ولم يسمع منه ، کذا فی " الترغیب " (۷۱:۱) فهو منقطع ، ولا كلام فی سنده غیر ذلك علی ما يظهر من قاعدة الترغیب المذكورة فی خطبته .

۱۱۶۹- عن : عبد الله بن عمر رضی اللہ عنہ أن رسول الله ﷺ قال : " صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ

۱۱۶۷- ثوری وابن عیینہ ابو حیان (تمی) سے وہ اپنے باپ سے وہ حضرت علی سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ مسجد کے مہسایہ کی نماز مسجد کے سوا (کسی جگہ قبول) نہیں۔ ثوری نے اپنی روایت میں کہا ہے کہ حضرت علی سے دریافت کیا گیا کہ مسجد کا مہسایہ کون ہے؟ فرمایا کہ جو اذان سن لے (اللائی المصنوعہ)۔ میں کہتا ہوں کہ یہ سند صحیح ہے اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں اور امام شافعی اور ابن ابی شیبہ نے بھی اسی طرح حضرت علی سے موقوف اس حدیث کو روایت کیا ہے (مقاصد حسنة)۔

فائدہ: ان احادیث سے مسجد میں جا کر جماعت میں شریک ہونے کا وجوب صراحۃً ثابت ہے اور یہی مقصود باب تھا۔

۱۱۶۸- حضرت اسامہ بن زید سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بازار میں گئے لوگ جماعت چھوڑنے سے یا میں ان کے گھروں کو جلا دوں گا۔ اس کو ابن ماجہ نے سند منقطع روایت کیا ہے (ترغیب)۔

۱۱۶۹- حضرت عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جماعت کی نماز مہسایہ کی نماز پرستائیں درجہ

تَفْضُلُ صَلَاةِ الْفَذِّ بِسِتِّينَ وَعِشْرِينَ دَرَجَةً“ . رواہ البخاری (۸۹:۱) .

۱۱۷۰- عن : أبی سعید الخدری رضی اللہ عنہ قال : قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم : " الصَّلَاةُ فِي الْجَمَاعَةِ تَعْدِلُ خَمْسًا وَعِشْرِينَ صَلَاةً ، فَإِذَا صَلَّاهَا فِي فَلَاةٍ فَأَتَمَّ رُكُوعَهَا وَسُجُودَهَا بَلَّغَتْ خَمْسِينَ صَلَاةً " . رواہ أبو داود ، وقال : قال عبد الواحد بن زياد في هذا الحديث : " صَلَاةُ الرَّجُلِ فِي الْفَلَاةِ تُضَاعَفُ عَلَى صَلَاتِهِ فِي الْجَمَاعَةِ " . ورواه الحاكم بلفظه . وقال : صحيح على شرطيهما ، وصدر الحديث عند البخاري وغيره . ورواه ابن حبان في صحيحه ، ولفظه قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : " صَلَاةُ الرَّجُلِ فِي جَمَاعَةٍ تَزِيدُ عَلَى صَلَاتِهِ وَخِدَّةٍ بِخَمْسٍ وَعِشْرِينَ دَرَجَةً ، فَإِنْ صَلَّاهَا بِأَرْضٍ فَيُتَمِّمُ رُكُوعَهَا وَسُجُودَهَا تُكْتَسَبُ صَلَاتُهُ بِخَمْسِينَ دَرَجَةً " . كذا في الترغيب (۶۸:۱) للحافظ المنذرى .

۱۱۷۱- عن : أبی هريرة رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : " مَنْ تَوَضَّأَ فَأَخْسَنَ وَضُوءَهُ ثُمَّ رَاحَ فَوَجَدَ النَّاسَ قَدْ صَلَّوْا أَعْطَاهُ اللَّهُ بِشَلِّ أَحَبِّ مَنْ صَلَّاهَا ، وَخَضَرَهَا ، لَا يَنْقُصُ ذَلِكَ مِنْ

فضیلت رکعتی ہے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ نماز جماعت پڑھنے سے بھی صحیح ہو جاتی ہے گو فضیلت سے محروم اور معصیت کا مرتکب ہوتا ہے اور یہ باب کا تیسرا جزو ہے ، اور اس حدیث سے ان لوگوں کا رد ہو گیا جو یہ کہتے ہیں کہ بغیر عذر کے اکیلے نماز پڑھنے والے کی نماز باطل ہوتی ہے۔

۱۱۷۰- حضرت ابوسعید خدریؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جماعت کی نماز (جماعت کی) پچیس نمازوں کے برابر کر دی جاتی ہے (ثواب میں) اور جب اس کو جنگل میں پڑھے اور اس کا رکوع و سجود پورا (ادا) کرے تو پچاس نمازوں تک پہنچ جاتی ہے۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور حاکم نے صحیح کہا ہے (ترغیب)۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی جماعت نماز کا صحیح ہو جانا ثابت ہوتا ہے ، پس معلوم ہوا کہ جماعت پر صحت صلوٰۃ موقوف نہیں اور جنگل میں نماز پڑھنے کی فضیلت جماعت کی نماز پر جو بیان کی گئی ہے سو اس کا یہ مطلب نہیں کہ مسجد کو چھوڑ کر جنگل جایا کرو بلکہ مطلب یہ ہے کہ اگر کسی ضرورت سے جنگل گیا ہو اور وہاں نماز کا وقت آجائے تو جنگل میں نماز پڑھنے کا ثواب بہت ہے۔

۱۱۷۱- حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ جو شخص اچھی طرح وضو کرے پھر (نماز کو) جائے اور لوگوں کو نماز سے فارغ ہونے والا پائے تو اللہ تعالیٰ اس کو جماعت سے نماز پڑھنے والے کے برابر ثواب دیں گے اور اس کی وجہ سے

أَجُورِهِمْ شَيْئًا". رواه أبو داود ، والنسائي ، والحاكم وقال : صحيح على شرط مسلم (الترغيب ۱: ۶۸).

باب الأعدار في ترك الجماعة

۱۱۷۲- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہ أَنَّهُ أَذَّنَ فِي لَيْلَةٍ ذَاتَ بَرْدٍ وَرِيحٍ وَمَطَرٍ ، وَقَالَ فِي آخِرِ بَدَائِهِ : " أَلَا صَلُّوْا فِي رِحَالِكُمْ ، أَلَا صَلُّوْا فِي الرِّحَالِ " ، ثُمَّ قَالَ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم كَانَ يَأْمُرُ الْمُؤَذِّنَ إِذَا كَانَتْ لَيْلَةٌ بَارِدَةٌ أَوْ ذَاتُ مَطَرٍ فِي السَّفَرِ أَنْ يَقُولَ : " أَلَا صَلُّوْا فِي رِحَالِكُمْ " . رواه مسلم ، ورواه البخاري نحوه ، وروى بقى بن مخلد هذا الحديث في مسنده بإسناد صحيح ، وزاد فيه : أَمَرَ مُؤَذِّنُهُ ، فَنَادَى بِالصَّلَاةِ حَتَّى إِذَا فَرَغَ مِنْ أَذَانِهِ قَالَ : نَادِ أَنْ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَقُولُ : " لَا جَمَاعَةَ : صَلُّوْا فِي الرِّحَالِ " . كَذَا فِي التَّلْخِصِ الْحَبِيرِ (۱: ۱۲۳) . وفي صحيح ابن عوانة : لَيْلَةٌ بَارِدَةٌ أَوْ ذَاتُ مَطَرٍ أَوْ ذَاتُ رِيحٍ أَوْ كَذَا فِي الْفَتْحِ ، وَفِي السَّنَنِ مِنْ طَرِيقِ ابْنِ إِسْحَاقَ عَنْ نَافِعٍ فِي هَذَا الْحَدِيثِ : فِي اللَّيْلَةِ الْمَطِيرَةِ ، وَالْغَدَاةِ

دوسرے نمازیوں کا ثواب کم نہ کیا جائے گا۔ اس کو ابو داود، نسائی اور حاکم نے روایت کیا ہے اور حاکم نے شرط مسلم پر اس کو صحیح کہا ہے (ترغیب)۔

فائدہ: اس سے بھی معلوم ہوا کہ جماعت شرط صحت صلوٰۃ نہیں ورنہ جماعت فوت ہونے پر یہ شخص جماعت پانے والوں کے برابر کیونکر ہوتا۔

باب جماعت چھوڑ دینے کے عذروں کا بیان (یعنی جن صورتوں میں ترک جماعت جائز ہے ان کا بیان)

۱۱۷۲- حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے چارے اور ہوا اور بارش کی شب میں اذان دی اور اپنی آخر اذان میں کہا خبردار! اپنے مقاموں میں نماز پڑھ لو، خبردار! اپنے مقاموں میں نماز پڑھ لو، پھر کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذان کو حکم دیتے تھے جب کہ سردرات یا بارش کی (رات) سفر میں ہوتی یہ کہ وہ کہہ دے خبردار! اپنے مقاموں میں نماز پڑھ لو۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے اور بخاری نے اس کی مثل حدیث روایت کی ہے اور قتی بن مخلد نے اس حدیث کو اپنی مسند میں بسند صحیح روایت کیا ہے اور اس میں (یہ مضمون) بڑھایا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے مؤذن کو حکم دیا پس اس نے نماز کیلئے اذان کہی یہاں تک کہ جب اپنی اذان سے فارغ ہوا تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دُعا کر کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ جماعت (اس وقت میں واجب) نہیں ہے، اپنے مقاموں

القرة كذا في الفتح أيضا (۲: ۲۹۴).

۱۱۷۳- عن : جابر رضی اللہ عنہ قال : خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي سَفَرٍ فَمُطِرْنَا فَقَالَ : " لِيُضِلَّ مَنْ شَاءَ مِنْكُمْ فِي رَحِيلِهِ " . رواه مسلم (۱: ۲۴۳).

۱۱۷۴- عن : نعيم بن النحام قال : أَذِنَ مُؤَذِّنُ النَّبِيِّ ﷺ لِلصُّبْحِ فِي لَيْلَةٍ بَارِدَةٍ فَتَمَنَّيْتُ لَوْ قَالَ : " وَمَنْ قَعَدَ فَلَا خَرَجَ " ، فَلَمَّا قَالَ : الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ قَالَهَا ، أَخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ وَغَيْرُهُ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ (فتح الباری ۲: ۸۱).

۱۱۷۵- عن : أبي المليح عن أبيه أَنَّهُ شَهِدَ النَّبِيَّ ﷺ زَمَنَ الْخُدْنِيَّةِ فِي يَوْمِ الْجُمُعَةِ أَصَابَتْهُمْ مَطَرٌ لَمْ يَتِمَّ أَنْفُلُ بَعْضِهِمْ ، فَأَمَرَهُمْ أَنْ يُصَلُّوا فِي رَحَالِهِمْ . رواه أحمد والنسائي ، وأبو داود ، وابن ماجه ، وابن حبان ، والحاكم ، كذا في التلخيص الحبير (۱: ۱۲۳) وفي الفتح (۲: ۱۹۴) بعد عزوه إلى السنن : بإسناد صحيح ۵.

(اور منزلوں) میں نماز پڑھ لو (تفہیم) اور صحیح ابو حواء میں سردی اور بارش کی رات کے ساتھ ہوا، آندھی کی رات کا بھی ذکر ہے اور سنن میں سردی کی صبح کا بھی ذکر ہے (فتح)۔

قائد: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ " اَلَا! صَلُّوا فِي رَحَالِكُمْ " کے الفاظ اذان کے بعد کہے جائیں، اس پر مستقل بحث پہلے گزر چکی ہے۔

۱۱۷۳- حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ سفر میں گئے اور بارش ہوئی تو آپ ﷺ نے فرمایا چاہئے کہ نماز پڑھ لے جو شخص تم میں سے چاہے اپنے مقام میں۔ اسکو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۱۱۷۴- نعيم بن النحام سے مروی ہے کہ انہوں نے کہا کہ نبی ﷺ کے مؤذن نے اذان کی صبح (کی نماز) کیلئے ٹھنڈی رات میں تو میں نے آرزو کی کہ کاش کہ مؤذن یہ بھی کہہ دے کہ جو شخص بیٹھا ہے (گھر میں اور مسجد میں اس وقت حاضر نہ ہو) تو کچھ حرج نہیں، سو جب اس نے کہا الصلاۃ خیر من النوم تو ان (فلمات) کو بھی جنکا میں آرزو مند تھا کہہ دیا۔ اس کو عبد الرزاق وغیرہ نے سند صحیح روایت کیا ہے (فتح الباری)۔

۱۱۷۵- ابوالحلیج اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ وہ نبی ﷺ کی خدمت میں جمعہ کے دن حدیبیہ کے زمانہ میں حاضر ہوئے، اس حال میں کہ ان حضرات پر (یعنی سحابہ اور رسول اللہ ﷺ پر) ایسی بارش ہوئی تھی کہ (جس سے) ان کے جوتوں کے نیچے کا حصہ (بھی اچھی طرح) تر نہ ہوا تھا تو آپ ﷺ نے ان کو اپنے مقاموں میں نماز پڑھنے کا امر فرمایا تھا۔ اس کو امام احمد، نسائی، ابو داود

۱۱۷۶- عن عبد الله بن الحارث قال : خطبنا ابن عباس في يوم ذي رذغ فأنز المؤذن لما بلغ حي على الصلاة قال : قل : الصلاة في الرحال وفيه : فقال : كأنكم أنكرتم هذا . إن هذا فعله من هو خير مني يعني النبي ﷺ ، إنها (أى الجمعة) غزوة وأناي كرهت أن أخرجكم ، وفي رواية : كرهت أن أوثمكم فتجئنون تذوسون الطين إلى ركبكم . رواه البخاري (۹۲:۱) .

۱۱۷۷- عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال : قال رسول اللہ ﷺ : " من سمع النداء فلم يمنع من إتباعه عذر قالوا : وما العذر ؟ قال : خوف أو مرض لم يقبل منه الصلاة

ابن ماجہ، ابن حبان اور حاکم نے روایت کیا ہے (تفحیص) اور فتح الباری میں صرف سنن کی طرف منسوب کر کے صحیح کہا ہے۔

فائدہ: یعنی اجازت دیدی تھی کہ جس کا جی چاہے جماعت میں حاضر نہ ہو اور ایسی حالت میں جماعت میں حاضر ہونا بڑی اہمیت کا کام اور اجر عظیم ملنے کا سبب ہے، اور پیر تر نہ ہونے کا مطلب یہ ہے کہ تھوڑی بارش ہوئی تھی اور کبھی تھوڑی سی بارش میں بھی پھسلن وغیرہ کی وجہ سے راستہ چلنا دشوار ہو جاتا ہے اور یہ مطلب نہیں ہے کہ محض برائے نام بارش تھی جس کی وجہ سے جماعت میں حاضر ہونا دشوار نہ تھا کیونکہ ایسی حالت میں ترک جماعت کی اجازت نہیں مل سکتی۔

۱۱۷۶- عبد اللہ بن حارث سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عباسؓ نے ہمارے درمیان (جمعہ کے دن) خطبہ پڑھا اور وہ دن (بارش اور) کچھڑ کا تھا تو جب مؤذن حی علی الصلوٰۃ پر پہنچا تو آپ نے اس کو حکم دیا کہ یوں کہہ الصلوٰۃ فی الرحال کہ اپنے اپنے گھر پر نماز پڑھ لو۔ اور اسی حدیث میں یہ بھی ہے کہ ابن عباسؓ نے فرمایا کہ شاید تم نے اس بات کو منکر سمجھا ہے تو (من لو کہ) مجھ سے بہتر و افضل ذات نے ایسا ہی کیا ہے، یعنی رسول اللہ ﷺ نے اور بے شک جمعہ (میں حاضر ہونا) بڑی فضیلت ہے مگر مجھے گوارا نہ ہوا کہ تم کو مشقت میں ڈالوں اور ایک روایت میں ہے کہ مجھے گوارا نہ ہوا کہ تم کو ملوث کروں کہ تم گھٹنوں تک گارے اور کچھڑ میں گھستے ہوئے آؤ۔ اس کو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ گارے اور کچھڑ کی وجہ سے جمعہ کی جماعت بھی واجب نہیں رہتی بلکہ ترک جماعت جائز ہے اور ان سب حدیثوں سے بارش اور سردی اور کچھڑ کا عذر ہونا معلوم ہوا خواہ رات میں ہو یا دن میں اور ہوا کا عذر ہونا بھی معلوم ہوا مگر ہمارے نزدیک اس کا عذر ہونا رات کے ساتھ خاص ہے اور سردی، بارش، کچھڑ اور ہوا سے معمولی بارش سردی وغیرہ مراد نہیں بلکہ سخت بارش وغیرہ مراد ہے جس کی وجہ سے مسجد تک آنا مشقت سے خالی نہ ہو۔

۱۱۷۷- حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جس شخص نے اذان سنی اور اس کو اس کے اتباع سے کوئی عذر مانع نہ ہوا تو اس شخص سے اس کی وہ نماز جو اس نے (سمجھا) پڑھی مقبول نہ ہوگی، صحابہ نے عرض کیا کہ عذر کیا ہے؟

الثنی صلی " . رواہ أبو داود وابن حبان فی صحیحہ (الترغیب، ۷۰:۱) . وعزاه فی الجوہر النقی (۲۱۵:۱) إلی کتاب قاسم بن الأصم بدون ذکر السؤال عن العذر وجوابہ ، ثم قال : ذکرہ عبد الحق فی احکامہ وقال : حسبک بهذا الإسناد صحة .

۱۱۷۸- عن : أنس بن مالک رضی اللہ عنہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال : " إِذَا أُقِيمَتِ الصَّلَاةُ وَأَخَذُكُمْ صَائِمٌ فَلْيَبْذَأْ بِالْعِشَاءِ قَبْلَ صَلَاةِ الْمَغْرِبِ ، وَلَا تَعْجَلُوا عَنْ عَشَائِكُمْ " .

قلت : هو فی الصحیح خلا قوله وأحدكم صائم . رواہ الطبرانی فی الأوسط ورجاله رجال الصحیح (مجمع الزوائد ، ۱۶۰:۱) . وقال ابن دقیق العید : وفي رواية صحيحة : إذا وضع العشاء وأحدكم صائم انتهى وسند كرم من أخرج هذه الرواية ، كذا قال الحافظ فی الفتح (۱۳۴:۲) . ثم قال تحت حديث ابن شهاب عن أنس عند البخاری مرفوعاً بلفظ : " إِذَا قُدِّمَ الْعِشَاءُ فَأَبْدَأُوا بِهِ قَبْلَ أَنْ تُصَلُّوا صَلَاةَ الْمَغْرِبِ ، وَلَا تَعْجَلُوا عَنْ عَشَائِكُمْ " ما نصه : زاد ابن حبان (فی صحیحہ) والطبرانی فی الأوسط من رواية موسى ابن أعين عن عمرو بن الحرث عن ابن شهاب : " وَأَخَذُكُمْ صَائِمٌ " . وقد أخرجه مسلم من طريق ابن وهب عن عمرو بدون هذه الزيادة ، وذكر الطبرانی

تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خوف یا مرض۔ اس کو ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور ابو داود نے سنن میں روایت کیا ہے (ترغیب)۔
فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ خوف شدید بیماری بھی عذر ہے ترک جماعت میں اور خوف عام ہے خواہ اپنی جان کا خوف ہو یا اپنے مال کا خوف ہو کہ چوری ہو جائیگا، در مختار میں ہے کہ مریض، مقعد، زمن، ہاتھ پاؤں یا صرف پاؤں کٹے ہوئے پر جماعت واجب نہیں، صداوی نے لکھا ہے کہ مفلوج، شیخ فانی وغیرہ پر بھی جماعت واجب نہیں۔

۱۱۷۸- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ جب نماز کی تکبیر کہی جائے اور تم میں سے کوئی روزہ دار ہو تو اسے چاہئے کہ شام کے کھانے سے ابتداء کرے مغرب کی نماز سے پہلے اور اپنے شام کے کھانے سے جلدی نہ اٹھو (تا کہ نماز میں جی لگے اور کھانے میں دل نہ انکار ہے اور روزہ دار کی قید لگانے سے حاجت کا بیان کرنا مقصود ہے کیونکہ روزہ دار کو عموماً کھانے کا تقاضا ہوتا ہے اور کسی کو بغیر روزہ کے بھی اگر بھوک پیاس کا تقاضا ہو وہ بھی ایسا ہی کرے تا کہ قلب کھانے کے خیال میں مشغول نہ ہو لیکن اگر وقت جاتے رہنے کا اندیشہ ہو تو پہلے نماز پڑھ لے اور بلا عذر تکبیر کے وقت کھانے میں مشغول نہ ہو یعنی جب تک بھوک بہت زیادہ نہ ہو)۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں (مجمع الزوائد) اور لفظ صائم کی

أَنَّ مُوسَى بْنَ أُعَيْنٍ تَفَرَّدَ بِهَا أَنْتَهَى ، وَمُوسَى ثَقَّةٌ ، مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ۝ أَيْ فَيُقْبَلُ تَفَرَّدَهُ .
 ۱۱۷۹- وَكَانَ ابْنُ عَمْرٍو يُوَضِّعُ لَهُ الطَّعَامَ وَتُقَامُ الصَّلَاةُ ، فَلَا يَأْتِيهَا حَتَّى يَفْرُغَ ،
 وَإِنَّهُ لَيَسْمَعُ قِرَاءَةَ الْإِمَامِ . رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ تَعْلِيْقًا ، وَقَالَ الْحَافِظُ فِي الْفَتْحِ (۱۳۵ : ۲) : رَوَاهُ
 ابْنُ حَبَانَ (فِي صَحِيحِهِ) مِنْ طَرِيقِ ابْنِ جَرِيرٍ عَنْ نَافِعٍ أَنَّ ابْنَ عَمْرٍو كَانَ يُصَلِّي الْمَغْرِبَ إِذَا
 غَابَتِ الشَّمْسُ ، وَكَانَ أَحْيَانًا يَلْقَاهُ وَهُوَ ضَائِمٌ ، فَيَقْدُمُ لَهُ عَشَاءُهُ وَقَدْ نُودِيَ لِلصَّلَاةِ ثُمَّ
 تُقَامُ وَهُوَ يَسْمَعُ ، فَلَا يَتْرُكُ عَشَاءَهُ ، وَلَا يَعْجَلُ حَتَّى يَقْضِيَ عَشَاءَهُ ثُمَّ يَخْرُجُ ، فَيُصَلِّي ۝
 ۱۱۸۰- قَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ ۞ : مِنْ فِقْهِ الْمَرَا إِقْبَالُهُ عَلَى حَاجَتِهِ حَتَّى يُقْبَلَ عَلَى
 صَلَاتِهِ وَقَلْبُهُ فَارِغٌ . كَذَا قَالَ الْبُخَارِيُّ . وَفِي الْفَتْحِ (۱۳۳ : ۲) : وَصَلَهُ ابْنُ الْمُبَارَكِ فِي
 كِتَابِ الزُّهْدِ .

۱۱۸۱- عَنْ : عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ :
 لَا صَلَاةَ بِخَضِرَةِ طَعَامٍ ، وَلَا هُوَ يُدَافِعُهُ الْأَخْبَثَانِ . رَوَاهُ مُسْلِمٌ (۲۰۸ : ۱) .

زیادت کو حافظ نے صحیح کہا ہے۔

۱۱۷۹- ابن عمر کیلئے کھانا رکھا جاتا تھا اور (اسی وقت) نماز کی تکبیر کہی جاتی تھی تو وہ اس میں حاضر نہ ہوتے یہاں تک کہ
 فارغ ہو جاتے حالانکہ وہ امام کی قراءت سنا کرتے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے اور فتح الباری میں ہے کہ اس (اثر) کو ابن حبان
 نے (اس طرح) روایت کیا ہے کہ ابن عمر مغرب کی نماز پڑھا کرتے جب کہ آفتاب چھپ جاتا اور کبھی مغرب کا وقت ان کو اس حال
 میں ہوتا کہ وہ روزہ دار ہوتے پس ان کیلئے شام کا کھانا آگے رکھا جاتا حالانکہ نماز کے لئے اذان کہی جا چکتی ، پھر تکبیر کہی جاتی اور وہ اس
 کو سنتے سو وہ اپنے شام کے کھانے کو نہ چھوڑتے اور جلدی نہ کرتے یہاں تک کہ کھانا پورا کر لیتے ، پھر تشریف لے جاتے اور نماز پڑھتے ۝
 فائدہ : اس سے بھی معلوم ہوا کہ روزہ دار اور سخت بھوک والے کو نماز سے پہلے کھانے میں مشغول ہونا جائز ہے۔

۱۱۸۰- ابو الدرداء فرماتے ہیں کہ آدمی کیلئے عقل و فہم کی بات یہ ہے کہ اپنی ضرورت پر (اول) متوجہ ہو (یعنی پہلے
 ضروریات سے فارغ ہو جائے) تاکہ نماز پر فارغ القلب ہو کر متوجہ ہو سکے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ : یہ ایک بڑا قاعدہ کلیہ ہے جس کے تحت میں وہ تمام امور آگئے جن سے دل کو پریشانی ہوتی ہے جن کی وجہ سے فقہاء
 نے ترک جماعت کو جائز فرمایا ہے ، تفصیل کتب فقہ سے معلوم کی جائے۔

۱۱۸۱- حضرت عائشہ سے روایت ہے وہ کہتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو کہتے ہوئے سنا ہے کہ کھانا سامنے ہوتے

۱۱۸۲- عن : عتبان بن مالک الأنصاری رضی اللہ عنہ يقول : كُنْتُ أَصَلِّي لِقَوْمِي بَنِي سَالِمٍ وَكَانَ يَحُولُ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ وَادٍ ، إِذَا جَاءَتْ الْأَمْطَارُ فَيَشُقُّ عَلَيَّ اجْتِيَازُهُ قَبْلَ مَسْجِدِهِمْ ، فَجِئْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ، فَقُلْتُ لَهُ : إِنِّي أَنْكَرْتُ بَعْضِي ، وَإِنَّ الْوَادِي الَّذِي بَيْنِي وَبَيْنَ قَوْمِي يَسِيلُ إِذَا جَاءَتْ الْأَمْطَارُ فَيَشُقُّ عَلَيَّ اجْتِيَازُهُ ، فَوَدِدْتُ أَنَّكَ تَأْتِي فَتُصَلِّيَ بَيْنَ بَنِي مَكْنَا أَنْتِخِذَهُ مُصَلًى ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : سَأَفْعَلُ ، الْحَدِيثُ . رواه إمام المحدثين الحافظ أبو عبد الله البخاري (۷۹:۱).

باب صفات الإمام

۱۱۸۳- عن : عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها أنها قالت : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ فِي مَرَضِهِ : مَرُّوا أَبَاتِكُمْ يُصَلِّي بِالنَّاسِ ، قَالَتْ عَائِشَةُ : قُلْتُ : إِنَّ أَبَاتِكُمْ إِذَا قَامَ فِي مَقَامِكَ لَمْ يُسْمِعِ النَّاسَ مِنَ الْبُكَاءِ ، فَمَرَّ عُمَرُ ، فَلْيُصَلِّ بِالنَّاسِ فَقَالَتْ عَائِشَةُ : فَقُلْتُ

ہوئے نماز (زیادہ) نہیں اور الناس حال میں اس کو پیشاب و پاخانہ پاتا ہو۔

قائدہ: یعنی پیشاب و پاخانہ جب زور سے لگا ہو جو کہ انتشار قلب کا سبب ہو یا اس کی وجہ سے وضو نہ کرنے کا اندیشہ ہو تو پہلے ان کاموں سے فارغ ہو لے پھر نماز پڑھے۔

۱۱۸۴- عتبان بن مالک سے مروی ہے کہ میں اپنی قوم بنی سالم کو نماز پڑھایا کرتا تھا (اور ان کا امام تھا) اور میٹرے اور ان کے درمیان ایک وادی تھی جب کہ بارشیں ہوتیں تو مجھ پر اس کا عبور کر کے جانا دشوار ہوتا، سو میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور میں نے آپ ﷺ سے عرض کیا کہ میری بیٹائی نہیں رہی اور وادی جو میرے اور میری قوم کے درمیان بہتی ہے جب کہ بارشیں ہوں مجھ پر اس کا عبور دشوار ہوتا ہے، پس میں چاہتا ہوں کہ آپ تشریف لاویں اور میرے گھر میں کسی جگہ نماز پڑھ لیں جس کو میں نماز پڑھنے کی جگہ (اور مسجد خانہ) بنا لوں، پس جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ عنقریب ایسا کروں گا۔ اسکو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

قائدہ: اس حدیث سے ثابت ہوا کہ نماز کو ترک جماعت جائز ہے اور بیٹائی عذر ہے۔

باب امام کی صفات کے بیان میں (کہ امام کیسا ہونا چاہئے اور امامت کا زیادہ مستحق کون ہے؟)

۱۱۸۴- حضرت عائشہ أم المؤمنين سے روایت ہے، وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے مرض (وفات) میں فرمایا کہ ابوبکرؓ کو حکم کرو کہ لوگوں کو نماز پڑھائیں، حضرت عائشہؓ کہتی ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ ابوبکر جب آپ کی جگہ کھڑے ہوں گے

لِيُخَفِّضَ قَوْلِي لَهُ إِنَّ أَبَا بَكْرٍ إِذَا قَامَ فِي مَقَامِكَ لَمْ يُسْمِعِ النَّاسَ مِنَ الْبُكَاءِ ، فَمَزَّ عُمَرَ ، فَلْيُضِلَّ لِلنَّاسِ ، فَقَعَلْتُ خَفِضَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " مَنَ إِنْكَرَنَّ لَأَنْتَنَ ضَوَاجِبُ يُوسُفَ ، مَرُّوا أَبَا بَكْرٍ ، فَلْيُضِلَّ بِالنَّاسِ " . رواه الإمام البخاري ، كذا في فتح الباري (۱۳۸ : ۲) .

۱۱۸۴ - عن : عقبه بن عمرو رضی اللہ عنہ (ہو أبو مسعود البدری الأنصاری) قال : قال رسول الله ﷺ : " يَوْمُ الْقَوْمِ أَقْدَمُهُمْ هِجْرَةً ، فَإِنْ كَانُوا فِي الْهِجْرَةِ سَوَاءً فَأَقْفَهُهُمْ فِي الدِّينِ ، فَإِنْ كَانُوا فِي الدِّينِ سَوَاءً فَأَقْرَأَهُمْ لِقُرْآنٍ ، وَلَا يَوْمُ الرَّجُلِ الرَّجُلَ فِي سُلْطَانِهِ ، وَلَا يَقْعُدُ عَلَى تَكْرِمَتِهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ " . أخرجه الحاكم في المستدرک (۲۴۳ : ۱) . واستشهد به ، وسكت عنه الحافظ الذهبي في تلخيصه ، وفيه الحجاج بن أرطاة وهو من رجال مسلم ثقة مدلس ، وتدلّيس الثقة لا يضر عندنا كما رساله ، وقد ذكرناه اعتضادا .

تو یہ گریہ و بکا کے لوگوں کو (قراءت) نہ سنا سکیں گے اس لئے حضرت عمر کو حکم دیجئے کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائے ، حضرت عائشہؓ بھی ہیں کہ پھر میں نے حضرت حصہؓ سے کہا کہ تم حضور ﷺ سے عرض کرو کہ ابو بکر جب آپ ﷺ کی جگہ کھڑے ہوں گے تو گریہ و بکا کی وجہ سے لوگوں کو (قراءت) نہ سنا سکیں گے ، اس لئے حضرت عمر کو حکم دیجئے کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں ، حضرت حصہؓ نے عرض کیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم سب حضرت یوسفؑ کے ساتھ والی عورتوں کی مثل ہو (کہ ہر ایک اپنی طرف کو کھینچتی ہے) ابو بکرؓ ہی کو حکم کرو کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھائیں ۔ اس کو امام بخاری نے روایت کیا (فتح الباری) ۔

قائدہ : رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابو بکر کو امام بنایا حالانکہ قراءت میں بعض صحابہ ان سے بڑھے ہوئے تھے جیسا کہ ایک حدیث صحیح میں ہے کہ اقراہہ ابی کہ ابی بن کعب سب سے زیادہ قاری ہیں ، معلوم ہوا کہ زیادہ علم و فضیلت والا امامت میں زیادہ قاری سے مقدم ہے ، یہی مذہب ہے حنفیہ کا اور حضرت ابو بکر کا علم و فضل میں سب سے زیادہ ہونا احادیث صحیحہ میں مصرح ہے ۔

۱۱۸۳ - عقبہ بن عمرو رضی اللہ عنہ (ابو مسعود انصاری بدری) سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ قوم کا امام وہ بنے جو ہجرت میں سب سے مقدم ہو اگر سب ہجرت میں برابر ہوں تو جو دین کا علم زیادہ رکھے اگر (علم) دین میں سب برابر ہوں تو جو قرآن کا زیادہ قاری ہو اور جس شخص کی کسی جگہ حکومت ہو اس جگہ دوسروں کو اس کا امام نہ بننا چاہئے اور اس کی عزت کی جگہ میں (جیسے مسند و تخت وغیرہ) بغیر اس کی اجازت کے نہ بیٹھنا چاہئے ۔ اس کو حاکم نے مستدرک میں روایت کیا ہے اور اس سے استشہاد کیا ہے اور حافظ ذہبی نے اس سے سکوت کیا ہے ۔

قائدہ : اس میں بھی زیادہ علم و فضل والے کو زیادہ قراءت والے سے مقدم کیا گیا ہے ۔

۱۱۸۵- أخبرنا : عبد المجید بن عبد العزیز عن ابن جریج عن عطاء قال :
 "كَانَ يُقَالُ : يَوْمُهُمْ أَفْقَهُهُمْ ، فَإِنْ كَانُوا فِي الْفَقْهِ سَوَاءً فَأَقْرَبُهُمْ ، فَإِنْ كَانُوا فِي الْفَقْهِ
 وَالْقِرَاءَةِ سَوَاءً فَأَسَنُّهُمْ " . أخرجه الإمام الشافعي في الأم (۱ : ۱۴۰) . وعطاء من كبار
 التابعين فقله : " كان يقال " حكاية عن قول الصحابة ، وهو شاهد جيد لحديث ابن
 أرمطة السابق المذكور رفعا ، رواه كلهم ثقات من رجال الصحيح خلا شيخ الشافعي ،
 فهو من رجال مسلم .

۱۱۸۶- عن : عابس الغفاري رحمہ اللہ : سَمِعْتُ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم يَتَخَوَّفُ عَلَى أُمَّتِهِ بَيْتَ
 خِصَالٍ ، وَفِيهِ وَنَشُوا يَتَّخِذُونَ الْقُرْآنَ مَزَامِيرَ ، يَقْدِمُونَ الرَّجُلَ لَيْسَ بِأَفْقَهُهُمْ وَلَا أَفْضَلِهِمْ
 يُغْنِيهِمْ غَنَاءً . رواه الكبير ، وللبزار نحوه مختصرا أخرجه في جمع الفوائد (۱ : ۳۲۶)
 وسكت عنه فهو صحيح أو حسن على قاعدته وأخرجه أحمد في مسنده (۳ : ۴۹۴)
 وفي سنده عثمان بن عمير عن زاذان وهو أبو اليقظان ضعيف كما في التقريب
 (ص : ۱۴۲) . ولكن قال الحافظ في تعجيل المتفعة (ص : ۲۹۴) وأخرجه الطبراني من
 طريق موسى الجهني عن زاذان قال : كنت مع رجل من الصحابة يقال له : عابس أو

۱۱۸۵- عطاء (تابعی کبیر) سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ یوں کہا جاتا تھا کہ لوگوں کا امام وہ بنے جو سب سے
 زیادہ علم وفقہ والا ہو ، اگر فقہ میں سب برابر ہوں تو جو سب سے زیادہ قاری ہو ، اگر فقہ اور قراءت میں بھی سب برابر ہوں تو جو عمر میں بڑا
 ہو۔ اس کو امام شافعی نے کتاب الامام میں سنہج سے روایت کیا ہے۔

قائدہ : تابعی کا یہ قول کہ " یوں کہا جاتا تھا " سلف کے قول کی حکایت ہے پس مطلب یہ ہوا کہ صحابہ یوں فرماتے تھے اور ظاہر
 ہے کہ صحابہ اپنی طرف سے یہ بات نہیں کہہ سکتے معلوم ہوا کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سن کر یہ بات فرمائی ہے پس جن روایات
 میں زیادہ قراءت والے کو مقدم کیا گیا ہے وہ ابتداء اسلام پر محمول ہیں ، پھر بعد میں صاحب علم وفقہ کی تقدیم کا حکم ہو گیا۔

۱۱۸۶- عابس غفاری (صحابی) سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ آپ اپنی امت پر چھ
 باتوں سے ائمہ یثہ کرتے تھے جن میں سے ایک بات یہ ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان نو جوانوں سے ائمہ یثہ ظاہر کرتے تھے جو قرآن کو گانے کے
 طور پر پڑھیں گے ، ایسے شخص کو آگے بڑھائیں گے جو نہ علم وفقہ میں سب سے زیادہ ہے نہ فضیلت میں ، پس آواز بنا کر گانے کی طرح
 (ان کو قرآن) سنا دیگا۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں اور ہزار نے روایت کیا ہے (جمع الفوائد) اور علامہ مغربی نے اس پر سکوت کیا ہے اس

ابن عباس ا. ہ. موسی الجہنی ثقہ من رجال مسلم کما فی التقریب (ص: ۲۱۷) . وفی الإصابة (۲: ۴) : وروی ابن شاہین من طریق القاسم عن أبی أمامة عن عابس الغفاری صاحب رسول اللہ ﷺ ، ف ذکر الخصال ا. ہ.

قلت : فلیس مدارہ علی أبی الیقظان بل تابعہ علیہ أوثق منه عن زاذان ، ولما رواہ شاہد من طریق أخرى فالحدیث صحیح ، ولا أقل من أن یكون حسنا .

۱۱۸۷- عن : مرثد الغنوی رحمہ اللہ مرفوعا : " إن سرکم أن تقبل صلاتکم فلیؤمکم علمائکم ، فإنہم وفدکم فیما بینکم و بین ربکم " . رواہ الطبرانی فی الکبیر ، قال الشیخ : حدیث حسن لغيرہ کذا فی العزیزی (۵۳: ۱).

۱۱۸۸- عن : أبی مسعود رحمہ اللہ قال : کان رسول اللہ ﷺ یمسح بنا کبنا فی الصلوة ، ویقول : " استؤوا ولا تختلفوا فتختلف قلوبکم ، ولیلینی منکم أولو الأخلام والنہی ثم الذین یلونہم ثم الذین یلونہم " . قال أبو مسعود : فأنتم الیوم أشد اختلافًا .

لئے ان کے قاعدہ پر یہ حسن ہے یا صحیح۔ اور اس کو امام احمد نے بھی اپنی سند میں روایت کیا مگر ان کی سند میں ایک راوی ضعیف ہے اور تعجیل المسعود میں حافظ کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ طبرانی کی سند میں وہ ضعیف نہیں ہے اور اصابہ میں اس حدیث کا ایک طریق اور بھی بیان کیا ہے کہ ابن شاہین نے اس کو بطریق قاسم کے ابو امامہ (صحابی) سے عابس غفاری سے روایت کیا پس حدیث صحیح ہے ورنہ حسن سے کم نہیں۔

فائدہ: رسول اللہ ﷺ نے اس بات سے کراہت ظاہر فرمائی ہے کہ ایسے شخص کو آگے بڑھایا جائے جو علم و فقہ و فضیلت میں سب سے زیادہ نہیں، پس معلوم ہوا کہ زیادہ علم والا امامت میں دوسروں سے مقدم ہے۔

۱۱۸۷- حضرت مرثد غنوی سے مرفوعہ روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ اگر تم کو اس سے خوشی ہے کہ تمہاری نماز قبول کی جائے تو چاہئے کہ علماء تمہارے امام بنا کریں کیونکہ وہ تمہارے واسطہ ہیں درمیان خدا کے اور تمہارے۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور سیوطی نے اس کو حسن لغيرہ کہا ہے (عزیزی)۔

فائدہ: اس سے بھی معلوم ہوا کہ امامت میں زیادہ علم والا سب سے مقدم ہے۔

۱۱۸۸- ابو مسعود (بدری انصاری) سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نماز (کے وقت) میں ہمارے شانوں کو ہاتھ لگا کر فرماتے تھے کہ برابر کھڑے ہو، آگے پیچھے نہ ہو کہ (ایسا کرنے سے) تمہارے قلوب مختلف ہو جائیں گے اور (فرماتے تھے

آخرجه مسلم (۱: ۱۸۱)۔

۱۱۸۹- عن : أبي الدرداء رضی اللہ عنہ مرفوعاً : " الْعُلَمَاءُ وَرَثَةُ الْأَنْبِيَاءِ " . أخرجه أبو داود

والترمذی وابن ماجه وابن حبان فی صحیحہ ، کذا فی تخریج الإحياء (۵: ۱)۔

۱۱۹۰- عن : عمرو بن سلمة رضی اللہ عنہ قال : قال أبي : جئْتُكُمْ مِنْ عِنْدِ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم حَقًّا

قال : " فَإِذَا حَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَلْيُؤْذِنْ أَحَدُكُمْ ، وَلْيُؤْمِّمْكُمْ أَكْثَرَكُمْ قُرْآنًا " . قال : فَتَنَظَرُوا فَلَمْ

يَكُنْ أَحَدٌ أَكْثَرَ قُرْآنًا بَنِي ، فَقَدَّمُونِي وَأَنَا ابْنُ سِتٍّ أَوْ سَبْعٍ سَمِينٍ . رواه البخاري وأبو

داود والنسائي ، کذا فی بلوغ المرام .

۱۱۹۱- عن : ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال : مَا أَجِبْتُ أَنْ يَكُونَ مُؤَذِّنُكُمْ غُمِّيَانَكُمْ قَالَ :

(کہ) میرے قریب علماء و عقلاء کھڑے ہوا کریں، پھر وہ جو (علم میں) ان کے قریب ہیں پھر وہ جو ان کے قریب ہیں، ابو مسعودؓ نے (حدیث بیان کر کے) فرمایا کہ اسی لئے تم میں آج کل سخت اختلاف ہے (کہ تم صف میں برابر نہیں کھڑے ہوتے کیونکہ ظاہر کو باطن پر اثر ہے)۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: حضور ﷺ نے اس حدیث میں علماء و عقلاء کو سب سے آگے اپنے نزدیک کھڑا ہونے کا امر فرمایا ہے، قراء کو اپنے نزدیک ہونے کا حکم نہیں فرمایا، معلوم ہوا کہ علماء و عقلاء سب سے زیادہ حضور ﷺ کے قریب ہیں اور امامت حضور ﷺ ہی کی نیابت ہے اس لئے امام دی ہونا چاہئے جو سب سے زیادہ حضور ﷺ کے قریب ہے یعنی صاحب علم (بشرطیکہ اس کو بقدر ضرورت قراءت سمجھ حاصل ہو)۔

۱۱۸۹- حضرت ابو الدرداءؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ علماء انبیاء کے وارث ہیں۔ اس کو ابو داود،

ترمذی، ابن ماجہ اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے (تخریج الاحیاء)۔

فائدہ: میں کہتا ہوں کہ امامت بھی حضور ﷺ ہی کی نیابت و وراثت ہے تو اس میں سب سے زیادہ مقدم وہ ہوگا جس کو

حضور ﷺ نے اپنا وارث فرمایا ہے یعنی صاحب علم پس زیادہ علم والا زیادہ قراءت والے سے مقدم ہوا۔

۱۱۹۰- حضرت عمرو بن سلمہؓ سے روایت ہے، وہ کہتے ہیں کہ میرے والد صاحب نے فرمایا کہ میں تمہارے پاس سچے نبی

کے پاس سے آیا ہوں، انہوں نے فرمایا کہ جب نماز (کا وقت) آجائے تو تم میں سے کوئی شخص اذان کہہ دے اور جو تم میں سے قرآن

مجید زیادہ یاد رکھتا ہو وہ امامت کرے (اس کی تقریر آگے آنیگی حدیث نمبر ۱۱۹۳ کے تحت میں)۔ اسکو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۱۹۱- حضرت ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ میں پسند نہیں کرتا کہ تمہارے مؤذن اندھے ہوں (راوی

وَأُخْبِسُهُ قَالَ : وَلَا قُرْأَوْكُمْ . رواه الطبرانی فی الكبير ورجاله ثقات (مجمع الزوائد ۱: ۱۴۳) .
 ۱۱۹۲ - عن : مالک بن الحویرث رحمہ اللہ مرفوعاً " إِذَا خَضَرْتَ الصَّلَاةَ فَأَذِّنَا وَاقْبِسْنَا ،
 ثُمَّ لِيُؤْمِكُمَا أَكْبَرُكُمَا " . رواه البخاری .

۱۱۹۳ - عن : أبی مسعود الأنصاری رحمہ اللہ قال : قال رسول اللہ ﷺ : " يَوْمُ الْقَوْمِ
 أَقْرَاهُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ ، فَإِنْ كَانُوا فِي الْقِرَاءَةِ سَوَاءً فَأَعْلَمُهُمْ بِالسُّنَةِ ، فَإِنْ كَانُوا فِي السُّنَةِ
 سَوَاءً فَأَقْدَمُهُمْ هِجْرَةَ ، فَإِنْ كَانُوا فِي الْهِجْرَةِ سَوَاءً فَأَقْدَمُهُمْ سِلْمًا . وَلَا يَوْمُنَ الرَّجُلُ
 الرَّجُلَ فِي سُلْطَانِهِ ، وَلَا يَقْعُدُ فِي بَيْتِهِ عَلَى تَكْرِمَتِهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ " . قال الأشع في روايته كَانَ
 سِلْمًا : " سِنًا " . رواه مسلم (۲۳۶: ۱) . ورواه الحاكم في مستدرکه (۲۴۳: ۱) إلا أن
 قال مكان أقرأهم : " أكثرهم قرآناً " ومكان قوله : " فأعلمهم بالسنة " : " فأفقههم فقها "

کہتا ہے کہ) میں گمان کرتا ہوں کہ انہوں نے یہ بھی فرمایا کہ اور نہ تمہارے قراء (یعنی امام اندھے ہوں)۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی سب ثقہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: ثقہ راوی کا گمان بھی معتبر ہے کیونکہ بغیر ظن غالب کے وہ حدیث میں کوئی بات نہیں بڑھا سکتا، پس اس اثر سے معلوم ہوا کہ تاویلا کا امام ہونا اچھا نہیں، ہاں اگر تاویلا جماعت میں سب سے افضل ہو اور پاکی وغیرہ میں پوری احتیاط کرتا ہو تو مضائقہ نہیں جیسا کہ اگلی احادیث سے معلوم ہوگا۔

۱۱۹۲ - حضرت مالک بن حویرث سے مرفوعاً روایت ہے کہ (رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ) جب نماز کا وقت آجائے تو اذان کہو اور اقامت کہو تو تم میں جو (عمر کے اعتبار سے) زیادہ بڑا ہو وہ امامت کرے۔ اس کو امام بخاری نے روایت کیا ہے اور یہ حدیث پہلے گزر چکی ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ جو عمر میں زیادہ ہو وہ امامت کا مستحق ہے مگر یہ جب ہے کہ علم و قراءت میں سب برابر ہوں اور اس واقعہ میں جن لوگوں کو خطاب کیا گیا وہ سب ایسے ہی تھے اور اس قید کی دلیل اگلی حدیث سے معلوم ہوگی۔

۱۱۹۳ - حضرت ابو مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ قوم کی امامت وہ شخص کرے جو کہ ان میں قرآن زیادہ پڑھا ہوا ہو اور اگر وہ لوگ قرآن پڑھنے میں برابر ہوں تو جو شخص ان میں سنت زیادہ جانتا ہو (یعنی احکام فقہ و حدیث سے زیادہ واقف ہو) اور اگر سنت میں (بھی) برابر ہوں تو جو شخص ہجرت میں اقدم ہو اور جو ہجرت میں (بھی) برابر ہوں تو جس کا اسلام زیادہ قدیم ہو (اور دوسری روایت میں ہے کہ جس کی عمر زیادہ ہو اور دونوں میں توفیق اس طرح ہو سکتی ہے کہ اکثر جو اقدم ہوتا ہے باقتدار

فإن كانوا في الفقه سواء فأكبرهم " قال الحاکم : وقد أخرج مسلم في صحيحه هذا الحديث ، ولم يذكر فيه أفقہم فقہا ، وهي لفظة عزيزة غريبة بهذا الإسناد الصحيح اه وأقره عليه الذهبي .

۱۱۹۴- عن : أبي أمامة رضی اللہ عنہ مرفوعا : " إِنْ سَرَّكُمْ أَنْ تُقْبَلَ صَلَاتُكُمْ فَلْيُؤْمَرْكُمْ خِيَارُكُمْ " . رواه ابن عساکر قال الشيخ : حديث حسن لغيره ، كذا في العزیزی (۵۶:۲) .

۱۱۹۵- عن : عبد الله بن عمرو رضی اللہ عنہ قال : أَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم رَجُلًا يُضَلِّي بِالنَّاسِ الظُّهْرَ ، فَتَقَلَّ فِي الْقِبْلَةِ وَهُوَ يُضَلِّي لِلنَّاسِ ، فَلَمَّا كَانَتْ صَلَاةُ الْعَصْرِ أُرْسِلَ إِلَى آخِرِ

اسلام کے وہ عمر میں بھی اقدم ہوتا ہے) اور چاہئے کہ امامت نہ کرے کوئی آدمی کسی آدمی کی اس کی حکومت کی جگہ میں (خواہ اس کا مکان ہو یا ایسی مسجد ہو جہاں وہ امام ہو) اور نہ بیٹھے اس کے گھر میں اس کی خاص جگہ پر مگر اس کی اجازت سے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے (اجازت کا لفظ دونوں کے متعلق ہے خاص جگہ پر بیٹھنے کیلئے بھی اور امامت کیلئے بھی اور ہر صدر مقام اسی کے حکم میں ہے)۔

فائدہ: صاحب ہدایہ نے کہا ہے کہ اس زمانہ میں جس کو قرآن زیادہ آتا تھا اس کو مسائل بھی زیادہ آتے تھے، اس لیے حدیث میں اقراء (یعنی زیادہ قرآن پڑھے ہوئے) کو مقدم کیا اور ہمارے زمانہ میں ایسا نہیں ہے، پس ہم نے زیادہ مسائل جاننے والے کو مقدم کیا زیادہ قرآن پڑھے ہوئے سے اہ۔ یعنی ہمارے نزدیک جس کو مسائل زیادہ معلوم ہوں وہ اقراء پر مقدم ہے اور یہی جواب حدیث نمبر ۱۱۹۰ کا ہے کہ اس میں بھی زیادہ قرآن پڑھے ہوئے کو مقدم کیا گیا ہے اور زیادہ علم و فضل والے کے مقدم ہونے کی دلیل ہم تفصیل سے اوپر بیان کر چکے ہیں۔

۱۱۹۳- حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ اگر تم کو اپنی نماز کا مقبول ہونا خوش کرے (یعنی اگر نماز کا قبول ہونا چاہو) تو چاہئے کہ اچھے لوگ تمہارے امام بنیں۔ اس کو ابن عساکر نے روایت کیا ہے اور شیخ نے اس کو حسن لغيرہ کہا ہے (عزیزی)۔

فائدہ: یہاں سے فاسق کی امامت کا مکروہ ہونا معلوم ہوا کیونکہ نماز کے قبول ہونے کا ذریعہ نیکوں کی امامت قرار دیا گیا ہے، پس جب فاسقوں کی امامت ہوگی تو نماز کا پورا ثواب نہ ملے گا اور گناہ بھی ہوگا ہاں اگر مقتدی کو امام کے معزول کرنے پر قدرت نہ ہو اور سہولت سے دوسری جگہ بھی جماعت نہ مل سکے تو اس کو فاسق ہی کے پیچھے نماز پڑھ لینا ضروری ہے، جماعت نہ چھوڑنے اور اس صورت میں مقتدی کو کچھ بھی گناہ نہ ہوگا۔

۱۱۹۵- حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو حکم دیا کہ لوگوں کو ظہر کی نماز پڑھا دے، اس

فَاشْفَقَ الرَّجُلُ الْأَوَّلُ ، فَجَاءَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! أُنْزِلْ فِيَّ شَيْءٌ ؟ قَالَ : لَا ! وَلَكِنَّكَ تَقُلْتَ بَيْنَ يَدَيْكَ ، وَأَنْتَ قَائِمٌ تَوْمُ النَّاسِ ، فَأَذَيْتَ اللَّهَ ، وَالْمَلَائِكَةَ . رواه الطبرانی فی الکبیر بإسناد جید ، کذا فی الترغیب (۱: ۱۵۳) ، وفی مجمع الزوائد (۱: ۱۵۰) : رجاله ثقات .

باب جواز الصلاة خلف الفاسق ، والعبد ، والأعرابی ، والأعمی ، وولد الزنا مع الكراهة

۱۱۹۶- عن : معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله ﷺ : " أطيع كل أمير ، وصل خلف كل إمام ، ولا تسبق أحدا من أصحابي " . رواه الطبرانی فی الکبیر ، ومكحول لم يسمع عن معاذ (مجمع الزوائد ۱: ۱۶۸) . قلت : فالإسناد منقطع وهو حجة عند الأصحاب ، وقد مر حديث صحيح منقطع عن مكحول عن أبي هريرة بمعناه فی باب وجوب الجماعة .

نے قبلہ کی طرف تھوک دیا اس حالت میں کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھا رہا تھا ، سو جب عصر کی نماز آئی تو آپ ﷺ نے دوسرے شخص کے پاس (کسی کو) پیغام دے کر بھیجا تو پہلا آدمی ڈرا ، پس نبی ﷺ کی خدمت حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ ! کیا میرے بارے میں کچھ وحی اتری ہے ؟ (حق تعالیٰ کے یہاں سے) آپ ﷺ نے فرمایا نہیں لیکن تم نے اپنے سامنے تھوکا اس حال میں کہ تم کھڑے ہوئے لوگوں کی امامت کر رہے تھے سو تم نے اللہ تعالیٰ اور فرشتوں کو تکلیف دی ۔ اس کو طبرانی نے عمد و سند سے روایت کیا ہے (ترغیب) اور اس کے سارے راوی ثقہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ : معلوم ہوا کہ ایسا شخص امامت کا اہل نہیں کیونکہ یہ فاسق ہے اور حضور ﷺ نے ظہر کی نماز کے اعادہ کا صحابہ کو حکم نہیں دیا معلوم ہوا کہ فاسق کے پیچھے نماز درست ہو جاتی ہے۔

باب نماز کا جائز ہونا فاسق ، غلام ، دیہاتی ، نابینا اور ولد الحرام کے پیچھے مع کراہت کے

۱۱۹۶- حضرت معاذ بن جبل سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہر حاکم کی اطاعت کرو اور ہر امام کے پیچھے نماز پڑھو اور میرے اصحاب میں سے کسی کو برا نہ کہو ۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے (مجمع الزوائد)۔

فائدہ : اس حدیث سے باب کے تمام اجزاء ثابت ہوتے ہیں کیونکہ ہر امام کا لفظ غلام ، نابینا اور فاسق سب کو شامل ہے۔

۱۱۹۷- عن : عبید اللہ بن عدی بن الخیار اَنَّهُ دَخَلَ عَلَى عُثْمَانَ بْنِ عَفَانَ رضی اللہ عنہ وَهُوَ مَخْضُورٌ ، فَقَالَ إِنَّكَ إِمَامٌ عَامَّةٌ ، وَنَزَلَ بِكَ مَا نَرَى ، وَيُضَلِّي لَنَا إِمَامٌ فِتْنَةٌ ، وَنَتَخَرَّجُ ، فَقَالَ : الصَّلَاةُ أَحْسَنُ مَا يَفْعَلُ النَّاسُ ، فَإِذَا أَحْسَنَ النَّاسُ فَأَحْسِنُ مَعَهُمْ ، وَإِذَا أَسَاؤُوا فَأَجْتَنِبُ إِسَاءَتَهُمْ . أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ الْبُخَارِيُّ (۱: ۹۶)۔

۱۱۹۸- وروى سيف بن عمر فى الفتوح عن سهل بن يوسف الأنصارى عن أبيه قال : كرهَ النَّاسُ الصَّلَاةَ خَلْفَ الَّذِينَ حَضَرُوا عُثْمَانَ إِلَّا عُثْمَانَ ، فَإِنَّهُ قَالَ : مَنْ دَعَا إِلَى الصَّلَاةِ فَأَجِيبُوهُ ۝ ذكره الحافظ فى الفتح (۲: ۱۹۵) وهو صحيح أو حسن على قاعدته۔
۱۱۹۹- عن ابن عمر رضی اللہ عنہما أَنَّهُ كَانَ يُضَلِّي خَلْفَ الْحُجَّاجِ بْنِ يُوسُفَ . أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ۔

فاسق کے پیچھے نماز کی صحت میں کسی کا اختلاف نہیں لیکن اس کے پیچھے نماز کے مکروہ ہونے میں بھی کسی کا اختلاف نہیں، بشرطیکہ اس کو ہٹانے پر یا کسی دوسری مسجد میں جماعت کے آسانی سے ملنے پر قہر ہو جیسا کہ پچھلے باب کی احادیث سے معلوم ہوا، اور حاکم سے مراد اس حدیث سے مسلمان حاکم ہے جو دین کے خلاف حکم نہ کرے اور واضح رہے کہ اگر ان لوگوں سے اچھا امام میسر آ جائے تو وہ اولیٰ اور اقدم ہوگا۔

۱۱۹۷- عبید اللہ سے مروی ہے کہ وہ حضرت عثمان کی خدمت میں حاضر ہوئے اس حال میں کہ آپ محصور تھے اور کہا کہ آپ جماعت کے امام اور (خلیفہ) ہیں اور آپ پر اترا ہے جو کچھ آپ دیکھ رہے ہیں (یعنی باغیوں نے محصور کر دیا ہے) اور ہم کو امام فتنہ نماز پڑھانا ہے حالانکہ ہم کو (اس کے پیچھے نماز پڑھنے میں) گناہ میں پڑ جانے کا خوف ہوتا ہے، تو آپ نے فرمایا کہ نماز لوگوں کے اعمال میں بہت اچھا عمل ہے، پس جب لوگ نیکی کریں تو ان کے ساتھ تم (بھی) نیک کام کرو اور جب بدی (اور گناہ) کریں تو ان کی بدی سے بچو (بخاری)۔

۱۱۹۸- اور سیف بن عمرو نے سہل بن یوسف انصاری سے روایت کی ہے کہ سب صحابہ نے ان لوگوں کے پیچھے نماز پڑھنے سے کراہت کی جنہوں نے حضرت عثمان کو محصور کیا تھا جو حضرت عثمان کے کہ انہوں نے فرمایا کہ جو نماز کی طرف بلائے اس کی بات کو قبول کرو۔ (فتح الباری)۔

فائدہ: اس سے ظالموں کی امامت کا صحیح ہونا اور ان کے پیچھے نماز پڑھنا جائز ثابت ہوا اور کراہت بھی ثابت ہوئی کیونکہ تمام صحابہ نے اس سے کراہت کی مگر چونکہ لوگ ان باغیوں کے علیحدہ کرنے پر قادر نہ تھے اور اس عذر سے کراہت زائل ہو جاتی ہے اس لئے حضرت عثمان نے اجازت دی۔

۱۱۹۹- ابن عمر سے روایت ہے کہ وہ حجاج بن یوسف کے پیچھے نماز پڑھتے تھے۔ اس کو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

- ۱۲۰۰- وعن : أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أنه صَلَّى خَلْفَ مَرْوَانَ صَلَاةَ الْعِيدِ .
أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ وَأَصْحَابُ السُّنَنِ : ذَكَرَهُمَا فِي نَيْلِ الْاَوْطَارِ (۳: ۴۱) .
- ۱۲۰۱- عن الزهري أنه قال : " لَا تَرَى أَنَّ يُصَلِّي خَلْفَ الْمُخَنَّثِ إِلَّا مِنْ ضُرُورَةٍ لَا بُدَّ مِنْهَا " . أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ تَعْلِيْقًا ، وَوَصَلَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ عَنْ مَعْمَرٍ عَنْهُ وَلَفْظُهُ : قُلْتُ : فَالْمُخَنَّثُ ؟ قَالَ : لَا ، وَلَا كَرَامَةً ، لَا يُؤْتَمُّ بِهِ . كَذَا فِي فَتْحِ الْبَارِي (۲: ۱۶۰) .
- ۱۲۰۲- وكيع : عن الربيع بن صبيح عن ابن سيرين قال : خَرَجْنَا مَعَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَعْمَرٍ وَمَعَنَا حَمِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ وَأَنَاسٌ مِنْ وَجُوهِ الْفُقَهَاءِ ، فَمَرَزْنَا بِأَهْلِ مَاءٍ فَخَضَرَتِ الصَّلَاةُ فَأَذَّنَ أَعْرَابِيٌّ ، وَأَقَامَ الصَّلَاةَ قَالَ : فَتَقَدَّمَ حَمِيدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ قَالَ : فَلَمَّا

۱۲۰۰- ابوسعید خدری سے روایت ہے کہ انہوں نے مروان کے پیچھے عید کی نماز پڑھی۔ اس کو مسلم و اصحاب سنن نے روایت کیا ہے (نیل الاوطار)۔

فائدہ: حجاج کا فاسق ہونا تو مشہور ہے اور مروان بھی متہم ہے، پس ان حضرات صحابہ کا ان کے پیچھے نماز پڑھنا اس کی دلیل ہے کہ فاسق کے پیچھے نماز صحیح ہو جاتی ہے اور کراہت اس وجہ سے زائل ہو گئی کہ یہ لوگ صاحب حکومت تھے ان کے الگ کرنے کی قدرت نہ تھی۔

۱۲۰۱- امام زہری سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ ہم مخنث کے پیچھے نماز پڑھنا (اچھا) نہیں سمجھتے مگر ایسی ضرورت سے جس میں مجبوری ہو جائے (مثلاً وہ صاحب حکومت و شوکت ہو اور اس کے عظیمہ کرنے پر قدرت نہ ہو)۔ اس کو امام بخاری نے تعلیقاً روایت کیا ہے اور عبد الرزاق نے معمر سے زہری سے موصولاً بایں الفاظ روایت کیا ہے کہ میں نے کہا مخنث کے بارے میں کیا حکم ہے؟ فرمایا نہیں، اس کی کچھ عزت نہیں، اس کی اقتداء نہ کی جائے (فتح الباری)۔

فائدہ: مخنث تین قسم کے ہیں، ایک وہ جو حرام فعل کرانے کا عادی ہو اس کا فاسق ہونا تو ظاہر ہے، دوسرے وہ جو صرف عورتوں کی شکل بناتا ہو یہ بھی فاسق ہے، تیسرے وہ جو شکل تو نہیں بناتا لیکن اس کی باتوں اور حرکتوں میں زنا نہ پن ہے، اگر یہ ظنتی ہے تو یہ شخص فاسق نہیں اسکے پیچھے بلا کراہت نماز درست ہے اور اگر قصد زنا نہ پن اختیار کرتا ہے تو یہ بھی فاسق ہے۔

۱۲۰۲- ابن سیرین سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ ہم عبید اللہ بن معمر کے ساتھ سفر کو چلے اور ہمارے ساتھ حمید بن عبد الرحمن (تابعی فقیہ) اور بہت سے حضرات بڑے بڑے فقہاء ساتھ تھے، ہمارا گزر ایک جنگل کی آبادی پر ہوا تو نماز کا وقت آ گیا، ایک اعرابی نے اذان و اقامت کہی، راوی کہتے ہیں کہ حمید بن عبد الرحمن (خود) آگے بڑھ گئے اور دو رکعتیں پڑھا کر کہا کہ یہاں جو لوگ

ضَلَّى رَكَعَتَيْنِ قَالَ : مَنْ كَانَ هَهُنَا مِنْ أَهْلِ الْبَلَدِ فَلْيَتِمِّمِ الصَّلَاةَ ، وَكَرِهَ أَنْ يُؤْمَ الْأَعْرَابِيُّ .
 كَذَا فِي الْمَدُونَةِ لِمَالِكٍ (۱: ۸۵) ، رَجَّاهُ كُلُّهُمْ ثَقَاتٌ إِلَّا الرَّبِيعَ ، فَمُخْتَلَفٌ فِيهِ ، وَثَقَّهُ ابْنُ
 مَعِينٍ وَغَيْرُهُ ، كَمَا فِي التَّهْذِيبِ (۳: ۲۴۷، ۲۴۸) فَهُوَ حَسَنُ الْحَدِيثِ .

۱۲۰۳ - مَالِكٌ : عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ أَنَّ رَجُلًا كَانَ يُؤْمُ النَّاسَ بِالْعَقِيقِ ، فَأَرْسَلَ
 إِلَيْهِ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ ، فَتَنَبَّأَهُ قَالَ مَالِكٌ : وَإِنَّمَا نَهَاهُ لِأَنَّهُ كَانَ لَا يُعْرِفُ أَبُوهُ . أَخْرَجَهُ
 الْإِمَامُ مَالِكٌ فِي الْمَوْطَأِ (ص: ۲۴۷) ، وَرَجَّاهُ رِجَالُ الْجَمَاعَةِ .

۱۲۰۴ - مُحَمَّدٌ : قَالَ أَخْبَرَنَا أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ : حَدَّثَنَا حَمَادٌ عَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ : لَا بَأْسَ
 بِأَنْ يُؤْمَهُمُ الْأَعْرَابِيُّ وَالْغُبْدُ وَوَلَدُ الزَّنا إِذَا قَرَأَ الْقُرْآنَ . قَالَ مُحَمَّدٌ : وَبِهِ نَأْخُذُ إِذَا كَانَ فَقِيهًا
 عَالِمًا بِأَسْرِ الصَّلَاةِ ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ (كِتَابُ الْآثَارِ، ص ۲۷) . وَسَنَدُهُ صَحِيحٌ .

۱۲۰۵ - أَخْبَرَنَا : عَبْدُ الْمَجِيدِ بْنُ عَبْدِ الْعَزِيزِ عَنْ ابْنِ جَرِيرٍ أَخْبَرَنِي

بہستی کے رہنے والے ہیں وہ اپنی نماز پوری کر لیں اور (حمید ابن عبد الرحمن خود آگے اس لئے بڑھ گئے کہ) انہوں نے اس سے کراہت
 کی کہ اعرابی امام بنے۔ اس کو سننے والے نے مدونہ میں روایت کیا ہے اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں مگر ربیع بن صبیح مختلف فیہ ہیں، ابن معین
 وغیرہ نے ان کی توثیق کی ہے (تہذیب)۔

فائدہ: اس سے اعرابی کی امامت کا مکروہ ہونا معلوم ہوا۔

۱۲۰۳ - یحییٰ بن سعید سے روایت ہے کہ ایک شخص موضع عقیق میں لوگوں کی امامت کرتا تھا، حضرت عمر بن عبد العزیز (امام
 تابعی) نے اس کے پاس قاصد بھیجا اور امامت سے روک دیا، امام مالک فرماتے ہیں کہ اس لئے منع کر دیا کہ (کسی کو) اس کے باپ کا
 پتہ نہ تھا۔ اس کو امام مالک نے مؤطا میں روایت کیا ہے۔

۱۲۰۴ - ابراہیم نخعی سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ اس میں حرج نہیں کہ اعرابی (دیہاتی) اور غلام اور ولد الزنا لوگوں
 کی امامت کرے جبکہ اس نے قرآن پڑھ لیا ہو، امام محمد فرماتے ہیں کہ ہم بھی اسی کے قائل ہیں جب کہ وہ عالم ہو اور نماز کے احکام جانتا
 ہو اور یہی قول ہے امام ابو حنیفہ کا۔ اس کو امام محمد نے آثار میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس سے ان لوگوں کی اقتداء کا جواز معلوم ہوا مگر لا باس بہ سے قدرے کراہت پر بھی اشارہ ہے لیکن اگر یہ لوگ عالم
 ہوں اور مقتدیوں کی نگاہ میں حقیر نہ ہوں تو کراہت نہ رہے گی۔

۱۲۰۵ - ابن ابی ملیکہ (تابعی) سے روایت ہے کہ یہ لوگ حضرت عائشہ کی خدمت میں حاضر ہوا کرتے تھے اعلیٰ الوادی میں

عبد اللہ بن عبید اللہ (تابعی جلیل) بن ابی ملیکہ انہم کانوا یأتون عائشہ أم المؤمنین رضی اللہ عنہا بأعلیٰ الوادی ہو وعبید بن عمیر (تابعی) ، والمصور بن مخرمہ (صحابی) ، وناس کثیر ، فبؤسہم أبو عمرو (تابعی) مولى عائشہ ، وأبو عمرو (ہو ذکوان) غلامہا جینید لم یعتق . قال : وكان إمام بنی محمد بن أبی بکر وعروہ رواہ الإمام أبو عبد اللہ محمد بن إدريس الشافعی فی مسنده (ص: ۲۹) .

قلت : رجالہ ثقات من رجال الجماعة غیر أن البخاری لم یخرج للأول .

۱۲۰۶- عن : عبد اللہ بن عمیر إمام بنی حطمة أنه کان إماماً لبني حطمة علی عهد رسول اللہ ﷺ وهو أغنی ، وغزا معه وهو أغنی . رواہ الطبرانی فی الکبیر ، ورجالہ رجال الصحیح (مجمع الزوائد ۱: ۱۶۸) .

۱۲۰۷- عن : عطاء عن ابن عباس رضی اللہ عنہما أن النبی ﷺ استخلف ابن أم مكتوم علی الصلاة وغیرہا من أمر المدینة : رواہ الطبرانی وإسناده حسن (التلخیص الحبیر ۱: ۱۲۴) .

(جو مکہ معظمہ میں ایک جگہ کا لقب ہے) یعنی خود یہ اور عبید بن عمیر (تابعی) اور مصور بن خرمہ (صحابی) اور بہت سے لوگ تو ان کی امامت حضرت عائشہ کے آزاد شدہ غلام ابو عمرو کیا کرتے تھے اور وہ اس وقت میں آزاد نہ تھے (بعد کو آزاد ہوئے) اور وہ امام تھے بنی محمد بن ابی بکر اور بنی عروہ کے۔

فائدہ: اس سے غلام کے بچے نماز کی صحت ثابت ہوئی اور چونکہ حضرت عائشہ کا غلام جاہل و فقیر نہ تھا اس لئے کراہت بھی مرتفع ہو گئی۔

۱۲۰۶- حضرت عبد اللہ بن عمر امام بنی حطمہ سے روایت ہے کہ وہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں بنی حطمہ کے امام تھے حالانکہ وہ نابینا تھے اور انہوں نے آپ کے ہمراہ جہاد کیا تھا نابینا (بی) ہونے کی حالت میں۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں (مجمع الزوائد)۔

۱۲۰۷- حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے ابن ام مکتومؓ (نابینا) کو نماز پر اور غیر نماز پر مدینہ کے کاموں کا اپنا خلیفہ کیا (یعنی ان کو امام بنادیا)۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے۔ (تلخیص الحبیر)۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے نابینا کی امامت کا جواز ثابت ہوتا ہے اور چونکہ ابن ام مکتوم بقیہ اہل مدینہ میں اور

باب السلطان أحق بالإمامة من الجميع ولو لم يكن أفضلهم ، وكذا رب

المنزل في منزله ، والإمام الراتب في مسجده أحق بها من غيره

۱۲۰۸ - عن : أبي مسعود الأنصاري رضی اللہ عنہ مرفوعاً : " وَلَا تَوْثُنُ الرَّجُلُ فِي أَهْلِهِ ،

وَلَا فِي سُلْطَانِهِ ، وَلَا تَجْلِسُ عَلَى تَكْرِمَتِهِ فِي بَيْتِهِ إِلَّا أَنْ يَأْذَنَ لَكَ أَوْ يَأْذِنَهُ " . مختصر
• أخرجه مسلم (۲۳۶ : ۱) .

۱۲۰۹ - عن : ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال : من السنة أن لا يؤمهم إلا صاحب البيت .

أخرجه الإمام الشافعی ، كما هو في مسنده (ص : ۳۰) . وفيه ضعف ، وانقطاع ، وله شاهد
رواه الطبرانی من طريق إبراهيم النخعی قال : أتى عبد الله أبا موسى فتحدث عنده
فحضر الصلاة فلما أقيمت تأخر أبو موسى ، فقال له عبد الله : لقد علمت أن من السنة
أن يتقدم صاحب البيت . رجاله ثقات (التلخیص الحبير ۲ : ۱۲۵) وفي مجمع الزوائد

عبد اللہ بن عمر اپنی قوم میں افضل تھے اور دونوں حضرات محتاط بھی تھے اس لئے کراہت بھی نہ تھی ، کیونکہ احناف کے نزدیک مایینا کی
امامت اس وقت مکروہ ہے جبکہ وہ نجاست سے نہ پچتا ہو اور ظاہر ہے کہ یہ دونوں حضرات ایسے نہ تھے بلکہ نجاست سے خوب بچنے والے
تھے ، اگر مایینا ایسا نہ ہو تو مایینا افضل ہے۔

باب اس بیان میں کہ بادشاہ اپنی سلطنت میں اور صاحب خانہ اپنے گھر میں اور امام راتب اپنی مسجد میں سب سے زیادہ
امامت کا حقدار ہے (گودوسرے اس سے افضل موجود ہوں)

۱۲۰۸ - ابو مسعود انصاری سے مرفوعاً روایت ہے کہ صاحب خانہ کا اسکے گھر میں اور اس کی حکومت کی جگہ میں کوئی امام نہ بنے

اور نہ اس کی خاص جگہ میں بیٹھے مگر یہ کہ وہ تم کو اجازت دیدے۔ اس کو امام مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ : باب کے درجہ اس سے صراحۃً ثابت ہو گئے اور تیسرا جزو بھی اشارۃً ثابت ہے کیونکہ امام راتب اپنی مسجد میں

صاحب حکومت ہے۔

۱۲۰۹ - عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ سنت یہ ہے کہ صاحب خانہ ہی (اپنے گھر میں دوسروں کا)

امام بنے۔ اس کو امام شافعی نے اپنی مسند میں روایت کیا ہے اور اس میں ضعف وانقطاع ہے مگر اس کیلئے ایک شاہد ہے جس کو طبرانی نے
ابراہیم نخعی کے واسطے سے روایت کیا ہے کہ عبد اللہ بن مسعود ابو موسیٰ (اشعری) کے پاس تشریف لے گئے اور ان سے باتیں کیں کہ نماز
کا وقت آ گیا ، جب اقامت کہی گئی تو ابو موسیٰ پیچھے ہٹ گئے (اور عبد اللہ بن مسعود کو امام بنانا چاہا) عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا کہ تم

(۶۸:۱) : رجالہ رجال الصحیح ، وفی طریق أخرى عن علقمة : فتقدم أبو موسی ، ورجالہ ثقات ۱۵ .

۱۲۱۰ - أخبرنا : عبد المجید عن ابن جریج قال : أخبرنی نافع قال : أقيمت الصلاة فی مسجد بطائفة من المدينة ، ولابن عمر قریباً من ذلك المسجد أرض یعملها وإمام ذلك المسجد مولی له ، ومنسکن ذلك المولی وأصحابه ثمة قال : فلما سمعهم عبد الله جاء لیشهد معهم الصلاة ، فقال له المولی صاحب المسجد : تقدم ، فصل ، فقال عبد الله : أنت أحق أن تصلی فی مسجدك منی ، فصلی المولی . أخرجه الإمام الشافعی ، كما فی مسنده (ص: ۳۰) ، ورجالہ رجال الجماعة إلا شیخ الإمام فهو من رجال الخمسة .

جانتے ہو کہ سنت یہ ہے کہ صاحب خانہ آگے بڑھے (اور وہی امام بنے)۔ اس کے سب راوی ثقہ ہیں (تفہیم ص ۱۰۷) اور مجمع الزوائد میں ہے کہ اس کے سب راوی صحیح کے راوی ہیں اور ایک روایت میں علقمہ سے روایت ہے کہ پھر ابو موسی آگے بڑھ گئے اور اس کے راوی بھی ثقہ ہیں۔

قائدہ: اس کی دلالت جزو دوم پر ظاہر ہے کیونکہ عبد اللہ بن مسعود علم و عمر میں سب سے بڑے تھے مگر بایں ہمہ صاحب خانہ ہونے کی وجہ سے حضرت ابو موسی کو مقدم کیا گیا۔

۱۲۱۰ - نافع نے بیان کیا ہے کہ ایک مسجد میں جو مدینہ کے ایک جانب میں تھی نماز کی اقامت ہوئی اور اس کے قریب ہی عبد اللہ بن عمرؓ کی زمین تھی جس میں وہ کچھ کام کر رہے تھے اور اس مسجد کا امام عبد اللہ بن عمرؓ کا آ زاد کردہ غلام تھا اس کا اور اسکے اصحاب کا مسکن اسی جگہ تھا ، اقامت کی آواز سن کر عبد اللہ بن عمرؓ شریف لائے تاکہ ان کے ساتھ نماز پڑھیں تو مولیٰ نے جو مسجد کا امام تھا ان سے عرض کیا کہ آگے بڑھ جائیے اور نماز پڑھائیے تو عبد اللہ بن عمرؓ نے فرمایا کہ اپنی مسجد میں نماز پڑھانے کے تم مجھ سے زیادہ حقدار ہو تو ان کے مولیٰ ہی نے نماز پڑھائی۔ اس کو امام شافعیؒ نے اپنی مسند میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی جماعت صحاح کے راوی ہیں ، پھر عبد المجید کے کہ وہ مسلم اور اصحاب سنن کے راوی ہیں۔

قائدہ: اس سے تیسرے جزو پر صراحت دلالت ہوگئی اور گواہات کے بعد عبد اللہ بن عمرؓ کے امام بننے میں کوئی حرج نہ تھا مگر انہوں نے سنت کو عملاً ظاہر کرنا چاہا۔

باب الاثنان جماعة

۱۲۱۱- عن : أبي موسى الأشعري رضي الله عنه مرفوعاً : " اثنان فَمَا فَوْقَهُمَا جَمَاعَةٌ " .
رواه ابن ماجه ، وابن عدی ، ورواه الإمام أحمد ، وابن عدی ، والطبرانی عن أبي أسامة
الباهلی ، والدارقطنی عن ابن عمرو بن العاص ، وابن سعد فی طبقاته ، والبعوی ،
والباوردی عن الحكم - بفتح الكاف - ابن عمیر - بالتصغیر - . قال الشيخ : حديث
حسن لغيره ، كذا فی العزیزی (۱ : ۴۴) .

۱۲۱۲- عن : قباث بن أشيم الليثي (كأحمد) قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : صَلَاةُ
الرَّجُلَيْنِ يَوْمٌ أَخَذَهُمَا صَاحِبُهُ أَزْكَى عِنْدَ اللَّهِ مِنْ صَلَاةِ أَرْبَعَةٍ تَتَرَى . وَصَلَاةُ أَرْبَعَةٍ يَوْمٌ
أَخَذَهُمْ أَزْكَى عِنْدَ اللَّهِ مِنْ صَلَاةِ ثَمَانِيَةٍ تَتَرَى ، وَصَلَاةُ ثَمَانِيَةٍ يَوْمٌ أَخَذَهُمْ أَزْكَى عِنْدَ اللَّهِ
مِنْ بَنَائِهِ تَتَرَى . رواه البزار والطبرانی فی الكبير ورجال الطبرانی موثقون (مجمع الزوائد
۱ : ۱۵۷) وفي الترغيب بعد عزوه إليهما : بإسناد لا بأس به .

۱۲۱۳- عن : أبي أمامة رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ صلی اللہ علیہ وسلم رَأَى رَجُلًا يُصَلِّي وَخَذَهُ ، فَقَالَ : أَلَا

باب دو شخصوں کا جماعت ہو جانا

۱۲۱۱- حضرت ابو موسیٰ سے مرفوعاً روایت ہے کہ دو شخص اور جو ان سے زیادہ ہوں جماعت ہے (یعنی اوئی درجہ جماعت کا دو
شخص ہیں پس دو شخصوں کے باہم نماز پڑھنے سے ثواب جماعت کامل جائے گا) ۔ اس کو ابن ماجہ اور ابن عدی نے روایت کیا ہے اور
امام احمد ، طبرانی اور ابن عدی نے حضرت ابو امامہ سے اور دارقطنی نے ابن عمرو بن عاص سے اور ابن سعد نے اپنے طبقات میں اور
بعوی اور باوردی نے حکم بن عمیر سے روایت کیا ہے ، شیخ نے کہا ہے کہ حدیث حسن لغيره ہے ۔ (عزیزی) ۔

۱۲۱۲- حضرت قباث بن اشیم سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دو شخصوں کی نماز کہ ایک ان میں سے اپنے
ساتھی کا امام ہو زیادہ بڑھی ہوئی ہے (از روئے ثواب کے) اللہ کے نزدیک چار شخصوں کی نماز سے جو الگ الگ پڑھیں اور چار شخصوں
کی نماز کہ ایک ان میں سے امامت کرے زیادہ بڑھی ہوئی ہے اللہ تعالیٰ کے نزدیک آٹھ کی نماز سے جو الگ الگ پڑھیں اور آٹھ کی
نماز کہ ایک ان میں سے امام ہو زیادہ بڑھی ہوئی ہے اللہ کے نزدیک سو سے جو ایک دوسرے کے بعد پڑھیں ۔ اس کو طبرانی نے روایت
کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں (مجمع الزوائد) ۔

۱۲۱۳- حضرت ابو امامہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو جہاں نماز پڑھتے دیکھا تو فرمایا کہ کیا کوئی شخص ایسا

رَجُلٌ يَتَضَدَّقُ عَلَى هَذَا ، فَيُضَلِّي مَعَهُ؟ فَقَامَ رَجُلٌ ، فَضَلِّي مَعَهُ ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : هَذَانِ جَمَاعَةٌ . رواه أحمد ، والطبرانی ، وله طرق كلها ضعيفة (مجمع الزوائد ۱: ۱۶۰) .

قلت : وبكثرة الطرق يرتفع الضعيف إلى درجة الحسن ، لا سيما وله شاهد وهو أول الباب وما يليه ، وقد مر في الجزء الثاني من اصل الكتاب حديث أبي بن كعب بتخريج الحاكم ، وتصحيحه ، وتقرير الذهبي عليه بمعنى حديث ابن أشيم .

۱۲۱۴ - محمد : قال : أخبرنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم قال : إذا زاد على الواحد في الصلاة فهي جماعة . أخرجه الإمام محمد في كتاب الآثار (ص: ۲۲) ، ورجاله ثقات ، وأخرجه ابن أبي شيبة عنه بلفظ : الرَّجُلُ مَعَ الرَّجُلِ جَمَاعَةٌ لُهُمَا التَّضَعُّيْتُ خُمُسًا وَعِشْرَيْنِ . كذا في النيل (۱۳: ۳) .

باب استحباب التكبير عند قد قامت الصلاة

۱۲۱۵ - عن : عبد الله بن أبي أوفى ؓ قال : كَانَ بِلَالٌ إِذَا قَالَ : " قَدْ قَامَتِ

نہیں جو اس پر احسان کرے کہ اس کے ساتھ مل کر نماز پڑھ لے؟ تو ایک شخص کھڑا ہوا اور اس نے اس کے ساتھ نماز پڑھی ، حضور ﷺ نے فرمایا کہ یہ دونوں (ملکر) جماعت ہیں ۔ اس کو احمد و طبرانی نے روایت کیا ہے ، اس کے چند طرق ہیں جو سب ضعیف ہیں (مجمع الزوائد) ۔ میں کہتا ہوں کہ کثرت طرق سے ضعیف حسن کے درجہ کو پہنچ جاتی ہے خصوصاً جب کہ اس کیلئے شواہد بھی موجود ہیں اور حدیث دوم کے موافق ایک حدیث ابی بن کعب سے اصل کتاب کے دوسرے حصہ میں گزر چکی ہے جس کو حاکم نے صحیح کہا ہے اور ذہبی نے اس کی تائید کی ہے ۔

۱۲۱۳ - ابراہیم نخعی سے روایت ہے کہ جب نماز میں ایک سے زیادہ آدمی ہوں تو وہ جماعت ہے ۔ اس کو امام محمد نے کتاب الآثار میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں اور ابن ابی شیبہ نے اس کو ابراہیم نخعی سے ان الفاظ کے ساتھ روایت کیا ہے کہ ایک آدمی دوسرے آدمی سے مل کر جماعت ہے اور ان دونوں کو پچیس نمازوں کا ثواب ملے گا (جو کہ جماعت کا ثواب ہے) (نیل الاوطار) ۔

قائدہ: ان احادیث کی دلالت مقصود باب پر ظاہر ہے ۔

باب اس بیان میں کہ جب مؤذن قد قامت الصلوۃ کہے تو امام کو تکبیر تحریر کہنا مستحب ہے

۱۲۵۱ - عبد اللہ بن ابی اوفی سے مروی ہے کہ جب بلالؓ قد قامت الصلوۃ کہتے تو رسول اللہ ﷺ تکبیر کے ساتھ کھڑے

الصَّلَاةُ " نَهَضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالتَّكْبِيرِ (أَي مَتَلَبَسَا بِهِ) . رَوَاهُ الْبِزَارُ وَ فِيهِ الْحِجَابُ بْنُ فَرُوحٍ ، وَهُوَ ضَعِيفٌ (مَجْمَعُ الزَّوَائِدِ ۱: ۸۲) .

قلت : ذكره ابن حبان في الثقات ، كما في اللسان (۲: ۱۷۹) . فهو حسن الحديث ، ورواه الطبرانی ، وسيمويه بلفظ " كَانَ إِذَا قَالَ بِلَالٌ : " قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ " نَهَضَ ، فَكَبَّرَ " . (كنز العمال ۱۱: ۴) .

۱۲۱۲- عن : سعيد بن المسيب قال : " إِذَا قَالَ الْمُؤَذِّنُ : " اللَّهُ أَكْبَرُ " وَحَبَّ الْقِيَامُ ، وَإِذَا قَالَ : " حَتَّى عَلَى الصَّلَاةِ " غَدَلَتِ الصُّفُوفُ ، وَإِذَا قَالَ : " لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ " كَبَّرَ الْإِمَامُ " . أخرجه سعيد بن منصور ، ذكره الحافظ في الفتح (۲: ۱۰۰) ، وهو حسن أو صحيح على قاعدته .

۱۲۱۷- أبو حنيفة : عن طلحة بن مصرف عن إبراهيم أنه قال : إِذَا قَالَ الْمُؤَذِّنُ : " حَتَّى عَلَى الْفَلَاحِ " فَيَنْبَغِي لِلْقَوْمِ أَنْ يَقُومُوا لِلصَّلَاةِ ، فَإِذَا قَالَ : " قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ " كَبَّرَ

ہو جاتے (یعنی مصلی پر کھڑے ہو کر تکبیر کہتے)۔ اس کو بزار نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں حجاج بن فروخ ہے جو ضعیف ہے (جمع الزوائد)۔ میں کہتا ہوں کہ اس کو ابن حبان نے ثقات میں ذکر کیا ہے پس حدیث حسن ہے اور اس کو طبرانی اور سیمویہ نے ان الفاظ سے روایت کیا ہے کہ جب بلالؓ قدامت الصلوٰۃ کہتے تو رسول اللہ ﷺ کھڑے ہو جاتے اور فوراً تکبیر کہتے (کنز العمال)۔ ۹

فائدہ: حدیث کی دلالت امام ابو حنیفہ کے قول پر ظاہر ہے کہ امام جب مصلی پر یا مصلی کے قریب ہو تو قدامت الصلوٰۃ پر نماز شروع کر دے۔

۱۲۱۶- سعید بن المسيب کا قول یہ ہے کہ جب مؤذن اللہ اکبر کہے تو (سب پر) کھڑا ہو جانا ضروری ہو گیا اور جب حی علی الصلوٰۃ کہے تو صفیں برابر کر لی جائیں اور جب لا الہ الا اللہ کہے تو امام تکبیر کہہ دے۔ اس کو سعید بن منصور نے اپنے سنن میں روایت کیا ہے اور حافظ نے فتح الباری میں اس کو ذکر کیا ہے تو ان کے قاعدہ پر یہ حسن ہے یا صحیح۔

فائدہ: یہ اثر امام ابو یوسف کے قول کا مؤید ہے اور آج کل عام طور پر اسی کے موافق امت کا عمل ہے مگر یہ تابعی کا قول ہے جس سے حدیث مرفوعہ اولیٰ ہے۔

۱۲۱۷- امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ بن مصرف سے وہ ابراہیم نخعی سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ جب مؤذن حی علی الفلاح کہے تو نمازیوں کو کھڑا ہو جانا چاہئے اور جب قدامت الصلوٰۃ کہے تو امام تکبیر کہہ دے۔ اس کو امام محمد نے آثار میں روایت کیا

الإمام . أخرجه محمد في الآثار ثم قال : وبه نأخذ . وهو قول أبي حنيفة ، فإن كفى الإمام حتى فرغ المؤذن من الإقامة ، ثم كبر فلا بأس أيضا ، كل ذلك حسن . كذا في جامع المسانيد (۴۳۴ : ۱) . قلت : سند صحيح ، وقول إبراهيم حجة عندنا لكونه لسان ابن مسعود وأصحابه .

۱۳۱۸ - عن : أبي أمامة رضی اللہ عنہ أو عن بعض أصحاب النبي صلی اللہ علیہ وسلم أَن بِلَالًا أَخَذَ فِي الْإِقَامَةِ ، فَلَمَّا أَنْ قَالَ : " قَدْ قَامَتِ الصَّلَاةُ " قَالَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم : " أَقَامَهَا اللَّهُ وَأَدَامَهَا " . مختصر رواه أبو داود بإسناد منقطع . وقد مر في الجزء الثاني من أصل هذا الكتاب (۹۵ : ۲) .

ہے اور کہا ہے ہم اسی کو اختیار کرتے ہیں اور یہی قول امام ابو حنیفہ کا ہے اور اگر امام مؤذن کی فراغت تک رکا رہے کہ جب وہ اقامت سے فارغ ہو جائے اس وقت تکیر کہے تو اس میں بھی مضائقہ نہیں ، سب اچھے طریقے ہیں (جامع المسانید) ۔ میں کہتا ہوں کہ اس کی سند صحیح ہے اور ابراہیم نخعی کا قول ہمارے یہاں حجت ہے کیونکہ وہ عبد اللہ بن مسعود اور ان کے اصحاب کی زبان (اور ترجمان) ہیں (جیسا کہ سعید بن المسیب مدینہ کے صحابہ کی زبان ہیں) اور حافظ ابن قدامہ نے مفتی میں فرمایا ہے کہ عبد اللہ بن مسعود کے اصحاب اور سید بن فضالہ (جن کو بعض نے صحابی کہا ہے) اور ابراہیم نخعی قدامت الصلوٰۃ پر تکبیر کہتے تھے ۔ (جیسا کہ عربی حاشیہ میں بیان کیا گیا ہے) ۔

فائدہ : یہ اثر عبد اللہ بن ابی اوفی کی حدیث مرفوعہ کا مؤید ہے پس امام ابو حنیفہ کا قول اس باب میں قوی ہے کہ ان کی تائید حدیث مرفوعہ سے بھی ہو رہی ہے اور آثار تابعین سے بھی ۔

۱۳۱۸ - حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے یا اور کسی صحابی سے روایت ہے کہ بلال نے (ایک دفعہ) اقامت شروع کی تو جب انہوں نے قدامت الصلوٰۃ کہا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اقامہ اللہ وادامہا فرمایا ۔ اس کو ابو داود نے سند منقطع سے روایت کیا ہے ۔

فائدہ : اس حدیث سے بظاہر امام ابو یوسف کی تائید ہوتی ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اقامہ اللہ وادامہا کہنا اس بات کو بتا رہا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے قدامت الصلوٰۃ پر تکبیر تحریر نہیں کی ، مگر ہم کہہ سکتے ہیں کہ شاید حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ کلمہ اول قدامت الصلوٰۃ پر فرمایا ہوگا اور دوسری بار قدامت الصلوٰۃ پر تکبیر تحریر نہ کی ہوگی ، علاوہ ازیں یہ بھی احتمال ہے کہ اس وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب نہ ہونگے دور ہوں گے ، نیز ہم یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ اس حدیث میں کوئی صیغہ مواعبت و استمرار پر دل نہیں تو ممکن ہے کہ یہی بیان جواز کیلئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا بھی کیا ہو اور عبد اللہ بن ابی اوفی کی حدیث اس جگہ خارجی قرائن کی وجہ سے مواعبت و استمرار پر دل ہے تو اسی کو اختیار کرنا اولیٰ ہے ۔

باب کراهۃ جماعة النساء

۱۲۱۹- عن : عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال : لا خير في جماعة النساء إلا في المسجد أو في جنازة قتيل . رواه أحمد والطبرانی في الأوسط إلا أنه قال : لا خير في جماعة النساء إلا في مسجد جماعة . وفيه ابن لهيعة ، وفيه كلام . (مجمع الزوائد ۱: ۱۵۵) قلت : قد حسن له الترمذی ، واحتج به غير واحد كما في مجمع الزوائد (ص: ۱۲۶ و ص: ۵) أيضا .

۱۲۲۰- قال ابن وهب : عن ابن أبي ذئب عن مولی لبني هاشم أخبره عن علي ابن أبي طالب ؓ أنه قال : لا تؤم المرأة . (المدونة لمالك ۱: ۸۶) قلت : رجاله كلهم ثقات ، ولا يضره عدم تسمية الراوی عن علي ، فإن شیوخ ابن أبي ذئب كلهم

باب اس بیان میں کہ عورتوں کی جماعت مکروہ ہے

۱۲۱۹- حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ عورتوں کی جماعت میں کچھ خیر نہیں مگر (جو جماعت) مسجد میں (ہو) یا شہید کی جنازہ میں ۔ اس کو احمد نے اور طبرانی نے اوسط میں روایت کیا ہے اور طبرانی کے الفاظ یہ ہیں کہ عورتوں کی جماعت میں کچھ خیر نہیں مگر (یہ کہ) مسجد جماعت میں (ہو) ، اور اس کی سند میں ابن لہیعہ راوی ہیں اور ان میں کلام ہے (مجمع الزوائد) ۔ میں کہتا ہوں کہ ترمذی نے ان کی حدیث کی تحسین کی ہے اور بہت لوگوں نے ان سے احتجاج کیا ہے جیسا کہ مجمع الزوائد ہی میں دوسرے مقام پر بیان کیا ہے ، پس حدیث حسن ہے ۔

فائدہ: اس حدیث سے صاف معلوم ہوا کہ عورتوں کی جماعت مکروہ ہے کیونکہ حضور ﷺ نے فرمایا ہے کہ اس میں کچھ خیر نہیں اور مکروہ کے یہی معنی ہیں ، البتہ مسجد میں عورتوں کی جماعت جائز ہے کیونکہ وہ مردوں کے ساتھ ہوگی اسی طرح جنازہ میں بھی ان کی جماعت جائز ہے کیونکہ وہ شاذ و نادر ہوتی ہے اور یہی مذہب ہے حنفیہ کا اور ام و روایت کی حدیث سے جو بعض علماء نے جماعتِ نساء کے جواز پر استدلال کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس سے صرف جواز ہی معلوم ہوتا ہے اور یہ نہیں کہ اس میں کراہت بھی نہیں کیونکہ کراہت جواز کے ساتھ جمع ہو سکتی ہے دوسرے وہ حدیث ایک واقعہ خاص کو بیان کرتی ہے جس سے عموم لازم نہیں آتا اور حضرت عائشہ کی حدیث میں حکم عام مذکور ہے پس اسی سے استدلال ادنیٰ ہے ، تیسرے وہ حدیث اس کے برابر سند میں قوی نہیں ، چوتھے وہ صحیح ہے اور یہ محرم ہے اور محرم کو صحیح پر ترجیح ہوتی ہے ، خوب سمجھ لو!۔

۱۲۲۰- حضرت علی سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ عورت امام نہ بنے ۔ اس کو کھون نے مدونہ مالک میں روایت کیا ہے

ثقات سوی البیاضی قالہ ابن معین . وأبو داود ، کما فی التہذیب (۳۰۵، ۳۰۴: ۹) فالسند صحیح .

۱۲۲۱- أخبرنا : سفیان الثوری عن میسرۃ بن حبیب الہندی عن ریطۃ الحنفیۃ أن عائشة أمّہن ، وقامت بینہن فی صلاۃ مکتوبۃ . رواہ عبد الرزاق فی مصنفہ وبہذا الإسناد رواہ الدارقطنی ، ثم البیہقی فی سننہما ولفظہما : " فقامت بینہن وسطا " . قال النووی فی الخلاصۃ : إسناده صحیح (زیلعی ۱: ۲۴۰) .

۱۲۲۲- أخبرنا : سفیان بن عیینہ عن عمار الدہنی عن امرأة من قومہ یقال لہا حجیرۃ بنت حصین قالت : أمّتنا أم سلمۃ فی صلاۃ العصر ، فقامت بیننا . رواہ عبد الرزاق ، واللفظ لہ ، وابن أبی شیبہ ، والشافعی ، ومن طریق عبد الرزاق رواہ الدارقطنی فی سننہ . قال النووی : إسناده صحیح (زیلعی ۱: ۲۴۰) .

اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں اور سند صحیح ہے۔

فائدہ: حضرت علی کا یہ ارشاد اطلاق کے ساتھ یہ بتلا رہا ہے کہ عورت امامت کی اہل نہیں، پس یہ بھی حنفیہ کا مؤید ہے کیونکہ جب عورت امام نہیں بن سکتی تو عورتوں کی جماعت بھی نہیں ہو سکتی۔

۱۲۲۱- ریط حنفیہ سے روایت ہے کہ حضرت عائشہ نے عورتوں کی امامت کی اور ان کے بیچ میں کھڑی ہوئیں فرض نماز میں۔ اس کو عبد الرزاق نے روایت کیا ہے اور نووی نے خلاصہ میں اس کی سند کو صحیح کہا ہے (زیلعی)۔

۱۲۲۲- حجیرہ بنت حصین سے روایت ہے کہ حضرت ام سلمہ نے عصر کی نماز میں ہماری امامت کی اور ہمارے بیچ میں کھڑی ہوئیں۔ اس کو عبد الرزاق وغیرہ نے روایت کیا ہے اور امام نووی نے صحیح کہا ہے (زیلعی)۔

فائدہ: مقتدی جب دو یا زیادہ ہوتے ہیں تو امام کا درمیان میں کھڑا ہونا مکروہ ہوتا ہے باوجود اس کے پھر اس کا ارتکاب کرنا اسی سبب سے ہو سکتا ہے کہ آگے کھڑے ہونے میں اس سے بڑھ کر کراہت ہوگی، بہر حال عورتوں کی جماعت میں کسی نہ کسی مکروہ کا ارتکاب لازم آئے گا پس ان کی جماعت ہی مکروہ ہے، رہا یہ کہ حضرت عائشہ و ام سلمہ نے مکروہ کا ارتکاب کیوں کیا؟ اس کا جواب یہ ہے کہ انہوں نے عورتوں کو نماز سکھانے کیلئے اس کراہت کو گوارا کیا اور تعلیم کی ضرورت کے لئے مکروہ کا ارتکاب جائز ہے، جیسا کہ حضرت عمرؓ نے سبحانک اللہم الخ کا جہر نماز میں تعلیم کیلئے کیا تھا اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ بغیر ضرورت تعلیم کے بھی جماعت عورتوں کی جائز ہو اور اس تقریر سے یہ شبہ بھی مرتفع ہو گیا جو پہلی حدیث مرفوعہ پر وارد ہوتا ہے کہ حضرت عائشہ کی روایت ان کے عمل کے خلاف ہے جواب

باب موقف الإمام والمأمومین

۱۲۲۲- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہ قال : بیت فی بیت خالتی میمونة فصلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم العشاء ثم جاء فصلی أربع ركعات ، ثم نام ، ثم قام فجلست فقصت عن يساره فجعلني عن يمينه ، فصلی خمس ركعات ، ثم صلى ركعتين ، ثم نام حتى سبغت غبططة أو قال : خطبطة ، ثم خرج إلى الصلاة . رواه البخاری (۹۷:۱) .

۱۲۲۴- عن : أنس رضی اللہ عنہ قال : صليت مع النبي صلی اللہ علیہ وسلم فأقامني عن يمينه . رواه البزار ، ورجاله موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۱۷۹) .

۱۲۲۵- عن : المغيرة بن شعبه رضی اللہ عنہ أن النبي صلی اللہ علیہ وسلم توضأ ومسح على الخفين ، وصلى ، فأقامني عن يمينه . قلت : هو في الصحيح خلا قوله : " فأقامني عن يمينه " .

ظاہر ہے کہ دونوں میں تطبیق ممکن ہے کہ آپ کی روایت حکم عام اور قاعدہ کلیہ بتانے کیلئے ہے اور آپ کا عمل تعلیم کیلئے ، پس عمل اور روایت میں منافات نہیں۔

باب امام اور مقتدیوں کے کھڑے ہونے کی جگہ کے بیان میں

۱۲۲۳- حضرت ابن عباس سے روایت ہے ، وہ کہتے ہیں کہ میں (ایک بار) اپنی خالہ (ام المؤمنین) میمونہ کے گھر میں رات کو رہ گیا ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عشاء کی نماز پڑھی ، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم (گھر میں) تشریف لائے اور چار رکعت پڑھیں ، پھر سو رہے ، پھر اٹھے (اور نماز تہجد کیلئے کھڑے ہو گئے) تو میں بھی آگیا اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بائیں جانب کھڑا ہو گیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو اپنی دائیں جانب کر لیا پھر پانچ رکعتیں (مع وتر کے) پڑھیں پھر دو رکعت (سنت فجر) پڑھیں پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم سو گئے یہاں تک کہ میں نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے خراٹوں کی آواز (جو کہ بہت لطیف تھی) سنی پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم فجر کی نماز کو (مسجد میں) تشریف لے گئے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔
قائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ مقتدی ایک ہو تو امام کے دائیں جانب کھڑا ہو بیچھے کھڑا نہ ہو۔

۱۲۲۴- حضرت انس سے مروی ہے وہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے دائیں جانب کھڑا کیا۔ اس کو بزار نے روایت کیا ہے اور اس کے راویوں کی توثیق کی گئی ہے (مجمع الزوائد)۔

۱۲۲۵- حضرت مغیرہ بن شعبہ سے روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو کیا اور موزوں پر مسح کیا اور نماز پڑھی تو مجھ کو دائیں جانب کھڑا کیا۔ میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث صحیح میں بھی ہے مگر اس میں یہ نہیں ہے کہ مجھ کو دائیں جانب کھڑا کیا۔ اس کو طبرانی

رواہ الطبرانی فی الأوسط و رجالہ ثقات (مجمع الزوائد ۱: ۱۷۹)۔

۱۲۲۶- عن : أنس بن مالك رضی اللہ عنہ قال : صَلَّيْتُ أَنَا وَبَنَاتِي فِي بَيْتِنَا خَلْفَ النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم ، وَأُمِّي خَلْفَنَا أُمُّ سُلَيْمٍ . رواہ البخاری (۱۰۱: ۱)۔

۱۲۲۷- عن : عبادة بن الوليد بن عبادة بن الصامت عن جابر رضی اللہ عنہ في حديث طويل : فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم لِيُصَلِّيَ ، ثُمَّ جَنَسَتْ حَتَّى قُضِيَ عَنْ يُسَارِ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم ، فَأَخَذَ بِيَدِي ، فَأَذَانِي حَتَّى أَقَامَنِي عَنْ يَمِينِهِ ، ثُمَّ جَاءَ جَبَّارُ بْنُ صَخْرٍ ، فَتَوَضَّأَ ، ثُمَّ جَاءَ فَقَامَ عَنْ يُسَارِ رَسُولِ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم ، فَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم بِأَيْدِينَا جَمِيعًا ، فَدَفَعَنَا حَتَّى أَقَامَنَا خَلْفَهُ . رواہ مسلم (۴۱۷: ۲)۔

۱۲۲۸- أخبرنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم أن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ جعلهما خلفًا ، وَضَلَّى بَيْنَ أَيْدِيهِمَا ، وَكَانَ يَجْعَلُ كَفْيَهُ عَلَى رُكْبَتَيْهِ ، فَقَالَ إِبْرَاهِيمُ : صَنِيعُ عُمَرَ

نے اوسط میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی سب ثقہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: ان سے بھی معلوم ہوا کہ ایک مقتدی امام کے برابر دائیں جانب کھڑا ہو۔

۱۲۲۶- حضرت انس بن مالک سے روایت ہے، وہ کہتے ہیں کہ میں نے اپنے گھر میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھی، میری ماں (حضرت) ام سلیم ہمارے پیچھے تھیں۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ مقتدی دو یا زیادہ ہوں تو امام کے پیچھے کھڑے ہوں، امام آگے ہو اور عورت ایک ہو تو سب سے پیچھے عملاً کھڑی ہو۔

۱۲۲۷- حضرت جابر سے ایک طویل حدیث میں مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھنے کھڑے ہوئے، پھر میں آ کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بائیں طرف کھڑا ہو گیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا ہاتھ پکڑا اور مجھے گھمایا یہاں تک کہ مجھے اپنے دائیں جانب کھڑا کر لیا پھر جبار بن صخر آئے اور وضو کیا پھر آ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بائیں طرف کھڑے ہو گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم دونوں کے ہاتھ پکڑ کر ہٹا دیا یہاں تک کہ ہم کو اپنے پیچھے کھڑا کر دیا۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ مقتدی دو ہوں تو امام کے پیچھے کھڑے ہوں۔

۱۲۲۸- حضرت ابراہیم نخعی سے روایت ہے کہ حضرت عمر بن الخطاب نے دو مقتدیوں کو اپنے پیچھے کھڑا کیا اور ان کے آگے

أَحَبُّ إِلَيَّ . قَالَ مُحَمَّدٌ : وَبِهِ نَأْخُذُ وَهُوَ أَحَبُّ إِلَيْنَا مِنْ صَنِيعِ ابْنِ مَسْعُودٍ . وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ اه (كتاب الآثار ص: ۲۹).

قلت : رجاله ثقات مع إرساله ومراسيل النخعي صحيح ، ووصله الطحاوي في معاني الآثار (۱: ۱۸۱).

۱۲۲۹ - عن غير إبراهيم عن سمرة بن جندب رضي الله عنه قال : أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم إِذَا كُنَّا ثَلَاثَةً أَنْ يَتَقَدَّمَ أَحَدُنَا . رواه الترمذی وغریه . وفي إسناده إسماعیل بن مسلم البصری ثم المکی ضعفه أحمد وغیره . وقال ابن عدی : هو ممن يكتب حديثه ، كذا في تنقيح المشكاة (۱: ۲۰۲). قلت : وله شواهد ، فهو حسن عندي .

۱۲۳۰ - عن : علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال : مِنَ السُّنَّةِ أَنْ يَقُومَ الرَّجُلُ ، وَخَلْفُهُ رَجُلَانِ وَخَلْفُهُمَا امْرَأَةٌ . رواه البزار ، وفيه الحارث ، وهو ضعيف (مجمع الزوائد). قلت : قد مر غير مرة أنه مختلف فيه ، وحسن الحديث . وقول الصحابي : "من السنة كذا" داخل في المرفوع عندهم .

کھڑے ہو کر نماز پڑھی اور حضرت عمرؓ اپنے دونوں ہاتھ گھٹنوں پر رکھتے تھے (دلوں کے بیچ میں نہیں داخل کرتے تھے) ابراہیم نخعی نے کہا کہ حضرت عمرؓ کا فعل ہم کو زیادہ پسند ہے ، محمدؐ کہتے ہیں کہ ہم نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے اور یہ طریقہ ہم کو حضرت عبداللہ بن مسعود کے طریقہ سے زیادہ پسند ہے اور یہی امام اعظم ابوحنیفہؒ کا قول ہے (کتاب الآثار)۔ میں کہتا ہوں کہ اس کے سب راوی ثقہ ہیں مگر یہ مرسل ہے اور ابراہیم نخعی کے مراسیل صحیح ہیں اور اس کو طحاوی نے موصولاً بھی روایت کیا ہے۔

۱۲۲۹ - سرہ بن جندبؓ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے ہمیں حکم فرمایا کہ جب ہم تین آدمی مل کر نماز پڑھیں تو ہم میں سے ایک آدمی (دوباتی سے) آگے ہو جائے۔ (ترمذی)۔

فائدہ: اس سے صاف طور پر معلوم ہوا کہ دو مقتدیوں کے بارے میں صحابہ کے درمیان اختلاف تھا، ابن مسعودؓ ان کو برابر کھڑا کرتے تھے مگر جمہور صحابہ کا فعل حدیث مرفوع کے موافق ہے اسی لئے دی رائج ہے، نیز بعض نے ابن مسعودؓ کی حدیث کو منسوخ کہا ہے کیونکہ اس میں تطبیق کا ذکر ہے جو متروک ہے۔

۱۲۳۰ - حضرت علیؓ سے روایت ہے ، وہ فرماتے تھے کہ سنت یہ ہے کہ ایک آدمی (آگے) کھڑا ہو اور دوسرے کے پیچھے اور عورت ان دونوں کے پیچھے (تینہ کھڑی ہو)۔ اس کو بزار نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں حارث ہے جو ضعیف ہے

۱۲۳۱- عن : أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال : قال رسول اللہ ﷺ : " وَسَبِّطُوا الْإِمَامَ وَسَدُّوا الْخَلْلَ " . رواہ أبو داود وسکت عنہ .

باب عدم جواز إمامة المرأة لغير المرأة

۱۲۳۲- عن : أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ ﷺ : خَيْرُ صُفُوفِ الرِّجَالِ أَوَّلُهَا وَشَرُّهَا آخِرُهَا ، وَخَيْرُ صُفُوفِ النِّسَاءِ آخِرُهَا ، وَشَرُّهَا أَوَّلُهَا . أخرجه مسلمہ (۱ : ۱۸۲)

۱۲۳۳- قال : ابن وهب عن ابن أبي ذئب عن مولى لبني هاشم أخبره عن

(مجمع الزوائد)۔ میں کہتا ہوں بارہا گذر چکا ہے کہ وہ مختلف فیہ اور حسن الحدیث ہے اور صحابی کا یہ کہنا کہ سنت یہ ہے حکماً مرفوع ہے۔

۱۲۳۱- حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ امام کو درمیان میں رکھو اور صف کے فصل کو بند کرو۔

اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکت کیا ہے۔

فائدہ: امام کو درمیان میں رکھنے کا مطلب یہ ہے کہ صف اول میں امام کے دائیں بائیں برابر آدمی ہوں اور امام آگے ہو یہ مطلب نہیں کہ امام صف کے اندر بیچ میں ہو اور مسجدوں میں جو محراب بنائی جاتی ہے وہ اسی توسط کی حفاظت کیلئے بنائی جاتی ہے، پس یہ حدیث بناہ محراب کی سند ہے اور جن احادیث سے محراب کی کراہت معلوم ہوتی ہے ان سے وہ محراب مراد ہیں جو اہل کتاب کی محراب کے مشابہ ہوں جس میں امام مقتدیوں سے بالکل جدا ہو جاتا ہے اور دائیں بائیں کھڑے ہونے والوں کی نظر سے پوشیدہ ہو جاتا ہے اور اگر محراب ایسی گہری نہ ہو یا امام اپنے قدم محراب سے باہر رکھے تو اس میں کراہت نہیں جیسا کہ باب مکرہ بات صلوٰۃ میں اس کی تفصیل آئے گی۔

باب اس بیان میں کہ عورت کی امامت غیر عورت کیلئے جائز نہیں (یعنی مردوں اور لڑکوں کی نماز عورت کے پیچھے فاسد ہوگی)

۱۲۳۲- حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ سیدنا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مردوں کی صفوں میں سب سے بہتر اگلی صف

ہے اور سب سے کتر پچھلی صف ہے اور عورتوں کی صفوں میں سب سے بہتر پچھلی صف ہے اور سب سے بدتر اگلی صف ہے۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اگر عورت مردوں یا لڑکوں کی امام ہوگی تو ان سے آگے کھڑی ہوگی کیونکہ مردوں کے درمیان کھڑا ہونا کسی دلیل سے

ثابت نہیں اور مقتدیوں سے پیچھے ہونا بھی امام کیلئے ثابت نہیں بلکہ قلب موضوع ہے پس لامحالہ آگے ہوگی اور آگے بڑھنے سے اس کو منع کیا گیا ہے پس اسکی امامت جائز نہ ہوگی اور عورت اگر عورتوں کی امام ہو تو صف کے درمیان کھڑی ہوگی جیسا کہ پہلے گذر چکا ہے اس لئے اس کو حرام نہ کہا جائے گا ہاں مکرہ کہا گیا ہے۔

علی بن ابی طالب ؑ نے فرمایا کہ عورت (کسی کی) امام نہ بنے۔ (مدون مالک)۔ میں کہتا ہوں کہ اس کے سب راوی ثقہ ہیں اور سند صحیح ہے۔

۱۲۳۳- حضرت علی سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ عورت (کسی کی) امام نہ بنے۔ (مدون مالک)۔ میں کہتا ہوں کہ اس کے سب راوی ثقہ ہیں اور سند صحیح ہے۔

۱۲۳۴- عن: أبی بکر بن عبد العزیز بن أبی بکر عن أبیه عن جدّه أن النبی ﷺ قال: هَلَكَتِ الرِّجَالُ جَمِيعًا أَطَاعَتِ النِّسَاءَ. أخرجه أحمد والحاكم وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وأشار إلى أن شاهده حديث "لَنْ يُفْلِحَ قَوْمٌ يَمْلِكُهُمْ إِمْرَأَةٌ" ولفظ البخاري وَلَوْ أَمَرَهُمْ إِمْرَأَةٌ ولفظ أحمد أَسْلَدُوا أَمْرَهُمْ إِلَى إِمْرَأَةٍ، كذا في المقاصد الحسنة (ص: ۵۹ و ۲۰۴).

۱۲۳۳- حضرت علی سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ عورت (کسی کی) امام نہ بنے۔ (مدون مالک)۔ میں کہتا ہوں کہ اس کے سب راوی ثقہ ہیں اور سند صحیح ہے۔

فائدہ: اس اثر کے الفاظ سے یہ مفہوم ہو رہا ہے کہ عورت میں امامت کی صلاحیت نہیں اس لئے اس کی دلالت مقصود باب پر ظاہر ہے۔

۱۲۳۳- حضرت ابو بکر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مرد اس وقت ہلاک ہو جائیں گے جب وہ عورتوں کی اطاعت کرنے لگیں۔ اس کو احمد و حاکم نے روایت کیا ہے اور حاکم نے اس کو صحیح الاسناد کہا ہے اور اس کے لئے شاہد وہ حدیث ہے (جس میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ) وہ قوم ہرگز فلاح نہ پائیگی جن پر عورت قابو یافتہ ہو۔ اور بخاری کے الفاظ یہ ہیں کہ وہ قوم ہرگز فلاح نہ پائیگی جو اپنے کام کا متولی عورت کو بنادے اور احمد کے الفاظ یہ ہیں کہ جو اپنا کام عورتوں کے سپرد کر دیں (مقاصد حسن)۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ عورتوں کو امام بنانا اور کسی بہتم بالشان کام کو انکے سپرد کرنا جائز نہیں اور نماز سے اہم کوئی کام نہیں پس نماز میں انکو امام بنانا بھی جائز نہیں، پھر چونکہ سلطنت میں تو سلطان کے انہی اقوال کی اطاعت ہوتی ہے جو موافق شریعت ہوں جس میں درحقیقت شارع کی اطاعت ہے، سلطان تو صرف احکام شرعیہ کا نافذ کرنا والا ہے تو اس میں امام کی اطاعت کامل نہیں اور نماز میں امام کی اطاعت ایسی ہوتی ہے کہ امام کی قراءت مقتدی کی قراءت ہوتی ہے اور مقتدی کی نماز کی صحت و فساد امام کی نماز کے صحت و فساد کے تابع ہے پس امامت صلوٰۃ میں اطاعت کاملہ ہے اس لئے ہمارے فقہاء نے عورت کی سلطنت کو تو کراہت کے ساتھ صحیح کہا ہے مگر امامت صلوٰۃ کو صحیح نہیں مانا بلکہ مردوں کی نماز کو عورت کی امامت کے ساتھ باطل مانا ہے، اس تقریر سے دونوں

۱۲۳۵ - عن : عبد الله (ابن مسعود) رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال : الْمَرْأَةُ عَوْرَةٌ ، فَإِذَا خَرَجَتْ اِسْتَشْرَفَهَا الشَّيْطَانُ . رواه الترمذی (۱۴۰:۱) وقال : حسن صحيح غريب .

باب فساد صلاة الرجال بمحاذاة النساء في صلاة مشتركة جماعة

۱۲۳۶ - عن : الحارث بن معاوية أنه ركب إلى عمر بن الخطاب يسأله عن ثلاث خلال . قال : فقيد المدينة ، فسأله عمر ما أقدمك ؟ قال : لاسألك عن ثلاث خلال . قال : وما هي ؟ قال : ربما كنت أنا والمرأة في بناء ضيق ، فتحضر الصلاة ، فإن ضللت أنا وهي كانت بهجذائي ، فإن ضللت خلفي خرجت بين البناء . قال : تستر بينك وبينها بثوب ثم

اماموں کے احکام میں فرق کرنے کی وجہ بھی معلوم ہوگئی۔

۱۲۳۵ - حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ عورت پردہ کی چیز ہے ، پس جب وہ باہر نکلتی ہے تو شیطان اس کو تاکتا ہے۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح غریب ہے۔

فائدہ: ظاہر ہے کہ عورت کا نماز میں مردوں کا امام بننا اور ان سے آگے ہونا پردہ کے منافی ہے اس سے معلوم ہوا کہ عورت امامت رجال کے قائل نہیں اسلئے اس کے پیچھے مردوں کی نماز صحیح نہ ہوگی اور جاننا چاہئے کہ گوان احادیث میں صراحتاً یہ بات مذکور نہیں کہ عورت کے پیچھے مردوں کی نماز باطل ہے مگر ائمہ مجتہدین نے اپنے ذوق سے ان احادیث سے یہی حکم مستنبط کیا ہے اور سب کا اس پر اجماع ہے کہ فرائض میں عورتوں کی امامت مردوں کیلئے صحیح نہیں اور تراویح میں امام احمد کا اختلاف ہے لیکن امام احمد کا یہ شرط لگانا کہ تراویح میں امام عورت پیچھے کھڑی ہو سکے سے بالاتر ہے کیونکہ اس میں قلب موضوع کی خرابی لازم آتی ہے ، نیز دلیل میں فرض اور نفل کا کوئی فرق نہیں لہذا تراویح میں بھی عورت کی امامت میں مرد کی نماز باطل ہوگی۔

باب اس بیان میں کہ عورت کی محاذات سے مرد کی نماز باطل ہو جاتی ہے جبکہ دونوں جماعت کے ساتھ ایک ہی

نماز پڑھ رہے ہوں

۱۲۳۶ - حارث بن معاویہ (کندی) سے روایت ہے کہ وہ حضرت عمر سے تین باتوں کے متعلق استفتاء کرنے کیلئے سفر کر کے مدینہ پہنچے ، حضرت عمر نے ان سے دریافت کیا کہ کیسے آئے ہو؟ کہا کہ تین باتیں دریافت کرنے آیا ہوں ، فرمایا وہ تین باتیں کیا ہیں؟ کہا (ایک تو یہ ہے کہ) بعض دفعہ میں اور میری بیوی تنگ مکان میں ہوتے ہیں کہ نماز کا وقت آ جاتا ہے اب اگر میں اور وہ دونوں (مل کر) نماز پڑھیں تو عورت میری محاذی ہو جاتی ہے اور اگر وہ میرے پیچھے نماز پڑھے تو مکان سے باہر ہو جاتی ہے ، حضرت عمر نے فرمایا کہ تم اپنے اور اس کے درمیان کپڑے سے پردہ کرلو ، پھر اگر تم چاہو تو تمہاری محاذات میں وہ نماز پڑھ سکتی ہے ، الحدیث۔

تُصَلِّي بِجَذَائِكَ إِنْ خِشْتِ . الحديث . رواه أحمد : والجارث بن معاوية الكندي وثقه ابن حبان ، وروى عنه غير واحد . وبقية رجاله من رجال الصحيح (مجمع الزوائد ۱: ۷۶) .

۱۲۳۷ - أخبرنا : سفيان الثوري عن الأعمش عن إبراهيم عن أبي معمر (عبد الله ابن مسخيرة) عن ابن مسعود رضي الله عنه قال : كَانَ الرِّجَالُ وَالنِّسَاءُ فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ يُصَلُّونَ جَمِيعًا ، فَكَانَتِ امْرَأَةٌ تَبْسُرُ النَّاسَ ، فَتَقُومُ ، فَتَوَاعِدُ خَلِيلَهَا قَالَتْ عَلَيْهِمُ الْخَيْرُ فَكَانَ ابْنُ مَسْعُودٍ يَقُولُ : اجْرُوعِي مِنْ حَيْثُ أَخْرَجَهُنَّ اللَّهُ (أَيِ فَمِنْ غَيْرِ عَنْ دُخُولِ الْمَسْجِدِ ، لِأَنَّ الْخَائِشَ لَا يُجُوزُ لَهَا دُخُولُهُ) قِيلَ : فَمَا الْقَالِبَانِ ؟ قَالَ : أَرْجُلٌ مِنْ خَشَبٍ تَتَّخِذُهَا النِّسَاءُ يَتَشَرَّفْنَ الرِّجَالَ فِي الْمَسَاجِدِ . أَخْرَجَهُ عَبْدُ الرَّزَّاقِ فِي مُصَنَّفِهِ ، وَرِجَالُهُ رِجَالُ الْجَمَاعَةِ (فتح القدير ۱: ۳۱۲) .

اس کو امام احمد نے روایت کیا ہے اور حارث بن معاویہ کندی کو ابن حبان نے ثقہ کہا ہے اور اس سے بہت لوگوں نے روایت کی ہے اور باقی روایہ صحیح کے راویوں میں سے ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس سے صاف معلوم ہوا کہ سلف صالحین نماز میں عورت کی محاذات سے بہت بچتے تھے اور اس سے انگوٹھی نماز پر کھڑا ہوتا تھا ، جب ہی تو حارث کو اس کے متعلق حضرت عمرؓ سے استفتاء کرنے کی ضرورت ہوئی پھر حضرت عمرؓ نے یہ نہیں جواب دیا کہ اگر محاذات ہو جاتی ہے تو کیا حرج ہے؟ بلکہ فرمایا کہ اپنے اور عورت کے درمیان پردہ ڈال دو پھر محاذات کا مضائقہ نہیں ، اگر عورت کی محاذات کے ساتھ مرد کی نماز مطلقاً یا ضرورت کے وقت جائز ہوتی تو حضرت عمرؓ حارث کو جواز کا فتویٰ ضرور دیتے کیونکہ وہ ضرورت ہی کی حالت کا حکم دریافت کر رہے تھے ، مگر بایں ہمہ حضرت عمرؓ نے محاذات کو گوارا نہیں کیا بلکہ پردہ کا حکم دیا اور حضرت عمرؓ پر یہ گمان نہیں ہو سکتا کہ وہ ایسے علم میں جھگی کریں جس میں شریعت نے وسعت دی ہو پس ثابت ہوا کہ محاذات عورت سے مرد کی نماز فاسد ہو جاتی ہے صرف مکروہ ہی نہیں ہوتی کیونکہ کراہت تو ضرورت کے وقت مرتفع ہو جاتی ہے جیسے امام کا مقتدیوں سے اونچا کھڑا ہونا مکروہ ہے مگر ضرورت اور جنگی کے وقت مکروہ نہیں۔

۱۲۳۷ - حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے ، وہ فرماتے ہیں کہ بنی اسرائیل کے مرد اور عورتیں مجتمع ہو کر نماز پڑھتے

تھے تو عورت لکڑی کی کھڑاؤں پہنتی تھیں اور ان پر کھڑی ہو کر اپنے آئینہ سے (اشاروں میں) وعدہ کرتی تھیں تو عورتوں پر حیف مسلط کیا گیا (تاکہ جماعت میں نہ آسکیں ، یا آئیں تو مسجد سے باہر رہیں کیونکہ حیض کی حالت میں مسجد میں آنا ممنوع ہے) پس عبداللہ بن مسعودؓ (اس واقعہ کو بیان کر کے) فرمایا کرتے تھے کہ عورتوں کو اس جگہ سے (یعنی مردوں کی صف سے) پیچھے ہٹاؤ جس سے خدا نے ان کو پیچھے ہٹا دیا ہے۔ اس کو عبدالرزاق نے اپنے مصنف میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی جماعت (صحاح) کے راوی ہیں (فتح القدير)۔

۱۲۳۸- عن : عبد الرحمن بن غنم أن أبا مالك الأشعري جمع قَوْمَهُ فقال : يا مَعْشَرَ الْأَشْعَرِيِّينَ ! اجْتَمِعُوا وَأَجْمِعُوا نِسَائَكُمْ أَعْلَمَكُمْ صَلَاةَ النَّبِيِّ ﷺ ، فَاجْتَمِعُوا وَأَجْمِعُوا نِسَائَهُمْ وَأَرَاهُمْ كَيْفَ يَتَوَضَّأُونَ خَضِرَ الْوَضُوءِ أَمَا كُنْتُمْ حَتَّى لَمَّا أَنْ فَاءَ الْفِيءِ وَأَنْكَسَرَ الظِّلُّ قَامَ ، فَأَذَنَ وَصَفَّ الرِّجَالُ فِي أَذْنَى الصَّفِّ وَصَفَّ الْوِلْدَانُ خَلْفَهُمْ وَصَفَّ النِّسَاءُ خَلْفَ الْوِلْدَانِ ، ثُمَّ أَقَامَ الصَّلَاةَ . فَلَمَّا قَضَى صَلَاتَهُ أَقْبَلَ عَلَى قَوْمِهِ بِوَجْهِهِ ، فَقَالَ : احْفَظُوا . فَإِنَّهَا صَلَاةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ الَّتِي كَانَ يُصَلِّي لَنَا . فَذَكَرَ الْحَدِيثَ . وَلَهُ طَرُقٌ رَوَاهَا كُلُّهَا أَحْمَدُ وَرَوَى الطَّبْرَانِيُّ بَعْضُهَا فِي الْكَبِيرِ ، وَفِي طَرَفِهَا كُلُّهَا شَهْرُ بْنُ حَوْشَبٍ وَهُوَ ثِقَةٌ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى (مجمع الزوائد ۱: ۱۹۴).

فائدہ: اس اثر میں عورتوں کی تاخیر من الرجال کا سراخہ امر ہے اور گویہ موقوف ہے مگر چونکہ ابن مسعود نے اس تاخیر کو اللہ تعالیٰ کی طرف منصف کیا ہے اس لئے بحکم مرفوع ہے اس سے معلوم ہوا کہ مردوں پر واجب ہے کہ عورتوں کو اپنے پیچھے رکھیں برابر نہ رکھیں اور اس واجب کے ترک سے مردوں کی نماز فاسد ہو جانے کی دلیل یہ ہے کہ بالاجماع مرد کی نماز عورت کے پیچھے فاسد ہے اور یہاں فساد کی وجہ بجز ترک فرض مقام کے کچھ نہیں تو معلوم ہوا کہ ترک فرض مقام موجب فساد صلوٰۃ ہے جیسے مقتدی امام سے آگے ہو جائے تو اس کی نماز فاسد ہو جاتی ہے پس اسی طرح اگر مرد عورتوں کو پیچھے نہ کریں گے تو بوجہ ترک فرض مقام کے ان کی نماز فاسد ہو جائے گی۔

۱۲۳۸- عبد الرحمن بن غنم سے روایت ہے کہ ابو مالک اشعری نے اپنی قوم کو جمع کر کے فرمایا کہ اے جماعت اشعریین تم سب جمع ہو جاؤ اور اپنی عورتوں اور بچوں کو بھی جمع کر دتا کہ میں تم کو رسول اللہ ﷺ کی نماز (کا طریقہ) سکھاؤں ، پس سب لوگ جمع ہو گئے اور عورتوں اور بچوں کو بھی جمع کیا اور ابو مالک نے (اول) ان کو وضو کا طریقہ بتایا اور وضو کے سب اعضا اچھی طرح دھوئے یہاں تک کہ جب آفتاب ڈھل گیا تو کھڑے ہوئے اور اذان کہی اور مردوں کی صف اپنے قریب کی اور ان کے پیچھے لڑکوں کی صف بندی کی اور لڑکوں کے پیچھے عورتوں کی صف رکھی پھر نماز شروع کی (راوی نے نماز کی پوری کیفیت ذکر کر کے کہا کہ) جب وہ نماز پوری کر چکے تو اپنی قوم کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ اس کو یاد رکھو کیونکہ یہ رسول اللہ ﷺ کی نماز (کا طریقہ) ہے جو آپ ﷺ ہمارے سامنے پڑھا کرتے تھے۔ اس کو امام احمد نے چند طرق سے روایت کیا ہے اور سب طرق میں شہر بن حوشب راوی ہے اور وہ انشا اللہ ثقہ ہے (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ صف میں لڑکوں کے کھڑا ہونے کی جگہ مردوں کے پیچھے اور عورتوں کی جگہ سب کے پیچھے ہے۔

۱۲۳۹ - عن : أبي سعيد الخدري رضي الله عنه : أن رسول الله ﷺ قال : وإن خَيْرَ صُفُوفِ الرِّجَالِ الْمُقَدَّمُ ، وَشَرُّهَا الْمُؤَخَّرُ ، وَخَيْرَ صُفُوفِ النِّسَاءِ الْمُؤَخَّرُ ، وَشَرُّهَا الْمُقَدَّمُ . يَا مَعْشَرَ النِّسَاءِ ! إِذَا سَجَدَ الرِّجَالُ فَاغْضُضْنَ أَبْصَارَكُنَّ ، لَا تَرَيْنَ عَوْرَاتِ الرِّجَالِ مِنْ ضَيْقِ الْإِذْرِ . رواه أحمد بطوله وفيه عبد الله بن محمد بن عقيل ، وفي الاحتجاج به خلافة ، وقد وثقه غير واحد (مجمع الزوائد ۱: ۱۷۹) . قلت : فالحديث حسن صالح .

۱۲۴۰ - عن : أنس بن مالك رضي الله عنه : أن جدته مَلَيْكَةَ دَعَتْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لِطَعَامٍ صَنَعَتْهُ لَهُ ، فَأَكَلَ مِنْهُ ثُمَّ قَالَ : قَوْمُوا فَلَأُصَلِّيَ لَكُمْ . قَالَ أَنَسٌ : فَقُمْتُ إِلَى خَصِيرِ لَنَا قَدْ اسْوَدَّ مِنْ طَوْلٍ مَا لَيْسَ ، فَتَضَخْتُ بِنَاءٍ ، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، وَصَفَفْتُ وَالْيَتِيمَ وَرَأَيْتُهُ

۱۲۳۹ - ابوسعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مردوں کی صفوں میں سب سے بہتر اگلی ہے اور بدتر پچھلی اور عورتوں کی صفوں میں سب سے بہتر پچھلی ہے اور بدتر اگلی (کیونکہ عورتوں کی اگلی صف مردوں کی صف سے قریب ہوگی اور اس میں بعض خرابیاں ہیں جن میں سے ایک خرابی پر حضور ﷺ نے اسی حدیث میں متنبہ فرمایا ہے کہ) اے عورتو! جب مرد سجدہ میں جایا کریں تو تم اپنی نگاہیں نیچی رکھا کرو تا کہ انگلیوں کی تنگی کی وجہ سے مردوں کے بدن مستور پر تمہاری نگاہ نہ پڑ جائے۔ اس کو امام احمد نے مطولاً روایت کیا ہے اور اس کی سند میں عبد اللہ بن محمد بن عقیل ہے جس سے احتجاج میں اختلاف ہے مگر بہت لوگوں نے اس کو ثقہ کہا ہے (مجمع الزوائد)۔ میں کہتا ہوں کہ یہ حدیث حسن ہے۔

فائدہ: ظاہر ہے کہ بدن مستور کا دیکھنا حرام ہے خصوصاً غیر جنس کے بدن مستور پر نظر پڑنا تو بہت سخت بات ہے اور یقیناً اگر عورتوں کو مردوں کے برابر صف میں کھڑا کیا جاتا تو اس صورت میں یہ احتمال منقطع ہو جاتا جو عورتوں کو پیچھے کھڑا کرنے میں تھا کہ بحالت سجدہ مردوں کے بدن مستور پر نظر پڑ جائیگی مگر بایں ہمہ حضور ﷺ نے ہمیشہ عورتوں کو پیچھے رکھا مردوں کے برابر نہیں کھڑا کیا حالانکہ اس میں سخت خطرہ بھی تھا، پس معلوم ہوا کہ محاذات میں اس سے بڑھ کر خطرہ تھا اس لئے محاذات کو گوارا نہیں کیا اور وہ خطرہ بجز فسادِ صلوٰۃ کے کچھ نہیں معلوم ہوتا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ عورتوں کو پیچھے رکھنا واجب ہے اور اوپر معلوم ہو چکا ہے کہ ترکِ فرض مقام موجب فسادِ صلوٰۃ ہے پس ثابت ہوا کہ محاذات عورت موجب فسادِ صلوٰۃ ہے، واللہ اعلم۔

۱۲۴۰ - حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ ان کی دادی ملیکہؓ نے رسول اللہ ﷺ کو ایک کھانے کی دعوت دی جو آپ کے لئے پکایا تھا، آپ ﷺ نے اس کو تناول فرمایا پھر ارشاد فرمایا کہ کھڑی ہو جاؤ میں تمہاری (منفعت و برکت کے) لئے نماز پڑھاؤں، حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ میں نے ایک بور یہ اٹھایا جو کثرت استعمال سے سیاہ ہو گیا تھا اس پر پانی چھڑکا (اور صاف کر کے بچھا دیا)

وَالْعَجُوزُ مِنْ وُزَائِنَا ، فَصَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ رَكَعَتَيْنِ ، ثُمَّ انْصَرَفَ . أَخْرَجَهُ
البخاری (۵۵:۱) .

۱۲۴۱- أخبرنا : أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم قال : إِذَا صَلَّيَتِ الْمَرْأَةُ إِلَى
جَانِبِ الرَّجُلِ وَكَانَا فِي صَلَاةٍ وَاحِدَةٍ فَسَدَتْ صَلَاتُهُ . أَخْرَجَهُ مُحَمَّدٌ فِي الْأَثَارِ وَقَالَ : بِهِ
نَأْخُذُ وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيْفَةَ .

تو رسول اللہ ﷺ (اس پر) کھڑے ہوئے اور میں نے اور ایک خیم بچے نے آپ ﷺ کے پیچھے صف بندی کی اور پڑھیا ہمارے پیچھے
(عما) کھڑی ہوئی اور رسول اللہ ﷺ نے ہم کو دو رکعتیں پڑھائیں اس کو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: ظاہر ہے کہ جماعت میں صف سے علیحدہ چھا کھڑا ہونا مکروہ ہے اور امام احمد کے نزدیک منفسہ صلوٰۃ ہے کیونکہ بعض
روایات میں یہ آیا ہے کہ جو صف کے پیچھے چھا کھڑا ہو اس کی نماز نہیں ہائیں ہمہ حضور ﷺ کا عورت کو عبا پیچھے کھڑا کرنا اس بات کو متاثر رہا ہے
کہ عورت کی محاذات مردوں اور لڑکوں کی نماز میں قائل ہے، کو کسی قسم کا خطرہ مشہوت بھی نہ ہو کیونکہ صورت مذکورہ میں اس قسم کا کوئی خطرہ
نہ تھا تو اگر عورت کا لڑکوں کے برابر کھڑا ہونا جائز ہوتا تو حضور ﷺ پڑھنا کھڑے ہونے سے ضرور منع فرماتے، معلوم ہوا کہ عورتوں
کی محاذات مردوں کی نماز کو فاسد کر دیتی ہے، اور اگر کوئی یہ کہے کہ حاصف کے پیچھے کھڑا ہونا اس صورت میں اس لئے مکروہ نہ تھا کہ
عورت اپنے مقام میں کھڑی تھی کیونکہ صف میں عورت کا مقام مردوں اور لڑکوں کے پیچھے ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اگر مقام پر کھڑا
ہوجانے سے نفرد کی کراہت مرتفع ہو جایا کرتی تو رسول اللہ ﷺ عبد اللہ بن عباس کو نماز تہجد میں اپنے برابر دائیں طرف کھڑا نہ کرتے بلکہ
پیچھے عبا کھڑا کرتے کیونکہ لڑکوں کا مقام مردوں کے پیچھے ہے مگر آپ ﷺ نے ان کو برابر کھڑا کیا اس سے معلوم ہوا کہ قیام فی القام
سے نفرد کی کراہت مرتفع نہیں ہوتی، پس اس واقعہ میں عورت کو چھا پیچھے کھڑا کرنے کی بجز اس کے کوئی وجہ معلوم نہیں ہوتی کہ عورت کی
محاذات مردوں کی نماز کیلئے منفسہ ہے۔

۱۲۴۱- ابراہیم نخعی سے مروی ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ جب عورت مرد کے پہلو میں نماز پڑھے اور دونوں ایک نماز میں
شریک ہوں تو مرد کی نماز فاسد ہے۔ اس کو امام محمد نے آثار میں سند صحیح سے روایت کیا ہے۔

فائدہ: ابراہیم نخعی تابعی ہیں اور تابعی کا جو قول خلاف قیاس ہو وہ مرفوع مرسل کے حکم میں ہے اور مرسل ہمارے یہاں
مقبول ہے، پس یہ اثر بھی حنفیہ کے لئے کافی حجت ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ابراہیم نخعی نے سلف سے سن کر یہ مسئلہ بیان کیا ہے
کیونکہ قیاس کو اس میں کچھ دخل نہیں اور ابراہیم نخعی زیادہ تر حضرت عبد اللہ بن مسعود کے اصحاب سے اخذ کرتے ہیں معلوم ہوا کہ عبد اللہ
بن مسعود کا مذہب یہی تھا جو ابراہیم نخعی نے بیان کیا ہے اور ثابت ہو گیا کہ امام ابو حنیفہ اس مسئلہ میں متفرق نہیں۔ واللہ اعلم۔

باب منع النساء عن الحضور فی المساجد

۱۲۴۲- عن : أم حمید امرأة أبی حمید الساعدی رضی اللہ عنہا : أنَّهَا جَاءَتْ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ ، فَقَالَتْ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! إِنِّي أَحِبُّ الصَّلَاةَ مَعَكَ ، فَقَالَ : " قَدْ عَلِمْتُ أَنَّكَ تُحِبُّينِ الصَّلَاةَ مَعِيَ ، وَصَلَاتُكَ فِي بَيْتِكَ خَيْرٌ مِنْ صَلَاتِكَ فِي حُجْرَتِكَ ، وَصَلَاتُكَ فِي حُجْرَتِكَ خَيْرٌ مِنْ صَلَاتِكَ فِي دَارِكَ ، وَصَلَاتُكَ فِي دَارِكَ خَيْرٌ مِنْ صَلَاتِكَ فِي مَسْجِدِكَ ، وَصَلَاتُكَ فِي مَسْجِدِكَ خَيْرٌ مِنْ صَلَاتِكَ فِي مَسْجِدِي . قَالَ : فَأَمَرْتُ فَبُنِيَ لَهَا مَسْجِدٌ فِي أَقْصَى شَيْءٍ مِنْ بَيْتِهَا ، وَأُظْلِمَ ، وَكَانَتْ تُصَلِّي فِيهِ حَتَّى لَقِيََتِ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ . " رواه أحمد ، وابن خزيمة ، وابن حبان في صحيحهما (الترغيب والترهيب ص: ۵۸) . وفي مجمع الزوائد (۱: ۱۵۵) بعد عزوه إلى أحمد ما لفظه : رجاله رجال الصحيح غير عبد الله بن سويد الأنصاري ، ووثقه ابن حبان اه . وفي فتح الباري (۲: ۲۹۰) بعد عزوه إلى أحمد والطبرانی : وإسناده أحمد حسن اه .

۱۲۴۳- عن : أم سلمة رضي الله عنها قالت : قال رسول الله ﷺ : صَلَاةُ الْمَرْأَةِ

باب عورتوں کا مسجدوں میں حاضر ہونا ممنوع ہے

۱۲۴۲- حضرت ام حمید سے مروی ہے کہ وہ نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور عرض کیا، یا رسول اللہ ﷺ میں آپ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھنے کو محبوب رکھتی ہوں آپ ﷺ نے فرمایا مجھ کو معلوم ہو گیا ہے کہ تم میرے ساتھ نماز پڑھنے کو محبوب رکھتی ہو اور (یہ عمدہ بات ہے لیکن) تمہاری نماز تمہاری کوٹھڑی میں تمہاری اس نماز سے جو کہ تمہارے صحن میں ہو بہتر ہے اور تمہاری نماز جو کہ تمہارے صحن میں ہو تمہاری اس نماز سے بہتر ہے جو کہ تمہارے گھر کے احاطہ میں ہو (جو کہ منازل متعدد پر مشتمل ہوتا ہے) اور تمہاری نماز جو کہ تمہارے صحن میں ہو تمہاری اس نماز سے بہتر ہے جو کہ تمہاری قوم کی مسجد میں ہو (یعنی محلہ کی مسجد میں ہو) اور تمہاری وہ نماز جو کہ تمہاری قوم کی مسجد میں ہو تمہاری اس نماز سے بہتر ہے جو کہ میری مسجد میں ہو اور راوی کا قول ہے کہ پھر انہوں نے یعنی ام حمید نے حکم دیا تو ان کے لئے ایک مسجد (یعنی گھر میں کوئی جگہ نماز کیلئے) ان کی کوٹھڑی کے بہت دور کے کنارہ اور بہت تاریک جگہ میں بنائی گئی (دور سے مراد دروازہ سے دور ہے کہ وہاں بہت ہی کم گزر ہو) اور وہ اسی میں نماز پڑھا کرتی تھیں یہاں تک کہ اللہ عزوجل سے مل گئیں (یعنی وفات پا گئیں)۔ اس کو امام احمد، ابن خزيمة اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے اور فتح الباری میں اس کی سند کو حسن کہا ہے۔

۱۲۴۳- حضرت ام سلمہ سے روایت ہے کہ فرمایا جناب رسول اللہ ﷺ نے کہ عورت کی نماز اس کی کوٹھڑی میں بہتر ہے اس

فِي بَيْتِهَا خَيْرٌ مِّنْ صَلَاتِهَا فِي حُجْرَتِهَا ، وَصَلَاتُهَا فِي حُجْرَتِهَا خَيْرٌ مِّنْ صَلَاتِهَا فِي دَارِهَا ، وَصَلَاتُهَا فِي دَارِهَا خَيْرٌ مِّنْ صَلَاتِهَا فِي مَسْجِدِ قَوْمِهَا . رواه الطبرانی فی الأوسط بإسناد جيد (الترغیب والترہیب ص: ۵۹)۔

۱۲۴۴- عن عائشة رضي الله عنها لو أن رسول الله ﷺ رأى ما أحدث النساء بعده لمَنَعَهُنَّ المَسْجِدَ ، كَمَا مَنَعَتْ نِسَاءَ بَنِي إِسْرَائِيلَ . رواه مسلم (۱۸۳:۱)۔

۱۲۴۵- عن أبي عمرو الشيباني أنه رأى عبد الله يُخْرِجُ النِّسَاءَ مِنَ المَسْجِدِ يَوْمَ الجُمُعَةِ ، وَ يَقُولُ : أَخْرِجْنَ إِلَى بُيُوتِكُنَّ ، خَيْرَ لَّكُنَّ . رواه الطبرانی فی الكبير ، ورجاله موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۱۵۶) ، وفي الترغیب (ص: ۵۹) بإسناد لا بأس به ۱۵۰۔

۱۲۴۶- عن ابن مسعود ؓ أنه كَانَ يَخْلِفُ فَيَبْلُغُ فِي الْيَمِينِ مَا مِنْ مُصَلِّي لِمَرْأَةٍ خَيْرٌ مِّنْ بَيْتِهَا إِلَّا فِي حَجٍّ أَوْ عُمْرَةٍ إِلَّا امْرَأَةٌ قَدْ نَيْسَتْ مِنَ الْبَغْوَانَةِ وَهِيَ فِي مَسْجِدِهَا .

کی اس نماز سے جو کہ اس کے محن میں ہو اور اس کی وہ نماز جو کہ اس کے محن میں ہو بہتر ہے اس کی اس نماز سے جو اس کے احاطہ میں ہو اور اس کی نماز اس کے احاطہ میں بہتر ہے اس کی اس نماز سے جو کہ اس کی قوم کی مسجد میں ہو۔ اس کو طبرانی نے اوسط میں عمدہ سند سے روایت کیا ہے (ترغیب)۔

۱۲۴۳- حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ اگر جناب رسول اللہ ﷺ وہ عمل دیکھتے جو کہ عورتوں نے آپ ﷺ کے بعد ایجاد کیا تو آپ ﷺ ان کو مسجد میں (آنے) سے ضرور روک دیتے جس طرح بنی اسرائیل کی عورتیں روک دی گئیں۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: پہلی دو حدیثوں سے عورتوں کا گھر میں نماز پڑھنا اولیٰ اور تیسرے اثر سے ان کا مسجد میں جانا ممنوع ثابت ہوا۔
۱۲۴۵- ابو عمرو الشیبانی سے روایت ہے کہ انہوں نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کو دیکھا کہ وہ عورتوں کو جمعہ کے دن مسجد سے نکال رہے تھے اور فرما رہے تھے کہ تم اپنے گھروں کو جاؤ تمہارے لئے یہی بہتر ہے۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کے رجال ثقہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: یہ اثر بھی ممانعت پر دلالت کرتا ہے اور جمعہ کی جماعت اور دوسری نمازوں کی جماعت اس حکم میں سب برابر ہیں۔
۱۲۴۶- حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے کہ وہ مباہلہ کے ساتھ قسم کھا کر کہتے تھے کہ عورت کیلئے اس کے گھر سے بہتر نماز کی کوئی جگہ نہیں بجز حج و عمرہ کے (کہ حج و عمرہ کیلئے اس کو گھر سے باہر نکلنا ضروری ہے) البتہ جو عورت کہ نکاح کے قابل نہ رہی ہو اور

قُلْتُ: مَا مَنَعَهَا؟ قَالَ: امْرَأَةٌ عَجُوزٌ قَدْ تَقَارَبَ خَطُوهَا. رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ، وَرَجَالُهُ مُوْتَقُونَ (مجمع الزوائد ۱: ۱۵۵).

۱۲۴۷- وعنہ: قَالَ: "مَا صَلَّيْتُ امْرَأَةً (فِي مُصَلًى) خَيْرَ لَهَا مِنْ قَعْرِ بَيْتِهَا إِلَّا أَنْ يَكُونَ الْمَسْجِدُ الْحَرَامُ أَوْ مَسْجِدُ النَّبِيِّ ﷺ إِلَّا امْرَأَةٌ تَخْرُجُ فِي مَنَعَتِهَا يَغْنَى خُفْيُهَا". رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ، وَرَجَالُهُ رَجَالُ الصَّحِيحِ (مجمع الزوائد ۱: ۱۵۵).

باب فضل میامن الصفوف بشرط أن لا يتعطل ميسرة المسجد

۱۲۴۸- عن عائشة رضي الله عنها مرفوعاً: "إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى

یہ عاپے کی وجہ سے جھک گئی ہو (اس کو بھی نماز کیلئے گھر سے نکلتا جائز ہے)۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کے راویوں کی توثیق کی گئی ہے (مجمع الزوائد)۔

قائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ یوزمی عورتوں کو نماز کے واسطے مسجد میں جانا جائز ہے، امام ابو حنیفہ کا یہی قول ہے، انہوں نے عشا و صبح کی نماز میں حاضر ہونے کی یوزمی عورتوں کو اجازت دی ہے اور صاحبین نے سب نمازوں میں اجازت دی ہے مگر متاخرین نے فساد زمانہ کی وجہ سے سب نمازوں میں یوزمی عورتوں کے آنے کو کراہ فرمایا ہے۔

۱۲۴۷- حضرت ابن مسعود رضی عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ عورت اپنے گھر کی کوٹھڑی سے بہتر کسی جگہ میں نماز نہیں پڑھتی سوائے مسجد حرام اور مسجد نبوی ﷺ کے مگر یہ کہ وہ ایسی یوزمی ہو کہ گھر جھک گئی ہو۔ اس کو طبرانی نے معجم کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں (مجمع الزوائد)۔

قائدہ: اس سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ عورتوں کو مسجد حرام اور مسجد نبوی ﷺ میں نماز کیلئے جانا جائز ہے اور یہ کہ مسجد حرام و مسجد نبوی ﷺ میں عورتوں کا نماز پڑھنا گھر میں نماز پڑھنے سے بہتر ہے، آجکل اہل حرمین کا عمل اسی پر ہے کہ وہ عورتوں کو مسجد حرام میں نماز پڑھنے سے نہیں روکتے مگر ہمارے نزدیک اس کا مطلب یہ ہے کہ جب عورت اعمال حج و عمرہ ادا کرنے کیلئے مسجد حرام میں پہلی مرتبہ جائے یا صلوة و سلام عرض کرنے کیلئے مسجد نبوی میں ابتداء جائے تو اس وقت مسجد حرام یا مسجد نبوی میں نماز پڑھنے کا مضائقہ نہیں یہ مطلب نہیں کہ صرف نماز کیلئے بھی عورتوں کو مسجد حرام اور مسجد نبوی ﷺ میں جانا بہتر ہے کیونکہ یہ تو حدیث ام حید کے خلاف ہے جس میں حضور ﷺ نے عورتوں کیلئے گھر میں نماز پڑھنے کو مسجد نبوی میں نماز پڑھنے سے بدرجہا بہتر فرمایا ہے۔

باب اس بیان میں کہ صف کے دائیں جانب کھڑا ہونا افضل ہے بشرطیکہ بائیں جانب معطل نہ ہو جائے

۱۲۴۸- حضرت عائشہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ اور فرشتے ان لوگوں پر رحمت بھیجتے ہیں جو صفوف مسجد کی دائیں

مَيَّامِنِ الصُّفُوفِ". رواه أبو داود بإسناد حسن (فتح الباری).

۱۲۴۹- عن : البراء رضی اللہ عنہ قال : " كُنَّا إِذَا صَلَّيْنَا خَلْفَ النَّبِيِّ ﷺ أَخْبَيْنَا أَنْ نَكُونَ عَنْ يَمِينِهِ " أخرجه النسائي بإسناد صحيح (فتح الباری) و مسلم كما في الترغيب (ص: ۸۰).

۱۲۵۰- حدثنا : محمد بن أبي الحسين أبو جعفر ثنا عمرو بن عثمان الكلابي ثنا عبيد الله بن عمرو والرقى عن ليث بن أبي سليم عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہ قال : قِيلَ لِلنَّبِيِّ ﷺ : " إِنَّ مَبِيسَرَةَ الْمَسْجِدِ تَعَطَّلَتْ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ : مَنْ غُمِرَ مَبِيسَرَةُ الْمَسْجِدِ كُتِبَتْ لَهُ كِفْلَانِ مِنَ الْآخِرِ ". رواه ابن ماجه ، وفيه عمرو بن عثمان متكلم فيه ضعفه غير واحد ، وقال ابن عدي : له أحاديث صالحة عن زهير وغيره قد روى عنه ناس من الثقات ، وهو ممن يكتب حديثه ، وذكره ابن حبان في الثقات كذا في التهذيب . وأما ليث بن أبي سليم ، فقد ذكرنا غير مرة أنه حسن الحديث والباقون كلهم ثقات .

۱۲۵۱- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہ قال . قال رسول الله ﷺ : مَنْ غُمِرَ جَانِبُ الْمَسْجِدِ الْأَيْسَرِ لِقَلْبِهِ قَلْبُهُ أَجْرَانِ " . رواه الطبراني في الكبير ، وفيه بقية وهو مدلس وقد عنعنه

جانب میں ہوتے ہیں۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اسکی سند حسن ہے (فتح الباری)۔

۱۲۴۹- حضرت براء رضی اللہ عنہ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ ہم جب رسول اللہ ﷺ کے پیچھے نماز پڑھتے تو یہ چاہا کرتے تھے کہ آپ ﷺ کے دائیں طرف کھڑے ہوں۔ اس کو مسلم اور نسائی نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان دونوں روایتوں سے دائیں جانب کی فضیلت ثابت ہوئی اور یہ باب کا پہلا جزو ہے۔

۱۲۵۰- عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے کسی نے عرض کیا کہ مسجد کا پایاں حصہ معطل ہو گیا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص مسجد کے بائیں جانب کو آباد کرے اس کیلئے دو گنا ثواب لکھا جائے گا۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں عمرو بن عثمان مختلف ہے ، ابن عدی اور ابن حبان نے اسکی توثیق کی ہے اور دوسروں نے ضعیف کہا ہے اور اس کی سند میں اسحاق بن ابی سلیم بھی ہے جس کے متعلق بارہا گذر چکا ہے کہ وہ حسن الحدیث ہے بہر حال سند حسن ہے۔

۱۲۵۱- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص مسجد کے بائیں جانب کو آباد کرے جب کہ

ولكنه ثقة (مجمع الزوائد) وقد ذكره المنذرى فى الترغيب مصدرا بلفظة "عن" وهى علامة قبول الحديث عنده، وله شاهد عن ابن عمر وقد مر.

باب جواز إمامة المتيمم للمتوضي

۱۲۵۲- عن : عمرو بن العاص رضي الله عنه قال : اِخْتَلَمْتُ فِي لَيْلَةٍ بَارِدَةٍ فِي غُرُوفَةِ ذَاتِ السَّلَاسِلِ ، فَاشْفَقْتُ أَنْ أَعْتَسِلَ فَأَهْلِكَ . فَتَيَمَّمْتُ ثُمَّ صَلَّيْتُ بِأَصْحَابِي الصُّبْحَ ، فَذَكَرُوا ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ ﷺ . فَقَالَ : يَا عَمْرُو ! صَلَّيْتُ بِأَصْحَابِكَ وَأَنْتَ حُجُبٌ ؟ فَأَخْبَرْتَهُ بِأَلَيْدِي مَنَعْنِي مِنَ الْإِعْتِسَالِ ، وَقُلْتُ : إِنِّي سَجَعْتُ اللَّهَ يَقُولُ : وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ، فَضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، وَلَمْ يَقُلْ شَيْئًا . رواه أبو داود والحاكم وإسناده قوى (فتح الباری ۱: ۳۸۵) وقد تقدم فى باب التيمم لخوف البرد والجرح.

اس طرف آدمی کم ہوں تو اس کو دو گنا ثواب ملتا ہے۔ اس کو طبرانی نے معجم کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کی سند میں بقیہ ہے جو مدلس ہے اور اس نے سماع کی تصریح نہیں کی لیکن وہ ثقہ ہے (مجمع الزوائد)۔ میں کہتا ہوں کہ اس روایت کو منذری نے ترفیب میں لفظ من سے شروع کیا ہے اور یہ ان کے قاعدہ پر حدیث کے مقبول ہونے کی علامت ہے پس یہ روایت بھی حسن ہے۔

فائدہ: ان دونوں حدیثوں سے باب کا دوسرا جزو ثابت ہو گیا اور فقہاء نے صف بندی کا قاعدہ یہ بتلایا ہے کہ اول ایک شخص امام کے پیچھے کھڑا ہو پھر ایک اس کے دائیں طرف ایک بائیں طرف پھر ایک دائیں طرف اور ایک بائیں طرف، اسی طرح کہتے رہیں تاکہ امام سب کے بیچ میں ہو پس دائیں جانب میں کھڑا ہونا اس وقت افضل ہے جب کہ دائیں جانب اور بائیں جانب برابر یا دائیں طرف آدمی کم ہوں ورنہ بائیں طرف کھڑا ہونا افضل ہے۔

باب تیمم کئے ہوئے کی امامت وضو کئے ہوئے کیلئے جائز ہونا

۱۲۵۳- حضرت عمرو بن العاص رضي الله عنه سے روایت ہے کہ مجھے غزوہ ذات السلاسل میں ایک سردی کی رات میں احکام ہو گیا میں ڈرا کہ اگر غسل کروں تو مرجاؤں گا پس میں نے تیمم کر لیا پھر اپنے ساتھیوں کو صبح کی نماز پڑھا دی، انہوں نے یہ کہہ کر مجھے نبی ﷺ سے ذکر کر دیا آپ ﷺ نے (امتحاناً) فرمایا اے عمرو! تم نے اپنے ہمراہیوں کو جنابت کی حالت میں نماز پڑھا دی؟ میں نے آپ ﷺ کو خبر دی اس امر کی جو مجھے غسل سے مانع ہوا تھا اور میں نے عرض کیا کہ میں نے اللہ تعالیٰ کو فرماتے سنا ہے کہ اپنی جانوں کو قتل نہ کرو اللہ تعالیٰ بیشک تم پر رحم ہیں (پس تمہاری اذیت گوارا نہیں کرتے) رسول اللہ ﷺ غصہ پڑے اور کچھ نہیں فرمایا۔ اس کو ابو داود اور حاکم نے روایت کیا ہے اور اس کی سند قوی ہے (فتح الباری)۔

۱۲۵۳- عن : سعید بن جبیر قال : كَانَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي سَفَرٍ مَعَ أَنَسِ بْنِ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْهُمْ عَمَارُ بْنُ يَاسِرٍ ، فَكَانُوا يُقَدِّمُونَهُ لِقَرَابَتِهِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَصَلَّى بِهِمْ ذَاتَ يَوْمٍ فَضَحِكَ ، وَأَخْبَرَهُمْ أَنَّهُ أَصَابَ مِنْ جَارِيَةٍ لَهُ رُؤْيِيَّةٌ فَصَلَّى بِهِمْ وَهُوَ جُنُبٌ مُتَيَّمٌ . رواه الأثرم واحتج به أحمد في روايته ، كذا في المنتقى مع النيل . قلت : فالحديث حجة ، وعلقه البخاري وقال : أم ابن عباس وهو متيّم . قال الحافظ في الفتح : وصله ابن أبي شيبة والبيهقي وغيرهما ، وإسناده صحيح اهـ .

باب جواز صلاة القائم خلف القاعد وعدم جواز جلوس المقتدى بجلوس إمامه

۱۲۵۴- عن : عائشة رضي الله عنها في حديث مرض النبي ﷺ : ثُمَّ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ وَجَدَ مِنْ نَفْسِهِ خَفَةً ، فَخَرَجَ بَيْنَ رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا الْعَبَّاسُ لِصَلَاةِ الظُّهْرِ وَأَبُو بَكْرٍ يُصَلِّي بِالنَّاسِ ، فَلَمَّا رَأَاهُ أَبُو بَكْرٍ ذَهَبَ لِيَتَأَخَّرَ ، فَأَوْمَأَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ بِأَن لَّا يَتَأَخَّرَ ، فَقَالَ : أَجْلِسَانِي إِلَى جَنْبِهِ ، فَأَجْلَسَاهُ إِلَى جَنْبِ أَبِي بَكْرٍ . قال : فَجَعَلَ أَبُو بَكْرٍ يُصَلِّي وَهُوَ يَأْتُمُّ

فائدہ: آپ ﷺ کا ہندو لیل ہے صحابی کی تقریر سے راضی ہونے کی، پس متیّم کی امامت کا جواز متوضیٰ کیلئے ثابت ہو گیا۔

۱۲۵۳- سعید بن جبیر سے روایت ہے کہ حضرت ابن عباسؓ سفر میں تھے اور ان کے ہمراہ اصحاب رسول اللہ ﷺ میں سے چند حضرات تھے جن میں حضرت عمار بن یاسر بھی تھے اور وہ حضرات ابن عباسؓ کو (نماز پڑھانے کیلئے) آگے کھڑا کر دیتے تھے بسبب ان کی قرابت کے رسول اللہ ﷺ سے (کہ وہ حضور ﷺ کے چچا زاد بھائی تھے) سو ایک دن انہوں نے ان حضرات کو نماز پڑھائی اور ان سے اور ان کو خبر دی کہ وہ اپنی رومی کنیر کے پاس گئے تھے (یعنی اس سے محبت کی) پھر ان کو اس حال میں نماز پڑھائی کہ وہ جنبی تہیم کئے ہوئے تھے۔ اس کو اثرم نے روایت کیا ہے اور امام احمد نے اس سے احتجاج کیا ہے (نیل) اور بخاری نے اس کو تعلیقاً روایت کیا ہے اور فتح الباری میں حافظ نے فرمایا ہے کہ اس کو ابن ابی شیبہ بھی وغیرہ نے موصولاً روایت کیا ہے اور اسکی سند صحیح ہے۔

باب کھڑے ہوئے کی نماز کا بیٹھے ہوئے کے پیچھے جائز ہونا

۱۲۵۳- حضرت عائشہؓ سے نبی ﷺ کے مرض کی حدیث میں مروی ہے، پھر نبی ﷺ نے اپنے اندر تخفیف پائی (مرض میں)

سو وہ شخصوں کے درمیان کہ ایک ان دو میں سے عباسؓ تھے، آپ ﷺ ظہر کی نماز کیلئے تشریف لے گئے اور ابو بکرؓ کو نماز پڑھا رہے تھے سو جب آپ ﷺ کو ابو بکرؓ نے دیکھا تو پیچھے ہٹنے لگے، نبی ﷺ نے ان کی طرف اشارہ کیا کہ نہ بیٹھیں اور آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم

بِصَلَاةِ النَّبِيِّ ﷺ، وَالنَّاسُ بِصَلَاةِ أَبِي بَكْرٍ، وَالنَّبِيُّ ﷺ قَاعِدٌ. رواه البخاری ولمسلم :
وَكَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُصَلِّي بِالنَّاسِ، وَأَبُو بَكْرٍ يُسَمِعُهُمُ التَّكْبِيرَ اه. وفي حديث الأعمش
عن إبراهيم عن الأسود عن عائشة : فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى جَلَسَ عَنْ يُسَارِ أَبِي بَكْرٍ،
قَالَتْ : فَكَانَ رَسُولُ ﷺ يُصَلِّي بِالنَّاسِ جَالِسًا، وَأَبُو بَكْرٍ قَائِمٌ يَقْتَدِي بِصَلَاةِ رَسُولِ اللَّهِ
ﷺ، وَالنَّاسُ يَقْتَدُونَ بِصَلَاةِ أَبِي بَكْرٍ اه. ذكره الحازمی فی الاعتبار، وصححه. وفي
رواية عنها : وَأَبُو بَكْرٍ قَائِمٌ يُصَلِّي بِصَلَاةِ النَّبِيِّ ﷺ وَهُمْ وَرَائَهُ قِيَامٌ. علقه الإمام الشافعی
فی رسالته عن إبراهيم النخعی.

۱۲۵۵- أخبرنا : يحيى بن حسن عن حماد بن سلمة عن هشام بن عروة عن أبيه
عن عائشة رضي الله عنها مثل حديث مالك، وَبَيَّنَ فِيهِ أَنْ قَالَ : صَلَّى النَّبِيُّ ﷺ قَاعِدًا

دونوں مجھے انکی جانب میں بخادوہ پس ان دونوں نے آپ ﷺ کو حضرت ابو بکرؓ کی جانب میں بخادیا، کہا راوی نے تو ابو بکرؓ نماز پڑھنے
لگے حالانکہ وہ اقتداء کرتے تھے نبی ﷺ کے ساتھ اور (باقی) حضرات ابو بکرؓ کی نماز کے ساتھ اور نبی ﷺ بیٹھے تھے۔ اس کو بخاری نے
روایت کیا ہے اور مسلم کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ لوگوں کو نماز پڑھا رہے تھے اور ابو بکرؓ ان کو (حضور ﷺ کی) تکبیر سنارہے
تھے اور اعمش نے ابراہیم نخعی سے اسود سے حضرت عائشہ سے اس طرح روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ تشریف لائے یہاں تک کہ ابو
بکرؓ کی بائیں جانب میں بیٹھ گئے حضرت عائشہ نے فرمایا کہ پھر رسول اللہ ﷺ نے بیٹھے بیٹھے لوگوں کو نماز پڑھائی اور ابو بکرؓ کھڑے
ہوئے حضور ﷺ کی نماز کی اقتداء کر رہے تھے اور سب لوگ ابو بکرؓ کی نماز کی اقتداء کر رہے تھے۔ اس کو حازی نے کتاب الاعتبار میں
ذکر کیا ہے اور اس کو صحیح کہا ہے اور حضرت عائشہ سے ایک روایت میں یہ ہے کہ ابو بکر صدیقؓ کھڑے ہوئے حضور ﷺ کی نماز کی
اقتداء کر رہے تھے اور سب لوگ حضرت ابو بکرؓ کے پیچھے کھڑے ہوئے تھے۔ اس کو امام شافعی نے اپنے رسالہ اصولیہ میں تعلقاً ابراہیم
نخعی سے روایت کیا ہے۔

قائدہ: ان تمام روایات سے یہ بات بخوبی واضح ہو گئی کہ حضور ﷺ امام تھے اور آپ ﷺ نے بیٹھ کر امامت کی اور باقی سب
لوگ کھڑے ہوئے تھے اور وہ کھڑے ہو کر آپ ﷺ کی اقتداء کر رہے تھے پس معلوم ہوا کہ بیٹھے ہوئے کا کھڑے ہونے والوں کی
امامت کرنا جائز ہے اور مسلم کی روایت سے صاف طور پر معلوم ہوا کہ ابو بکر صدیقؓ اس نماز میں امام نہ تھے بلکہ مکرم تھے۔

۱۲۵۵- حضرت عروہ بن الزہیر حضرت عائشہ سے اسی طرح روایت کرتے ہیں جس طرح اوپر گذرا مگر انہوں نے یہ بات

وَأَبُو بَكْرٍ خَلْفَةُ قَائِمًا ، وَالنَّاسُ خَلْفَ أَبِي بَكْرٍ قِيَامًا . أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ الشَّافِعِيُّ فِي رِسَالَتِهِ الْأَصُولِيَّةِ ، وَرِجَالَهُ كُلَّهُمْ ثِقَاتٌ ، وَأَخْرَجَهُ السَّيْهَقِيُّ فِي الْمَعْرِفَةِ نَحْوَهُ أَيْضًا كَمَا فِي الزَّيْلَعِيِّ (۲۴۵:۱) .

۱۲۵۶ - عَنْ : ابْنِ عَبَّاسٍ رضی اللہ عنہ قَالَ : لَمَّا مَرَضَ النَّبِيُّ صلی اللہ علیہ وسلم فَذَكَرَ الْحَدِيثَ بِطَوِيلِهِ وَفِيهِ : فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم فَجَلَسَ عَنْ يَمِينِهِ وَقَامَ أَبُو بَكْرٍ يَأْتُمُ بِالنَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم ، وَالنَّاسُ يَأْتُمُونَ بِأَبِي بَكْرٍ ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : وَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم مِنَ الْقِرَاءَةِ مِنْ خَيْثُ كَانَ يَلْغُ أَبُو بَكْرٍ . أَخْرَجَهُ ابْنُ مَاجَةَ (ص: ۸۸) وَرِجَالَهُ كُلَّهُمْ ثِقَاتٌ ، وَقَالَ الْحَافِظُ فِي الْفَتْحِ : رَوَاهُ ابْنُ مَاجَةَ (۱۴۴:۲) بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ .

بھی بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیٹھ کر نماز پڑھی اور ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے کھڑے ہوئے تھے اور باقی سب لوگ حضرت ابو بکر کے پیچھے کھڑے ہوئے تھے۔ اس کو امام شافعی نے اپنے رسالہ اصول میں موصولاً روایت کیا ہے اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں اور اس کو بیہقی نے بھی کتاب السنن میں اسی طرح روایت کیا ہے (زبلی)۔

قائد: اس روایت سے ابن حزم وغیرہ کے اس قول کا رد ہو گیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مرض الموت میں جو بیٹھ کر امامت کی ہے تو اس میں صحابہ کا آپ کے پیچھے کھڑے ہو کر اقتداء کرنا کسی روایت سے ثابت نہیں ہوتا سو ہم نے بتلادیا کہ امام شافعی کی روایت سے مقتدیوں کا کھڑا ہونا صراحۃً ثابت ہے۔

۱۲۵۶ - حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیمار ہوئے ، پھر لمبی حدیث بیان کی جس میں یہ بھی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (نماز کیلئے) تشریف لائے اور حضرت ابو بکر کی دائیں جانب بیٹھ گئے اور ابو بکر کھڑے رہے ، ابو بکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء کر رہے تھے اور سب لوگ ابو بکر کی اقتداء کر رہے تھے (یعنی دوسرے آدمیوں کو چونکہ حضرت ابو بکر کی تکبیر وغیرہ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے رکوع و سجود کا علم ہوتا تھا اور وہ ان کے افعال کو دیکھ کر افعال صلوٰۃ ادا کر رہے تھے اس لئے گویا ظاہر میں وہ ابو بکر کی اقتداء کر رہے تھے ورنہ حقیقت میں سب کے سب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء کر رہے تھے) ابن عباس فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قراءت اسی جگہ سے شروع کی جہاں تک کہ ابو بکر پہنچ چکے تھے۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں اور فتح الباری میں حافظ نے اس سند کو حسن کہا ہے۔

قائد: اس سے صاف معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امام تھے اور ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اور سب لوگ اس نماز میں مقتدی تھے کیونکہ اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم مقتدی ہوتے اور ابو بکر امام تو حنفیہ کے نزدیک حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو قراءت شروع کرنے کی ضرورت نہ تھی اور شافعیہ وغیرہم کے

۱۲۵۷- عن : عمران بن حصین رضی اللہ عنہ قال : کانت بی بوا سیر ، فسألت النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن الصلوة ، فقال : " صل قائماً ، فإن لم تستطع فقاعداً ، فإن لم تستطع فعلى جنب " . أخرجه البخاری واللفظ له والترمذی وغیره (فتح الباری ۲: ۴۸۴) .

باب کراہۃ تکرار الجماعة فی مسجد المحلة

۱۲۵۸- عن : أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقد ناساً فی بعض الصلوات ، فقال

نزدیک ابتدائے سورہ فاتحہ سے قراءت شروع کرنا ضروری تھا مگر آپ نے اس جگہ سے قراءت شروع کی جہاں تک ابو بکرؓ پڑھ چکے تھے اس سے معلوم ہوا کہ امامت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منتقل ہو گئی تھی اور ابو بکرؓ مقتدی ہو گئے تھے اور یہ بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات میں سے ہے کہ اگر کوئی نماز پڑھا رہا ہو اور درمیان میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں شریک ہو جائیں تو امامت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منتقل ہو جاتی اور پہلا امام مقتدی بن جاتا تھا، مگر یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس کو اجازت دیدیں تو اجازت کے بعد اس کی امامت باقی رہ سکتی تھی جیسا کہ عبدالرحمن بن عوفؓ کے قصہ میں آئندہ آئے گا۔

۱۲۵۷- عمران بن حصینؓ سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ مجھے بوا سیر تھی تو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز کے متعلق دریافت کیا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نماز کھڑے ہو کر پڑھو، اگر اس کی طاقت نہ ہو تو بیٹھ کر پڑھو، اگر اسکی بھی طاقت نہ ہو تو پہلو پر (لیٹ کر) نماز پڑھو۔ اس کو بخاری اور ترمذی وغیرہ نے روایت کیا ہے اور یہ الفاظ بخاری کے ہیں (فتح الباری)۔

فائدہ: اس میں صاف تصریح ہے کہ جس شخص کو قیام کی طاقت ہو اسے بیٹھ کر نماز پڑھنا جائز نہیں ترک قیام کی اجازت اسی کو ہے جو قیام پر قادر نہ ہو اور یہ حکم کلی ہے جو امام و مقتدی و منفرد سب کو عام ہے پس اس کا مقتضی یہ ہے کہ اگر امام بیمار و معذور ہو تو اس کو بیٹھ کر نماز پڑھنا جائز ہوگا مگر مقتدیوں کو ترک قیام جائز نہ ہوگا جبکہ وہ قیام پر قادر ہیں، یہی مذہب ہے حنفیہ و شافعیہ اور جمہور علماء کا اور امام مالک کے نزدیک کھڑے ہوئے کا امام بیٹھ کر نماز پڑھنے والا نہیں ہو سکتا اور حنفیہ میں سے یہی قول امام محمد بن الحسن کا ہے، جن کی دلیل حاشیہ عربیہ میں مذکور ہے مگر وہ ضعیف ہے اور صحیح حدیث جو ہم نے حضرت عائشہؓ کی روایت سے متن میں بیان کی ہے ان کے اوپر حجت ہے اور امام احمد کا مذہب یہ ہے کہ امام کسی عذر کی وجہ سے بیٹھ کر نماز پڑھے تو مقتدیوں کو بھی بیٹھنا چاہئے گو وہ معذور نہ ہوں اور ان کی دلیل وہ حدیث ہے کہ ایک بار حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پیر میں موج آگئی تھی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہؓ کے بالا خانہ میں بیٹھ کر نماز پڑھائی اور صحابہ کو بھی بیٹھنے کا حکم دیا، اس کا جواب یہ ہے کہ وہ حدیث مرض و فوات کے قصہ سے منسوخ ہے دوسرے امام احمد نے مقتدیوں کے بیٹھنے کو ایسی شرائط سے مشروط کیا ہے جن کی حدیث میں کوئی دلیل نہیں جس کی تفصیل حاشیہ عربیہ میں ہے اور یہ حدیث عمران بن حصینؓ کی بھی امام احمدؓ پر حجت ہے جس میں صرف معذور کو ترک قیام کی اجازت ہے پھر وہ غیر معذور کیلئے ترک قیام کی کیونکر اجازت دیتے ہیں، اللہ اعلم۔

: لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَمُرَّ رَجُلًا يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ ، ثُمَّ أَخَالِفُ إِلَى رِجَالٍ يَتَخَلَّفُونَ عَنْهَا ، فَأَمُرَّ بِهِمْ ، فَيُحْرِقُوا عَلَيْهِمْ بِحُزْمِ الْخُطْبِ بَيُوتَهُمْ ، وَلَوْ عَلِمَ أَحَدُهُمْ أَنَّهُ يَجِدُ عَظْمًا سَمِينًا لَشَهِدَهَا يَغْنِي صَلَاةَ الْعِشَاءِ ” . أخرجه الشيخان وغيرهما ، واللفظ لمسلم (۲۳۲ : ۱) .

۱۲۵۹ - وعن أنس رضی اللہ عنہ بلفظ : ” لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَمُرَّ رَجُلًا أَنْ يُصَلِّيَ بِالنَّاسِ فِي جَمَاعَةٍ ثُمَّ أَنْصَرِفَ إِلَى قَوْمٍ سَمِعُوا النِّدَاءَ ، فَلَمْ يُجِئُوا فَأَضْرَمَهَا عَلَيْهِمْ نَارًا ، إِنَّهُ لَا يَتَخَلَّفُ عَنْهَا إِلَّا مُنَافِقٌ ” . رواه الطبرانی في الأوسط ورجاله موثقون (مجمع الزوائد ۱ : ۱۵۹) .

۱۲۶۰ - عن : سحنون عن ابن القاسم عن مالك عن عبد الرحمن بن المعجبر قال : دَخَلْتُ مَعَ سَالِمِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ مَسْجِدَ الْجُمُعَةِ وَقَدْ فَرَّغُوا مِنَ الصَّلَاةِ فَقَالُوا : أَلَا تُجْمَعُ :

باب اس بیان میں کہ ایک مسجد میں ایک نماز کیلئے دوسری جماعت مکروہ ہے

۱۲۵۸ - حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بعض لوگوں کو بعض نمازوں میں نہ پایا تو فرمایا کہ میں قصد کرتا ہوں کہ ایک شخص کو حکم کروں کہ لوگوں کو نماز پڑھائے ، پھر خود ان لوگوں کے پیچھے آدمی لے کر جاؤں جو نمازوں میں نہیں آتے پھر حکم دوں کہ لکڑیوں کے اٹار سے ان کے گھروں سمیت ان کو پھونک دیں ، اور اگر ان میں کسی کو معلوم یہ ہو کہ اس کو (نماز کیلئے جانے میں) ایک سو فی تازی ہڈی ملے گی تو ضرور نماز میں یعنی عشاء میں حاضر ہوتا۔ اس کو شیخین وغیرہ نے روایت کیا ہے اور یہ لفظ مسلم کے ہیں۔

۱۲۵۹ - اور حضرت انس سے ان الفاظ کے ساتھ روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ میں ارادہ کرتا ہوں کہ ایک شخص کو حکم دوں جو لوگوں کو جماعت کے ساتھ نماز پڑھائے ، پھر میں ان لوگوں کی طرف جاؤں جنہوں نے اذان سنی اور اسکی تعمیل نہیں کی تو ان کو گھروں سمیت پھونک دوں ، یقیناً جماعت سے بجز منافق کے اور کوئی پیچھے نہیں رہ سکتا۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کے راویوں کی توثیق کی گئی ہے (مجمع الزوائد)۔

فائدہ : اس سے معلوم ہوا کہ شارع نے جس جماعت کی تاکید کی ہے وہ جماعت اولی ہی ہے اور اگر جماعت ثانیہ بھی مشروع ہوتی تو رسول اللہ ﷺ ان لوگوں کے گھر جلانے کا قصد نہ فرماتے جو جماعت اولی میں حاضر نہیں ہوئے ، کیونکہ اس صورت میں یہ احتمال باقی تھا کہ وہ لوگ دوسری جماعت کر لیں اور جماعت اولی کا واجب ہو کہ وہ مسجد میں دوسری جماعت کی کراہت کو مستلزم ہے کیونکہ جب لوگوں کو یہ معلوم ہوگا کہ ہم دوسری جماعت بھی کر سکتے ہیں تو پہلی جماعت سے ضرور سستی کریں گے۔

۱۲۶۰ - عبد الرحمن بن الجمر سے روایت ہے ، وہ فرماتے ہیں کہ میں سالم بن عبد اللہ کے ساتھ مسجد جمعہ میں اس وقت داخل ہوا کہ لوگ نماز سے فارغ ہو چکے تھے ، لوگوں نے حضرت سالم سے کہا کہ آپ دوسری جماعت نہیں کرتے ؟ تو حضرت سالم نے فرمایا

الصَّلَاةُ؟ فَقَالَ سَالِمٌ: لَا تُجْمَعُ صَلَاةٌ وَاجِدَةٌ فِي مَسْجِدٍ وَاحِدٍ مَرَّتَيْنِ، قَالَ ابْنُ وَهْبٍ: وَأَخْبَرَنِي رَجُلٌ مِّنْ أَهْلِ الْعِلْمِ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ وَيَحْيَى بْنِ سَعِيدٍ، وَرَبِيعَةَ، وَاللَيْثَ مِثْلَهُ. كَذَا فِي الْمَدُونَةِ الْكُبْرَى (۸۹:۱) لِمَالِكٍ وَرِجَالِهِ كُلُّهُمْ ثِقَاتٌ.

۱۲۶۱- قَالَ الشَّافِعِيُّ: وَأَنَا قَدْ حَفِظْنَا أَنَّ قَدْ فَاتَتْ رِجَالًا مَعَهُ (ﷺ) الصَّلَاةُ، فَصَلُّوا بِعِلْمِهِ مُتَفَرِّدِينَ وَقَدْ كَانُوا قَادِرِينَ عَلَى أَنْ يُجْمَعُوا، وَأَنَّ قَدْ فَاتَتْ الصَّلَاةُ فِي الْجُمُعَةِ قَوْمًا فَجَاؤُوا الْمَسْجِدَ، فَصَلَّى كُلُّ وَاحِدٍ بِنَفْسِهِ مُتَفَرِّدًا، وَقَدْ كَانُوا قَادِرِينَ عَلَى أَنْ يُجْمَعُوا فِي الْمَسْجِدِ اه. ذَكَرَهُ الشَّافِعِيُّ فِي الْأُمِّ (۱۳۶:۱) تَعْلِيْقًا: وَجُزْمَ بِهِ، فَلَا بَدَّ أَنْ يَكُونَ حُجَّةٌ، وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ (۱-۱۳۶) مِنَ الْأُمِّ: وَإِنَّمَا كَرِهْتُ ذَلِكَ لَهُمْ (أَيِ تَكَرَّرَ الْجَمَاعَةُ فِي الْمَسْجِدِ) لِأَنَّهُ لَيْسَ بِمَا فَعَلَ السَّلَفُ قَبْلَنَا بَلْ قَدْ غَابَ بَعْضُهُمْ اه.

کہ ایک نماز کیلئے ایک مسجد میں دو مرتبہ جماعت نہیں کی جاتی، ابن وہب کہتے ہیں کہ مجھے بہت سے اہل علم نے ابن شہاب (زہری) اور یحییٰ بن سعید اور ربیعہ اور لیث سے اسی کے مثل خبر دی ہے (کہ سب نے ایک مسجد میں ایک نماز کی دو دفعہ جماعت کرنے سے منع کیا)۔ اس کو کھون نے مدونہ کبریٰ میں روایت کیا ہے اور اس کے راوی سب ثقہ ہیں۔

قائدہ: سالم اہلہ، فقہاء مدینہ سے اور اکابر تابعین سے ہیں ان کا یہ فرمانا کہ ایک مسجد میں ایک نماز کیلئے دو دفعہ جماعت نہیں کی جاتی اس امر کی صاف دلیل ہے کہ جماعت ثانیہ مکروہ ہے اور گونا گویا کقول محکم پر حجت نہیں مگر جبکہ حدیث مرفوعہ اور انصاف صحابہ سے اسکی تائید ہو رہی ہے تو یقیناً حجت ہے اور یہاں ایسا ہی ہے چنانچہ حدیث اول سے اشارۃً اور حدیث رابع سے دلالت جماعت ثانیہ کی کراہت معلوم ہو رہی ہے اور اثر ثالث میں معمرات صحابہ کا جماعت ثانیہ سے پختانہ کور ہے، یہ سب امور اس امر کی دلیل ہیں کہ سالم کا یہ فتویٰ محض اجتہادی نہیں بلکہ سماع پر محمول ہے۔

۱۲۶۱- امام شافعی فرماتے ہیں کہ ہم کو یہ بات محفوظ ہے کہ بہت سے لوگوں کو رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جماعت نہیں ملی تو انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے سامنے آپ ﷺ کے علم میں تھا نماز پڑھی حالانکہ وہ جماعت ثانیہ پر قادر تھے اور بہت سے صحابہ سے جماعت فوت ہو گئی پھر وہ مسجد میں تشریف لائے تو ہر ایک نے الگ الگ نماز پڑھی حالانکہ وہ مسجد میں جماعت (ثانیہ) کر سکتے تھے۔ اس کو امام شافعی نے کتاب الام میں جزم کے ساتھ حلیفان بیان فرمایا ہے اور مجتہد کا جزم حجت ہے، پس یہ اثر قابل احتجاج ہے، امام شافعی نے کتاب الام میں دوسرے موقع پر یہ بھی فرمایا ہے کہ میں جماعت ثانیہ کو اس لئے مکروہ سمجھتا ہوں کہ ہم سے پہلے سلف صالحین نے ایسا نہیں کیا بلکہ بعض نے اس سے کراہت ظاہر کی ہے۔

۱۲۶۲- عن: أبي بكره أن رسول الله ﷺ أقبل من نواحي المدينة يريد الصلاة، فوجد الناس قد صلوا، فقال إلى منزله، فجمع أهله، فصلّى بهم. رواه الطبراني في الكبير والأوسط ورجاله ثقات (مجمع الزوائد ۱: ۱۶۰).

باب جواز النافلة خلف المفترض وعدم جواز عكسه واستحباب إعادة الظهر

والعشاء مع الجماعة إذا صلاهما منفردا ثم حضرها

۱۲۶۳- عن: رجل من بني الدیل قال: خَرَجْتُ بِأَتَاعِي لِأُضِدِّرَهَا إِلَى الرَّاعِي

فأخبره: أن ذلك مقصود باب پر بہت ظاہر ہے۔

۱۲۶۴- حضرت ابو بکرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ مدینہ کے نواح سے نماز کے ارادہ سے تشریف لائے تو آپ ﷺ

نے دیکھا کہ لوگ نماز پڑھ چکے ہیں تو حضور ﷺ اپنے گھر میں تشریف لے گئے اور گھروالوں کو جمع کر کے ان کے ساتھ (باجماعت) نماز ادا کی۔ اس کو طبرانی نے معجم کبیر و الأوسط میں روایت کیا ہے اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

فأخبره: أن من مسجد في جماعة ثانية كرايت ظاہر ہو رہی ہے کیونکہ حضور ﷺ نے مسجد میں دوسری جماعت نہیں کی

بلکہ گھر میں جماعت کی، رہا یہ احتمال کہ اس وقت آپ ﷺ کو مسجد میں جماعت کرنے کیلئے آدمی نہ ملے ہوں گے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اول تو آپ ﷺ مدینہ سے باہر تھا کبھی نہ جاتے تھے بلکہ کچھ صحابہ ضرور آپ ﷺ کے ہمراہ ہوتے تھے، اس لئے ظاہر یہ ہے کہ اس وقت بھی کچھ لوگ ہمراہ ہوں گے، دوسرے آپ ﷺ گھروالوں کو بھی مسجد میں بلا کر مسجد میں جماعت کر سکتے تھے کیونکہ حضور ﷺ کے زمانہ میں عورتوں کو مسجد میں نماز پڑھنے کی ممانعت نہ تھی، اور اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ دوسری جماعت مسجد ہی میں مکروہ ہے مسجد سے باہر جائز ہے کیونکہ حضور ﷺ نے مسجد کی جماعت کے بعد گھر میں دوسری جماعت کی مگر یہ بھی اس شخص کیلئے جائز ہے جو جماعت اولیٰ میں سستی نہ کرے بلکہ اس کے حاصل کرنے کی ہمیشہ کوشش کرے، پھر کبھی اتفاقاً فوت ہو جائے تو مسجد سے باہر جماعت کر سکتا ہے، ورنہ مسجد سے باہر جماعت ثانیہ کا عادی ہونا بھی مکروہ ہے واللہ اعلم، کیونکہ اس سے جماعت اولیٰ کی تعویث لازم آئیگی جو کہ واجب و مؤکد ہے اور جن ائمہ نے جماعت ثانیہ کو جائز کہا ہے وہ حضرت انسؓ اور ابوسعید خدریؓ کی اس روایت سے استدلال کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نماز سے فارغ ہو گئے تو ایک شخص آیا اور نماز پڑھنے لگا تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ جو کوئی اس کے ساتھ ملکر ثواب حاصل کرنا چاہے اس کو ثواب حاصل کرنا چاہئے۔ اس کو دارقطنی اور احمد نے روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے مگر اس حدیث میں اقتداء متفعل بالمفترض کا ذکر ہے اور اس کے جواز میں کسی کا اختلاف نہیں گفتگو اقتداء مفترض بالمفترض میں ہے اور اس کا حدیث میں ذکر نہیں۔

فَمَرَرْتُ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ يُصَلِّي بِالنَّاسِ الظُّهْرَ ، فَمَضَيْتُ فَلَمْ أَصِلْ مَعَهُ ، فَلَمَّا أَصْدَرْتُ أَبَاجِرِي وَرَجَعْتُ ، ذَكَرَ ذَلِكَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَقَالَ : يَا فُلَانُ ! مَا مَنَعَكَ أَنْ تُصَلِّيَ مَعَنَا حِينَ مَرَرْتَ بِنَا ؟ فَقُلْتُ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! إِنِّي كُنْتُ قَدْ حَمَلْتُ فِي بَيْتِي قَالَ : وَإِنْ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَرِجَالُهُ مُوْتَقُونَ (مجمع الزوائد ۱: ۱۵۹)۔

۱۲۶۴- عن : جابر بن يزيد بن الأسود عن أبيه أنه صلى مع رسول الله ﷺ وهو غلام شاب ، فلما صلى إذا رجلان لم يصليا في ناحية المسجد ، فدعا بهما ، فجنى بهما ترعد فرائضهما ، فقال : ما منعكما أن تصليا معنا ؟ قالا : قد صلينا في رحالنا ، فقال : لا تفعلوا ، إذا صلى أحدكم في رخبه ثم أذرك الإمام ولم يصل فليصل معة فإنها له نافلة۔

باب فرض نماز پڑھنے والے کے پیچھے نفل کا جائز ہونا اور اس کا عکس ناجائز ہونا اور ظہر اور عشاء جماعت کے ساتھ دوبارہ

پڑھ لینے کا مستحب ہونا جبکہ وہ دونوں نمازیں تنہا پڑھی ہوں اور اس کے بعد جماعت میں حاضر ہو

۱۲۶۳- بنی الدیل میں سے ایک شخص سے روایت ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ میں اپنے اونٹ سے کر لکاتا کہ ان کو چرواہے

کو اونا دوں تو رسول اللہ ﷺ پر میرا گزر ہوا حالانکہ آپ لوگوں کو ظہر کی نماز پڑھا رہے تھے اور میں آگے چلا گیا اور آپ کے ہمراہ نماز نہیں

پڑھی ، پھر جب میں نے اپنے اونٹ لوٹا دئے (چرانے کیلئے) اور واپس آیا تو جناب رسول اللہ ﷺ سے (میرا) یہ (واقعہ) ذکر کیا گیا ،

آپ ﷺ نے فرمایا اے فلاں (شخص) تم کو ہمارے ساتھ نماز پڑھنے سے کون سا امر مانع ہوا جبکہ تم ہمارے پاس سے گزر رہے تھے ؟

میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں اپنے گھر میں نماز پڑھ چکا تھا ، آپ ﷺ نے فرمایا اگرچہ نماز پڑھ چکے تھے (جب بھی جماعت میں

شامل ہو جایا کرو)۔ اس کو امام احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے رجال ثقہ ہیں ، ایسا ہی مجمع الزوائد میں ہے۔

۱۲۶۴- حضرت جابر بن یزید بن الاسود اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی

اور وہ نوجوان تھے جب آپ نماز پڑھ چکے تو ناگاہ دو شخص ہیں مسجد کی ایک جانب میں جنہوں نے نماز نہیں پڑھی تو آپ نے ان دونوں کو

بلا یا سودہ دونوں آپ ﷺ کے پاس لائے گئے حالانکہ ان دونوں کے شانہ کا گوشت (بوجہ خوف کے) کانپتا تھا ، پس آپ ﷺ نے فرمایا

کہ تم دونوں کو ہمارے ساتھ نماز پڑھنے سے کونسا امر مانع ہوا ؟ ان دونوں نے عرض کیا کہ ہم نے اپنی قیام گاہ میں نماز پڑھ لی تھی ، آپ

ﷺ نے فرمایا ایسا نہ کیا کرو جب تم میں سے کوئی اپنی قیام گاہ میں نماز پڑھ لے پھر امام کو پالے اس حال میں کہ اس نے نماز نہ پڑھی ہو تو

اس کے ساتھ نماز پڑھ لے ، پس یہ اس کیلئے نفل نماز ہو جائیگی۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے اور بلوغ المرام

رواہ ابو داود (۹۲:۱) وسکت عنه . وفی بلوغ المرام (۷۲:۱) وصححه الترمذی و ابن حبان اه وفی التلخیص (۱۲۲:۱) وصححه ابن السکن ، وفی الفتح (۱۶۶:۲) أخرجه أصحاب السنن وصححه ابن خزيمة وغيره .

۱۲۶۵- عن : أبي أمية الباهلي رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : "الامام ضامن ، والمؤذن مؤتمن" . رواه أحمد والطبراني في الكبير ، ورجاله موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۱۴۲).

۱۲۶۶- عن : أنس رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال : "إنما جعل الإمام ليؤتم به ، فلا تختلفوا عليه" . أخرجه البخاري ومسلم (زيلعي ۱: ۲۴۹).

میں ہے کہ ترمذی اور ابن حبان نے اس کی تصحیح کی ہے اور تخیض میں ہے کہ ابن السکن نے اس کی تصحیح کی ہے اور فتح الباری میں ہے کہ ابن خزیمہ وغیرہ نے اسکی تصحیح کی ہے۔

۱۲۶۵- حضرت ابوامامہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ امام ضامن ہے اور مؤذن امین ہے۔ اس کو امام احمد اور طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

فائدہ: اس حدیث سے فرض پڑھنے والے کی نماز نفل پڑھنے والے کے پیچھے جائز نہ ہونے پر استدلال کیا گیا ہے اور تقریر اس کی صاحب کفایہ نے اس طرح کی ہے کہ ضامن کے یہ معنی ہیں کہ امام کی نماز مقتدیوں کی نماز پر مشتمل ہے اور جب کہ امام مستعمل ہو اور مقتدی مفترض ہو تو امام کی نماز مقتدی کی نماز پر مشتمل نہ ہوگی کیونکہ مقتدی کی نماز میں ایک وصف فرضیت کا زیادہ ہے اور امام کی نماز اس سے خالی ہے پس اقتداء صحیح نہ ہوگی کیونکہ یہ بناء قوی کی ضعیف پر ہے (یعنی مقتدی کی نماز امام کی نماز سے قوی ہے پس اقتداء صحیح نہ ہوگی)۔

۱۲۶۶- حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ امام تو اس لئے مقرر کیا گیا ہے کہ اس کی اقتداء (اتباع) کی جائے پس اس سے اختلاف نہ کرو۔ اس کو شیخین نے روایت کیا ہے (زیلعی)۔

فائدہ: اس حدیث میں امام سے اختلاف کرنے کو منع کیا گیا ہے اور یہ بھی اختلاف میں داخل ہے کہ امام کی نیت نفل کی ہو اور مقتدی کی فرض کی پس یہ بھی ممنوع ہوا، اور اگر امام فرض پڑھا رہا ہو اور مقتدی نفل کی نیت کرے تو یہ اختلاف علی الامام نہیں کیونکہ اختلاف علی الامام صرف مساوی نماز یا ہر نماز کی صورت میں ہو سکتا ہے اور اس صورت میں مقتدی کی حالت امام سے کتر ہے دوسرے اسکی اجازت بہت سی احادیث سے ثابت ہے بخلاف اقتداء مفترض بالمستقل کے کہ اس کی اجازت کسی حدیث سے ثابت نہیں

۱۲۶۷- عن ابن مسعود رضی اللہ عنہ قال: "لَا يَوْمُ الْغُلَامِ حَتَّى تَجِبَ عَلَيْهِ الْحُدُودُ".

۱۲۶۸- وعن: ابن عباس رضی اللہ عنہ قال: "لَا يَوْمُ الْغُلَامِ حَتَّى يَخْتَلِمَ". رواهما الأثرم في

سننه كذا في المنتقى، وفي النيل (۴: ۴۳): وأثر ابن عباس رواه عبد الرزاق مرفوعا بإسناد

ضعيف اه. قلت: وسكت الشوكاني عن أثر ابن مسعود وعن أثر ابن عباس موقوفا.

۱۲۶۹- وأخرج ابن أبي داود عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال: نَهَانَا أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عُمَرُ

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَنْ نَوْمُ النَّاسِ فِي الْمَضَجِّ، وَنَهَانَا أَنْ يَوْمَنَا إِلَّا الْمُخْتَلِمَ. كذا في كنز

العمال (۲: ۴۶).

اور حضرت معاذ بن جبل کی حدیث کہ وہ حضور ﷺ کے پیچھے عشاء پڑھ کر اپنی قوم کو عشاء پڑھاتے تھے، نعم کو مفید نہیں کیونکہ وہ ہمارے نزدیک اس پر محمول ہے کہ حضرت معاذ حضور ﷺ کے پیچھے نفل نماز پڑھتے تھے اور اپنی قوم کے ساتھ فرض پڑھتے تھے اور حضرت جابرؓ نے جو ایک روایت میں یہ فرمایا ہے کہ حضرت معاذ حضور ﷺ کے ساتھ فرض اور اپنی قوم کے ساتھ نفل پڑھتے تھے یہ حضرت جابر کا خیال ہے جو ہم پر حجت نہیں اور بعد تسلیم کے ہم یہ کہتے ہیں کہ کسی حدیث سے یہ ثابت نہیں کہ حضرت معاذ نے اپنی نیت کی اطلاع رسول اللہ ﷺ کو کی تھی اور آپ ﷺ نے اس کو برقرار رکھا تو یہ حضرت معاذ کا فعل تھا جو احادیث مرفوعہ کے مقابلہ میں حجت نہیں ہو سکتا نیز اس میں یہ بھی احتمال ہے کہ حضرت معاذ کا یہ فعل اس وقت ہو جب کہ فرض دو مرتبہ پڑھنا جائز تھا بعد میں یہ جواز منسوخ ہو گیا، بہر حال اسے احتمالات کے ہوتے ہوئے حضرت معاذ کا فعل حجت نہیں ہو سکتا۔

۱۲۶۷- حضرت ابن مسعود سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ لڑکا اس وقت تک امام نہ بنے جب تک اس پر حد و واجب

نہوں (یعنی جب تک بالغ نہ ہو جائے)۔

۱۲۶۸- حضرت ابن عباس سے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ لڑکا جب تک (معلم) بالغ نہ ہو جائے اس وقت تک امام نہ

بنے۔ یہ دونوں اثر امام اثرم نے اپنی سنن میں روایت کئے ہیں (مشکی) علامہ شوکانی نے نل الاوطار میں فرمایا ہے کہ ابن عباسؓ کے اثر کو عبد الرزاق نے ضعیف سند کے ساتھ مرفوعاً بھی روایت کیا ہے ا۔ میں کہتا ہوں کہ علامہ شوکانی نے ابن مسعود کے اثر پر کچھ کلام نہیں کیا اسی طرح ابن عباسؓ کے اثر موقوف پر بھی جرح نہیں کی جس سے معلوم ہوتا ہے کہ موقوفاً یہ دونوں اثر قابل احتجاج ہیں۔

۱۲۶۹- اور ابن ابی داود نے ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے کہ ہم کو امیر المؤمنین حضرت عمرؓ نے اس بات سے منع فرمایا ہے

کہ ہم مصحف میں (دیکھ کر) لوگوں کی امامت کریں اور اس بات سے (بھی) منع فرمایا ہے کہ بالغ کے سوا کوئی ہمارا امام بنے (کنز العمال)۔ میں کہتا ہوں کہ یہ آثار متعدد ہیں اگر یہ ضعیف بھی ہوں تب بھی تعدد طرق کی وجہ سے حسن لغیرہ کے درجہ میں ہیں

۱۲۷۰- قال : ابن وهب عن علي بن زياد عن سفيان عن المغيرة عن ابراهيم قال : كانوا يكرهون أن يؤم الغلام حتى يَحْتَلِمَ . (المدونة لمالك ۱: ۸۵).

قلت کلہم ثقات من رجال الصحيح غیر علی بن زیاد ، فلم یخرجوا لہ وهو ثقة ، کما سند کرہ .

۱۲۷۱- وقال ابن وهب عن عثمان بن الحكم عن ابن جريج عن عمر بن عبد العزيز قال : لا يؤم من لم يَحْتَلِمَ . (المدونة لمالك ۱: ۸۶). قلت : رجاله کلہم ثقات .

۱۲۷۲- عن : ابن عباس ؓ قال : قال رسول الله ﷺ : لا يَتَقَدَّمُ الصَّبُّ الْأَوَّلَ أَغْرَابِيٍّ ، وَ لَا أَغْجَمِيٍّ وَلَا غُلَامًا لَمْ يَحْتَلِمَ . أخرجه الدارقطني (۱: ۱۰۵) وأعله في التعليق المغني بليث بن أبي سليم وقد عرفت مرارا أنه حسن الحديث ثقة من رجال مسلم ، فالحديث حسن .

اور حسن الغیرہ سے احتجاج صحیح ہے۔

۱۲۷۰- حضرت ابراہیم نخعی فرماتے ہیں کہ سلف اس سے کراہت کرتے تھے کہ لڑکا بالغ ہونے سے پہلے امام بنے۔ (مدونہ مالک)۔ میں کہتا ہوں کہ اس کے تمام راوی ثقہ ہیں اور کراہت سے مراد اصطلاحی کراہت نہیں بلکہ عام معنی مراد ہیں جس میں عدم محبت بھی داخل ہے۔

۱۲۷۱- عمر بن عبد العزیز سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جو بالغ نہ ہوا ہو وہ امام نہ بنے۔ (مدونہ مالک)۔ میں کہتا ہوں کہ اس کے بھی سب راوی ثقہ ہیں۔

۱۲۷۲- حضرت ابن عباس سے مرفوعاً روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ صَبِّ اَوَّل سے آگے اعرابی ، عجمی اور نابالغ نہ بڑھیں (یعنی یہ لوگ امام نہ بنیں)۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور تعلق مفتی میں اس کو لیث بن ابی سلیم کی وجہ سے ضعیف کہا ہے مگر میں کہتا ہوں کہ بار بار گذر چکا ہے کہ وہ حسن الحدیث ہیں اور مسلم کے رجال میں سے ہیں پس حدیث حسن ہے۔

فائدہ : ان سب آثار سے نابالغ کی امامت کا عدم جواز ثابت ہوا کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے بھی اس سے منع فرمایا ہے اور اجلہ صحابہ نے بھی اور اجل تابعین نے بھی اور چونکہ امام کیلئے ضامن ہونا ضروری ہے اور نابالغ اس کا اہل نہیں ، کیونکہ اس کی نماز نفل ہوتی ہے جو فرض کی ضامن نہیں ہو سکتی اس لئے نابالغ کے پیچھے بالغوں کی نماز صحیح نہیں ہو سکتی اور امام شافعی نے جو نابالغ کی امامت کا جواز عمرو بن سلمہ کی روایت سے ثابت کیا ہے کہ وہ اپنی قوم کی امامت کرتے تھے حالانکہ ان کی عمر چھ یا سات سال کی تھی اس لئے کہ ان کو

باب اذا صلى الفجر أو العصر أو المغرب منفرداً ثم أدرك الجماعة لا يعيد

۱۲۷۳- عن : نافع أن عبد الله بن عمر رضی اللہ عنہ كان يقول : " مَنْ صَلَّى الْمَغْرِبَ أَوْ الصُّبْحَ ثُمَّ أَذْرَكَهُمَا مَعَ الْإِنَامِ فَلَا يُعِيدُ لَهُمَا " . رواه الإمام مالك في الموطأ (ص: ۴۷) وذكره في فتح القدير (۱: ۴۱۲) مرفوعاً ، وعزاه إلى الدارقطني ، وقال : قال عبد الحق تفرد برفعه سهل بن صالح الأنطاكي وكان ثقة اهـ ولم أجده في سننه فلعله ذكره في غرائب مالك أو غيرها.

سب سے زیادہ قرآن یاد تھا (اور یہ روایت صحیح ہے اس کو بخاری نے روایت کیا ہے) تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ ان کی قوم کا اجتہاد تھا کہ انہوں نے ارشاد نبوی ﷺ "ولیؤمکم اکثرکم قرآناً" کو نابالغ کیلئے بھی شامل سمجھا حالانکہ حضور ﷺ کی مراد یہ تھی کہ بالغین میں جس کو زیادہ قرآن یاد ہو وہ امام بنایا جائے اور صحابہ کا اجتہاد حضور ﷺ کے زمانہ میں اس وقت تک حجت نہیں جب تک حضور ﷺ کو اس کی اطلاع نہ ہو اور آپ ﷺ اس کی تصویب نہ فرمادیں اور اس واقعہ کی حضور ﷺ کو اطلاع ہونا کسی دلیل سے ثابت نہیں اور یہ جو کہا جاتا ہے کہ زمانہ نزول وحی میں صحابہ غلطی پر قائم نہیں رہ سکتے بلکہ وحی ضرور نازل ہوتی ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ تمام صحابہ غلطی پر قائم نہیں رہ سکتے اور یہ ممکن ہے کہ چند افراد غلطی پر قائم رہیں ، باقی صحابہ کو حکم شرعی معلوم ہو کیونکہ بعض صحابہ حضرت عمرؓ کے زمانہ تک متعہ کرتے رہے اور دخول شفعہ بغیر انزال سے غسل ضروری نہ سمجھتے تھے حتیٰ کہ حضرت عمرؓ نے ان کو اس سے روکا ، اور اس کی نظائر احادیث میں بکثرت موجود ہیں کہ ایک صحابی کو ایک حکم کی اطلاع نہیں ہوئی اور وہ اس کے خلاف عمل کرتے رہے جس میں ائمہ حدیث و فقہ یہی تاویل کرتے ہیں کہ ان کو یہ حدیث نہ پہنچی ہوگی پھر یہ دعویٰ کیونکر صحیح ہو سکتا ہے کہ زمانہ وحی میں صحابہ مطلقاً غلطی پر قائم نہیں رہ سکتے علاوہ ازیں یہ کہ عمرو بن سلمہ کی امامت کے قصہ میں یہ بھی وارد ہے کہ وہ ایک پیوند لگی ہوئی لنگی پہن کر نماز پڑھاتے تھے جو کچھ پھٹی ہوئی بھی تھی ، جس میں سے عجدہ کے وقت ان کے سرین ظاہر ہو جاتے تھے یہاں تک کہ ایک عورت نے یہ کہا کہ اپنے امام کے سرین تو ہم سے چھپا دو (اس کو ابو داؤد نے سند صحیح سے روایت کیا ہے) اور ظاہر ہے کہ ان کے اس فعل کو یقیناً اس پر محمول کیا جائے گا کہ یہ حضرات احکام صلوٰۃ سے ناواقف تھے ورنہ کشف عورت کے ساتھ نماز کو جائز نہ سمجھتے ، پس ان کا یہ فعل بھی کہ نابالغ کو امام بنالیا اسی پر محمول کرنا چاہئے لہذا اس سے جواز امامت نابالغ پر استدلال صحیح نہیں۔

باب جو شخص عصر و مغرب و صبح کی نماز سمجھا پڑھ لے پھر جماعت کو پائے تو ان نمازوں کا اعادہ نہ کرے

۱۲۷۳- نافع سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ جو شخص مغرب یا صبح کی نماز پڑھ چکے پھر ان کو امام کے ساتھ

پائے تو ان دونوں کا اعادہ نہ کرے۔ اس کو امام مالکؒ نے مؤطا میں روایت کیا ہے اور فتح القدير میں دارقطني کی طرف منسوب کر کے اس

۱۲۷۴- عن : أبي سعيد الخدري رضي الله عنه يقول : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ : " لَا صَلَاةَ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَرْتَفِعَ الشَّمْسُ ، وَلَا صَلَاةَ بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغِيبَ الشَّمْسُ " .
أَخْرَجَهُ الشَّيْخَانُ وَغَيْرُهُمَا ، وَهُوَ مُتَوَاتِرٌ .

باب إذا أم قوماً وهو جنب أو محدث يعيد ويعيدون

۱۲۷۵- أَخْبَرَنَا : إِبْرَاهِيمُ بْنُ يَزِيدَ عَنْ عَمْرِو بْنِ دِينَارٍ أَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ رضي الله عنه قَالَ فِي الرَّجُلِ يُصَلِّي بِالْقَوْمِ جُنْبًا قَالَ : يُعِيدُ ، وَيُعِيدُونَ . أَخْرَجَهُ مُحَمَّدٌ فِي الْأَثَارِ (ص: ۵۲۸ ، مع المشكاة) وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي مُصَنَّفِهِ (الْجَوْهَرُ النَّقِيُّ) وَفِيهِ إِبْرَاهِيمُ بْنُ يَزِيدَ الْخَوْزَنِيُّ الْمَكِّي حَسَنٌ لَهُ التِّرْمِذِيُّ (ص: ۷۰) ، وَقَالَ : قَدْ تَكَلَّمَ فِيهِ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ

کو مرفوعاً ذکر کیا ہے اور کہا ہے کہ عبدالحق نے فرمایا ہے کہ اس کے رفع کے ساتھ ہل بن صالح اٹھا کی مندر ہے اور وہ ثقہ ہے۔ میں کہتا ہوں کہ ثقہ کا رفع حجت ہے۔

قائدہ: دلالت مقصود پر ظاہر ہے کہ اس میں فجر اور مغرب کے اعادہ سے صراحۃً منع کیا گیا ہے اور عصر کو فجر پر قیاس کیا گیا ہے۔

۱۲۷۳- حضرت ابوسعید خدری سے روایت ہے، وہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ صبح کے بعد کوئی نماز نہیں جب تک آفتاب (قدرے) بلند نہ ہو جائے اور عصر کے بعد کوئی نماز نہیں جب تک آفتاب غروب نہ ہو جائے۔ اس کو شیخین نے روایت کیا ہے اور یہ حدیث متواتر ہے۔

قائدہ: اس حدیث سے فجر اور عصر کے بعد نفل نماز کا نکراد ہونا صراحۃً ثابت ہے اور جو شخص ایک بار عصر کی نماز چھاپڑھ چکا ہو وہ اگر جماعت کے ساتھ اس کو دوبارہ پڑھے گا تو دوسری نماز نفل ہوگی جس کی کراہت اس حدیث سے ثابت ہے لہذا عصر کا بھی اعادہ جائز نہیں۔

باب امام اگر جنابت یا حدث کی حالت میں نماز پڑھا دے (یا اور کسی وجہ سے امام کی نماز فاسد ہو جائے) تو امام اور

مقتدی سب کے سب نماز کا اعادہ کریں

۱۲۷۵- عمرو بن دینار، حضرت علی سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے اس شخص کے بارہ میں، جس نے لوگوں کو جنابت کی

حالت میں نماز پڑھا دی ہو، یہ فرمایا کہ وہ بھی نماز کا اعادہ کرے اور قوم بھی اعادہ کرے۔ اس کو امام محمد نے کتاب آثار اور ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا ہے (الجوہر النقی) اور اس کی سند میں ابراہیم بن یزید خوزی مکی ہے جس کی احادیث کی ترمذی نے تفسیر کی ہے اور کہا ہے کہ حفظ کی وجہ سے بعض علماء نے اس میں کلام کیا ہے اور منذری نے ترغیب کے آخر میں اس کو مختلف فیہ رواقہ میں ذکر کیا ہے

من قبل حفظه اه . وذكره المنذرى فى باب الرواة المختلف فيهم من الترغيب
(۱: ۱۰۰) فقال : واه ، وقد وثق ، وقال البخارى : سكتوا عنه وقال ابن عدى : يكتب
حديثه وحسن له الترمذى اه .

قلت : فالحديث حسن لكن فيه انقطاع ، لأن عمرو لم يلق عليا ، وهو لا يضرنا
لا سيما وقد قال يحيى بن سعيد : مرسلات عمرو بن دينار احب الى . كذا فى تدريب
الراوى (ص: ۷۰) .

۲۱۷۶- أخبرنا : إبراهيم بن يزيد المكي عن عمرو بن دينار عن أبي جعفر أن
علياً عليه السلام صلى بالناس وهو جنب أو على غير وضوء فأعاد ، وأمرهم أن يعيدوا . أخرجه
عبد الرزاق فى مصنفه (زيلعى ۱: ۲۵۳) وقال الحافظ فى الدراية (ص: ۷۰) : فلعليهما أثران
(يريد هذا والأثر السابق عن علي قولاً) وسكت عنهما ، قلت : إسناد حسن مع انقطاع
فيه ، وهو لا يضرنا .

۱۲۷۷- عن : علي بن أبي طالب عليه السلام قال : صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً
فانصرف ثم جاء ورأسه يقطر ماء ، فصلى بنا ثم قال : إني كنت صليت بكم وأنا جنب
فمن أصابه مثل ما أصابني أو وجد في بطنه رزاً ، فليضع مثل ما صنعت . رواه أحمد

ہے اور کہا ہے کہ وہ ضعیف ہے اور اسکی توثیق بھی کی گئی ہے اور ابن عدی نے کہا ہے کہ اس کی حدیث لکھی جائے اور ترمذی نے اس کی
حمین کی ہے۔ میں کہتا ہوں کہ پس یہ اثر حسن ہے مگر اس میں انقطاع ہے کیونکہ عمرو بن دینار نے حضرت علیؑ کو نہیں پایا اور انقطاع ہم کو
معتز نہیں خصوصاً جبکہ یحییٰ بن سعید (قطان) کا یہ قول بھی ہے کہ عمرو بن دینار کے مراسیل مجھے بہت محبوب ہیں (تدريب الراوى)۔

۱۲۷۶- ابو جعفر (امام باقرؑ) سے روایت ہے کہ حضرت علیؑ نے (ایک دفعہ) جنابت کی حالت میں یا حدث کی حالت میں
نماز پڑھادی پھر نماز کا اعادہ (خود بھی) کیا اور لوگوں کو بھی اعادہ کا حکم دیا۔ اس کو عبد الرزاق نے مصنف میں روایت کیا ہے (زيلعى) اور
حافظ نے درایہ میں فرمایا ہے کہ شاید یہ دو اثر الگ الگ ہیں (پہلا اثر قوی ہے اور یہ فعلی)۔ میں کہتا ہوں کہ اس کی سند بھی حسن ہے مع
انقطاع کے جو ہم کو معتز نہیں۔

۱۲۷۷- حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک دن ہم کو نماز پڑھائی ، پھر نماز سے الگ ہو گئے (اور گھر
تشریف لے گئے) پھر اس حال میں تشریف لائے کہ آپ ﷺ کے سر مبارک سے پانی ٹپک رہا تھا ، پھر ہم کو (دوبارہ) نماز پڑھائی اس

ولہ عنہ فی روایۃ : تَبَيَّنَا نَحْنُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ نُصَلِّي إِذَا انْصَرَفَ وَنَحْنُ قِيَامٌ ، فَذَكَرَ نَحْوَهُ . رواهما أحمد والبخاري والطبرانی في الأوسط إلا أن الطبرانی قال : فليَنصَرَفَ ، وليَغْتَسِلْ ثُمَّ لِيَأْتِ ، فليَسْتَقْبِلْ صَلَاتَهُ . ومدار طرقه على ابن لهيعة ، وفيه كلام (مجمع الزوائد ص: ۱۰۱) . قلت : ابن لهيعة حسن الحديث كما مر غير مرة ، فالحديث حسن .

۱۲۷۸ - محمد : قال : أخبرنا أبو حنيفة عن حماد عن إبراهيم قال : إذا فسدت

صلاة الإمام فسدت صلاة من خلفه . (كتاب الآثار ص: ۲۷) . قلت : رجاله كلهم ثقات .

۱۲۷۹ - محمد : عن عبد الله بن المبارك عن يعقوب بن القعقاع عن عطاء

بن أبي رباح في رجل يصلي بأصحابه على غير وضوء قال : يُعَيِّدُ ، وَيُعَيِّدُونَ .

کے بعد فرمایا کہ میں نے تم کو جنابت کی حالت میں نماز پڑھادی تھی ، پس جس کو یہ واقعہ پیش آئے جو مجھے پیش آیا یا کوئی اپنے پیٹ میں گڑبڑ پائے (جس سے خروجِ ریح کا قوی شبہ ہو جائے) تو وہ ایسا ہی کرے جیسا میں نے کیا ہے (یعنی نماز کا اعادہ کرے)۔ اس کو امام احمد، بخاری اور طبرانی نے معجم اوسط میں روایت کیا ہے اور طبرانی کے الفاظ یہ ہیں کہ اس کو چاہئے کہ (نماز سے) الگ ہو جائے اور غسل کرے اسکے بعد آ کر از سر نو نماز پڑھے۔ اور اس کے تمام طرق کا راہ ابن لہیعہ پر ہے جس میں کلام ہے (مجمع الزوائد)۔ میں کہتا ہوں کہ بارہا گزر چکا ہے کہ ابن لہیعہ حسن الحدیث ہے پس حدیث حسن ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں حضور ﷺ کے قول و فعل دونوں سے ثابت ہو گیا کہ جو شخص حدیث یا جنابت کی حالت میں دوسروں کو نماز پڑھادے تو اس کو اور سب مقتدیوں کو نماز کا اعادہ کرنا چاہئے اور اسی سے یہ بھی ثابت ہوا کہ امام کی نماز کا فاسد ہونا مقتدیوں کی نماز کے فساد کو مستلزم ہے اور حضرت علیؓ کی یہ حدیث اس حدیث کی غیر ہے جو شیخین نے ابو ہریرہؓ سے روایت کی ہے جس میں مسلم کے لفظ یہ ہیں کہ آپ ﷺ صلی پر کھڑے ہو کر عجیب ترخیرہ کہنے سے پہلے لوٹ گئے اور گھر میں تشریف لے گئے اور غسل کر کے تشریف لائے کیونکہ دونوں حدیثوں کا سیاق مختلف ہے اس لئے دونوں کو ایک واقعہ پر محمول کرنا دشوار ہے بلکہ حضرت علیؓ کی روایت میں دوسرے واقعہ کا ذکر ہے اور حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت میں دوسرے واقعہ کا اور حضرت علیؓ نے جس واقعہ کو روایت کیا ہے ، حضرت ابو بکرؓ اور حضرت انسؓ نے بھی اسے روایت کیا ہے ، سب نے یہ کہا ہے کہ حضور ﷺ نے عجیب ترخیرہ کہہ لیا تھا اس کے بعد گھر تشریف لے گئے ، خوب سمجھ لو!۔

۱۲۷۸ - حضرت ابراہیم نخعیؒ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں کہ جب امام کی نماز فاسد ہو جائے تو ان لوگوں کی نماز بھی

فاسد ہو جائیگی جو اس کے پیچھے ہیں۔ (کتاب لا یارحمہ) میں کہتا ہوں کہ اس کے سب راوی ثقہ ہیں۔

۱۲۷۹ - عطاء بن ابی رباح سے اس شخص کے بارہ میں جو اپنے ساتھیوں کو بے وضوء نماز پڑھادے مروی ہے کہ انہوں نے

(کتاب الآثار ص: ۲۷) رجالہ کلہم ثقات .

۱۲۸۰ - حدثنا محمد بن النعمان قال : حدثنا يحيى بن يحيى : قال ثنا أبو معاوية

قال : ثنا الأعمش عن إبراهيم عن همام بن الحارث أن عمر رضي الله عنه نسي في صلاة المغرب ، فأعاد بهم الصلاة . أخرجه الطحاوي (۲۳۹ : ۱) واحتج به ، وقال متصل الإسناد .

قلت : رجالہ کلہم ثقات ، وأخرجه محمد عن أبي حنيفة عن حماد عن إبراهيم مرسلًا أتم منه ، وفيه : فأعاد وأعاد أضخاؤہ . كذا في جامع مسانيد الإمام ، وهراسيل إبراهيم صحاح كما مر غير مرة ، وقد روى صالح بن أحمد بن حنبل في كتاب المسائل عن أبيه بن طريق همام بن الحارث أن عمر رضي الله عنه صلى المغرب فلم يقرأ شيئًا ، فلما انصرف قالوا : يا أمير المؤمنين ! إنك لم تقرأ فقال : إني حدثت نفسي وأنا في الصلاة بعير جهزتها بين المدينة حتى دخلت الشام ، ثم أعاد وأعاد القراءة . قال الحافظ في الفتح (۷۱ : ۴) : رجالہ ثقات .

فرمایا ہے کہ امام بھی اعادہ کرے اور مقتدی بھی اعادہ کریں (کتاب الآثار)۔ اس کے بھی سب راوی ثقہ ہیں۔

فائدہ: ان آثار سے امام سفیان ثوری کے اس قول کا بھی جس کو یہی نقل کیا ہے ضعیف معلوم ہو گیا کہ حماد کے سوا کسی نے یہ نہیں کہا کہ (امام کی نماز فاسد ہونے کی حالت میں) مقتدی بھی نماز کا اعادہ کریں کیونکہ ہم نے بتا دیا ہے کہ اس مسئلہ میں حضرت علیؑ اور ابراہیم نخعیؒ اور عطاء کا بھی وہی قول ہے جو حماد اور امام ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب کا قول ہے۔

۱۲۸۰ - ہمام بن حارث سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ مغرب کی نماز میں (کچھ) بھول گئے تھے پھر انہوں نے سب کے ساتھ نماز کا اعادہ کیا۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس سے احتجاج کیا ہے اور کہا ہے کہ اس کی سند متصل ہے۔ میں کہتا ہوں کہ اس کے سب راوی ثقہ ہیں اور اس کو امام محمدؒ نے بھی ابراہیم نخعیؒ سے مرسل روایت کیا ہے اور اس کے الفاظ زیادہ واضح ہیں (جیسا کہ جامع مسانيد الإمام میں ہے) اور صالح بن امام احمد بن حنبلؒ نے کتاب المسائل میں اس کو امام احمدؒ سے بطریق ہمام بن حارث کے اس طرح روایت کیا ہے کہ حضرت عمرؓ نے مغرب کی نماز پڑھائی اور اس میں کچھ قراءت نہیں کی ، جب نماز سے فارغ ہو گئے تو لوگوں نے عرض کیا کہ اے امیر المؤمنین ! آپ نے قراءت نہیں کی فرمایا کہ میں ایک لشکر کے متعلق جس کو مدینہ سے شام بھیجتا چاہ رہا تھا اپنے دل میں ہاتھیں کرتا رہا (اس لئے قراءت بھول گیا) پھر آپ نے نماز کا اعادہ کیا اور قراءت کا بھی اعادہ کیا ، حافظ نے فتح الباری میں کہا ہے کہ اس کے سب راوی ثقہ ہیں۔ میں کہتا ہوں کہ مرسل ابراہیم کے الفاظ یہ ہیں کہ پھر آپ نے بھی نماز کا اعادہ کیا اور آپ کے اصحاب نے بھی اعادہ کیا۔

۱۲۸۱- ثنا: ہشیم عن یونس عن ابن سیرین قال: أَعِدَّ الصَّلَاةَ وَأَخْبِرْ أَصْحَابَكَ أَنَّكَ صَلَّيْتَ بِهِمْ وَأَنْتَ غَيْرُ طَاهِرٍ. أخرجه ابن أبي شبيبہ فی مصنفہ کذا فی الجوهر النقی (۱۹۸:۱) ورجاله ثقات .

۱۲۸۲- عن: الثوری عن صاعد عن الشعبي قال: يُعِيدُ، وَيُعِيدُونَ. أخرجه عبد الرزاق فی مصنفہ کذا فی الجوهر النقی (۱۹۸:۱) وفيه أيضا: وصاعد هو ابن مسلم الیشکری الکوفی ذکرہ ابن حبان فی الثقات اهـ . قلت: وسفيان لا يثبت عنه.

۱۲۸۳- حدثنا: ابن أبي داود قال: ثنا سعيد بن منصور قال: ثنا هشيم عن جابر الجعفي عن طاوس ومجاهد في إمام صلى بقوم وهو على غير وضوء قالوا: يُعِيدُونَ

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ امام کی نماز کا فاسد ہونا مقتدیوں کی نماز کے فساد کو مستلزم ہے کیونکہ حضرت عمرؓ نے ترک قراءت کی وجہ سے نماز کا اعادہ کیا حالانکہ اس سے نماز کا فاسد ہونا مختلف یہ ہے تو اگر امام جنابت یا حدیث کی حالت میں نماز پڑھا دے جس سے فساد صلوٰۃ متعلق علیہ ہے تو یقیناً امام اور مقتدیوں سب پر اعادہ واجب ہوگا اور یہ نہیں کہہ سکتے کے صحابہ نے حضرت عمرؓ کے ساتھ بطور احتیاب کے نماز کا اعادہ کیا ہوگا کیونکہ لفل نماز تین رکعت کے ساتھ جائز نہیں اور اسی لئے جو شخص چھ یا مغرب کی نماز پڑھ چکا ہو پھر جماعت پائے تو اس کو مغرب کی نماز کا اعادہ ممنوع ہے جیسا کہ اس سے پہلے باب میں حدیث مرفوعہ ووقوف سے معلوم ہو چکا ہے اور ایک روایت میں جو یہ آیا ہے کہ ایک شخص نے حضرت عمرؓ سے پوچھا کہ میں نے نماز پڑھی اور قراءت نہیں کی تو حضرت عمرؓ نے فرمایا کیا تو نے رکوع سجدہ بھی اچھی طرح نہیں کیا؟ کہا کیوں نہیں؟ (وہ تو اچھی طرح کئے ہیں) حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ تیری نماز پوری ہوگئی تو اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ اس روایت کی سند اس حدیث کی سند کے برابر نہیں جو متن میں ہم نے ذکر کی ہے جیسا کہ امام طحاوی نے فرمایا ہے دوسرے اس پر بالا جماع عمل نہیں ہے اور متعدد روایات سے حلیہ عربی میں حضرت عمرؓ سے اس کے خلاف اس بات کا ثبوت دے دیا گیا ہے کہ حضرت عمرؓ ترک قراءت سے نماز فاسد ہونے کے قائل تھے۔

۱۲۸۱- ابن سیرین سے مروی ہے کہ انہوں نے (اس شخص سے جس نے بے وضوء نماز پڑھا دی تھی) فرمایا کہ نماز کا اعادہ کر اور اپنے ساتھیوں کو خبر کر کہ تو نے ان کو بلا وضوء کے نماز پڑھائی ہے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں روایت کیا ہے (جو ہر نقی) اور اس کے سب راوی ثقہ ہیں۔

۱۲۸۲- حضرت شعبیؒ سے (اسی مسئلہ میں) روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ امام بھی اعادہ کرے اور سب مقتدی بھی۔ اس کو عبد الرزاق نے مصنف میں روایت کیا ہے (جو ہر نقی) اور اس کے بھی سب راوی ثقہ ہیں۔

۱۲۸۳- طاؤسؒ اور مجاہدؒ نے ایسے امام کے بارہ میں جس نے لوگوں کو بلا وضوء کے نماز پڑھا دی، یہ فرمایا کہ سب لوگ نماز کا

الصَّلَاةَ جَمِيعاً . أَخْرَجَهُ الصُّحَاوِيُّ فِي مَعَانِي الْأَثَارِ (۲۳۹: ۱) وَرَجَّاهُ ثِقَاتٌ شِيرَ الْجَعْفَنِيِّ ، فَمُخْتَلَفٌ فِيهِ ، وَثِقَهُ شُعْبَةُ وَغَيْرُهُ ، وَتَرَكَهُ آخَرُونَ وَفَدَّ مَرَّ حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ الْإِمَامَ ضَامِنٍ مَرْفُوعاً فِي الْبَابِ السَّابِقِ وَهُوَ حُجَّةٌ فِي الْبَابِ أَيْضاً .

باب وجوب التخفيف على الإمام

۱۲۸۴ - عَنْ : أَبِي مَسْعُودٍ الْأَنْصَارِيِّ رضی اللہ عنہ قَالَ : جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صلی اللہ علیہ وسلم فَقَالَ :

اعادہ کریں۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے اس میں جابر بھی مختلف یہ ہے جس کو بعض لوگوں نے ضعیف کہا ہے مگر شعبہ وغیرہ نے ثقہ کہا ہے۔

قائدہ: ان سب آثار سے ان لوگوں کے قول کا رد ہو گیا جنہوں نے اس مسئلہ میں حاد کو متفرد کہا تھا، معلوم ہوا کہ وہ متفرد نہیں بلکہ اہل تابعین اس مسئلہ میں ان کے ساتھ ہیں اور اس مسئلہ کی دلیل وہ حدیث بھی ہے جو پہلے باب میں گزری ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ امام ضامن ہے یعنی مقتدیوں کی نماز کو اپنی نماز کے اندر لئے ہوئے ہے اگر اس کی نماز صحیح ہے تو سب کی صحیح ہے ورنہ سب کی فاسد ہے، اور امام شافعی نے جو حضرت عمرؓ کے اس اثر سے استدلال کیا ہے کہ ایک دفعہ انہوں نے جنابت کی حالت میں لوگوں کو نماز پڑھا دی پھر خود نماز کا اعادہ کیا اور لوگوں کو اعادہ کا حکم نہیں دیا۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے اور تعلیق مغنی میں اس کے سب راویوں کو ثقہ کہا ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ ممکن ہے کہ حضرت عمرؓ کو جنابت کا یقین نہ ہوا ہو محض شبہ ہوا ہو، اس لئے احتیاطاً خود نماز کا اعادہ کر لیا اور شبہ کی بناء پر لوگوں کو پریشان کرنا نہیں چاہا، اور یہ بھی ممکن ہے کہ حضرت عمرؓ کا اول یہی خیال ہو کہ امام کی نماز فاسد ہونے سے مقتدی کی نماز فاسد نہیں ہوتی بعد میں مسئلہ معلوم ہوا ہو کہ مقتدیوں کی بھی نماز فاسد ہو جاتی ہے اس احتمال کی تائید مصنف عبد الرزاق کی اس روایت سے ہوتی ہے کہ ابو امامہؓ (صحابی) نے فرمایا کہ حضرت عمرؓ نے جنابت کی حالت میں نماز پڑھائی، پھر خود نماز کا اعادہ کر لیا اور لوگوں نے اعادہ نہیں کیا تو حضرت علیؓ نے حضرت عمرؓ سے کہا کہ جن لوگوں نے آپ کے ساتھ نماز پڑھی تھی ان کو بھی نماز کا اعادہ کرنا چاہئے تھا، راوی کہتے ہیں کہ پھر سب نے حضرت علیؓ کے قول پر عمل کیا اور ابن مسعود بھی حضرت علیؓ کے موافق فتویٰ دیتے تھے اھ۔ اور گو یہ اثر ضعیف ہے مگر ضعیف روایت سے احتمال پیدا ہو سکتا ہے لہذا خصم کا استدلال صحیح نہ رہا اور حضرت عثمانؓ سے جو مروی ہے کہ انہوں نے بھی جنابت کی حالت میں نماز پڑھائی تو خود اعادہ کیا اور لوگوں کو اعادہ کا امر نہیں کیا۔ اس کو دارقطنی نے روایت کیا ہے مگر اس کے بعض راویوں کا حال معلوم نہیں ہوا پس اول تو بدون صحت سند کے استدلال تام نہیں اور اگر اس کو صحیح مان لیا جائے تو اس کی بھی وہی تاویل ہے جو اوپر گزری کہ شاید حضرت عثمانؓ کو جنابت کا یقین نہ ہوا ہو محض شبہ ہو یا حضرت عمرؓ کی طرح وہ بھی پہلے اسی کے قائل ہوں پھر حضرت علیؓ کے قول کی طرف رجوع کیا ہو، واللہ اعلم۔

إِنِّي لَأَتَأَخَّرُ عَنْ صَلَاةِ الشُّبْحِ بَيْنَ أَجَلٍ فَلَانَ مِمَّا يُطِيلُ بِنَا ، فَمَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ غَضِبَ فِي مَوْعِظَةٍ قَطُّ أَشَدَّ مِمَّا غَضِبَ يَوْمَئِذٍ ، فَقَالَ : " يَا أَيُّهَا النَّاسُ ! إِنْ مِنْكُمْ مُتَقَرِّبِينَ ، فَأَيْتَكُمْ أَمْ النَّاسُ فَلْيُوجِزْ ، فَإِنْ مِنْ وَرَائِهِ الْكَبِيرُ وَالضَّعِيفُ وَذَا الْحَاجَةِ " . رواه مسلم (۱۸۸ : ۱) .

۱۲۸۵ - عن : عثمان بن أبي العاص قال : أَخَّرُ مَا عَهْدَ النَّبِيِّ ﷺ إِذَا أَتَمْتُ قَوْمًا فَأَجِثُ بِهِمُ الصَّلَاةَ . رواه مسلم (۱۸۸ : ۱) .

۱۲۸۶ - عن : أبي هريرة ؓ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ لِلنَّاسِ فَلْيُخَفِّفْ ، فَإِنْ فِيهِمُ الضَّعِيفُ ، وَالشَّقِيقُ ، وَذَا الْحَاجَةِ ، وَإِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ لِنَفْسِهِ ، فَلْيُطَوِّلْ مَا شَاءَ . أَخْرَجَهُ الشَّيْخَانُ وَأَبُو دَاوُدَ ، وَالتِّرْمِذِيُّ ، وَالنَّسَائِيُّ ، وَالْإِمَامُ أَحْمَدُ كَذَا فِي شَرْحِ عَمْدَةِ الْأَحْكَامِ (۲۰۸ : ۱) .

باب امام پر تخفیف واجب ہے

۱۲۸۴ - ابو مسعود انصاری سے مروی ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ میں فلاں شخص کی وجہ سے صبح کی نماز سے (یعنی جماعت سے) پیچھے رہ جاتا ہوں، کیونکہ وہ ہمیں لمبی نماز پڑھاتے ہیں (راوی کہتے ہیں کہ) پھر میں نے رسول اللہ ﷺ کو نصیحت کرنے میں اس دن سے زیادہ فصد کرتے ہوئے کبھی نہیں دیکھا، آپ ﷺ نے فرمایا کہ اے لوگو! بعض لوگ تم میں سے نفرت پیدا کرنے والے ہیں پس جو شخص لوگوں کا امام بنے اس کو مختصر نماز پڑھانا چاہئے کیونکہ اس کے پیچھے بوزھے بھی ہوتے ہیں اور کمزور بھی اور ضرورت مند بھی۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث میں امام کو اختصار کا حکم ہے اور تطویل پر وعید ہے، اس لئے مجموعہ سے ثابت ہوا کہ امام پر تخفیف واجب ہے مگر چونکہ حدیث میں اس حکم کی علت بھی مذکور ہے کہ اس کا منشاء گرائی قوم ہے تو اگر کسی جماعت کو تطویل گراں نہ ہو وہاں امام کو تطویل جائز ہوگی اور جہاں گرائی ہو وہاں اختصار لازم ہوگا۔

۱۲۸۵ - عثمان بن ابی العاص سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سب سے آخری وصیت یہ فرمائی تھی کہ جب تم کسی قوم کے امام بنو تو ان کو خفیف نماز پڑھاؤ۔ اس کو بھی مسلم نے روایت کیا ہے۔

۱۲۸۶ - حضرت ابو ہریرہ ؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب کوئی شخص لوگوں کو نماز پڑھائے تو بلکی پٹلی نماز پڑھائے کیونکہ ان میں کمزور بھی ہیں بیمار بھی ہیں ضرورت والے بھی ہیں اور جب نماز پڑھے تو جتنی چاہے لمبی پڑھے۔ اس کو شیخین وغیرہ نے روایت کیا ہے۔

باب جواز التطویل للمنفرد ولو بختم القرآن كله في صلاة أو ركعة

۱۲۸۷ - حدثنا : سليمان بن شعيب (الکيسانی) قال : ثنا عبد الرحمن بن زیاد

قال ثنا : زهير بن معاوية (الکوفی) عن عاصم الأحول عن ابن سيرين قال : كَانَ يُخْتَمُ الدَّارِيُّ يُخَيِّ اللَّيْلَ كُلَّهُ بِالْقُرْآنِ كُلِّهِ فِي رَكْعَةٍ . رواه الطحاوی (۲۰۵:۱) وإسناده حسن محتج به فإن سليمان بن شعيب هذا وثقه أبو سعيد السمعاني ، كما في الجوهر النقي (۹۵:۲) ووثقه العقيلي أيضا ، كما في اللسان (۹۶:۳) ، ولم يذكر أحد فيه جرحا . وعبد الرحمن ابن زياد أظنه ابن أنعم الإفريقي مختلف فيه . وقد وثقه البخاري ، كما مر غير مرة ، والباقون رجال الجماعة . وأخرجه ابن أبي شيبة في مصنفه : حدثنا أبو معاوية (من رجال الجماعة) عن عاصم عن ابن سيرين به ، وهذا سند صحيح .

۱۲۸۸ - حدثنا : ابن أبي داود قال : ثنا الحمانی قال : ثنا إسحاق بن سعيد عن أبيه

عن عبد الله بن الزبير رضي الله عنه أنه قرأ القرآن في ركعة . رواه الطحاوی (۲۰۵:۱) . وإسناده رجال مسلم إلا ابن أبي داود وثقه صاحب الجوهر النقي (۱۰۲:۲) . وفي الأذکار (ص: ۱۸) للنووي : روى ابن أبي داود بإسناده الصحيح أن مجاهدا كان يُخْتَمُ الْقُرْآنُ فِي رَمَضَانَ فِيمَا بَيْنَ الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ .

۱۱

فائدہ: ان حدیثوں کی دلالت بھی مقصود پر ظاہر ہے اور تیسری حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ نماز پڑھنے والے کیلئے کوئی حد متعین نہیں وہ جتنی چاہے لمبی قراءت کرے اجازت ہے۔

باب منفرد کو تطویل جائز ہے وہ اگر چاہے تو ایک نماز میں یا ایک رکعت میں سارا قرآن ختم کر لے

۱۲۸۷ - ابن سيرين سے روایت ہے کہ حمید داری (صحابی) ساری رات جاگتے اور ایک رکعت میں پورا قرآن پڑھ لیا کرتے

تھے۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے اور ابن ابی شیبہ نے اس کو اپنے مصنف میں صحیح سند سے روایت کیا ہے۔

۱۲۸۸ - حضرت عبد اللہ بن زبیر سے روایت ہے کہ انہوں نے ایک رکعت میں پورا قرآن پڑھا۔ اس کو بھی طحاوی نے

روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے اور ابن ابی داود نے سند صحیح سے روایت کیا ہے کہ مجاہد رمضان میں مغرب و عشاء کے درمیان قرآن ختم کر لیا کرتے تھے۔

۱۲۸۹- عن : عبد الرحمن بن عثمان التیمی قال : رأيتُ عثمان رضی اللہ عنہ عند المقام ذات ليلة قد تقدّم ، فقرأ القرآن في ركعة ثم انصرف ، فقلت : يا أمير المؤمنين ! إنما صلّيت ركعة قال : هي وترى . رواه ابن المبارك في الزهد ، وابن سعد وابن أبي شيبه ، وابن منيع ، والطحاوي ، والدارقطني ، والبيهقي ، وسنده حسن كذا في كنز العمال (۳۷۲:۶) .

باب وجوب متابعة الإمام ، والنهي عن مسابقته

۱۲۹۰- عن : أنس بن مالك رضی اللہ عنہ : أن النبي صلی اللہ علیہ وسلم قال : " إنما جُعِلَ الإمام ليؤتم به .

۱۲۸۹- عبد الرحمن بن عثمان تیمی سے روایت ہے ، وہ کہتے ہیں کہ میں نے ایک رات حضرت عثمان (امیر المؤمنین) کو مقام ابراہیم کے پاس دیکھا کہ وہ آگے بڑھ کر کھڑے ہوئے اور ایک رکعت میں پورا قرآن ختم کر کے چلنے لگے تو میں نے عرض کیا امیر المؤمنین ! آپ نے تو ایک ہی رکعت پڑھی ہے ؟ فرمایا ہاں یہ میرا وتر ہے (اس کی تحقیق کتاب الوتر میں آئیگی)۔ اس کو ابن مبارک نے کتاب الزہد میں اور ابن سعد ، ابن ابی شیبہ ، ابن منیع ، طحاوی ، دارقطنی اور بیہقی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے (کنز العمال)۔

فائدہ: ان آثار سے یہ بات ظاہر ہوگئی کہ منفرد کو ایک رات میں بلکہ ایک رکعت میں پورا قرآن ختم کر دینے کی اجازت ہے پس جن لوگوں نے امام ابو حنیفہؒ پر اعتراض کیا ہے کہ وہ عبادت میں خلاف سنت مبالغہ کرتے تھے کہ ایک رات میں قرآن ختم کر لیا کرتے تھے ، یہ اعتراض لغو ہے ، کیونکہ حضرات اہل صحابہؓ سے بھی ایک رات میں ختم قرآن ثابت ہے اور وہ حضرات خلاف سنت عمل نہیں کرتے تھے اور ابو داؤد و ترمذی نے جو عبد اللہ بن عمروؓ سے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ جو شخص تین دن سے کم میں قرآن ختم کرتا ہے وہ قرآن کو نہیں سمجھتا ، اور ابو عبیدہؓ نے حضرت عائشہؓ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ تین دن سے کم میں قرآن ختم نہ کرتے تھے (فتح الباری) اس کا جواب یہ ہے کہ پہلی حدیث باعتبار غالب کے ہے یعنی غالب حالت لوگوں کی یہی ہے ، یہ حکم کلی نہیں پس بعض افراد اس سے مستثنیٰ ہو سکتے ہیں اور دوسری حدیث میں صرف حضور ﷺ کا فعل مذکور ہے جس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ تین دن سے کم میں ختم قرآن جائز نہیں اور ایک حدیث قوی سے اس کا جواز ثابت ہے جس کو حاکم نے مستدرک میں عبد اللہ بن عمروؓ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ میں قرآن کس طرح پڑھوں ؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ سات راتوں میں ختم کیا کرو پھر میں اس سے کمی کی درخواست کرتا رہا یہاں تک کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ ایک دن رات میں پڑھ لیا کرو لہذا اب ان ائمہ پر کوئی اعتراض نہیں ہو سکتا جنہوں نے حضور ﷺ کی اجازت پر عمل کر کے ایک رات میں قرآن ختم کیا ہے ، واللہ تعالیٰ اعلم۔

فَلَا تَخْتَلِفُوا عَلَيْهِ. رواه البخاری ومسلم (زیلعی ۱: ۲۴۹).

۱۲۹۱- عن : الأعرج عن أبي هريرة رضی اللہ عنہ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ : " إِنَّمَا جُعِلَ
الإِمَامُ لِيُؤْتَمَّ بِهِ ، فَلَا تَخْتَلِفُوا عَلَيْهِ ، فَإِذَا كَثُرَ فَكَبِّرُوا ، وَإِذَا رَكَعَ فَارْكَعُوا ، وَإِذَا قَالَ : سَمِعَ
اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ فَقُولُوا اللَّهُمَّ رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ ، وَإِذَا سَجَدَ فَاسْجُدُوا " الحديث رواه مسلم
(۱۷۷:۱).

باب امام کی متابعت واجب ہے اور اس سے سبقت کرنا ممنوع ہے

۱۲۹۰- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ امام تو اسی واسطے مقرر کیا گیا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے، پس تم اس سے اختلاف نہ کرو۔ اس کو شیخین نے روایت کیا ہے۔

۱۲۹۱- حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ امام تو اسی واسطے مقرر کیا گیا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے، پس تم اس سے اختلاف نہ کرو، جب وہ تکبیر کہے تم بھی تکبیر کرو، اور جب رکوع کرے تم بھی رکوع کرو، اور جب سبح اللہ لمن حمدہ کہے تم اللہم ربنا لک الحمد کہو اور جب وہ سجدہ کرے تم بھی سجدہ کرو۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

قائدہ: متابع امام کی دو صورتیں ہیں، ایک تو یہ کہ مقتدی اس کے ساتھ ساتھ افعال کرے، دوسرے یہ کہ اس کے فعل کے بعد مصلوٰۃ اس فعل کو بجالائے، امام صاحب کے نزدیک پہلی صورت افضل ہے اور صاحبین کے نزدیک دوسری صورت، امام صاحب کی دلیل حدیث کا لفظ "لما تم بہ" ہے کیونکہ اتمام کے اصل معنی لغت میں موافقت کے ہیں اور موافقت کامل طور پر اسی میں ہے کہ مقتدی امام کے ساتھ ساتھ چلتا رہے، اور اس کے فعل کے بعد مصلوٰۃ فعل کو شروع کرنے میں کسی قدر اختلاف ضرور ہے جیسا کہ مشاہدہ سے معلوم ہو سکتا ہے اور اختلاف سے حضور ﷺ نے منع فرمایا ہے لہذا متابعت کی وہ صورت افضل ہوگی جو اختلاف سے بالکل محفوظ ہو اور "واذا کبر فکبروا، وإذا رکع فاركعوا" میں لفظ "ف" "تطوَّب" کیلئے نہیں ہے بلکہ "ف" "جزا ئیہ" ہے اور وہ تطوَّب پر دلالت نہیں کرتی (فتح الباری) پس اس سے تطوَّب پر استدلال صحیح نہیں، اور حضرت برادہ سے جو یہ روایت ہے کہ جب تک رسول اللہ ﷺ سجدہ میں نہ پہنچ جاتے اس وقت تک ہم لوگ اپنی کمر کو نہیں جھکاتے تھے (بلکہ سیدھا کھڑے رہتے تھے)۔ (بخاری و مسلم)، اس کا جواب یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا جسم مبارک اخیر میں بھاری ہو گیا تھا جیسا کہ ابو داؤد کی ایک روایت میں وارد ہے اس لئے صحابہ متابعت سے بچنے کیلئے ایسا کرتے تھے اور ایسی صورت میں اتفاقاً یہی افضل ہے کہ مقتدی اپنا رکوع و سجدہ امام کے رکوع و سجدہ میں پہنچ جانے کے بعد شروع کرے، گفتگو اس صورت میں ہے جب کہ امام کے ساتھ افعال ادا کرنے میں پیش قدمی کا اندیشہ نہ ہو تو احادیث قولیہ سے اس صورت میں امام صاحب کے قول کی تائید پوری ہے۔

۱۲۹۲- عن : أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : كان رسول الله ﷺ يعلمنا يقول : " لا تُبادِرُوا الإمامَ إذا كَبُرَ فَكَبَرُوا وإذا قال : ولا الضَّالِّينَ ، فقولوا آمين . وإذا رَكَعَ فَازْكُفُوا " الحديث رواه مسلم (۱ : ۱۷۷) .

۱۲۹۳- عن : أنس رضي الله عنه أن النبي ﷺ خَضَمَهُمْ عَلَى الْحَلَاةِ وَنَهَاهُمْ أَنْ يَنْتَصِرَفُوا قَبْلَ إِنْصِرَافِهِ مِنَ الْحَلَاةِ . أخرجه أبو داود (۱ : ۲۴۰) وسكت عنه . وفي الجوهر النقي (۱ : ۲۱۹) : سند جيد .

۱۲۹۴- عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : الَّذِي يَخْفِضُ وَيَرْفَعُ قَبْلَ الْإِمَامِ إِنَّمَا نَاصِيَتُهُ بِيَدِ الشَّيْطَانِ . رواه البزار والطبرانی في الأوسط ، وإسناده حسن (مجمع الزوائد ۱ : ۹۶) .

۱۲۹۵- عن : محمد بن زياد قال : سمعتُ أبا هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : إِنْ أَرَادَ يَخْفِضُ أَحَدُكُمْ أَوْ أَلَّا يَخْفِضُ أَحَدُكُمْ إِذَا رَفَعَ رَأْسَهُ قَبْلَ الْإِمَامِ أَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ رَأْسَهُ

۱۲۹۲- ابو صالح، حضرت ابو ہریرہ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ ہم کو تعلیم دیا کرتے اور فرمایا کرتے تھے کہ امام سے پیش قدمی نہ کرو، جب امام تکبیر کہے تب تکبیر کہو اور جب وہ لا الضالین ہے تب تم آمین کہو اور جب وہ رکوع کرے تب تم رکوع کرو اللہ عت۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۱۲۹۳- حضرت انس سے روایت ہے کہ نبی ﷺ نے صحابہ کو نماز پر براہیخت کیا اور امام کے نماز سے فارغ ہونے سے قبل انکو فارغ ہونے سے منع کیا (یعنی مقتدی نماز میں امام کے سلام سے پہلے سلام نہ پھیرے)۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکت کیا ہے۔

۱۲۹۴- حضرت ابو ہریرہ رضي الله عنه سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا وہ شخص کہ جھکاتا ہے سر کو (رکوع اور سجدہ میں جانے کیلئے) اور اٹھاتا ہے سر کو (رکوع اور سجدہ سے) امام سے پہلے تو اس کی پیشانی شیطان عی کے ہاتھ میں ہے (یعنی پیشانی سے ہال شیطان نے پکڑ کر مغلوب کر رکھا ہے جس کی وجہ سے شریعت کی نافرمانی کر رہا ہے)۔ اس کو بزار اور طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے (مجمع الزوائد)۔

۱۲۹۵- محمد بن زیاد سے روایت ہے کہ میں نے ابو ہریرہ سے سنا، وہ رسول اللہ ﷺ سے روایت کرتے ہیں کہ حضور ﷺ نے فرمایا کہ کیا تم میں سے کسی کو اس بات کا خوف نہیں کہ جب وہ امام سے پہلے سر اٹھائے تو اللہ تعالیٰ اس کے سر کو گدھے کے

رَأْسِ جَمَارٍ ، أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ صُورَتَهُ صُورَةَ جَمَارٍ . أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (۱۰۱:۱) .

باب انتقال المنفرد إماماً وجواز الاقتداء بمن لم ينو الإمامة

۱۲۹۶ - عن عائشة رضي الله عنها قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي بَيْنَ اللَّيْلِ فِي حُجْرَتِهِ وَجِدَارُ الْحُجْرَةِ قَصِيرٌ ، فَرَأَى النَّاسُ شَخْصَ النَّبِيِّ ﷺ ، فَقَامَ أَنَاسٌ يُصَلُّونَ بِصَلَاتِهِ ، فَأَصْبَحُوا ، فَتَحَدَّثُوا بِذَلِكَ ، فَقَامَ اللَّيْلَةُ الثَّانِيَّةُ ، فَقَامَ مَعَهُ أَنَاسٌ يُصَلُّونَ بِصَلَاتِهِ ، صَنَعُوا ذَلِكَ لَيْلَتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا حَتَّى إِذَا كَانَ بَعْدَ ذَلِكَ جَلَسَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ، فَلَمْ يَخْرُجْ . الْحَدِيثُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ (۱۰۱:۱) .

۱۲۹۷ - ورواه أيضا عن زيد بن ثابت رضي الله عنه ، ولفظه : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِذَا اخَذَ حُجْرَةً ، قَالَ : حَسِبْتُ أَنَّهُ قَالَ : بَيْنَ حَصِيرٍ فِي رَمَضَانَ ، فَصَلَّى فِيهَا لَيْلًا فَصَلَّى بِصَلَاتِهِ

مرہیسا یا اس کی صورت کو گدھے کی صورت جیسی کر دیں؟ اس کو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: ان احادیث سے امام پر پیش قدمی کا ممنوع ہونا اور اس پر سخت وعید ہونا صراحۃً معلوم ہو رہا ہے اور یہی مذہب ہے حنفیہ کا اور جمہور امت کا، البتہ اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی جبکہ تھوڑی دیر امام کے ساتھ رکن میں شرکت ہو چکی ہو ہاں گناہ اور کراہت لازم آئے گی واللہ اعلم۔

باب جو سمجھا نماز پڑھ رہا ہو اس کے ساتھ جب دوسرا مل جائے تو وہ امام ہو جاتا ہے اور ایسے شخص کی اقتداء جائز ہے جس نے امام بننے کی نیت نہ کی ہو

۱۲۹۶ - حضرت عائشہؓ سے روایت ہے، وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ رات کو اپنے حجرہ میں (جو اعکاف کیلئے رمضان میں چند یوں کو ملا کر مسجد میں بنالیا گیا تھا) نماز پڑھ رہے تھے اور حجرہ کی دیوار چھوٹی تھی اس لئے لوگوں کو رسول اللہ کا جسم (نماز میں کھڑے ہوئے) نظر آتا تھا تو چند لوگ آپ ﷺ کی نماز کے ساتھ (مقدم ہو کر) نماز پڑھنے لگے پھر (صبح کو) اس کا چہ چاہا تو دوسری رات اور لوگ بھی آپ ﷺ کے ساتھ نماز میں شریک ہو گئے، دو رات یا تین رات ایسا ہی کیا، اس کے بعد (رسول اللہ ﷺ کو جو اس کی اطلاع ہوئی تو) رسول اللہ ﷺ بیٹھ کر نماز پڑھنے لگے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۲۹۷ - اور زید بن ثابتؓ سے بھی مروی ہے کہ حضور ﷺ نے رمضان المبارک میں (عبادت کے لئے) ایک حجرہ (مسجد میں) بنایا اور میرے خیال میں وہ چٹائی کا تھا جس میں آپ ﷺ نے کئی راتیں نماز پڑھی، پھر لوگ بھی آپ ﷺ کی اقتداء میں نماز

نَاسٍ مِنْ أَصْحَابِهِ ، فَلَمَّا عَلِمَ بِهِمْ جَعَلَ يَقْعُدُ . الْحَدِيثُ .

۱۲۹۸- عن : أنس رضی اللہ عنہ قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يُصَلِّي فِي رَمَضَانَ ، فَجَنَّتْ ، فَقُمْتُ خَلْفَهُ ، وَجَاءَ رَجُلٌ فَقَامَ إِلَى جَنْبِي ثُمَّ جَاءَ آخِرُ حَتَّى كُنَّا زَهْطًا ، فَلَمَّا أَحْسَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم أَنَّنَا خَلْفُهُ تَجَوَّزَ فِي صَلَاتِهِ ثُمَّ قَامَ ، فَدَخَلَ مَسْرَعًا فَصَلَّى صَلَاةً لَمْ يُصَلِّهَا عِنْدَنَا ، فَلَمَّا أَصْبَحْنَا قُلْنَا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! أَفَطُنْتَ بِنَا اللَّيْلَةَ ؟ قَالَ : نَعَمْ فَذَلِكَ الَّذِي خَلَّفَنِي عَلَى مَا صَنَعْتُ . رواه الإمام أحمد ومسلم (نيل الأوطار ۲۵:۳) .

۱۲۹۹- عن : أبي سعيد رضی اللہ عنہ أن النبي صلی اللہ علیہ وسلم رأى رجلاً يصلي وحده فقال : ألا

پڑھنے لگے ، پھر جب آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کا علم ہوا تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم بیٹھ کر نماز پڑھنے لگے ۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ ایک دورات تک حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو صحابہ کے فعل کی اطلاع نہیں ہوئی تو اس صورت میں ظاہر ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے امامت کی بھی نیت نہیں کی تھی تو اگر امام کی نیت امامت نہ کرنے سے مقتدی کی نماز باطل ہو جاتی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس مسئلہ پر ضرور متنبہ فرماتے مگر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسا نہیں کیا بلکہ صرف یہ فرمایا کہ میں نے اس واسطے قیام کو ترک کر دیا تھا کہ یہ نماز فرض نہ ہو جائے جیسا کہ بعض روایات میں آیا ہے جو تراویح کے باب میں آئیں گی ۔

۱۲۹۸- حضرت انس سے مروی ہے ، وہ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رمضان میں نماز پڑھ رہے تھے تو میں بھی آ کر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے کھڑا ہو گیا اور ایک شخص میری جانب میں آ کر کھڑا ہو گیا ، پھر ایک دوسرا شخص آیا یہاں تک کہ ہم ایک گروہ ہو گئے ، سو جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے معلوم کیا کہ ہم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے ہیں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی نماز میں اختصار کیا ، پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو کر اندر چلے گئے اور وہاں جو نماز پڑھی وہ ہمارے سامنے نہ تھی ، پھر صبح کو ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ! کیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہماری اطلاع ہو گئی تھی ؟ فرمایا ہاں ! اور اسی لئے تو میں نے ایسا کیا ۔ اس کو امام احمد اور مسلم نے روایت کیا ہے (نیل الاوطار) ۔

فائدہ: ظاہر ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز شروع کی تو جماعت نہ تھی پھر صحابہ آ گئے تو جماعت ہو گئی اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے امام ہوئے ، پس اس سے معلوم ہوا کہ منفرد کے ساتھ کوئی شخص آ کر شریک ہو جائے تو وہ امام بن جاتا ہے ، پھر چونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے امامت کی نیت نہ کی تھی جیسا کہ ظاہر ہے کہ مقتدیوں کا علم آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو بعد ان کے شامل ہو جانے کے ہوا تو اس سے معلوم ہوا کہ امام کو مقتدیوں کی امامت کی نیت کرنا ضروری نہیں اور مقتدی ایسے شخص کی اقتداء کر سکتا ہے جس نے اس کی امامت کی نیت نہ کی ہو ۔

۱۲۹۹- حضرت ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (نماز سے فراغت پا کر) ایک شخص کو تنہا نماز پڑھتے

رَجُلٌ يَتَصَدَّقُ عَلَى هَذَا ، فَيُصَلِّي نَفْعَهُ . أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ وَحَسَنَهُ التِّرْمِذِيُّ ، وَصَحَّحَهُ ابْنُ خَزِيمَةَ وَابْنُ حِبَّانَ وَالحَاكِمُ (فتح الباری ۱: ۱۶۱) . قُلْتُ : وَلَفْظُ التِّرْمِذِيِّ (۳۰: ۱) : جَاءَ رَجُلٌ وَقَدْ صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : " أَتَيْتُكُمْ يَتَجَرَّ عَلَى هَذَا " فَقَامَ رَجُلٌ وَصَلَّى نَفْعَهُ " اد .

باب إدراك الركعة بإدراك الركوع مع الإمام ، وكراهة صلاة المنفرد خلف

الصف ، واستعجاب دخول المسبوق مع الإمام على أي حال كان

۱۳۰۰ - عن : الحسن عن أبي بكره ؓ أَنَّهُ انْتَهَى إِلَى النَّبِيِّ ﷺ وَهُوَ رَاكِعٌ ، فَرَكَعَ قَبْلَ أَنْ يُجِلَّ إِلَى الصَّفِّ ، فَذَكَرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ : زَادَكَ اللَّهُ جِرْصًا ، وَلَا تَغْدُ . رواه البخاری . قال الحافظ في الفتح (۲: ۲۶۲) : وَلِلطَّحَاوِيِّ مِنْ رَوَايَةِ حَمَادِ بْنِ سَلَمَةَ عَنْ الْأَعْلَمِ : وَقَدْ حَفَرَهُ النَّفْسُ وَفِي رَوَايَةِ يُونُسَ بْنِ عُبَيْدٍ عَنِ الْحَسَنِ عِنْدَ الطَّبْرَانِيِّ فَقَالَ :

ہوئے دیکھا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ کیا کوئی ایسا آدمی نہیں جو اس پر احسان کرے کہ اس کے ساتھ نماز پڑھ لے (تو ایک شخص کھڑا ہوا اور اس نے اس کے ساتھ نماز پڑھی)۔ اس کو ابو داؤد و ترمذی نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے اس کو حسن کہا ہے اور ابن خزیمہ و ابن حبان و حاکم نے اس کی تصحیح کی ہے (فتح الباری)۔

فائدہ: یہاں بھی ظاہر ہے کہ جس شخص نے تنہا نماز شروع کی تھی اس کے ساتھ دوسرا مل گیا تو وہ امام ہو گیا اور دوسرا مقتدی ہو گیا اور پہلے شخص نے ابتداء امامت کی نیت نہ کی تھی گو بعد میں کر لی ہو تو مقصود باب اس سے بھی ثابت ہو گیا اور یہ حدیث نماز ظہر کے بارہ میں ہے اور پہلی حدیث نفل کے بارہ میں تھیں پس ثابت ہوا کہ فرض و نفل دونوں میں یہاں حکم ہے۔ پس یہ حدیث امام احمد پر حجت ہے کہ وہ نفل و فرض کے حکم میں فرق کرتے ہیں۔

باب رکعت کا پالینا امام کے ساتھ رکوع کے پالینے سے اور صف کے پیچھے تنہا شخص کی نماز کا مکروہ ہونا اور مسبوق کیلئے اس بات کا مستحب ہونا کہ امام کے ساتھ شامل ہو جائے جس حالت پر بھی امام ہو

۱۳۰۰ - حضرت ابو بکرؓ سے روایت ہے کہ وہ نبی ﷺ کے پاس پہنچے اس حال میں کہ آپ ﷺ رکوع میں تھے پس انہوں نے صف میں ملنے سے پہلے رکوع کر لیا۔ پھر نبی ﷺ سے اسکا ذکر کیا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ تمہاری حرص (نیک کاموں پر) بڑھا دے، دوبارہ ایسا نہ کرنا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے اور فتح الباری میں طحاوی کی روایت سے اس حدیث میں یہ بھی نقل کیا ہے کہ ان کا سانس چڑھ گیا تھا اور طبرانی کی روایت سے یہ بڑھایا ہے کہ آپ ﷺ نے دریافت کیا تم میں یہ سانس والا کون ہے؟

أَيْكُمْ ضَاحِبٌ هَذَا النَّفْسِ؟ قَالَ: خَشِيتُ أَنْ تَقُوتَنِي الرُّكْعَةُ مَعَكَ اهـ.

۱۳۰۱- عن: علي وابن مسعود رضي الله عنهما قالا: مَنْ لَمْ يُدْرِكِ الرُّكْعَةَ فَلَا يَغْتَدُّ بِالشُّجْدَةِ. رواه الطبرانی فی الكبير، ورجاله موثقون (مجمع الزوائد ۱: ۱۷۲).

۱۳۰۲- عن: زيد بن وهب قال: دَخَلْتُ أَنَا وَابْنُ مَسْعُودٍ الْمَسْجِدَ وَالْإِمَامُ رَاكِعٌ فَزَكَّغْنَا ثُمَّ مَغْنَيْنَا حَتَّى اسْتَوَيْنَا بِالضُّفَى. فَلَمَّا فَرَغَ الْإِمَامُ قُمْتُ أَقْبَضِي، فَقَالَ: قَدْ أَذْرَكْتَهُ. رواه الطبرانی فی الكبير ورجاله ثقات (مجمع الزوائد ۱: ۱۷۲).

۱۳۰۳- حدثنا: ابن أبي داود قال: ثنا ابن أبي مريم قال: ثنا ابن أبي الزناد قال: أخبرني أبي عن خارجة بن زيد بن ثابت: إِنْ زَيْدٌ بَيْنَ ثَابِتٍ كَانَ يَزْكُمُ عَلَى غَشِيَةِ الْمَسْجِدِ وَوُجْهَهُ إِلَى الْقِبْلَةِ ثُمَّ يَمْشِي مُغْتَرِضًا عَلَى شِقِّهِ الْاَيْمَنِ ثُمَّ يَغْتَدُّ بِهَا إِنْ وَصَلَ إِلَى الضُّفَى

انہوں نے عرض کیا کہ میں ذرا آپ ﷺ کے ساتھ اپنے رکوع کے فوت ہونے سے۔

فائدہ: چونکہ نبی کریم علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم نے نماز کے اعادہ کا حکم نہیں دیا اس سے معلوم ہوا کہ ان کی نماز صحیح ہو گئی اور ان کو رکعت مل گئی اور چونکہ عیدہ ایسا کرنے کی ممانعت کی، اس سے اس فعل کی کراہت معلوم ہوئی، یعنی صف کے پیچھے جمنا شخص کے نماز پڑھنے کی کراہت، اور دعا دینا اس بناء پر تھا کہ کار خیر میں انہوں نے جلدی کی تھی اور انکار اور ممانعت اس بناء پر کہ یہ جلدی بے موقع تھی اور علامہ شوکانی وغیرہ نے جو یہ احتمال نکالا ہے کہ شاید ابو بکرؓ نے اس رکعت کا اعادہ کر لیا ہو، یہ احتمال باطل ہے کیونکہ اول تو حدیث نے الفاظ سے معلوم ہو رہا ہے کہ حضور ﷺ نے یہ سوال نماز کے بعد فرمایا اور ابو بکرؓ نے معاجواب دیا تو قضا کا موقع کہاں تھا، دوسرے کسی طریق میں قضا کا ذکر نہیں لہذا یہ احتمال بلا دلیل ہے۔

۱۳۰۱- حضرت علیؓ اور ابن مسعودؓ سے مروی ہے، انہوں نے فرمایا کہ جس نے رکوع نہیں پایا تو وہ سجدہ کو شمار نہ کرے (یعنی رکوع نہ ملنے سے رکعت فوت ہو گئی لہذا سجدہ اس اعتبار سے قابل شمار نہیں)۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی ثقہ ہیں (مجمع الزوائد)۔

۱۳۰۲- زید بن وہب سے روایت ہے، وہ فرماتے ہیں کہ میں اور ابن مسعودؓ مسجد میں آئے حالانکہ امام رکوع میں تھے پس ہم نے بھی رکوع کیا (صف میں پہنچنے سے پہلے) پھر ہم چلے یہاں تک کہ صف کے برابر میں (کھڑے) ہو گئے، پھر جب امام فارغ ہوئے تو میں کھڑے ہو کر رکعت قضا کرنے لگا، پس فرمایا ابن مسعودؓ نے کہ تم نے رکوع پایا (نماز پوری ہو گئی، اب رکعت قضا نہ کرو)۔

۱۳۰۳- حضرت خارجہ بن زید بن ثابت سے روایت ہے کہ حضرت زید بن ثابتؓ (صحابی) مسجد کی چوکھٹ پر رکوع کرتے

أَوْ لَمْ يَصِلْ. رَوَاهُ الْإِمَامُ الطَّحَاوِيُّ (۲۳۲:۱) وَرَجَالَهُ رِجَالُ الْجَمَاعَةِ غَيْرُ ابْنِ أَبِي دَاوُدَ وَهُوَ ثِقَةٌ، كَمَا مَرَّ، وَابْنُ أَبِي الزِّنَادِ إِنْ تَكَلَّمَ فِيهِ، فَقَدْ قَالَ: أَحْمَدُ: يَرَوِي عَنْهُ، وَقَالَ أَيْضًا: أَحَادِيثُهُ صَحَّاحٌ، وَقَالَ ابْنُ مَعِينٍ فِي رِوَايَةٍ: حُجَّةٌ، وَوَقَّعَهُ مَالِكٌ، وَالتِّرْمِذِيُّ، وَالْعَجَلِيُّ، وَصَحَّحَ التِّرْمِذِيُّ عِدَّةً مِنْ أَحَادِيثِهِ، وَقَالَ فِي اللَّبَاسِ: ثِقَةٌ حَافِظٌ كَذًا فِي التَّهْذِيبِ (۱۷۲:۶ و ۱۷۳) وَقَالَ الذَّهَبِيُّ فِي الْمِيزَانِ: (۱۱۱:۲) هُوَ إِنْشَاءُ اللَّهِ حَسَنَ الْحَالِ فِي الرِّوَايَةِ اه. قُلْتُ: فَالْحَدِيثُ حَسَنٌ حُجَّةٌ.

۱۳۰۴ - عَنْ: أَبِي هُرَيْرَةَ رضی اللہ عنہ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم: إِذَا جِئْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ وَنَحْنُ سُجُودٌ فَاسْجُدُوا وَلَا تَعْدُوْهَا شَيْئًا، وَمَنْ أَدْرَكَ الرُّكْعَةَ فَقَدْ أَدْرَكَ الصَّلَاةَ. رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ وَسَمِعْتُ عَنْهُ هُوَ وَالْمُنْذَرِيُّ، وَتَكَلَّمَ فِيهِ الْبُخَارِيُّ، كَمَا فِي عَوْنِ الْمَعْبُودِ (۲۳۲:۱) وَسَيَأْتِي الْجَوَابُ عَنْ كَلَامِهِ، وَأَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ (۲۱۶:۱) وَقَالَ: صَحِيحُ الْإِسْنَادِ وَلَمْ يَخْرُجْاهُ، وَيَحْيَى بْنُ أَبِي سَلِيمَانَ مِنْ ثِقَاتِ الْمَصْرِيِّينَ اه. وَأَقْرَهُ عَلَيْهِ الذَّهَبِيُّ فِي تَلْخِيصِهِ.

حالانکہ ان کا منہ قبلہ کی جانب ہوتا، پھر اپنی دائیں جانب سے چوڑان میں آگے بڑھ جاتے پھر اس (رکوع) کو شمار کرتے اگر صرف ایک کھینچے (تو بھی) یا نہ کھینچے (تو بھی)۔ اس کو طحاوی نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحاح ستہ کے راوی ہیں بجز استاد طحاوی کے اور وہ ثقہ ہیں پس حدیث حجت ہے۔

۱۳۰۴ - حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم نماز میں اس حال میں پہنچو کہ ہم (اور اسی طرح ہر امام) سجدہ میں ہو تو تم بھی سجدہ کر لو اور اس کو کچھ شمار نہ کرو اور جس نے رکوع پالیا تو اس نے نماز پالی۔ اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس پر انہوں نے اور منذری نے سکوت کیا ہے اور اس کو ابن خزیمہ نے اپنی تصحیح میں روایت کیا ہے اور حاکم نے مستدرک میں اور ذہبی نے تلخیص مستدرک میں اس کی تصحیح کی ہے اور امام بخاری نے جو اس میں کلام کیا ہے اس کا جواب حاشیہ عربیہ میں مذکور ہے۔

فائدہ: علامہ شوکانی اور ان کے تبعین اہل ظاہر غیر مقلدین نے اس حدیث میں یہ احتمال نکالا ہے کہ رکعت سے رکوع مراد نہیں بلکہ پوری رکعت مراد ہے اور یہ احتمال ان سے ہے کیونکہ احادیث میں جب لفظ رکعت کو سجدہ کے ساتھ ذکر کیا جا رہا ہے تو اس سے رکوع ہی مراد ہوتا ہے نہ کہ پوری رکعت جس کی بہت سی نظائر حاشیہ عربیہ میں بیان کی گئی ہیں، دوسرے حضرات صحابہ کے آثار بھی اس مسئلہ میں وارد ہیں ان میں تو رکعت سے مراد رکوع کے سوا کچھ نہیں پس وہ آثار حدیث کی شرح کر رہے ہیں کہ اس میں بھی رکعت سے مراد

۱۳۰۵- عن: أبی ہریرۃ رضی اللہ عنہ مرفوعا: "مَنْ أَذْرَكَ رُكْعَةً مِنَ الصَّلَاةِ فَقَدْ أَذْرَكَهَا قَبْلَ أَنْ يُقِيمَ الْإِمَامُ صَلَاتَهُ". أخرجه ابن خزيمة في صحيحه واحتج به، كما في التلخيص الحبير (۱: ۱۲۷) وأخرجه ابن حبان في صحيحه أيضا وصححه، قاله ابن حجر الحكي (مرقاۃ ۲: ۱۰۳).

۱۳۰۶- أخبرنا: مالك أخبرنا نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہ أنه كان يقول: "إِذَا فَاتَتْكَ الرُّكْعَةُ فَاتَتْكَ السُّجُودَةُ". أخرجه محمد في الموطأ (ص ۱۰۱) وسنده صحيح وأخرجه عن نافع عن أبی ہریرۃ نحوه كما في عون المعبود (۱- ۳۳۵) وإمام الكلام (ص: ۵۹) وليس في النسخة الموجودة عندنا، فلعله في بعض نسخه.

۱۳۰۷- مالك: أنه بلغه أن ابن عمر وزيد بن ثابت رضي الله عنهما كانا يقولان

رکوع ہی ہے اور مطلب یہ ہے کہ رکوع کے پالنے سے رکعت مل جاتی ہے یہ ضروری نہیں کہ امام کو قیام کی حالت میں اتنی دیر تک پائے کہ جس میں سورۃ فاتحہ پڑھ سکے اور اس مطلب کی تائید حضرت ابو ہریرہ کی دوسری حدیث سے ہوتی ہے جو ابھی آتی ہے۔

۱۳۰۵- حضرت ابو ہریرہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص نماز کا رکوع پالے پہلے اس سے کہ امام سر کواٹھائے تو اس نے نماز پالی۔ اس کو ابن خزیمہ نے اپنی تصحیح میں روایت کیا ہے اور اس سے احتجاج حیر (تفہیم حیر) اور ابن حبان نے بھی اس کو اپنی تصحیح میں روایت کیا ہے اور تصحیح کہا ہے (مرقاۃ)۔

فائدہ: اس حدیث میں یہ لفظ کہ "پہلے اس سے کہ امام سر کواٹھائے" صاف بتا رہا ہے کہ رکعت سے مراد رکوع ہے پوری رکعت مراد نہیں اور ثابت ہو گیا کہ رکوع کے پالنے سے رکعت مل جاتی ہے یہی قول ہے جمہور امت کا حنفی، حنبلی، مالکی، شافعی اور اکثر علماء اسی طرف گئے ہیں لیکن صرف امام بخاری، بعض شافعیہ اور اہل ظاہر اس طرف گئے ہیں کہ رکوع پالنے سے رکعت حاصل نہیں ہوتی بلکہ بقدر سورۃ فاتحہ کے قیام کا پانا ضروری ہے مگر یہ قول خلاف اجماع ہے کیونکہ ان حضرات سے پہلے صحابہ و تابعین کا اس پر اتفاق ہو چکا ہے کہ رکوع کے پالنے سے رکعت مل جاتی ہے جیسا کہ حاشیہ عربیہ میں اس کی تفصیل مذکور ہے۔

۱۳۰۶- امام مالک نافع سے اور وہ ابن عمر سے روایت کرتے ہیں کہ وہ فرمایا کرتے تھے کہ جب تم سے رکوع فوت ہو گیا تو مجدد بھی فوت ہو گیا (یعنی وہ رکعت پوری فوت ہو گئی)۔ اس کو امام محمد نے موطأ میں روایت کیا ہے اور اس کی سند صحیح ہے اور اس کو مالک نے نافع سے ابو ہریرہ سے بھی روایت کیا ہے جیسا کہ عون المعبود اور امام الکلام میں ہے۔

۱۳۰۷- امام مالک فرماتے ہیں کہ ان کو یہ بات پہنچی ہے کہ عبد اللہ بن عمر اور زید بن ثابت رضی اللہ عنہم فرمایا کرتے تھے کہ جو

: ”مَنْ أَذْرَكَ الرُّكْعَةَ فَقَدْ أَذْرَكَ السُّجْدَةَ“ . أخرجه مالك في موطاه (ص: ۴) ، وبلاغه صحيح كما سنينه ، وهذا لفظ يعنى ، وأما الفعنى و ابن بكير وأكثر الرواة للموطا ، فرووه عن مالك أنه بلغه أن عبد الله بن عمر وزيد بن ثابت كانا يقولان : ”مَنْ أَذْرَكَ الرُّكْعَةَ قَبْلَ أَنْ يُرْفَعَ الْإِمَامُ رَأْسَهُ فَقَدْ أَذْرَكَ السُّجْدَةَ“ . كذا في غيث الغمام (ص: ۷۰۶) نقلا عن الاستذكار .

۱۳۰۸ - مالك : أنه بلغه أن أبا هريرة رضي الله عنه كان يقول : ”مَنْ أَذْرَكَ الرُّكْعَةَ فَقَدْ أَذْرَكَ السُّجْدَةَ“ ، ومن فاته قرائة أم القرآن فقد فاته خير كثير“ . أخرجه مالك في الموطا (ص: ۴) .

فخص ركوع کو پالے اس نے سجدہ بھی پالیا۔ اس کو امام مالک نے موطا میں روایت کیا ہے بروایت یحییٰ کے اور قعنی اور ابن کثیر اور اکثر راویان موطا کے یہ الفاظ ہیں کہ عبد اللہ بن عمر اور زید بن ثابت یہ فرمایا کرتے تھے کہ جو شخص رکوع امام کے سر اٹھانے سے پہلے پالے اس نے سجدہ بھی پالیا (غیث الغمام اور مستدرک ابن عبد البر)۔ میں کہتا ہوں کہ امام مالک کا بلاغ حجت ہے جیسا کہ حاشیہ عربیہ میں بیان کیا گیا ہے پس یہ اثر صحیح ہے اور اس کی دلالت مقصود پر ظاہر ہے۔

۱۳۰۸ - امام مالک فرماتے ہیں کہ ان کو یہ بات پہنچی ہے کہ حضرت ابو ہریرہ فرمایا کرتے تھے کہ جس نے رکوع پالیا اس نے سجدہ بھی پالیا اور جس سے سورۃ فاتحہ کی قراءت فوت ہوگئی اس سے بڑی خیر فوت ہوگئی۔ اس کو بھی مالک نے موطا میں روایت کیا ہے (امام الکلام)۔

فائدہ: مطلب یہ ہے کہ گور کو رکوع پالینے سے رکعت مل گئی مگر نقصان کے ساتھ ملی کیونکہ رکوع سے قیام کا حاصل ہونا ملتا ہے حقیقی نہیں، اس اثر سے معلوم ہوا کہ حضرت ابو ہریرہ بھی دوسرے صحابہ کی طرح اس کے قائل تھے کہ رکوع پالینے سے رکعت مل جاتی ہے (رہا وہ نقصان جو فاتحہ کے فوت ہونے سے ہوتا ہے یہ سب کے نزدیک متفق علیہ ہے) پس علامہ شوکانی وغیرہ کا یہ قول رد ہو گیا کہ ابو ہریرہ کے اختلاف کے ساتھ اس مسئلہ میں صحابہ کا اجماع کہاں ہوا؟ سو ہم نے بتلادیا کہ ابو ہریرہ بھی جمہور صحابہ کے موافق ہیں، مخالف نہیں اور چونکہ مالک کا بلاغ حجت ہے اس لئے اس اثر کی محنت میں کلام نہیں ہو سکتا خصوصاً جبکہ امام محمدؒ نے اس کو بواسطہ مالک کے نافع سے ابو ہریرہ سے موصول بھی روایت کیا ہے اور جس اثر سے حضرت ابو ہریرہ کا خلاف ثابت کیا گیا ہے اس کی سند میں کلام ہے اور ابو ہریرہ جمہور کے خلاف کیونکر ہو سکتے ہیں جبکہ وہ خود رسول اللہ ﷺ سے یہ حدیث روایت کر رہے ہیں کہ جو شخص اس سے پہلے کہ امام اپنی کمر سیدھی کرے رکوع پالے تو اس نے نماز پالی، پھر ان کا فتویٰ بھی اسی حدیث کے موافق ہے جیسا کہ امام مالکؒ اور امام محمدؒ کی روایت سے معلوم ہوا۔

۱۳۰۹ - عن : وابصة بن معبد رضی اللہ عنہ : " أَنَّ الشَّيْءَ ﷺ رَأَى رَجُلًا يُصَلِّي خَلْفَ الصُّفِّ وَخَذَهُ ، فَأَمَرَهُ أَنْ يُعِيدَ الصَّلَاةَ " . أَخْرَجَهُ أَصْحَابُ السَّنَنِ ، وَصَحَّحَهُ أَحْمَدُ وَابْنُ خَزِيمَةَ وَغَيْرُهُمَا .

۱۳۱۰ - وَاِبْنُ خَزِيمَةَ أَيْضًا مِنْ حَدِيثِ عَلِيِّ بْنِ شَيْبَانَ نَحْوَهُ ، وَزَادَ : " لَا صَلَاةَ لِمَنْفَرِدٍ خَلْفَ الصُّفِّ " . كَذَا فِي فَتْحِ الْبَارِي وَفِي بُلُوغِ الْمَرَامِ (۸۶ : ۱) : رَوَاهُ أَحْمَدُ وَابْنُ دَاوُدَ ، وَالتِّرْمِذِيُّ ، وَحَسَنَهُ ، وَصَحَّحَهُ ابْنُ حِبَّانَ (۲۲۳ : ۲) .

۱۳۱۱ - وَلَهُ عَنْ طَلْقٍ : " لَا صَلَاةَ لِمَنْفَرِدٍ خَلْفَ الصُّفِّ " . ۵۱ .

۱۳۱۲ - عَنْ : أَبِي هُرَيْرَةَ رضی اللہ عنہ مَرْفُوعًا : " إِذَا أَتَى أَحَدُكُمْ الصَّلَاةَ فَلَا يَزُكُّ ذَوْنَ الصُّفِّ حَتَّى يَأْخُذَ مَكَانَهُ مِنَ الصُّفِّ " . رَوَاهُ الطَّحَاوِيُّ بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ كَذَا فِي فَتْحِ الْبَارِي (۲۲۳ : ۲) .

۱۳۰۹ - حضرت وابصہ بن معبد سے مروی ہے کہ نبی ﷺ نے ایک شخص کو صف کے پیچھے نماز پڑھتے دیکھا تو اس کو نماز لوٹانے کا حکم دیا۔ اس کو اصحاب سنن نے روایت کیا ہے اور امام احمد اور ابن خزیمہ وغیرہ نے صحیح کہا ہے اور ترمذی نے حسن اور ابن حبان نے صحیح کہا ہے۔

۱۳۱۰ - ابن خزیمہ کی ایک روایت میں ان الفاظ کا اضافہ ہے کہ منفرد کی نماز صف کے پیچھے (کامل) نہیں ہوتی۔

۱۳۱۱ - اور ابن حبان کی روایت میں یہ بھی ہے کہ منفرد کی نماز صف کے پیچھے (کامل) نہیں ہوتی۔

قائدہ: امر اعادہ استحباب پر محمول ہے کیونکہ حدیث ابو بکرہ میں پہلے عدم اعادہ ثابت ہو چکا ہے پس عدم اعادہ جواز پر اور اعادہ استحباب پر محمول ہے اور اس تطبیق سے دونوں حدیثوں میں تعارض نہ رہا اور ابن خزیمہ وابن ماجہ نے اس کو علی بن شیبان سے بھی روایت کیا ہے، اس کے الفاظ ابن ماجہ و احمد کے نزدیک یہ ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو صف کے پیچھے نماز پڑھتے ہوئے دیکھا تو آپ ﷺ کھڑے ہو گئے جب وہ نماز سے فارغ ہوا تو آپ ﷺ نے اس کو نماز کے اعادہ کا حکم فرمایا، اس سے صاف معلوم ہوا کہ اعادہ کا حکم بطور استحباب کے تھا، اگر اس شخص کی پہلی نماز باطل ہوتی تو آپ ﷺ اس کی فراغت کا انتظار نہ فرماتے بلکہ دیکھتے ہی فوراً اعادہ کا حکم دے دیتے۔

۱۳۱۲ - حضرت ابو ہریرہ سے مرفوعاً مروی ہے کہ جب کوئی تم میں سے نماز میں آوے تو صف سے ورے رکوع نہ کرے

یہاں تک کہ اپنی جگہ صف میں سے لے لیوے۔ اس کو طحاوی نے سند حسن روایت کیا ہے، ایسا ہی فتح الباری میں ہے۔

۱۳۱۳- عن عبد العزيز بن رفيع عن أناس من أهل المدينة أن النبي ﷺ قال :
 " مَنْ وَجَدَنِي قَائِمًا أَوْ رَاكِعًا أَوْ سَاجِدًا ، فَلْيَكُنْ مَعِيَ عَلَى الْحَالِ الَّتِي أَنَا عَلَيْهَا " : رواه
 سعيد بن منصور في سننه وفي الترمذي نحوه عن علي ومعاذ بن جبل مرفوعا وفي
 إسناده ضعف لكنه ينجبر بطريق سعيد بن منصور المذكورة كذا في فتح الباري
 (۲: ۲۲۳).

۱۳۱۴- عن : عبد الرحمن بن أبي ليلى قال ثنا أصحابنا أن رسول الله ﷺ ذكر
 الحديث بطوله ، وفيه : فقال مُعَاذٌ : لَا أَرَاهُ عَلَى خَالٍ إِلَّا كُنْتُ عَلَيْهَا قَالَ : فَقَالَ : " إِنْ
 مُعَاذًا قَدْ سَنُّ لَكُمْ سُنَّةً كَذَلِكَ فَافْعَلُوا " . رواه أبو داود (۱: ۹۲ مع العون) وفي عون
 المعبود : قال ابن رسلان في شرح السنن : قال شيخنا الحافظ ابن حجر في رواية أبي بكر
 ابن أبي شيبه وابن خزيمة ، والطحاوي ، والبيهقي : حدثنا أصحاب محمد ﷺ ، ولهذا
 صحيحها ابن حزم ، وابن دقيق العيد انتهى .

باب استحباب اختلاج المنفرد رجلا من الصف ليقوم معه

۱۳۱۵- عن : مقاتل بن حيان مرفوعا : " إِنْ جَاءَ رَجُلٌ قَلَمَ يَجِدُ أَحَدًا فَلْيَخْتَلِجْ

۱۳۱۳- حضرت عبدالعزیز بن رفیع، اہل مدینہ میں سے چند لوگوں سے روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص
 مجھے قیام میں پائے یا رکوع میں یا سجدہ میں تو چاہئے کہ میرے ساتھ اس حالت پر ہو جائے جس پر کہ میں ہوں۔ اس کو سعید بن منصور نے
 اپنی سنن میں روایت کیا ہے اور ترمذی میں حضرت علی اور معاذ بن جبل سے مرفوعا اس کی مثل ہے اور اس کی سند میں ضعف ہے لیکن وہ
 ضعف سعید بن منصور کی سند مذکور سے ختم ہو جاتا ہے۔ ایسا ہی فتح الباری میں ہے۔

۱۳۱۳- حضرت عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ سے مروی ہے کہ ہم سے ہمارے اصحاب نے (اصحاب نبی ﷺ نے جیسا کہ دوسری
 روایت میں ہے) حدیث بیان کی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، پھر حدیث ذکر کی اور اس میں یہ بھی ہے کہ معاذ نے کہا کہ میں رسول
 اللہ ﷺ کو کسی حال پر (نماز میں) نہ دیکھوں گا مگر اسی حال پر ہو جاؤں گا، راوی کہتے ہیں تو جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ معاذؓ نے
 تمہارے لئے طریقہ نکال دیا سو تم بھی ایسا ہی کیا کرو۔ اس کو ابو داود وغیرہ نے روایت کیا ہے اور ابن حزم اور ابن دقیق العید نے صحیح کہا ہے۔
 فائدہ: مطلب یہ ہے کہ امام جس حالت پر ہونے والا اسی میں شریک ہو جائے۔

إِلَيْهِ رَجُلًا مِّنَ الصَّفِّ، فَلْيَقُمْ مَعَهُ، فَمَا اغْضَمَ أَخْرَ الْمُخْتَلَجِ“ . (التلخیص الحبیر ۱: ۱۲۵)۔
ولم أقف علی سندہ تفصیلاً ، وهو معضل ، فإن مقاتلاً من أتباع التابعین ، كما فی
التقريب (ص: ۲۱۳) ، وسکت عنه الحافظ فی التلخیص ، ولم یجرح أحدا من رواة ،
وکلام ابن الامیر الیمانی فی سبل السلام (۱: ۱۵۱) یشعر بأنه لا علة له سوى الإرسال
وهو لا یضر عندنا۔

۱۳۱۶- عن : وابصة بن معبد رضی اللہ عنہ قال : انصرف رسول الله ﷺ ورجل یصلی
خلف القوم ، فقال : ”یا ایہا المصلی وخذہ! ألا تكون واصلت صفا ، فدخلت معهم ؟ أو
اجترزت إلیک رجلاً إن ضاق بکم المكان أعد صلاتک ، فإنه لا صلاة لک“ . رواہ
ابو یعلی ، وفيه السری بن اسماعیل ، وهو ضعیف (مجمع الزوائد ۱: ۱۸۰) وقال الحافظ
فی التلخیص (۱: ۱۲۵) : لکن فی تاریخ اصیہان لأبی نعیم له طریق أخرى وفيہا قیس
بن الربیع ، وفيہ ضعف اه . قلت : قیس وثقه الثوری ، وشعبہ وروی عنه ، وقال عفان : ثقة
، ووثقه أبو الولید ، وقال : حسن الحديث ، وأثنی علیہ معاذ بن معاذ ، وقال ابن عیینہ : ما
رايت بالكوفة أجود حديثاً منه ، و تکلم فیہ آخرون كما فی التهذیب (۸: ۳۹۲)

باب مستحب ہونا صف سے پیچھے تھا نماز پڑھنے والے کیلئے صف میں سے کسی شخص کو کھینچ لینا تاکہ اس کے ساتھ کھڑا
ہو جائے

۱۳۱۵- مقال بن حیان سے مرفوعاً روایت ہے کہ اگر کوئی شخص آئے اور کسی کو (اپنے ساتھ ملکر کھڑا ہونے والا) نہ پائے تو
چاہئے کہ اپنی طرف ایک شخص کو صف میں سے کھینچ لے ، پھر اس کے ساتھ کھڑا ہو جائے ، اس لئے کہ کس قدر بڑا اجر ہے کھینچنے والے کا۔
اس کو ابوداؤد نے مراسیل میں روایت کیا ہے ، اور مقال اتباع تابعین میں سے ہیں پس سند معضل ہے اور تفصیلی سند پر وقوف بھی نہ
ہو سکا نیز اس باب کی دیگر احادیث بھی ضعیف ہی ہیں مگر مجموعہ سے ایک نوع کی قوت حاصل ہو گئی ہے۔

۱۳۱۶- حضرت وابصہ بن معبد سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے سلام پھیرا اس حال میں کہ ایک شخص قوم کے پیچھے نماز
پڑھ رہے تھے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اے ہمارا نماز پڑھنے والے صف کو کیوں نہ ملا کہ ان کے ساتھ داخل ہو جائے اپنی طرف کسی آدمی کو
کھینچ لیتا ، اگر تم پر جگہ تنگ ہو گئی تھی ، اپنی نماز لوٹاؤ کیونکہ تمہاری نماز (کامل) نہیں ہے۔ اس کو ابویعلیٰ نے روایت کیا ہے اور اس میں
سری بن اسماعیل ہیں اور وہ ضعیف ہیں مگر حافظ نے تلخیص میں فرمایا ہے کہ ابو نعیم نے تاریخ صیہان میں اس کو دوسرے طریق سے روایت

فالحديث حسن ، ولذا قال بعض الأفاضل في حاشية بلوغ المرام (۷۵: ۱) : وأحاديث جذب المصلي المنفرد إلى نفسه رجلا يقيمه إلى جنبه بعضها ضعيف ، وبعضها حسن ويقوى بعضها بعضا اهـ .

باب كراهة أن يؤم قوما وهم يكرهونه

۱۳۱۷- عن أبي أمامة رضی اللہ عنہ يقول : قال رسول الله ﷺ : " ثَلَاثَةٌ لَا تُجَاوِزُ صَلَاتُهُمْ إِذَا نَهَمُوا : الْعَبْدُ الْأَبْقَى حَتَّى يَرْجِعَ ، وَامْرَأَةٌ بَاتَتْ وَرُؤُوسُهَا عَلَيْهَا سَاجِدَةٌ ، وَإِمَامٌ قَوْمٌ وَهُمْ لَهُ كَارِهُونَ " . رواه الترمذی (۴۷: ۱) وقال : حسن غريب ، انفرد الترمذی بإخراجه وقد ضعفه البيهقي . قال النووي في الخلاصة : والارجح هنا قول الترمذی ، وفي إسناده أبو غالب الراسبي صحح الترمذی حديثه ، ووثقه الدارقطني اهـ (نيل الأوطار ، ۵۴: ۳) .

کیا ہے جس میں قیس بن الربیع ہے اور اس میں کچھ ضعف ہے۔ میں کہتا ہوں کہ قیس کو سفیان ثوری اور شعبہ نے ثقہ کہا ہے اور بہت لوگوں نے اس کی توثیق کی ہے ، پس حدیث حسن ہے اسی لئے بعض فضلاء نے حاشیہ بلوغ المرام میں لکھا ہے کہ اس باب میں بعض احادیث ضعیف ہیں بعض حسن ہیں اور سب کے مجموعہ سے تقویت ہوگئی۔

فائدہ: اس حدیث سے بھی مقصود باب پر دلالت ظاہر ہے مگر فقہاء نے فرمایا ہے کہ آج کل اس پر عمل مناسب نہیں کیونکہ زمانہ جہل کا ہے ، آج کل کسی کو صف میں سے کھینچنا اس کی نماز کو فاسد کرنا اور مکتوب میں دشمنی پیدا کرنا ہے۔

باب قوم کی امامت کرنا ایسے شخص کیلئے مکروہ ہے جس سے قوم ناخوش ہو

۱۳۱۸- حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تین شخص ہیں کہ جن کی نماز ان کے کانوں سے آگے نہیں بڑھتی (یعنی ثواب کامل نہیں ہوتا) ایک تو غلام کہ بھاگا ہوا ہوا اپنے مالک سے یہاں تک کہ لوٹ آوے ، اور دوسرے وہ عورت کہ جس نے رات گزاری ہو اس حال میں کہ خاوند اس کا اس سے خفا ہو ، اور تیسرے وہ امام کسی قوم کا جس سے وہ لوگ ناخوش ہوں۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن غریب کہا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس امام سے لوگ ناخوش ہوں اس کی نماز کامل نہیں ہوتی ، پس مقتدیوں کی نماز پر بھی اس کا اثر ہوگا اور ان کی نماز بھی مکروہ ہوگی ، ہاں جو مقتدی اس کے معزول کرنے اور کہیں قریب جماعت حاصل کرنے پر قادر نہ ہوا کسی نماز اس کے پیچھے مکروہ نہ ہوگی اور یہ سب تفصیل اس صورت میں ہے جب کہ امام سے لوگ کسی شرعی وجہ سے ناخوش ہوں اور جو امام نیک ہو اور پھر بھی وہ ناخوش ہوں تو وہ گنہگار ہوں گے اور کسی کی نماز مکروہ نہ ہوگی۔

۱۳۱۸- عن : ابن عباس رضی اللہ عنہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال : " ثَلَاثَةٌ لَا تَرْفَعُ صَلَاتَهُمْ فَوْقَ رُؤُوسِهِمْ شَيْراً : رَجُلٌ أَمَّ قَوْمًا وَهُمْ لَهُ كَارِهُونَ ، وَامْرَأَةٌ بَاثِلَتْ وَزَوْجَهَا عَلَيْهَا سَاخِطٌ وَأَخَوَانِ مُتَصَارِمَانِ " . رواه ابن ماجه (ص: ۶۹) وفي النيل (۳: ۵۴) : قال العراقي : وإسناده حسن .

باب سنۃ تسویۃ الصف و رصھا

۱۳۱۹- حدثنا : هاشم ثنا فرج ثنا لقمان عن أبي أمامة رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم : " إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى الصَّفِّ الْأَوَّلِ " ، قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! وَعَلَى الثَّانِي ؟ قَالَ : " إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى الصَّفِّ الْأَوَّلِ " ، قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! وَعَلَى الثَّانِي ؟ قَالَ : " وَعَلَى الثَّانِي " ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم : " سَوُّوا صُفُوفَكُمْ ، وَخَاذُوا بَيْنَ مَنَاكِبِكُمْ وَلَبِسُوا فِي أَيْدِي إِخْوَانِكُمْ وَسُدُّوا الْخَلْلَ ، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ يَدْخُلُ بَيْنَكُمْ بِمَنْزِلَةِ الْخَذَفِ يَغْنَبِي أَوْلَادَ الضَّانِ الصِّغَارِ " . رواه أحمد في مسنده (۵: ۲۶۲) . قلت : رجاله موثقون

۱۳۱۸- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تین شخص ہیں کہ جن کی نماز ان کے سروں سے ایک ہالٹ بھر بھی نہیں اٹھتی ، (یعنی پورا ثواب نہیں ملتا) ایک وہ شخص جو قوم کا امام بنا حالانکہ وہ اس سے ناخوش تھے ، اور دوسرے وہ عورت کہ جس نے رات گزاری اس حال میں کہ اس کا شوہر اس سے خفا تھا ، (کسی معقول وجہ سے) اور دو بھائی باہم قطع رحم کرنے والے ۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور عراقی نے اس کی سند کو حسن کہا ہے (نیل الاوطار)۔

باب صفوں کے برابر کرنے اور ان کے ملانے کے مستون ہونے کے بیان میں

۱۳۱۹- حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے پہلی صف پر رحمت بھیجتے ہیں ، صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ! اور دوسری پر (بھی یہی فرمادیجئے) ، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے پہلی صف پر رحمت بھیجتے ہیں ، صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ! اور دوسری پر (بھی یہی فرمادیجئے) ، آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اور دوسری پر (بھی رحمت بھیجتے ہیں) ۔ اور فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ اپنی صفوں کو برابر کرو اور محاذات رکھو اپنے موضعوں کے درمیان اور نرم ہو جاؤ اپنے بھائیوں کے ہاتھوں میں (یعنی کوئی موضع پر ہاتھ رکھ کر صفیں برابر کرے تو اس کا کہنا مانو) اور صف کے شکافوں کو بند کر دو کیونکہ شیطان گھس جاتا ہے تمہارے درمیان مثل خذف کے ، یعنی بھیڑ کے چھوٹے بچے کے ۔ اس کو امام احمد نے روایت کیا ہے اور اس کے تمام راوی ثقہ ہیں

کما فی مجمع الزوائد (۱: ۱۷۸)، وفی الترغیب (۱: ۷۹): رواہ أحمد بإسناد لا بأس بہ
۱۔ ولکنہ کرر قولہ: "إِنَّ اللَّهَ" إلخ ثلاثاً، وكذا ذكره ثلاثاً فی المشكاة۔

۱۳۲۰- عن: أنس رضی اللہ عنہ أن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال: "رُضُوا صُفُوفَكُمْ وَقَارِبُوا بَيْنَهَا
وَحَاذُوا بِالْأَعْنَاقِ"۔ رواہ أبو داود والنسائی وصححه ابن حبان (بلوغ المرام ۱: ۷۴)۔

۱۳۲۱- عن: عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال: "مَنْ وَصَلَ صَفًّا وَصَلَهُ
اللَّهُ، وَمَنْ قَطَعَ صَفًّا قَطَعَهُ اللَّهُ"۔ رواہ النسائی وابن خزيمة فی صحيحہ، والحاكم وقال:
صحيح على شرط مسلم (الترغیب ۱: ۸۰)۔

۱۳۲۲- عن: البراء رضی اللہ عنہ بن عازب قال: "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم يَأْتِي نَاجِيَةَ الصُّفِّ،
وَيُسَوِّي بَيْنَ صُفُوفِ الْقَوْمِ وَمَنَاجِيهِمْ وَيَقُولُ: لَا تَخْتَلِفُوا، فَتَخْتَلِفَ قُلُوبُكُمْ، إِنَّ اللَّهَ
وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى الصُّفِّ الْأَوَّلِ"۔ رواہ ابن خزيمة فی صحيحہ (الترغیب ۱: ۷۹)۔

(مجمع الزوائد)۔ اور ترغیب میں کہا ہے کہ اس کی سند میں کچھ بات نہیں۔

فائدہ: یہاں سے صفِ اول کی خاص فضیلت معلوم ہوئی اور صحابہ کا مقصود یہ تھا کہ دوسری صف کیلئے بھی دعا کیجئے کہ وہ بھی
اس رحمت میں داخل کر لی جائے، پھر جب دعا قبول ہو جائے تو ہم کو اس کی اطلاع فرمادیجئے اور جس طرح صفِ اول کے متعلق ارشاد
فرمایا ہے اسی طرح دوسری کے متعلق بھی فرمادیجئے۔

۱۳۲۰- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنی صفوں کو ملا لو اور نزدیکی کردان کے درمیان (اس طرح کہ دو
صفوں کے درمیان ایک صف کی گنجائش نہ رہے) اور برابر رکھو گردنیں۔ اس کو ابو داود اور نسائی نے روایت کیا ہے اور ابن حبان نے صحیح
کہا ہے (بلوغ المرام)۔

۱۳۲۱- حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص صف کو ملائے تو اللہ تعالیٰ بھی اس کو ملا
لیں گے (یعنی تعلق خاص رکھیں گے) اور جو شخص صف کو قطع کرے تو اللہ تعالیٰ بھی اس سے قطع (تعلق) کر دیں گے۔ اس کو نسائی اور
ابن خزيمة نے اپنی صحیح میں اور حاکم نے روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ صحیح ہے مسلم کی شرط پر (ترغیب)۔

۱۳۲۲- حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک جانب میں تشریف لاتے اور جماعت کے
سینے اور مونڈھے برابر کر دیتے (یعنی سینہ کے برابر سینہ اور مونڈھے کے برابر مونڈھا ہو جاتا) اور فرماتے کہ تم (بدن کا) اختلاف نہ کرو
پس تمہارے بدل مختلف ہو جائیں گے (یعنی ظاہری اختلاف سے بوجہ علاوہ باہمی ظاہر و باطن کے باطنی اور قلبی اختلاف بھی ہو جائے گا)

۱۲۲۳- عن النعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ یقول : أَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى النَّاسِ بِوَجْهِهِ ، فَقَالَ : " أَقِيمُوا صُفُوفَكُمْ ثَلَاثًا وَاللَّهِ لَتُقِيمَنَّ صُفُوفُكُمْ أَوْ لَيُخَالِفَنَّ اللَّهُ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ قَالَ : فَلَقَدْ رَأَيْتُ الرَّجُلَ مِنَّا يُلْزِقُ مَنَكِبَهُ بِمَنَكِبِ صَاحِبِهِ ، وَرُكْبَتَهُ بِرُكْبَةِ صَاحِبِهِ وَكَفَّهِ بِكَفِّهِ " . أخرجه أبو داود (۱۷۶:۲) وصححه ابن خزيمة (فتح الباری ۱۷۶:۲) .

۱۲۲۴- وعنه : یقول : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُسَوِّي صُفُوفَنَا حَتَّى كَأَنَّمَا يُسَوِّي بِنَهَا الْقِدَاحِ حَتَّى رَأَى أَنَا قَدْ عَقَلْنَا عَنْهُ ثُمَّ خَرَجَ يَوْمًا ، فَقَامَ حَتَّى كَادَ يُكْبِرُ ، فَرَأَى رَجُلًا نَادِيًا صَدْرُهُ مِنَ الصُّفْتِ ، فَقَالَ : " عِبَادَ اللَّهِ لَتَسُوْنَ صُفُوفَكُمْ أَوْ لَيُخَالِفَنَّ اللَّهُ بَيْنَ وُجُوْهِكُمْ " . رواه مسلم (۱۸۲:۱) وأبو داود (۲۵۰ و ۲۵۱ مع العون) وفي رواية له عنه :

محقق اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے رحمت بھیجتے ہیں پہلی صف پر۔ اس کو ابن خزیمہ نے اپنی صحیح میں روایت کیا ہے (ترغیب)۔

۱۲۲۳- حضرت نعمان بن بشیر سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ لوگوں پر متوجہ ہوئے اور تین بار فرمایا کہ اپنی صفوں کو سیدھا کر لو خدا کی قسم تم اپنی صفوں کو (یا تو) سیدھا کر لو گے یا اللہ تعالیٰ تمہارے دلوں کو مختلف کر دیں گے، صحابی کہتے ہیں کہ میں نے اپنی جماعت کے بعض آدمیوں کو دیکھا کہ وہ اپنے کندھے کو اپنے ساتھی (اور پاس کھڑے ہوئے) کے کندھے سے اور اپنے گھٹنے کو اس کے گھٹنے سے چسپاں کر لیتے۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور ابن خزیمہ نے اس کی صحیح کی ہے۔

فائدہ: حافظ ابن حجر نے کہا ہے کہ مراد حدیث کی صف کے برابر کرنے میں اور شگافوں کے بند کرنے میں مبالغہ ہے۔ یعنی یہ مراد نہیں ہے کہ حقیقت گھٹنے سے گھٹنے اور قدم سے قدم ملا لیا جائے، اور اس کی دو وجہ ہیں، اول تو یہ کہ کندھے کو کندھے سے ملانا اور قدم کو قدم سے اور گھٹنے کو گھٹنے سے، اس میں سخت کلفت ہوتی ہے اور سخت کلفت کا مفعول ہونا منصوص ہے اور کلفت مہمل خشوع بھی ہے جو کہ مقصود اعظم ہے، پس اس طریق کا اختیار کرنا محمود نہیں دوسری وجہ یہ ہے کہ جب لوگ کلفت قدم کے ہوں تو یہ ہیبت حاصل ہی نہیں ہو سکتی پس محاذ اہ مراد لینا چاہئے کہ گھٹنے، گھٹنے کے برابر ہو اور اسی طرح گھٹنا اور قدم، اور یہ معنی ہر صورت میں حاصل ہو سکتے ہیں، اور ہمارے پاس جو نسخہ ابو داود کا ہے اس میں اتنا اور بڑھایا ہے کہ اپنے گھٹنے کو اپنے ساتھی (یعنی پاس والے) کے گھٹنے سے چسپاں کر لیجئے اور واضح ہو کہ یہ فعل صحابہ کا ہے رسول اللہ ﷺ کا نہیں اور نہ یہ معلوم ہے کہ حضور ﷺ کو اس کی اطلاع تھی یا نہیں۔

۱۲۲۳- حضرت نعمان بن بشیر سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ ہماری صفوں کو ایسا سیدھا کرتے تھے کہ گویا ان سے حیدروں کو سیدھا کیا جائے گا، پھر جب آپ ﷺ کو یہ معلوم ہو گیا کہ ہم اس حکم کو سمجھ گئے ہیں تو ایک دن آپ ﷺ شریف لائے اور (مصلی پر) کھڑے ہوئے، جب تکبیر کہنے کے قریب ہوئے تو آپ ﷺ نے ایک شخص کا سینہ صف سے باہر نکلا ہوا دیکھا تو فرمایا کہ

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُسَوِّي بَيْنِي صُفُوفَنَا إِذَا قُمْنَا لِلصَّلَاةِ ، فَإِذَا اسْتَوَيْنَا كَثُرَ اهـ .

۱۳۲۵- عن أنس رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : " أَقِيمُوا صُفُوفَكُمْ ، فَإِنِّي أَرَاكُمْ مِنْ

وَرَاءِ ظَهْرِي ، وَكَانَ أَحَدُنَا يُلْزِقُ مَنْكِبَهُ بِمَنْكِبِ صَاحِبِهِ ، وَقَدَمُهُ بِقَدَمِهِ " . رواه البخاری .

قال الحافظ في الفتح (۱۷۶ : ۲) . وأخرجه الإسماعيلي من رواية معمر عن حميد بلفظ :

قال أنس : فلقد رأيتُ أحدنا إلى آخره . وزاد معمر في روايته : وَلَوْ فَعَلْتُ ذَلِكَ بِأَخِيهِمْ

الْيَوْمَ لَنَفَرَ كَأَنَّهُ بَغْلٌ شَمُوسٌ اهـ .

۱۳۲۶- أخبرنا : مالك أخبرنا نافع عن ابن عمر بن الخطاب رضي الله عنه :

" كَانَ يَأْمُرُ رِجَالًا بِتَسْوِيَةِ الصُّفُوفِ ، فَإِذَا جَاءُوهُ فَأَخْبَرُوهُ بِتَسْوِيَتِهَا كَثُرَ نَعْدُ " . أخرجه

الإمام محمد في موطأه (ص : ۸۶) وسنده صحيح . وأخرجه مالك الإمام (ص : ۵۵) عن

نافع أن عمر بن الخطاب إلخ وهو منقطع كما في التهذيب (۴۱۴ : ۱۰) ولكنه موصول

عند محمد كما ترى .

۱۳۲۷- أخبرنا مالك أخبرنا أبو سهيل بن مالك ، وأبو النضر مولى عمر بن

عبيد الله عن مالك ابن أبي عامر الأنصاري أن عثمان بن عفان رضي الله عنه كَانَ يَقُولُ فِي خُطْبَتِهِ :

إِذَا قَامَتِ الصَّلَاةُ فَأَعْدِلُوا الصُّفُوفَ ، وَخَاذُوا بِالْمَنَاسِكِبِ فَإِنَّ إِعْتِدَالَ الصُّفُوفِ مِنْ تَمَامِ

اللہ کے بندہ! اپنی صفیں برابر کرو، ورنہ اللہ تعالیٰ تمہارے درمیان اختلاف ڈال دیں گے یا چہرے بگاڑ دیں گے۔ اس کو مسلم اور ابوداؤد

نے روایت کیا ہے۔ اور ابوداؤد کی ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ جب ہم نماز کیلئے کھڑے ہوتے تو آپ ﷺ ہماری صفوں کو سیدھا

کرتے تھے (اور جب ہم سیدھے ہو جاتے تب آپ ﷺ عجیب کہتے۔

۱۳۲۵- حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تم اپنی صفوں کو سیدھا کرو (اور اس میں کوتاہی

نہ کرو) کیونکہ میں اپنی پشت کے پیچھے سے تم کو دیکھ لیتا ہوں (بذریعہ کشف قطعی کے) ، اور ہر ایک ہم میں سے اپنے کندھے کو اپنے پاس

والے کے کندھے سے اور اپنے قدم کو اس کے قدم سے چسپاں کر لیتا تھا۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۳۲۶- نافع سے روایت ہے وہ عبد اللہ بن عمر سے کہ حضرت عمر صفوں کے برابر کرنے کا حکم فرماتے تھے پھر جب لوگ آ کر

آپ کو خبر دیتے کہ صفیں برابر ہو گئیں تو (اس وقت) آپ عجیب کہتے۔ اس کو امام محمد نے موصولاً اور امام مالک نے منقطعاً روایت کیا ہے۔

۱۳۲۷- امام مالک اپنے چچا ابوسہیل بن مالک سے اور وہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ میں حضرت عثمان کے ساتھ

الصَّلَاةِ . ثُمَّ لَا يُكْتَبُ حَتَّى يَأْتِيَهُ رَجُلٌ قَدْ وَكَّلَهُمْ بِشُيُورِ الصُّفُوفِ فَيُخْبِرُونَهُ أَنْ قَدْ اسْتَوَتْ . فَيُكْتَبُ " . أخرجه محمد في موطأه (ص: ۸۶) ورجالہ رجال الجماعة غیر محمد وهو ثقة إمام ، وأخرجه مالك في موطأه (ص: ۵۵) بغير هذا اللفظ .

۱۳۲۸ - عن : عمرو بن ميمون قال : " شهدتُ عُمَرَ يَوْمَ طَعِنَ فَمَا مَنَعَنِي أَنْ أَكُونَ فِي الصَّفِّ الْمَقْدَمِ إِلَّا هَيْبَتُهُ وَكَانَ رَجُلًا مُهَيِّبًا ، فَكُنْتُ فِي الصَّفِّ الَّذِي يَلِيهِ ، وَكَانَ عُمَرُ لَا يُكْتَبُ حَتَّى يَسْتَقْبِلَ الصَّفَّ الْمَقْدَمَ بِوَجْهِهِ ، فَإِنْ رَأَى رَجُلًا مُتَقَدِّمًا بَيْنَ الصَّفِّ أَوْ مُتَأَخِّرًا ضَرْبَةً بِالذُّرَّةِ ، قَدْ بَلَكَ الَّذِي مَنَعَنِي مِنْهُ " . الحديث رواه ابن سعد والحارث وأبو نعيم واللالكائي في السنة وصحح ، كذا في كنز العمال (۳۵۹: ۶) .

۱۳۲۹ - وقال الحافظ في الفتح (۱۷۵: ۲) : ضَعُ عَنْ عُمَرَ أَنَّهُ ضَرَبَ قَدَمَ ابْنِ عُثْمَانَ التَّهْدِي لِإِقَامَةِ الصَّفِّ .

۱۳۳۰ - وصح عن سويد بن غفلة قال : كَانَ بِلَالٌ يُسَوِّي مَنَاسِكِنَا

تھا کہ نماز قائم ہوئی (یعنی تکبیر کہی گئی) اس حال میں کہ میں ان سے منگوا کر رہا تھا اس باب میں کہ میرے لئے (مالی و غلیف) مقرر کرویں سو میں برابر ان سے بات چیت کرتا رہا اور وہ جوتوں سے منگوا رہا تھا کرتے رہے یہاں تک کہ ان کے پاس وہ لوگ آ گئے جن کو صفوں کے برابر کرنے پر مقرر کر رکھا تھا اور ان کو خبر دی کہ صفیں برابر ہو گئی ہیں تو انہوں نے مجھ سے کہا کہ صف میں برابر ہو جاؤ ، پھر تکبیر کہی (۶۰ ظا) ۔ اسکی سند کے راوی صحاح ستہ کے راوی ہیں ۔

۱۳۲۸ - عمرو بن ميمون سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ جس دن حضرت عمرؓ (مسجد میں) شہید کئے گئے تو میں ان کے واقعہ میں حاضر تھا اور مجھے اگلی صف میں کھڑے ہونے سے صرف حضرت عمرؓ کی ہیبت نے روکا ، وہ بڑے رعب دار شخص تھے تو میں دوسری صف میں کھڑا ہوا اور حضرت کی عادت تھی کہ تکبیر تحریر اس وقت تک نہ کہتے جب تک پہلی صف کی طرف رخ کر کے توجہ کے ساتھ اس کو نہ دیکھ لیتے ، پھر اگر کسی کو صف سے آگے بڑھا ہوا دیکھتے یا پیچھے ہٹا ہوا دیکھتے تو اس کو دور سے مارتے ، اسی بات نے مجھے پہلی صف میں کھڑے ہونے سے روکا ۔ اس کو ابن سعد اور حارث اور ابو نعیم لاکھائی نے روایت کیا ہے اور اس کو صحیح کہا ہے (کنز العمال) ۔

فائدہ : ہم نے مکہ معظمہ میں خدام حرم کو بھی اسی طرح دیکھا ہے کہ وہ صف کے برابر کرنے کا بہت اہتمام کرتے اور بعض دفعہ کسی کو بید سے بھی مارتے تھے (مصنف اعلام السنن) ۔

۱۳۲۹ - حضرت عمرؓ سے صحیح طور پر ثابت ہوا ہے کہ انہوں نے ابو عثمان تہدی کے قدم پر درہ لگایا صف سیدھی کرنے کیلئے ۔

وَيَضْرِبُ أَقْدَامَنَا فِي الصَّلَاةِ ۝۱۱

باب سنیۃ اِکمال الصَّفِّ الاول فالاول

۱۳۳۱- عن : أنس رضی اللہ عنہ أن رسول الله ﷺ قال : اتَّبِعُوا الصَّفَّ الْمُقَدَّمُ ثُمَّ الَّذِي يَلِيهِ ، فَمَا كَانَ مِنْ نَقِصٍ فَلْيَكُنْ فِي الصَّفِّ الْمُؤَخَّرِ " . أخرجه أبو داود (۲۵۲ : ۱) ، هو عند أبي داود من طريق محمد بن سليمان الأنباري وهو صدوق ، وفي النيل (۶۶ : ۳) : وبقيۃ رجاله رجال الصَّحِيح .

باب کراہۃ التأخر عن الصف المقدم بلا وجه شرعی

۱۳۳۲- عن : عائشة رضی اللہ عنہا قالت : قال رسول الله ﷺ : " لَا يَزَالُ قَوْمٌ يَتَأَخَّرُونَ عَنِ الصَّفِّ الْأَوَّلِ حَتَّى يُؤْخِرَهُمُ اللَّهُ فِي النَّارِ " أخرجه أبو داود (۲۵۲ : ۱) مع العون) وسكت عنه . وفي رواية لابن خزيمة في صحيحه وابن حبان : " حَتَّى يَخْلِفَهُمُ اللَّهُ

۱۳۳۰- اور (نیز) صحیح طور پر ثابت ہوا ہے سید بن غفلہ سے کہ انہوں نے کہا کہ حضرت بلالؓ نماز میں ہمارے کندھوں کو برابر کیا کرتے تھے اور ہمارے قدموں پر چوٹ لگاتے تھے (یعنی نماز میں جو صف سیدھی کرنے میں کوتاہی کرتا حضرت عمرؓ اور حضرت بلالؓ اس کی خبر لیتے تھے اور سختی سے صف سیدھی کرتے تھے ، ان آثار سے صف سیدھی کرنا کس قدر مہتمم بالشان ثابت ہوتا ہے) ۔ یہ ابن حزم نے کہا ہے (فتح الباری) ۔

باب اس بیان میں کہ اول پہلی صف کو پھر (اس کے بعد جو) پہلی ہو (اسی طرح تیسری ، چوتھی وغیرہ ان سب کو ترتیب وار) تمام کرنا سنت ہے (یعنی پہلے ایک صف بھری جائے پھر دوسری شروع کی جائے)

۱۳۳۱- حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ پہلی صف کو پورا کرو پھر اس کو جو اس کے قریب ہو پھر جو کچھ کی رہے تو آخر صف میں رہے ۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں مگر ایک راوی محمد بن سلیمان صحیح کے راوی نہیں ہیں اور وہ صدوق یعنی بہت سچے ہیں ، پس سند حجت ہے ۔

باب پہلی صف سے پیچھے رہ جانے کے بارہ میں جو کچھ وارد ہوا ہے

۱۳۳۲- حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہمیشہ رہیں گے بعض لوگ کہ پیچھے بنے رہیں گے پہلی صف سے ، یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ ان کو دوزخ کے نیچے کے حصہ میں ڈال دیں گے ۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے ۔

فِي النَّارِ " كَذَا فِي الزَّوَاجِر (۱: ۱۲۴) لَا يَنْبَغِي حَجْرُ الْهَيْمِي .

۱۳۳۳- عن : أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ رَأَى فِي أَصْحَابِهِ تَأْخُرًا فَقَالَ : " تَقَدَّمُوا ، فَاتَّمُوا بِي ، وَلِيَأْتُمْ بِكُمْ مَن بَعْدَكُمْ . لَا يَزَالُ قَوْمٌ يَتَأَخَّرُونَ حَتَّى يُؤَخِّرَهُمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ " . رواه مسلم (۱: ۱۸۲) وأبو داود ، والشمسائي ، وابن ماجه ، كذا في عون المعبود (۱: ۲۵۴) .

۱۳۳۴- عن : عبد الله بن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " وَلِيَلْبِسَ بِكُمْ أَوْلُو الْأَخْلَامِ وَالنَّهْيُ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثَلَاثًا " . الحديث أخرجه مسلم (۱: ۱۸۱) ، وأخرج نحوه عن أبي مسعود أيضا .

۱۳۳۵- وأخرج ابن ماجه عن أنس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَرْفُوعًا : كَانَ يُحِبُّ أَنْ يَلْبِسَ الْمُهَاجِرُونَ وَالْأَنْصَارُ لِيَأْخُذُوا عَنْهُ . قَالَ فِي النَّيْلِ : رَجَالُهُ رَجَالُ الصَّحِيحِ .

فائدہ: اول صف میں کھڑے ہونے کی بہت بڑی فضیلت ہے لیکن یہ فعل واجب نہیں ہے اور یہاں جو وعید ہے وہ اس شخص کے ساتھ مخصوص ہے جو بطریق اعراض کے اور بلا کسی مصلحت کے صف اول سے محروم رہے اور جو شخص اعراض نہ کرے اور سستی کی وجہ سے صف اول میں کھڑا نہ ہو وہ تارک فضیلت ہے گنہگار نہیں ہے اور جو کسی عذر کی وجہ سے پیچھے رہے وہ تارک فضیلت بھی نہیں۔

۱۳۳۳- حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے اصحاب کو (صف اول سے) پیچھے ہٹنے دیکھا تو فرمایا کہ آگے بڑھو اور میرے موافق عمل کرو اور تمہارے پیچھے کھڑے ہونے والے تمہارے موافق عمل کریں ، بعض لوگ پیچھے ہٹے رہتے ہیں یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ بھی ان کو (درجہ میں) پیچھے کر دیتے ہیں۔ اس کو مسلم ، ابوداؤد ، نسائی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے (عون المعبود)۔

۱۳۳۴- حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ چاہئے کہ تم میں سے میرے قریب کھڑے ہوں عقلمند لوگ ، پھر جوان کے قریب ہوں (عقل میں) اور اپنے آپ کو بازار کے شور سے بچاؤ (یعنی بازار جیسا شور نہ مچاؤ اور اس سے پرہیز کرو اور تہذیب کے ساتھ رہو)۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۱۳۳۵- اور حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ محبوب رکھتے تھے یہ کہ مہاجرین اور انصار آپ ﷺ کے قریب کھڑے ہوں تاکہ آپ ﷺ سے (نماز کے) احکام اخذ کریں۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور نسل میں کہا ہے کہ اس کے راوی صحیح بخاری کے راوی ہیں۔

باب وقت قیاء الإمام والعمومین للصلاة

۱۳۳۶- عن : أبی قتادة رضی اللہ عنہ قال : قال رسول اللہ ﷺ : إذا أقيمت الصلاة فلا تقوموا حتى تروني قد خرجت . رواه الجماعة إلا ابن ماجه ولم يذكر البخاري فيه " قد خرجت " كذا في نيل الأوطار (۶: ۲) .

۱۳۳۷- عن : أنس رضی اللہ عنہ : أنه كان يقوم إذا قال المؤذن : قد قامت الصلاة . رواه ابن المنذر وغيره وكذا رواه سعيد بن منصور من طريق أبي إسحاق عن أصحاب عبد الله

فائدہ: ان احادیث سے عقلاء کا امام کے قریب کھڑا ہونا مطلوب ثابت ہوا اور احکام کا اخذ کرنا کو مخصوص ہر زمانہ نہ ہوتا تھا لیکن اس طرح مقتدیوں کے کھڑے ہونے میں اور بھی فائدہ ہے جس فقہ کی ایک فائدہ نہیں ہے اس لئے ہر امام کے قریب فہیم و عقلاء کا کھڑا ہونا ہر زمانہ میں مطلوب ہوگا، اور وہ فائدہ ہے یہ ہیں (۱): اگر امام کو سہو ہو تو فہیم شخص متنبہ کر سکتا ہے اور کج فہم کو پتہ نہیں لگتا کہ کیا ہو رہا ہے، (۲): کبھی امام کو حدیث ہو جانے کی صورت میں غلیظ کرنے کی حاجت پڑتی ہے اور ظاہر ہے کہ اس کا اہل فہیم ہی ہو سکتا ہے، (۳): جو لوگ بہت پیچھے کھڑے ہوتے ہیں ان کو امام کے احوال کا بالاستقلال علم نہیں ہوتا بلکہ وہ اگلے مقتدیوں کا اتباع کرتے ہیں، سو اگر اگلے مقتدی فہیم ہوں گے تو وہ امام کا اتباع اچھی طرح کریں گے اور ان کو دیکھ کر پچھلے مقتدی اچھی طرح اتباع کر سکیں گے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ صلب اول میں کھڑے ہونے کی جو فضیلت اور تاکید ہے وہ اہل علم و فضل کے ساتھ خاص ہے، جاہل کو پیچھے ہی کھڑا ہونا چاہئے، البتہ اگر صلب اول عقلاء سے بھری نہ ہو تو پھر اس کا بھرناسب پر لازم ہے۔

باب امام اور مقتدی کے نماز کے لئے کھڑے ہونے کے وقت کا بیان

۱۳۳۸- حضرت ابو قتادہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب نماز کیلئے تکبیر کہی جائے تو تم کھڑے نہ ہو یہاں تک کہ مجھے دیکھ لو کہ میں (گھر سے) نکل آیا۔ اس کو بجز ابن ماجہ کے سب صحاح کے راویوں نے روایت کیا ہے، اور بخاری میں قد خفف کے الفاظ نہیں ہیں۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بجز مؤذن کے دوسرے مقتدیوں کو جب تک کہ امام کو آتا ہوا نہ دیکھ لیں کھڑا نہ ہونا چاہئے، پس جبکہ امام مسجد میں ہی ہو تو چونکہ وہ سامنے ہوگا اس لئے تکبیر شروع ہونے کے بعد مقتدیوں کو قیام میں توقف کرنے کی حاجت نہیں ہے، بلکہ مستحب ہے کہ فوراً کھڑے ہو جائیں۔

۱۳۳۹- حضرت انس سے مروی ہے کہ وہ اس وقت کھڑے ہوتے تھے جب مؤذن "قد قامت الصلاة" کہتا۔ اس کو ابن المنذر وغیرہ نے روایت کیا ہے اور سعید بن منصور نے اسی طرح بطریق ابو الخلق کے عبد اللہ بن مسعود کے اصحاب سے روایت کیا ہے

ذکرہ الحافظ فی الفتح (۲: ۹۹ و ۱۰۰) ، فهو حسن أو صحيح على قاعدته.

۱۳۳۸- ويدخل فيه حديث عبد الله بن أبي أوفى رضی اللہ عنہ مرفوعاً: " كَانَ بِلَالٌ إِذَا

قال: قَامَتِ الصَّلَاةُ نَهَضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالتَّكْبِيرِ". وفي رواية " فَكَثَّرَ " وقد مر في باب استحباب التكبير عند قد قامت الصلاة وهو حديث حسن الإسناد ، والضعيف الذي فيه قد وثق.

۱۳۳۹- عن: أبي هريرة رضی اللہ عنہ: " إِنْ الصَّلَاةُ كَانَتْ تُقَامُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَيَأْخُذُ

النَّاسُ مَصَافَهُمْ قَبْلَ أَنْ يَقُومَ النَّبِيُّ ﷺ مَقَامَهُ. رواه مسلم (۱: ۲۲۷).

۱۳۴۰- وأخرج عن جابر بن سمرة رضی اللہ عنہ: " أَنْ بِلَالًا كَانَ لَا يُقِيمُ حَتَّى يُخْرِجَ النَّبِيُّ ﷺ

ﷺ، فَإِذَا خَرَجَ أَقَامَ الصَّلَاةَ حِينَ يَرَاهُ". ا. ا.

۱۳۴۱- عن: أبي هريرة رضی اللہ عنہ مرفوعاً: " الْمُؤَذِّنُ أَمْلَكَ بِالْأَذَانِ وَالْإِمَامُ أَمْلَكَ

(فتح الهاری) اور یہ حافظ کے قاعدہ پر حسن ہے یا صحیح۔

۱۳۳۸- اس باب میں عبد اللہ بن ابی اوفی کی یہ مرفوع روایت بھی داخل کی جائے کہ جب بلال "قد قامت الصلوٰۃ" کہتے

تو اس وقت رسول اللہ ﷺ تکبیر تحریر کے واسطے کھڑے ہو جاتے اور ایک روایت میں ہے کہ اس وقت تکبیر کہتے تھے اور یہ حدیث قد قامت الصلوٰۃ کے ساتھ تکبیر کے مستحب ہونے کے باب میں گزر چکی ہے اور یہ حدیث حسن ہے اور اس میں جو راوی ضعیف ہے اس کو بعض نے نقد کیا ہے۔

فائدہ: جب امام مسجد میں ہو تو اس وقت اس کو قد قامت الصلوٰۃ پر تکبیر کہہ دینا چاہئے اور حی علی الصلوٰۃ پر کھڑا ہو جائے

جیسا کہ حاشیہ مگر بی میں آثار سے ثابت کیا گیا ہے اور یہی حکم مقتدی کے لئے ہے اور اگر امام مسجد میں نہ ہو تو پہلے سے صف میں مقتدیوں کا کھڑے ہو کر امام کا انتظار کرنا مکروہ ہے بلکہ اس کو مصطفیٰ کی طرف آتا ہوا دیکھ کر کھڑے ہوں، اس کی دلیل بھی حاشیہ عربیہ میں مذکور ہے۔

۱۳۳۹- حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے (نماز پڑھانے کیلئے) تکبیر کہی جاتی تھی تو لوگ صفوں میں اپنی

جگہ لیتے تھے، اس سے پہلے کہ رسول اللہ ﷺ اپنے مقام پر کھڑے ہوں۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔

۱۳۴۰- اور مسلم نے جابر بن سمیرہ سے روایت کیا ہے کہ جب تک رسول اللہ ﷺ (گھر سے) باہر نہ آ جاتے بلال اقامت نہ

کہتے، جب باہر آ جاتے تو آپ ﷺ کو دیکھ کر اقامت کہتے تھے۔

بِالْإِقَامَةِ“ أخرجه ابن عدی وضعفه ، ولعل تضعیفه له لأن فی إسناده شریک القاضی کذا فی النیل (۳: ۳۴۷) : قلت : شریک روی له مسلم فی صحیحہ والأربعة فی سننہم ، وعلق له البخاری ، وثقه ابن معین ، وصالح بن أحمد عن أبيه ، وحدث عنه ابن مہدی (وکان لا یروی إلا عن ثقة) وقال العجلی : کوفی ثقة حسن الحدیث ، وأثنی علیہ آخرون غیرہم ، وتکلم فیہ بعضہم ، کما فی التہذیب (۴: ۳۳۴) ، فالحدیث حسن .

باب کراہۃ التدافع عن الإمامۃ

۱۳۴۲- عن : سلامة رضى الله عنها بنت الحر أخت خرشة بن الحر الفزارى قالت : سمعت رسول الله ﷺ يقول : " إِنْ مِنْ أَشْرَاطِ الشَّاعَةِ أَنْ يَتَدَافَعَ أَهْلُ الْمَسْجِدِ لَا يَجِدُونَ إِمَامًا يُضَلُّنِي بِهِمْ " . رواه أبو داود (۱: ۲۲۷ مع العون) وسكت عنه هو والمنذرى .

۱۳۴۱- حضرت ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اذان پر مؤذن کا زیادہ اختیار ہے اور اقامت پر امام کا زیادہ اختیار ہے۔ اس کو ابن عدی نے روایت کیا ہے اور اس کو ضعیف کہا ہے، علامہ شوکانی نے تیل میں کہا ہے کہ شاید تضعیف کی وجہ یہ ہے کہ اسکی سند میں شریک قاضی ہیں اھ۔ میں کہتا ہوں کہ وہ مسلم اور سنن اربعہ کے رجال میں سے ہیں اور بخاری نے تعلیقاً اعلیٰ روایت بیان کی ہے اور ابن معین و عجل وغیرہ نے ان کو ثقہ کہا ہے، پس وہ حسن الحدیث ہیں اور اس لئے یہ حدیث حسن ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ مؤذن کو بغیر امام کی اجازت کے اقامت نہ کہنا چاہئے اور اگر مؤذن نماز کے وقت حاضر نہ ہو تو امام خود اقامت کہہ سکتا ہے یا دوسرے کو اقامت کا حکم کر سکتا ہے یہی مذہب ہے جمہور علماء کا۔

باب ایک دوسرے پر امامت کو ٹالنا مکروہ ہے

۱۳۴۲- حضرت سلامہؓ سے مروی ہے وہ کہتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا ہے کہ قیامت کی (نہی) علامتوں میں سے ہے کہ مسجد والے ایک دوسرے کو (امامت کیلئے) دفع کریں گے (بوجہ جہل غالب ہونے کے اپنے اوپر سے امامت کو ہٹا دیں گے کہ ان میں لیاقت امامت کی نہ ہوگی) نہ پاویں گے کوئی امام جو کہ ان کو نماز پڑھا دے۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور خود انہوں نے اور منذری نے اس پر سکوت کیا ہے۔

فائدہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امامت کو ایک دوسرے پر ٹالنا منفع ہے اور یہ کراہت اس وقت ہے جب کہ ٹالنے والے سب امامت کے اہل ہوں اور اگر ایک نا اہل ہو تو اس کو اہل پر ٹالنا مکروہ نہیں جب تک اس کے آگے بڑھنے کی امید ہو اور جب نا امید ہو جائے تو اب خود نا اہل ہی آگے بڑھ جائے مگر نا اہل ہونا خود گناہ ہے ہر مسلمان کو نماز کے احکام کا علم حاصل کر کے امامت کا اہل بننا چاہئے۔

باب کراہۃ التطوع للإمام فی موضع المكتوبة ، وإستحباب التحول للمأموم أيضاً

- ۱۳۴۳- عن : المغيرة بن شعبه رضی اللہ عنہ مرفوعاً : " لَا يَتَطَوَّعُ الْإِمَامُ فِي مَقَامِهِ الَّذِي صَلَّى فِيهِ وَالنَّاسُ الْمَكْتُوبَةُ " . رواه ابن عساکر وسنده حسن (کنز العمال ۴: ۱۲۸) .
- ۱۳۴۴- عن : علی رضی اللہ عنہ قال : " مِنْ السُّنَّةِ أَنْ لَا يَتَطَوَّعَ الْإِمَامُ حَتَّى يَتَحَوَّلَ مِنْ مَكَانِهِ " . رواه ابن أبي شيبة بإسناد حسن (فتح الباری ۲: ۲۷۸) .
- ۱۳۴۵- عن : السائب بن يزيد قال : صَلَّيْتُ مَعَ مُعَاوِيَةَ الْجُمُعَةَ فِي الْمَقْصُورَةِ ، فَلَمَّا سَلَّمَ الْإِمَامُ قُمْتُ فِي مَقَامِي ، فَصَلَّيْتُ ، فَلَمَّا دَخَلَ أَرْسَلَ إِلَيَّ فَقَالَ : لَا تَعْدُ لِمَا فَعَلْتَ ، إِذَا صَلَّيْتُ الْجُمُعَةَ فَلَا تَجْلِسْ بِصَلَاةٍ حَتَّى تَكَلِّمَ أَوْ تَخْرُجَ ، فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صلی اللہ علیہ وسلم أَمَرَنَا بِذَلِكَ أَنْ لَا نُوصِلَ صَلَاةً بِصَلَاةٍ حَتَّى نَتَكَلَّمَ أَوْ نَخْرُجَ . رواه مسلم (۱: ۲۸۸) .

باب اس بیان میں کہ امام کو فرضوں کے بعد غلیں اس جگہ پڑھنا مکروہ ہے جہاں فرض پڑھے تھے اور مقتدی کیلئے بھی مستحب یہی ہے کہ نفل کی واسطے دوسری جگہ اختیار کرے

۱۳۴۳- حضرت مغیرہ بن شعبہ سے مرفوعاً روایت ہے کہ امام اس جگہ میں نفل نہ پڑھے جہاں اس نے لوگوں کے ساتھ فرض پڑھے ہیں۔ اس کو ابن عساکر نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے (کنز العمال)۔

۱۳۴۴- حضرت علی سے روایت ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ سنت یہ ہے کہ امام نفل نہ پڑھے جب تک کہ اپنی (پہلی) جگہ سے نہ ہٹ جائے۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے روایت کیا ہے اور اس کی سند حسن ہے (فتح الباری)۔

فائدہ: جب امام کیلئے سنت یہ ہے کہ فرض کی جگہ سے ہٹ کر نفل پڑھے تو اس کا خلاف مکروہ ہوگا اور پہلی حدیث میں جو مذکور ہے وہ بھی کراہت ہی پر محمول ہے اور کراہت تنزیہی ہے تحریمی نہیں جیسا کہ علامہ طحاوی نے حاشیہ در مختار میں اس کی تصریح کی ہے۔

۱۳۴۵- سائب بن یزید فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت معاویہ کے ساتھ جمعہ کی نماز (حجرہ مسجد) میں پڑھی (جو خلفاء کیلئے مسجد میں بنا دیا گیا تھا تاکہ کوئی دشمن نماز میں ان پر حملہ نہ کرے جیسا کہ حضرت عمر و حضرت علی پر نماز میں حملہ کیا گیا تھا) جب امام نے سلام پھیرا تو میں نے اسی جگہ (نفل) نماز پڑھنا شروع کر دی، جب حضرت معاویہ (اپنے محل کے) اندر پہنچ گئے تو میرے پاس قاصد بھیجا (میں ان کی خدمت میں حاضر ہوا) تو فرمایا کہ آئندہ ایسا نہ کرنا جو تم نے (آج) کیا ہے جب تم جمعہ کی نماز پڑھ چکو تو اس کو دوسری نماز سے نہ ملاؤ جب تک کچھ بات چیت نہ کر لو یا اس جگہ سے الگ نہ ہو جاؤ کیونکہ ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی حکم دیا ہے کہ ایک نماز کو

۱۳۴۶ - عن: أبي هريرة رضی اللہ عنہ قال: قال رسول الله ﷺ: أَيْعِزُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يُتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ أَوْ عَنْ يَمِينِهِ أَوْ عَنْ شِمَالِهِ فِي الصَّلَاةِ يَغْنَى فِي الشُّبْحَةِ؟ رواه أبو داود (۳۸۴:۱) مع العون، وسكت عنه. وقال البخاري في صحيحه (۱۱۷:۱): ولم يصح، وقال العيني في العمدة (۲۹:۳): ولكن أبا داود لما رواه سكت عنه، وسكوته دليل رضاه به، وفي صحيح مسلم ما يشهد، فذكر حديث معاوية المذكور.

۱۳۴۷ - عن نافع قال: كَانَ ابْنُ عَمْرٍو يُصَلِّي فِي مَكَانِهِ الَّذِي صَلَّى فِيهِ فَرِيضَةٌ. رواه البخاري (۱۱۷:۱).

باب أن الحائل بين الإمام والمأموم لا يضر إذا لم يلتبس عليه حال الإمام
۱۳۴۸ - عن عائشة رضي الله عنها قالت: "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي بَيْنَ

دوسری نماز سے نہ ملائیں جب تک بات چیت نہ کر لیں یا وہاں سے الگ نہ ہو جائیں۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے۔
فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ مقتدی کیلئے بھی فرض کی جگہ کو بدل کر نفلیں پڑھنا چاہئے مگر یہ اس پر واجب نہیں کیونکہ حدیث میں اختیار دیا گیا ہے کہ خواہ بات چیت سے فصل کر دے یا تہمل مکان سے۔

۱۳۳۶ - حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ کیا تم سے یہ بھی نہیں ہو سکا کہ آگے بڑھ جاؤ یا پیچھے ہٹ جاؤ یا دائیں بائیں کو ہٹ جاؤ؟ یعنی نفل نماز کیلئے۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے اور اس پر سکوت کیا ہے۔ امام بخاری نے کہا ہے کہ یہ صحیح نہیں۔ میں کہتا ہوں کہ ہاں صحیح تو نہیں مگر حسن ضرور ہے جیسا کہ علامہ یعنی کے کلام سے معلوم ہوتا ہے۔

فائدہ: یہ حدیث بھی مقتدی کے متعلق ہے کیونکہ حضور ﷺ نے اس میں صحابہ کو خطاب فرمایا ہے اور وہ مقتدی ہی تھے، اس سے معلوم ہوا کہ مقتدی کو بھی فرض کے بعد اس جگہ سے ہٹ کر نفل پڑھنے چاہئیں۔

۱۳۳۷ - تاج سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمر اسی جگہ (نفل) نماز پڑھتے تھے جہاں فرض پڑھتے تھے۔ اس کو امام بخاری نے روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے معلوم ہوا کہ مقتدی کو فرض کی جگہ میں نفل پڑھنا مکروہ نہیں گو مستحب بھی ہے کہ اس جگہ سے ہٹ کر نفل پڑھے، پس مقصود باب پوری طرح ثابت ہو گیا۔

باب اس بیان میں کہ امام اور مقتدی کے درمیان کوئی چیز حائل ہونا معترض نہیں جب کہ مقتدی پر امام کا حال مخفی نہ رہے۔

۱۳۳۸ - حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نماز پڑھ رہے تھے رات میں اپنے حجرہ میں اور دیوار

الذیل فی حُجْرَةٍ ، وَجِدَارُ الْحُجْرَةِ قَصِيرٌ ، فَرَأَى النَّاسَ شَخْصَ النَّبِيِّ ﷺ ، فَقَامَ أَنَاسٌ يُصَلُّونَ بِضَلَاتِهِ . الْحَدِيثُ أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ (۱۰۱:۱) وَقَدْ تَقَدَّمَ .

۱۳۴۹- قَالَ سَحْنُونُ : أَخْبَرَنِي ابْنُ وَهْبٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي أَيُّوبَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ : " إِنْ أَزْوَاجَ النَّبِيِّ ﷺ كُنَّ يُصَلُّنَ فِي ثَوْبَيْهِنَّ بِضَلَاةِ أَهْلِ الْمَسْجِدِ " . كَذَا فِي الْمَدُونَةِ (۸۳:۱) ، وَرِجَالُهُ ثِقَاتٌ مِنْ رِجَالِ الْجَمَاعَةِ غَيْرِ سَحْنُونٍ وَهُوَ ثِقَةٌ ، وَالْحَدِيثُ مَعَ ثِقَةٍ رِجَالُهُ مُرْسَلٌ وَهُوَ حُجَّةٌ عِنْدَنَا .

۱۳۵۰- عَنْ : أَسْمَاءَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ : خَسَفَتِ الشَّمْسُ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، فَدَخَلْتُ عَلَى عَائِشَةَ وَهِيَ تُصَلِّي ، فَقُلْتُ : مَا شَأْنُ النَّاسِ يُصَلُّونَ ؟ فَأَشَارَتْ بِرَأْسِهَا إِلَى السَّمَاءِ . فَقُلْتُ : آيَةٌ ؟ قَالَتْ : نَعَمْ ! فَأَطَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْقِيَامَ جِدًّا حَتَّى

حجرہ کی کوتاہی سے صحابہ نے آپ ﷺ کا جسم (باہر سے) دیکھ لیا پس صحابہ آپ ﷺ کی نماز کے ساتھ نماز پڑھنے لگے ، آخر حدیث تک ۔ اس کو امام بخاری نے روایت کیا ہے ۔

فائدہ: اس حدیث کی دلالت باب پر ظاہر ہے کہ صحابہ باہر مقتدی تھے اور حضور ﷺ اندر امام تھے مگر آپ کا بعض جسم نظر آتا تھا جس سے آپ ﷺ کے افعال نماز میں مقتدیوں پر مخفی نہ رہتے تھے پس معلوم ہوا کہ اگر امام اور مقتدی کے درمیان کوئی ایسی چیز حائل ہو جو امام کے افعال مقتدیوں پر مخفی ہو جانے کا سبب نہ ہو تو یہ کچھ معترضیں اور افتدائیں ہیں ۔

۱۳۴۹- محمد بن عبد الرحمن سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی ازواج مطہرات اپنے گھروں میں مسجد والوں کی نماز کے ساتھ نماز پڑھتی تھیں (عدونہ کبریٰ) ۔ اس کے راوی سب ثقہ ہیں مگر یہ مرسل ہے جو ہمارے نزدیک محبت ہے ۔

فائدہ: اس سے صاف معلوم ہوا کہ امام اور مقتدی کے درمیان حائل کا ہونا معترض نہیں جب کہ اس کو امام کے احوال کا علم ہوتا رہے اور یہاں ایسا ہی تھا کیونکہ ازواج مطہرات کے گھروں کے دروازے مسجد کی طرف کھلے ہوئے تھے جس سے ان کو امام کی تکبیر کی آواز بخوبی سنائی دیتی تھی اور اتحاد مکان جو صحت افتدائیں کی شرط ہے اس کے بھی معنی ہیں کہ مقتدی کا مکان امام کے مکان سے ایسا متصل ہو کہ اس کو امام کے احوال کا علم ہوتا رہے کہ درمیان میں دیوار وغیرہ حائل ہو ۔

۱۳۵۰- حضرت اسماء سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں آفتاب کہیں ہوا تو میں حضرت عائشہ کے پاس گئی اور وہ نماز پڑھ رہی تھیں میں نے پوچھا لوگ نماز کیوں پڑھ رہے ہیں؟ تو انہوں نے سر سے آسمان کی طرف اشارہ کیا ، میں نے کہا کیا کوئی نشان (ظاہر ہوا ہے)؟ تو انہوں نے (سر کے اشارہ ہی سے) کہا ہاں (اس کے بعد میں بھی نماز میں شریک ہو گئی)

تَجَلَّأَنِي الْغَشِيُّ ، فَأَخَذْتُ قِرْبَةً مِّنْ مَّاءٍ إِلَىٰ خَنِيئٍ ، فَجَعَلْتُ أَصْبُ عَلَىٰ رَأْسِي أَوْ وَجْهِي .
الحديث أخرجه الشيخان واللفظ لمسلم (۲۹۸:۱) .

باب من زار قوما فلا يصلي بهم

۱۳۵۱- عن : مالك بن الحويرث رضي الله عنه مرفوعا : " مَنْ زَارَ قَوْمًا ، فَلَا يُؤْمِنُهُمْ ، وَلْيُؤْمِنُهُمْ رَجُلٌ مِّنْهُمْ " . رواه الترمذی (۴۷:۱) وقال : حسن صحيح .

۱۳۵۲- عن : علقمة أن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أتى أبا موسى الأشعري في منزله فقال أبو موسى : تَقَدَّمْ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ ! فَإِنَّكَ أَقْدَمُ بَيْنًا ، وَأَعْلَمُ . قَالَ : بَلْ أَنْتَ تَقَدَّمْ ، فَإِنَّمَا أَتَيْتَكَ فِي مَنْزِلِكَ وَمَنْسَجِدِكَ ، فَأَنْتَ أَحَقُّ قَالَ : فَتَقَدَّمْ أَبُو مُوسَى ، فَخَلَعَ نَعْلَيْهِ ، فَلَمَّا سَلَّمَ قَالَ لَهُ : مَا أَرَدْتُ إِلَيَّ خَلْعِيهِمَا بِالْوَادِي الْمُقَدَّسِ أَنْتَ ؟ رواه أحمد وفيه رجل لم يسم ، ورواه الطبرانی متصلا برجال ثقات (مجمع الزوائد ۱: ۱۶۸) .

تو رسول اللہ ﷺ نے بہت لمبا قیام کیا یہاں تک کہ مجھ پر بیہوشی طاری ہو گئی تو میں نے ایک مشکیزہ میں سے جو میرے پاس رکھا تھا پانی لیا اور اس کو اپنے سر اور منہ پر ڈالنا شروع کیا ، آخر حدیث تک ۔ اس کو شیخین نے روایت کیا ہے اور یہ لفظ مسلم کے ہیں ۔

قائدہ : اس سے بھی معلوم ہوا کہ حضرت عائشہ اور حضرت اسماء نے حجرہ میں کھڑے ہو کر رسول اللہ ﷺ کی اقتداء کی حالانکہ آپ ﷺ مسجد میں تھے اور ان کے حجرہ میں ہونے کی دلیل یہ ہے کہ حضرت اسماء فرماتی ہے کہ میں نے مشکیزہ میں سے جو میرے پاس رکھا تھا پانی لیا اور ظاہر ہے کہ مشکیزہ ان کے پاس حجرہ ہی میں ہو سکتا ہے نہ کہ مسجد میں دوسرے سر اور منہ پر پانی ڈالنا بھی حجرہ میں ہو سکتا ہے نہ کہ مسجد میں ، پس اس سے بھی مقصود باب ثابت ہو گیا ۔

باب ان احادیث کا جو وارد ہوئی ہیں اس مسئلہ میں کہ جو شخص کسی قوم کا مہمان ہو وہ ان کی امامت نہ کرے

۱۳۵۱- حضرت مالک بن الحویرث سے مرفوعاً روایت ہے کہ جو شخص کسی قوم کی زیارت کرے تو چاہئے کہ وہ ان کا امام نہ ہو اور چاہئے کہ ان ہی میں سے کوئی شخص ان کا امام ہو جائے ۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے ۔

۱۳۵۲- حضرت علقمہ سے روایت ہے کہ حضرت عبد اللہ بن مسعود حضرت ابو موسیٰ اشعری کے پاس ان کے گھر پر تشریف لائے اور نماز کا وقت بھی آ گیا تو حضرت ابو موسیٰ نے فرمایا کہ اے ابو عبد الرحمن ! (یہ کہیت ہے عبد اللہ بن مسعود کی) آگے ہو جائیے (اور نماز پڑھائیے) کیونکہ آپ عمر کے اعتبار سے بھی اقدم ہیں اور علم بھی آپ کو زیادہ ہے ، حضرت ابن مسعود نے فرمایا بلکہ آپ آگے بڑھیں کیونکہ ہم تو صرف آپ کے پاس آپ کے گھر اور آپ کی مسجد میں آئے ہیں تو آپ (امامت کے)

۱۳۵۳- عن : إبراهيم قال : أتى عبد الله ﷺ أبا موسى ، فتحدث عنه فحضرته الصلاة ، فلما أقيمت تأخر أبو موسى فقال له عبد الله : يا أبا موسى ! لقد علمت أن من السنة أن يتقدم صاحب البيت . الحديث رواه الطبرانی ، ورجاله رجال الصحيح (مجمع الزوائد ۱: ۱۶۸).

۱۳۵۴- عن : عبد الله بن حنظلة قال : كنا في منزل قيس بن سعد بن عبادہ ومنعنا ناس من أصحاب النبي ﷺ ، فقلنا له : تقدم فقال : ما كنت لأفعل ، فقال عبد الله بن حنظلة : قال رسول الله ﷺ : " الرجل أخق بضد فراثته ، وأحق بضد ذابته ، وأحق أن يؤم في بيته " ، فأمر مؤلى له ، فتقدم ، فضلى . رواه البزار ، والطبرانی في الأوسط ، والكبير ، وفيه إسحاق بن يحيى بن طلحة ضعفه أحمد ، وابن معين ، والبخارى ، ووثقه يعقوب بن شيبه ، ووثقه ابن حبان (مجمع الزوائد ۱: ۱۶۸) قلت : فالحديث حسن .

زیادہ مستحق ہیں ، ملاحظہ کیجئے ہیں پس ابو موسیٰ آگے بڑھ گئے۔ اس کو طبرانی نے ایسی سند سے جس کے تمام راوی ثقہ ہیں روایت کیا ہے (مجمع الزوائد)۔

۱۳۵۳- حضرت ابراہیم (نخعی) سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن مسعود ابو موسیٰ اشعری کے پاس تشریف لائے اور ان سے باتیں کیں کہ نماز کا وقت آ گیا جب اقامت ہوئی تو ابو موسیٰ پیچھے ہٹ گئے تو ان سے عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا کہ ابو موسیٰ ! تم کو معلوم ہے کہ سنت یہی ہے کہ گھر والا امام بنے آخر حدیث تک۔ اس کو طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کے راوی صحیح کے راوی ہیں۔

فائدہ: اس کی دلالت بھی مثل حدیث سابق کے مقصود باب پر ظاہر ہے مگر اس کو پہلی حدیث کی تائید کے لئے بیان کیا گیا ہے۔

۱۳۵۴- عبد اللہ بن حنظلہ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ ہم قیس بن سعد بن عبادہ کے گھر میں تھے اور وہاں ہمارے ساتھ حضور ﷺ کے صحابہ میں سے چند حضرات تھے تو ہم نے قیس بن سعد سے کہا کہ تم آگے بڑھو انہوں نے کہا کہ میں تو ایسا نہیں کر سکتا ، عبد اللہ بن حنظلہ نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ آدمی اپنے فراش کے صدر مقام کا اور اپنی سواری کے اگلے حصہ کا زیادہ حقدار ہے اور اس بات کا (دوسروں سے) زیادہ مستحق ہے کہ اپنے گھر میں امام بنے ، تو قیس بن سعد نے اپنے ایک غلام آزاد شدہ کو حکم دیا وہ آگے بڑھ گیا اور اس نے (سب کو) نماز پڑھائی۔ اس کو یزید اور طبرانی نے روایت کیا ہے اور اس کی سند میں اسحق بن یحییٰ بن طلحہ راوی مختلف ہے جس کو یعقوب بن شیبہ اور ابن حبان نے ثقہ کہا ہے اور دوسروں نے ضعیف کہا ہے پس حدیث حسن ہے۔

باب کراهۃ الصف بین السواری دون الصلاة منفردا

۱۳۵۵- عن : عبد الحمید بن محمود قال : صَلَّيْنَا خَلْفَ أَمِيرٍ بَيْنَ الْأُمَرَاءِ فَأَضْطَرَّنَا النَّاسُ ، فَصَلَّيْنَا بَيْنَ السَّارِيَتَيْنِ (ولفظ الحاكم: فَنَآخِرَ أَنْسٍ) فَلَمَّا صَلَّيْنَا قَالَ أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ : كُنَّا نَتَّقِي هَذَا عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ. رواه الترمذی (۳۱:۱) وقال : حسن صحيح ، ورواه الحاكم بإسناد صحيح كذا في فتح الباری (۴۷۷:۱) وفي النيل (۶۹:۳) أخرجه الحاكم ، وصححه بلفظ : كُنَّا نُنْهَى عَنِ الصَّلَاةِ بَيْنَ السَّوَارِي ، وَنُظَرَدُ عَنْهَا وَقَالَ : لَا تَصَلُّوا بَيْنَ الْأَسَاطِينِ وَأَبْتُمُوا الصُّفُوفَ اهـ.

۱۳۵۶- عن : معاوية بن قرة عن أبيه قال : كُنَّا نُنْهَى أَنْ نَصُفَّ بَيْنَ السَّوَارِي عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَنُظَرَدُ عَنْهَا طَرْدًا. رواه ابن ماجه (ص: ۷۱) وأخرجه الحاكم في المستدرک (۲۱۸:۱) ، وصححه هو والذهبی فی تلخیصہ ، وأخرجه ابن خزيمة فی صحیحہ أيضا كما فی تهذيب التهذيب (۱۱:۱۱) قلت : رجاله رجال الصحيح إلا هارون بن مسلم ، وقد ذكره ابن حبان في الثقات ، وإلا الصحابي ، وقد أخرج له الأربعة.

۱۳۵۷- عن : ابن عمر رضی اللہ عنہما قال : دَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ الْبَيْتَ ، وَاسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ وَعُثْمَانُ بْنُ طَلْحَةَ ، وَبِلَالٌ ، فَأَطَالَ ثُمَّ خَرَجَ ، وَكُنْتُ أَوَّلَ النَّاسِ دَخَلَ عَلَى آثَرِهِ ، فَسَأَلْتُ

باب اس بیان میں کہ ستونوں کے درمیان میں جماعت کا قیام مکروہ ہے نہ کہ منفردا

۱۳۵۵- عبد الحمید بن محمود سے روایت ہے کہ ہم نے امراء میں سے ایک امیر کے پیچھے نماز پڑھی تو لوگوں نے ہم کو مضطر کیا (یعنی جگہ تنگ ہو گئی) تو ہم نے دوستوں کے درمیان نماز پڑھی پھر جب ہم نماز پڑھ چکے تو حضرت انسؓ نے فرمایا کہ ہم اس (نفل) سے بچا کرتے تھے رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں۔ اس کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور حسن صحیح کہا ہے۔

۱۳۵۶- حضرت قرۃؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے کہا کہ ہم ستونوں کے درمیان صف باندھنے سے منع کئے جاتے تھے رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں اور ستونوں سے ہٹا دئے جاتے تھے۔ اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور ابن خزيمة اور حاکم نے بھی اپنی صحیح میں روایت کیا ہے۔

۱۳۵۷- حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ اور اسامہؓ بن زید اور عثمان بن طلحہؓ اور بلالؓ بیت اللہ کے اندر

بَلَا أَيْنَ صَلَّى ؟ فَقَالَ : " بَيْنَ الْعُمُودَيْنِ الْمُقَدَّمَيْنِ " . رواه إمام المحدثين أبو عبد الله البخاري (۷۲ : ۱) .

باب ما يفعل المأموم إذا أخطأ الإمام الصلاة

۱۳۵۸ - عن : أبي ذر رضی اللہ عنہ قال : قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : " كَيْفَ أَنْتَ إِذَا كَانَتْ عَلَيْكَ أَمْرَاءُ يُؤَخِّرُونَ الصَّلَاةَ عَنْ وَقْتِهَا أَوْ يُمَيِّتُونَ الصَّلَاةَ عَنْ وَقْتِهَا ؟ قَالَ : قُلْتُ : فَمَا تَأْمُرُنِي قَالَ : صَلِّ الصَّلَاةَ لَوَقْتِهَا ، فَإِنْ أَذْرَكْتَهَا مَعَهُمْ فَصَلِّ ، فَإِنَّهَا لَكَ نَافِلَةٌ " . رواه مسلم (۲۳۰ : ۱) .

تشریف لے گئے اور (وہاں) طویل قیام کیا ، پھر باہر تشریف لے آئے اور میں ان لوگوں میں سب سے پہلا شخص تھا جو کہ آپ کے بعد (بیت اللہ) میں داخل ہوا تو میں نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ رسول اللہ ﷺ نے کہاں نماز پڑھی تھی ؟ تو انہوں نے جواب دیا کہ اگلے دوستوں کے پیچھے میں ۔ اس کو امام بخاری نے روایت کیا ہے ۔

فائدہ : پہلی اور دوسری حدیثوں سے جماعت کا ستونوں کے درمیان نماز پڑھنا ممنوع اور تیسری حدیث سے تمہارا آدمی کا ستونوں کے پیچھے نماز پڑھنا جائز ثابت ہوا ۔

باب اس بیان میں کہ جب امام نماز کو مؤخر کر دے تو مقتدی کیا کرے

۱۳۵۸ - حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے فرمایا کہ تمہارا کیا حال ہوگا جب کہ تم پر ایسے امیر ہوں گے جو کہ نماز کو اس کے وقت سے مؤخر کر دیا کریں گے یا (یہ فرمایا کہ) نماز کو اس کے وقت سے مردہ کر دیں گے ، حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا تو آپ ﷺ مجھے کیا حکم دیتے ہیں آپ ﷺ نے فرمایا کہ نماز کو اس کے وقت پر پڑھ لینا ، پھر اگر نماز کو امراء کے ساتھ پالو تو (دوبارہ بھی) پڑھ لینا پس وہ تمہارے لئے نفل ہو جائیگی ۔ اس کو مسلم نے روایت کیا ہے ۔

فائدہ : اس حدیث سے معلوم ہوا کہ امام جو کہ امیر و حاکم ہو اگر نماز کو مسنون وقت پر ادا نہ کرے اور یہی مطلب ہے نماز کے مردہ اور مؤخر کر دینے کا تو مقتدیوں کو چاہئے کہ وہ وقت مسنون پر نماز پڑھ لیں ، پھر وہ نماز ان کے ساتھ مل جائے تو لوٹالی جائے مگر فجر و عصر و مغرب کا اعادہ نہ کیا جائے اور واضح ہو کہ اگر امام امیر و حاکم نہ ہو بلکہ فاسق ہو اور مسنون وقت پر نماز ادا نہ کرے اور اس کے معزول کرنے پر قدرت نہ ہو جب بھی یہی حکم ہے لیکن اس صورت میں صرف عشاء اور ظہر کی لوٹائے کیونکہ بعد صبح اور عصر کے نفل پڑھنا ممنوع ہے اور تین رکعت نفل کی روایتیں نہیں ۔

باب المسبوق يقضى ما فاته إذا سلم الإمام من غير زيادة وإن صلاته مع الإمام آخر صلاته

- ۱۳۵۹- عن : الحسن وعن زرارة بن أوفى أن المغيرة بن شعبه رضي الله عنه قال : تخلف رسول الله ﷺ ، فذكر هذه القصة قال : فأتينا النّاس وعبد الرحمن بن عوف يخطب بهم الصّبح ، فلما رأى النّبي ﷺ أراد أن يتأخّر ، فأومأ إليه أن يمتنعى قال : فصلّيت أنا والنّبي ﷺ خلفه ركعة فلما سلم قام النّبي ﷺ ، فصلّيت الركعة التي سبق بها ، ولم يزد عليها شيئاً .
- ۱۳۶۰- قال أبو داود : أبو سعيد الخدري ، وابن الزبير ، وابن عمر رضی اللہ عنہم يقولون : " من أدرك الفرض من الصّلاة غلبه سجدة السهو " اهـ . أخرجه أبو داود (۲۳:۱) في باب المسح على الخفين ، وسكت عنه .
- ۱۳۶۱- عن : أبي هريرة رضي الله عنه عن النّبي ﷺ قال : " إذا سمعتم الإقامة فامشوا إلى

باب مسبوق صرف فوت شدہ نماز کو قضا کرے ، سجدہ سہو مسبوق ہونے کی وجہ سے لازم نہیں اور یہ کہ مسبوق جو رکعتیں امام کے بعد پڑھیں گاہے اس کی نماز کی پہلی رکعتیں ہیں اور امام کے ساتھ جو پڑھی ہیں وہ پچھلی ہیں

۱۳۵۹- حضرت حسن بصری اور حضرت زرارة بن اوفی سے روایت ہے کہ حضرت مغیرہ بن شعبہ نے فرمایا کہ پیچھے رہ گئے رسول اللہ ﷺ ، پھر ایک قصہ بیان کیا فرمایا حضرت مغیرہ نے کہ ہم آئے لوگوں کے پاس اس حال میں کہ عبد الرحمن بن عوف ان کو صبح کی نماز پڑھا رہے تھے سوجب انہوں نے نبی ﷺ کو دیکھا تو پیچھے بننے کا ارادہ کیا ، پس حضور ﷺ نے ان کی طرف نماز پوری کر لینے کا اشارہ کیا ، فرمایا حضرت مغیرہ نے کہ میں نے اور نبی ﷺ نے ان کے پیچھے ایک رکعت پڑھی ، پھر جب انہوں نے سلام پھیرا تو نبی ﷺ کھڑے ہو گئے اور وہ رکعت پڑھی جس میں کہ آپ ﷺ سبقت کئے گئے تھے اور اس پر کھڑے ہو جایا (یعنی سجدہ سہو نہیں کیا) ۔ اس کو ابو داود نے روایت کیا ہے ۔

۱۳۶۰- حضرت ابوسعید خدری ، حضرت ابن زبیر اور حضرت ابن عمر فرماتے ہیں کہ جو شخص امام کے ساتھ طاق (ایک یا تین) رکعت پائے تو اس پر سہو کے دو سجدے لازم ہیں (ابوداود)۔

فائدہ: پہلی حدیث میں صراحت ہے کہ آپ ﷺ نے سجدہ سہو نہیں کیا ، یہی جمہور علماء کا مسلک ہے اور حقیقت یہی ہے کہ ایسی صورت میں سہو ہے ہی نہیں تو پھر سجدہ سہو کیسے لازم ہوگا۔

الصَّلَاةُ ، وَعَلَيْكُمْ السَّكِينَةُ وَالْوَقَارُ ، وَلَا تُسْرِعُوا ، فَمَا أَدْرَكْتُمْ فَصَلُّوا ، وَمَا فَاتَكُمْ فَأَتِمُّوا“۔ رواہ الجماعة إلا الترمذی کذا فی نیل الأوطار (۱۳:۳) وقال ابن عیینة عن الزهري : “فَاقْضُوا“ قاله أبو داود (۹۱:۱) وادعی أنه تفرد بهذه اللفظة عن الزهري ، وليس كذلك بل تابعه ابن الهاد عن ابن شهاب علیہا عند الطحاوی (۲۳۱:۱) وابن جریج عنه فی مسند أبي قرة كما فی العمدة (۶۷۳:۲) للعینی ، وابن أبي ذئب عنه عند أبي نعیم فی المستخرج علی الصحیحین ، كما فی الجوهر النقی (۱۷۴:۱) کلهم قالوا : “فَاقْضُوا“ . وأخرجه أبو داود بطریق سعد بن إبراهيم عن أبي سلمة عن أبي هريرة مرفوعا بلفظ : “فَصَلُّوا مَا أَدْرَكْتُمْ ، وَاقْضُوا مَا سَبَقَكُمْ“ . وكذا قال ابن سيرین عن أبي هريرة بلفظ : “صَلِّ مَا أَدْرَكْتَ وَاقْضِ مَا سَبَقَكَ“ أخرجه مسلم فی صحیحہ (۲۲۰:۱) .

۱۳۶۲ - وأخرج الطحاوی (۲۳۱:۱) عن أنس رضی اللہ عنہ بسند رجالہ ثقات بلفظ : “فَلْيُصَلِّ مَا أَدْرَكَ ، وَلْيَقْضِ مَا سَبَقَ بِهِ مِنْهَا“ . اهـ

۱۳۶۱ - حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم اقامت سنو تو نماز کو ایسی حالت میں جاؤ کہ تم پر وقار ہو اور دوڑ و نہیں پس جو (نماز) امام کے ساتھ پاؤ اس کو پڑھ لو اور جو نہ پاؤ اس کو پورا کر لو (امام کے فارغ ہو جانے کے بعد)۔ اس کو بخاری کے سب صحاح والوں نے روایت کیا ہے (نقل) اور ابن عیینہ نے زہری سے یوں روایت کیا ہے کہ جو فوت ہو جائے اس کو قضا کرو جیسا کہ ابو داود میں ہے اور ابو داود نے یہ بھی کہا ہے کہ ابن عیینہ اس لفظ میں منفرد ہیں مگر ایسا نہیں ہے بلکہ ابن الہاد نے بھی زہری سے اسی طرح ابن عیینہ کے موافق روایت کیا ہے (طحاوی) اور مسند ابی قرة میں ابن جریج نے اور ابو نعیم کے مستخرج میں ابن ابی ذئب نے بھی (زہری سے) اسی طرح روایت کیا ہے کہ جتنی نماز امام کے ساتھ مل جائے اس کو پڑھ لو اور جو تم سے پہلے امام پڑھ چکا ہو اس کو قضا کرو اور ابن سیرین نے بھی ابو ہریرہ سے اسی طرح روایت کیا ہے کہ جو نماز امام کے ساتھ پاؤ اس کو پڑھ لو اور جو وہ تم سے پہلے پڑھ چکا ہو اس کو قضا کر لو۔ (مسلم)۔

فائدہ: اس حدیث میں بھی صرف اسی نماز کا تمام کرنا مذکور ہے جو نہیں ملی ، مجددہ مسبوکا امر نہیں اور نیز قضا کے لفظ سے معلوم ہوا کہ مسبوق جو رکعتیں امام کے سلام کے بعد پڑھتا ہے وہ نماز کا پہلا حصہ ہے۔

۱۳۶۲ - حضرت انس رضی اللہ عنہ سے ثقہ راویوں کے ذریعے مروی ہے کہ نمازی جتنی نماز امام کے ساتھ پائے اسے پڑھ لے اور جتنی نماز امام پہلے پڑھ چکا ہو اس کی قضا کر لے (طحاوی)۔

۱۳۶۳- عن : ابن مسعود رضی اللہ عنہ فی الذی تقوته بعض الصلاة مع الإمام قال :
يَجْعَلُ مَا يُدْرِكُ مَعَ الْإِمَامِ آخِرَ صَلَاتِهِ . رواه الطبرانی فی الکبیر ، ورجاله رجال الصصحیح
(مجمع الزوائد ۱: ۱۷۲).

۱۳۶۴- ثنا : ابن علیہ عن ایوب عن نافع عن ابن عمر رضی اللہ عنہ أَنَّهُ كَانَ يَجْعَلُ مَا
أَدْرَكَ مَعَ الْإِمَامِ آخِرَ صَلَاتِهِ . أخرجه ابن أبي شیبہ فی مصنفه ، ولا ريب فی صحة هذا
الإسناد (الجوهر النقی ۱: ۱۷۴).

۱۳۶۵- أخبرنا : أبو حنیفة عن حماد عن ابراهیم أن مسرُوقًا وَجُنْدًا دَخَلَا فِي
صَلَاةِ الْإِمَامِ فِي الْمَغْرِبِ ، فَأَذْرَكَ مَعَهُ رُكْعَةً ، وَسَبَقَهُمَا بِرُكْعَتَيْنِ ، فَصَلَّيَا مَعَهُ رُكْعَةً ثُمَّ
قَامَا بِقُضَيَّانٍ ، فَأَمَّا مَسْرُوقٌ ، فَجَلَسَ فِي الرُّكْعَةِ الْأُولَى الَّتِي قَضَى ، وَأَمَّا جُنْدٌ فَقَامَ فِي
الْأُولَى وَجَلَسَ فِي الثَّانِيَةِ فَلَمَّا انْصَرَفَ أَقْبَلَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا عَلَى صَاحِبِهِ ثُمَّ انْهَمَا

۱۳۶۳- ابن مسعود سے اس شخص کے بارہ میں جس سے امام کے ساتھ کچھ رکعتیں فوت ہو جائیں یہ مروی ہے کہ انہوں
نے فرمایا کہ جو رکعتیں وہ امام کے ساتھ پانچکا ہے ان کو نماز کا آخری حصہ قرار دے۔ اس کو طبرانی نے کبیر میں روایت کیا ہے اور اس کے
سب راوی صحیح کے راوی ہیں (مجمع الزوائد)۔

۱۳۶۴- ناظر عبد اللہ بن عمر سے روایت کرتے ہیں کہ عبد اللہ بن عمر اس حصہ کو جو امام کے ساتھ پاتے تھے اپنی نماز کا آخری
حصہ قرار دیتے تھے (اس سے لازم آگیا کہ فوت شدہ کو جو بعد میں پڑھے وہ نماز کا پہلا حصہ ہے)۔ اس کو ابن ابی شیبہ نے مصنف میں
روایت کیا ہے اور اس سند کی صحت میں کچھ شک نہیں (الجوہر النقی)۔

فائدہ: حنفیہ کا مذہب اس باب میں یہ ہے کہ مسبوق جو رکعتیں سلام امام کے بعد پڑھتا ہے وہ قراءت کے اعتبار سے اول
ہیں اور تشہد کے اعتبار سے آخر ہیں اور امام کے ساتھ جو رکعتیں پائی ہیں وہ تشہد کے اعتبار سے اول اور قراءت کے اعتبار سے آخر ہیں
پس ان آثار سے ایک جز ثابت ہوا۔

۱۳۶۵- امام ابو حنیفہ حماد سے وہ ابراہیم نخعی سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت مسروق رضی اللہ عنہ اور جناب مغرب کی نماز میں امام
کے ساتھ شریک ہوئے تو دونوں نے ایک رکعت پائی اور دوسری رکعتیں امام ان سے پہلے پڑھ چکا تھا، پس امام کے ساتھ ایک رکعت پڑھ کر
دونوں (دوسری رکعتیں) قضا کرنے کو کھڑے ہوئے تو مسروق رضی اللہ عنہ نے تو (ان دونوں میں سے) پہلی رکعت میں بھی جلسہ کیا (اور اخیر میں تو
جلسہ ضروری تھا ہی) اور جناب نے پہلی رکعت میں جلسہ نہیں کیا بلکہ قیام کر دیا اور دوسری رکعت پڑھ کر جلسہ کیا جب دونوں قارئین ہوئے

تَسَاوَقًا إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ فَقَصَا عَلَيْهِ الْقِصَّةَ ، فَقَالَ : كَلَّا كَمَا قَدْ أَحْسَنَ ، وَأَنْ أَصَلِّيَ كَمَا صَلَّى مَسْرُوقٌ أَحَبُّ إِلَيَّ . أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ مُحَمَّدٌ فِي الْأَثَارِ (ص: ۲۷) وَقَالَ يَقُولُ ابْنُ مَسْعُودٍ نَأْخُذُ وَنَجْلِسُ فِي الرُّكْعَتَيْنِ جَمِيعًا اللَّتَيْنِ فَاتَتْهُ ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ اه قُلْتُ : رَجَالَهُ كُلُّهُمْ ثِقَاتٌ وَسَنَدُهُ مُتَّصِلٌ .

۱۳۶۶ - مالک : عن ابن شہاب عن ابن المسيب قال : مَا صَلَاةٌ يُجْلَسُ فِيهَا كُتِلَهَا ؟ ثُمَّ قَالَ سَعِيدٌ : " هِيَ الْمَغْرِبُ إِذَا فَاتَكَ بِهَا رُكْعَةٌ مَعَ الْإِمَامِ قَالَ : وَكَذَلِكَ سُنَّةُ الصَّلَاةِ كُتِلَهَا " . (المدونة الكبرى ۱: ۹۶) وسنده صحيح ، وقول التابعي : السنة كذا مرفوع مرسل كما قدمنا ، ومرسل ابن المسيب صحيح عندهم .

۱۳۶۷ - مالک : عن نافع : أَنَّ ابْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا كَانَ إِذَا فَاتَتْ شَيْءٌ مِنَ الصَّلَاةِ الَّتِي

تو ایک دوسرے پر متوجہ ہوئے (اور ہر ایک دوسرے کی خطا ملانے لگا) ، پھر دونوں حضرت عبداللہ بن مسعود کے پاس پہنچے اور ان سے سارا قصہ بیان کیا ، عبداللہ بن مسعود نے فرمایا کہ تم دونوں نے ٹھیک کیا مگر مجھے مسروق کی نماز کی طرح نماز پڑھنا زیادہ پسند ہے ۔ اس کو امام محمدؒ نے آثار میں روایت کر کے فرمایا ہے کہ ہم عبداللہ بن مسعودؓ ہی کے قول کو اختیار کرتے ہیں کہ (اس صورت میں) دونوں رکعتوں میں (مسابوق کو) بیٹھنا چاہئے جو اس سے فوت ہوئی ہیں (کیونکہ ان دونوں میں پہلی رکعت تشہد کے اعتبار سے دوسری ہے) اور یہی قول امام ابو حنیفہؒ کا ہے ۔ میں کہتا ہوں کہ اس کے سب راوی ثقہ ہیں اور سند متصل ہے ۔

فائدہ: اس اثر سے دوسرا جرح ثابت ہو گیا کہ مسبوط امام کے بعد جو رکعتیں پڑھتا ہے وہ تشہد کے حق میں آخری رکعات ہیں اگر تشہد کے حق میں بھی اول رکعات ہوں تو حضرت ابن مسعودؓ حضرت جندب کے فعل کو ترجیح دیتے مگر انہوں نے حضرت مسروق کے فعل کو ترجیح دی ، گو فعل اس طرح بھی جائز ہے جس طرح جندبؓ نے کیا اور مجدد سہول لازم نہ آئے گا ۔

۱۳۶۶ - امام مالکؒ زہریؒ سے وہ ابن المسیب سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے پوچھا بتاؤ وہ کونسی نماز ہے جس کی سب رکعات میں قعدہ کیا جاتا ہے ؟ پھر خود ہی سعید بن المسیبؓ نے فرمایا کہ وہ مغرب کی نماز ہے جبکہ تمہاری امام کے ساتھ ایک رکعت فوت ہو جائے (تو اب تینوں رکعتوں میں قعدہ ہوگا ، کیونکہ جو رکعت بعد میں تم ادا کرو گے وہ تشہد کے حق میں اخیر ہے) اور تمام نمازوں کی سنت یہی ہے ۔ اس کو مدد مالک میں سند صحیح سے روایت کیا ہے اور تابعی کا یہ کہنا کہ یہ سنت ہے مرفوع مرسل کے حکم میں ہے اور ابن المسیبؓ کا مرسل مقبول ہے ۔

فائدہ: اس سے بھی معلوم ہوا کہ مسبوط کی نماز تشہد کے بارہ میں اخیر ہے ۔

يُغْلَنُ فِيهَا بِالْقِرَاءَةِ ، فَإِذَا سَلَّمَ الْإِمَامُ قَامَ ابْنُ عَمْرٍ ، فَقَرَأَ يَجْهَرُ لِنَفْسِهِ فِيمَا يَقْضِي جَهْرًا قَالَ
مَالِك : وَعَلَى ذَلِكَ الْأَمْرُ عِنْدَنَا يَقْضَى مَا قَاتَهُ عَلَى نَحْوِ مَا قَاتَهُ . (كذا في المدونة
الكبرى ۱: ۹۶) وسنده صحيح ، وأخرجه مالك في الموطأ أيضا .

۱۳۶۸ - قال : وكيع عن حماد عن قتادة عن الحسن عن علي رضي الله عنه قال : اجْعَلْ
أَوَّلَ صَلَاتِكَ آخِرَ صَلَاتِكَ . (كذا في المدونة الكبرى ۱: ۹۶) ورجاله ثقات ، وقد أثبت
بعضهم سماع الحسن عن علي ، كما سند كره .

باب إطالة الركوع للجائئ

۱۳۶۹ - عن : أبي قتادة رضي الله عنه عن النسي رضي الله عنه قال : " إِنِّي لَأَقُومُ فِي الصَّلَاةِ أُرِيدُ أَنْ

۱۳۶۷ - نافع سے روایت ہے کہ عبد اللہ بن عمر سے امام کے ساتھ اگر ایسی نماز کی کوئی رکعت فوت ہو جاتی جس میں جہر کیا
جاتا ہے تو وہ (بعد میں) خود (کھڑے ہو کر) ان رکعتوں میں بھی جہر کرتے تھے جو کہ قضا کرتے۔ امام مالک فرماتے ہیں کہ ہمارے
یہاں اسی پر عمل ہے کہ جو رکعت فوت ہو جائے اس کو اسی طرح ادا کرے جس طرح وہ فوت ہوئی ہے۔ (مدونہ مالک) میں کہتا ہوں کہ
اس کی سند صحیح ہے اور مالک نے اس کو مؤطا میں بھی روایت کیا ہے۔

فائدہ: اس سے صاف معلوم ہوا کہ مسبوق امام کے بعد جن رکعتوں کو قضا کرتا ہے وہ قراءت کے حق میں اس کی پہلی
رکعتیں ہیں۔

۱۳۶۸ - حسن بصری حضرت علی سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ اپنی نماز کے پہلے حصہ کو پچھلا حصہ قرار دو
(یعنی امام کے ساتھ جو رکعتیں پائی ہیں ان کو قراءت کے حق میں پچھلی رکعتیں شمار کرو)۔ اس کو بھی مدونہ میں روایت کیا ہے اور اس کے
راوی سب ثقہ ہیں اور بعض محدثین نے حسن بصری کا سماع حضرت علی سے ثابت کیا ہے جیسا کہ حاشیہ عربیہ میں مذکور ہے پس ان کے
نزدیک سند موصول ہے اور بعض کے نزدیک مرسل ہے اور مرسل بھی ہمارے یہاں حجت ہے اور حسن بصری کے مراسیل کو تو بعض
محدثین نے بھی صحیح مانا ہے۔

فائدہ: دلالت مقصود پر ظاہر ہے اور حضرت علی سے جو اس کے خلاف منقول ہے کہ امام کے ساتھ جو رکعتیں مسبوق پڑھتا
ہے وہ اس کی اول صلوٰۃ ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ تشہد کے حق میں وہ اول ہے اور یہاں قراءت کے حق میں اس کو آخر صلوٰۃ قرار
دینے کا حکم دیا ہے علاوہ ازیں یہ کہ وہ روایت حضرت علی سے ثابت نہیں اور ثابت ہو بھی تو اس سے استدلال صحیح نہیں کیونکہ حضرت علی
کے قول میں اختلاف ہے۔

أَطْوَلَ فِيهَا ، فَاسْمَعُ بُكَاءَ الصَّيِّ فَاتَجَوَّزُ فِي صَلَاتِي ، كَرَاهِيَةً أَنْ أَشُقَّ عَلَى أَبِي . رواه البخاری (۹۸:۱) .

۱۳۷۰ - وعنه قال : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنْ صَلَاةِ الظُّهْرِ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَسُورَتَيْنِ ، كَانَ يُطَوِّلُ فِي الْأُولَى وَيُقْصِرُ فِي الثَّانِيَةِ إِلَى أَنْ قَالَ : وَكَانَ يُطَوِّلُ فِي الْأُولَى مِنْ صَلَاةِ الصُّبْحِ ، وَيُقْصِرُ فِي الثَّانِيَةِ . رواه البخاری . وقال الحافظ في الفتح (۲۰۲:۲) وروى عبد الرزاق عن معمر عن يحيى في آخر هذا الحديث " فَظَنَّا أَنَّهُ يُرِيدُ بِذَلِكَ أَنْ يُذَرِكَ النَّاسُ الرَّكْعَةَ الْأُولَى " ولأبي داد وابن خزيمة نحوه من رواية أبي خالد عن سفيان عن معمر اهـ .

۱۳۷۱ - عن : محمد بن حجاج عن رجل عن عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنه أَنَّهُ قَالَ : كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْرَأُ فِي الرَّكْعَةِ الْأُولَى مِنْ صَلَاةِ الظُّهْرِ حَتَّى لَا يَسْمَعَ وَقَعَ قَدَمِ . رواه أحمد

باب رکوع کے طویل کر دینے کا مستحب ہونا (بعد میں) آنے والے کی نماز پالنے کیلئے

۱۳۶۹ - حضرت ابو قتادہ رضي الله عنه سے روایت کرتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں نماز میں کھڑا ہوتا ہوں اس حال میں کہ ارادہ کرتا ہوں اس میں تطویل کا (کہ خوب بہت سی قراءت وغیرہ پڑھوں گا) پھر بچہ کا رونا سنتا ہوں، پس اپنی نماز میں اختصار کر دیتا ہوں اس کی ماں پر دشواری کرنے کی کراہت کے سبب (یعنی اگر تطویل کروں تو اس کو تکلیف ہوگی اور دل بچہ میں لگا رہے گا اس لئے میں تخفیف کر دیتا ہوں تاکہ تنگ دلی نہ ہو اور بد دلی سے نماز نہ ہو، اور جب دنیا کی حاجت کیلئے تخفیف جائز ہوئی تو دین کے کام کیلئے بطریق اولیٰ جائز ہوگی، ایسا ہی کہا ہے خطاب نے، پس ثابت ہوا کہ آنے والے کیلئے رکوع کا طویل کر دینا مستحب ہے لیکن اتنی مقدار نہ جو دوسروں کی ایذا کا باعث ہو)۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے۔

۱۳۷۰ - حضرت ابو قتادہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ ظہر کی دو پہلی رکعتوں میں الحمد اور دو سورتیں پڑھا کرتے، پہلی رکعت میں درازی کرتے اور دوسری میں اختصار (اور طویل حدیث میں یہ بھی فرمایا کہ) اور صبح کی نماز کی پہلی رکعت میں بھی تطویل کرتے اور دوسری میں اختصار کرتے۔ اس کو بخاری نے روایت کیا ہے اور فتح الباری میں ہے کہ عبد الرزاق کی روایت میں اس حدیث کے آخر میں ہے کہ ہم نے گمان کیا کہ آپ ﷺ اس (درازی) سے لوگوں کا پہلی رکعت پالینا چاہتے ہیں اور ابو داؤد اور ابن خزيمة کی روایت میں بھی اسی کے مثل ہے۔

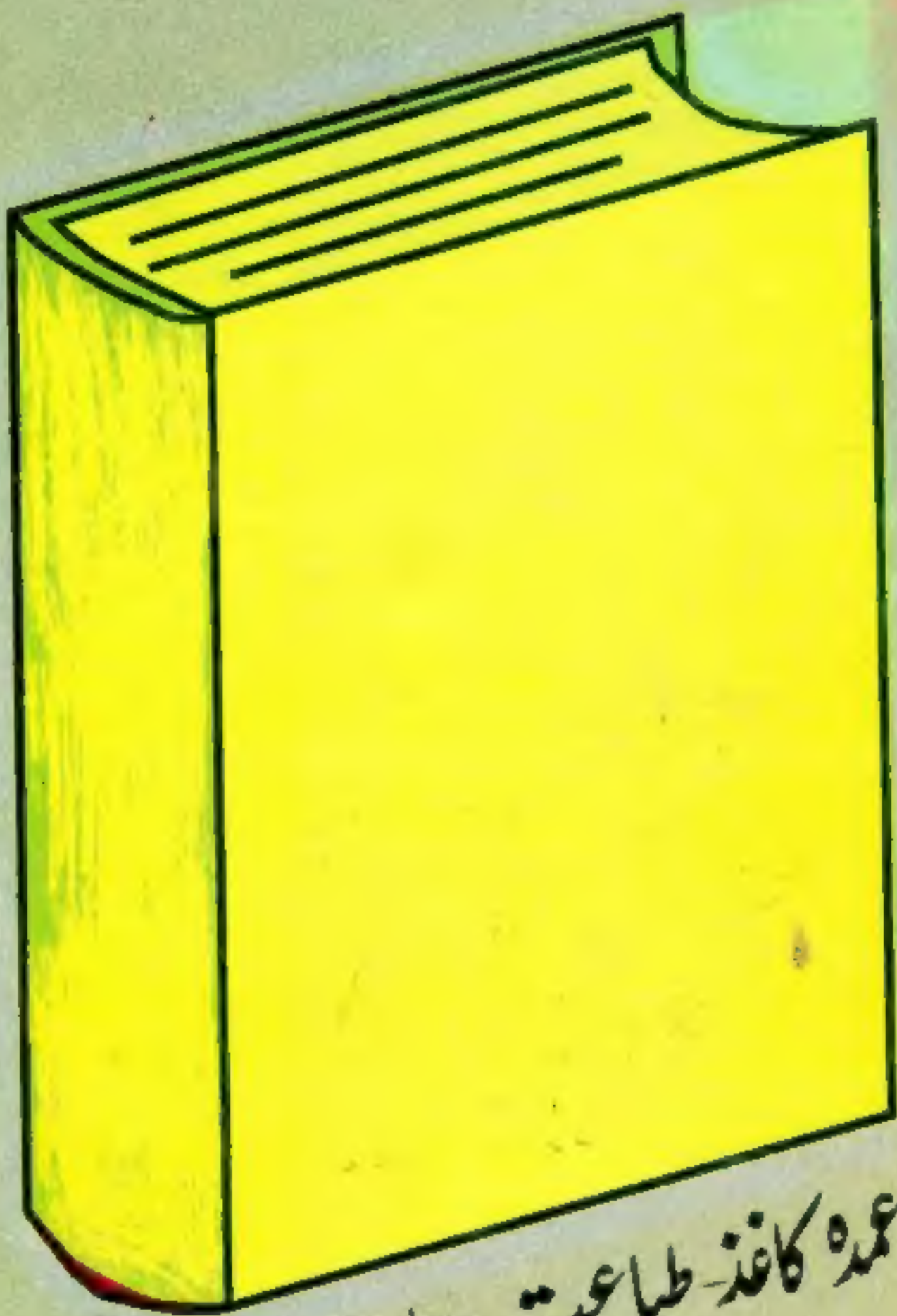
۱۳۷۱ - محمد بن حجاج ایک شخص سے وہ عبد اللہ بن ابی اوفی سے روایت کرتے ہیں کہ نبی ﷺ ظہر کی پہلی رکعت میں قیام

وَأَبُو دَاوُدَ (نیل ۷:۳). وَالْحَدِيثُ سَكَتَ عَنْهُ أَبُو دَاوُدَ ، وَالْمَنْذَرِيُّ ، وَفِيهِ مَجْهُولٌ (عون ۱: ۲۹۵) وَحَكِيَ الْحَافِظُ الضِّيَاءُ أَنَّهُ طَرَفَةُ الْحَضْرَمِيِّ ذَكَرَهُ ابْنُ حَبَّانٍ فِي ثَقَاتِ التَّابِعِينَ ، كَذَا فِي التَّهْذِيبِ (۵: ۱۱) ، وَفِي التَّقْرِيبِ (ص: ۹۱) طَرَفَةُ الْحَضْرَمِيِّ صَاحِبُ ابْنِ أَبِي أَوْفَى مَقْبُولٌ مِنَ الْخَامِسَةِ ، لَمْ يَقَعْ مَسْمًى فِي رِوَايَةِ أَبِي دَاوُدَ إِذْ قُلْتُ : وَسَكَتَ أَبِي دَاوُدَ وَالْمَنْذَرِيُّ دَلِيلٌ عَلَى كَوْنِ الْحَدِيثِ صَالِحًا عِنْدَهُمَا.

کرتے تھے، یہاں تک کہ کسی کے قدم کی آواز نہ سنتے۔ اس کو امام احمد اور ابو داؤد نے روایت کیا ہے اور اس میں ایک راوی مجہول ہے، حافظ ضیاء نے کہا ہے کہ وہ طرفہ حطری ہے جس کو ابن حبان نے ثقہ کہا ہے، پس حدیث ضعیف نہیں بلکہ حسن ہے جیسا کہ ابو داؤد اور منذری کے سکوت سے بھی معلوم ہوتا ہے اور مطلب حدیث کا یہ ہے کہ جب لوگوں کا آنا موقوف ہو جاتا تو اس وقت آپ ﷺ رکوع فرماتے۔

فائدہ: اس حدیث میں بھی مقتدیوں کی مراعات سے قراءت کا دراز کر دینا مذکور ہے جس پر رکوع کی تطویل کو بھی قیاس کیا جاسکتا ہے اور گواہی دینا جائز ہے مگر اولیٰ یہ ہے کہ کسی کی وجہ سے رکوع کو تطویل نہ کرے کیونکہ اس میں عدم اخلاص کا شائبہ ہے اور تطویل رکوع شرعاً مطلوب نہیں اور تخفیف صلوٰۃ مطلوب ہے اس پر قیاس، قیاس مع الفارق ہے اور رکعت اولیٰ کی تطویل میں جو احتمال صحابہ نے بیان کیا ہے وہ محض احتمال ہے، یقین نہیں ہو سکتا کہ حضور ﷺ کے اس فعل کا یہی منشا تھا، خوب سمجھ لو اواللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

الحمد للہ کہ ترجمہ مع ضروری فوائد حصہ اول احیاء السنن احقر نعیم احمد غفرلہ کے ہاتھ سے آج بتاریخ ۲۲ جمادی الاولیٰ ۱۴۲۱ھ تمام ہوا۔
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي بَعَزَتْهُ وَجَلَّالَهُ تَتِمُّ الصَّالِحَاتُ وَعَلَى سَيِّدِنَا النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَاصْحَابِهِ اِزْكَى السَّلَامِ
وَاَفْضَلُ الصَّلَوَاتِ.



عمره کاغذ طباعت و جلد بندی